

A highly decorative calligraphic piece in Arabic script, featuring large, bold letters filled with intricate red and black floral patterns. The text is set against a bright yellow background and includes several small, stylized red floral motifs scattered around the main letters. The script is a form of Thuluth or similar elegant style, with the text reading 'الحمد لله رب العالمين' (Praise be to God, Lord of the worlds).

محکمہ المحققین

والأمر بالمحْصُوصِ الزَّائِدِ

القاسم

تَدْرِیْ کِتَابُ خُصَّانَہ

مقابل آرام باغ - کراچی ۱۔

ومعها حاشية عليه للإمام أبي الحسن السني

الَّذِي وَفَّقُوا لَطَبْعِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَسَعَيْتُ فِي إِدَارِ حَقُوقِهَا مِنْ صَحَاحِ الْكِتَابَةِ وَالطَّبَاعَةِ مَا لَا يُرِيدُ عَلَيْهِ

قد اتفقوا على ائمة اصحة الكتب بعد كتاب الله وعلى ان ليس لهم نظير في علم الحديث وعلى ان جماعة محمد بن اسماعيل
البيهقي راى امير المؤمنين في الحديث وراس المؤمنين في القدير والحديث ورائس الحفاظ الذي اجمعت الامة شرفا
غريبا على توثيقه وامانتهم وضبطه وصيانتهم فريض الله تعالى عندهم وكنتا وعن جميع المؤمنين والمؤمنات

وَالْأَمْرُ الْمَخْصُوصُ الزَّائِدُ

ملنکا

مقابل آرام باغ - کراچی

طبعہ قدیمی کتب خانہ بالاتفاق مع نور محمد - صحیح المطابع - کارخانہ تجارت کتب

بیانِ صحت و تسدین صحیح بخاری

در صحت صحیح بخاری ہذا جہد سعی بلیغ بخاربرہ ذر کثیرہ صرف کردہ اغلاط کثیرہ کہ بہر روزمانہ از غفلت اہل مطالع دقت بخاری و در حاشی او کہ واقع شدہ بود آن را رفع کردہ و کار صحت و تصحیح متن و حواشی مطابق نسخہ صحیحہ مصطفائیہ مشہورہ بین اہل علم مطبوعہ ۱۳۰۵ھ کہند و ما برای این مطلب موجود بود با انجام رسید غرض کہ ہیچ کوتاہی در حاشین ظاہری باطنی او کردہ صرف از کثیر و محنت شاو بقدر طاقت بشر کار بردم

پس ازین جہد سعی بلیغ و صرف کثیر چند امور بطور نتیجہ بظہور آمد

(اول) این کہ بر حاشیہ او حواشی مولانا مولوی حافظ احمد علی صاحب مرحوم محدث سہانپوری کہ در میان اہل علم از مدت دراز تا این زمان بلا اختلاف مقبول بود مع بین السطور تمام و کمال بغایت صحت و درج شدہ دوم) تصحیح متن و حواشی مطابق نسخہ صحیحہ مصطفائیہ مطبوعہ ۱۳۰۵ھ با انجام رسید (سوم) دقت بر تمام آیات قرآنی بطریق استیعاب جدول کشیدہ بوضاحت نامہ رسید (چہارم) خط و قلم و صحت و طرز از ہر تمام مطبوعات سابقہ من اول عہد الی یومنا مذکور فہمیت نامہ یافت (پنجم) بعض بین السطور کہ طویل بود مغل بوضاحت متن صرف آن طویل بین السطور را بر متن واضح نشان مثلاً عہ دادہ بر حاشیہ منتقل کردم کہ اہل علم برای این کار از عرصہ دواز بسایہ آرزوی کردند (ششم) تقریباً ہر تمام نسخات مثلاً ۱۲۰۰ و غیرہ ہند سہ دادہ شد کہ مطبوعات سابقہ ازین خالی بود۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(اول) آنکہ در آخر حاشیہ ہر صفحہ لغات بقدر ضرورت نااندوہ شد کہ اہل علم بسوئے آں بسیار حاجت می داشتند (دوم) آنکہ در ابتدائے جلد اول بخاری بعد از مقدمہ کتاب تراجم ابواب بخاری مصنفہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی تمام و کمال بغایت صحت شامل شد و این کتاب تراجم ابواب بخاری در میان اہل علم بغایت مقبول بود لیکن صرف بنزد اساتذہ یافتہ می شد الا آن کہ در ابتدائے بخاری ملحق شد فائدہ او برائے تمام اساتذہ و طلبہ عام شد۔ این امر اہم ترین بود کہ این کتاب آئینہ است برائے معلومات فوائد ابواب بخاری و دیگر معلومات و دقت احادیث۔ پس بالخصوص این دو امر نااند و نیز محاسن خاصہ مذکورہ بالا در دیگر مطبوعات یافتہ نشود فللہ الحمد رب السموات و رب الارض رب العالمین والصلوٰۃ والسلام والبرکات علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔

ناشر

تدیمی کتب خانہ

آرام باغ۔ کراچی

تدیمی کتب خانہ نے نور محمد کارخانہ تجارت کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا

مقدمة صحيح البخاري

للسيخ الحنفى شيخنا الموقر المولانا المولوي احمد علي السهارنفوري

وقد الحق في آخرها كتاب التراجم لأبواب البخاري للشيخ المنقح المولانا المولوي شاكه ولي الله المحدث الدهلوي
هو حاوي على فوائد أبواب البخاري وأغراض مصنف وغير ذلك من الفوائد الكثيرة في فن الاتحاد ينشئ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وفقنا لهذا العمل النبوي وحوال صلى الله عليه وسلم عليه وعلى آل وأصحابه وبعد فيقول العبد الضعيف الخادم للحديث النبوي احمد علي السهارنفوري توطئة والاشياقي تلمذ او الحنفى مذهبا لما كان من توفيق الله اياي وحسن كرامته علي اني قد صرفت عدة سنين من عمري في تصحيح الصحيح للامام الهمام مير المومنين في الحديث ابي عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري وعلمت عليه من التعليقات التي تغني عن حل الكتاب ومأرب وربط ترجمته بما في ابواب فاردت ان الحق في اول مقدمة مشتملة على الامور التي يحتاج اليها من يشتغل بهذا الكتاب فتبته على فصول .

الفصل الاول في احوال المؤلف هو امام الدنيا في الحديث شيخ الاسلام ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بردزبة بفخر موحدة فسكون راء فدل مهملة مكسورة فزاي ساكنة فموحدة فهاء كلمة فارسية معناها الرزاع وبردزبة محوسى مات عليها وابنة المغيرة اسلمت على يد ايمان البخاري الجعفي ولى بخارا ومان هذا هو ابو عبد الله بن محمد بن جعفر بن يمان المسندي بفخر النون شيخ البخاري واثما قيل للبخاري جعفي لان مولى يمان الجعفي ولاء اسلام وكان البخاري تحيف الجسم ليس بالطويل ولا القصير وكان زاهدا في الدنيا ومتوركا وورث من ابيه مالا كثيرا فكان يتصدق به وكان قليل الاكل جدا كثير الاحسان الى الطلبة مفرط في الجود والكرم واتفقوا على ان البخاري ولد بعد صلاة الجمعة لثلاث عشرة خلت من شوال سنة اربع وتسعين ومائة وانه توفي ليلة السبت عند صلاة العشاء ليلة عيد الفطر ذوق يوم الفطر بعد الظهر سنة ست وخمسين ومائتين ولدا اثنتان وستون سنة الاثنتي عشرة يوما ذوق فجر تلك قرية على فسخين من سمقند ولم يعقب ولدا ذكر او انما صلى عليه ووضعه في حفرة فاحس من تراب قبره راحة طيبة كالمسك وجعل الناس يختلفون الى قبره مدة يأخذون من تراب قبره ويتعجبون من ذلك ولعمرو ما قيل - جمال همنشين درمن اثر كرد - وكره من همان خاكم كه هستم وقال بعضهم رايه النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ومعه جماعة من الصحابة وهو واقف فسلمت عليه فود على السلام فقلت ماوقوفك هنا يا رسول الله قال انتظر محمد بن اسمعيل قال فلما كان بعد ايام بلغني موته فظننت فاذا هو قد مات في الساعة التي رايته النبي صلى الله عليه وسلم فيها وروى عن جعفر بن اعين الروزي انه قال لو قدرت على ان ازيد من عمري في عمر البخاري لفعلته لان موتى موت احد من الناس موت البخاري ذهاب العلم وموت العالم ولعمرو ما قيل - اذا مات ذوعلم وفوتى - وفقد وقعت من الاسلام ثلثة - وفقدت بعض تاريخ ولادته وولده حياته ووفاته في بيت وقال - كان البخاري حافظا ومحدثا زاهدا في الدنيا ومجاهدا في الآخرة - وروى عن جعفر بن محمد بن اسمعيل البخاري في النوم خلف النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم يمشي كمدار قنم - وضع البخاري قدمه في ذلك الموضع وعن محمد بن محمد بن محمد بن اسمعيل البخاري يقول احفظ مائة الف حديث صحيح وما تقي الف حديث غير صحيح وعن محمد بن بشار شيخ البخاري مسلم قال حافظ الدنيا اربعة ابوزرعة بالري ومسلم بن الحجاج بن نيسابور وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي بسمقند ومحمد بن اسمعيل بخارا قال علي بن محمد اخرجت خراسان ثلثة ابازرعة بالري ومحمد بن اسمعيل بخارا والد الدارمي بسمقند قال والبخاري اعلمهم وابصرهم قال الامام احمد بن حنبل ما اخرجت خراسان مثل محمد بن اسمعيل قال سفيان بن راهويه يا معشر اصحاب الحديث انظروا الى هذا الشاب واكتبوا عنه فان لو كان في زمن الحسين البصري لاحتج به اليه لمعرفة الحديث وفقه قال ابو عيسى الترمذي لم ار بالعارق ولا بخراسان في معنى العلل والتاريخ ومعرفة الاسانيد اعلم من محمد بن اسمعيل وروى عن الامام مسلم بن الحجاج انه قال للبخاري لا يفيضك الحاسد اشهد انه ليس في الدنيا مثلك وروى الحاكم ابو عبد الله في تاريخه نيسابور باسناده عن احمد بن محمد بن محمد بن اسمعيل البخاري فقتل بين عيدين وقال سفيان الثوري لجليلة يا استاذ الاستاذين ويا سيدا الحديثين ويا طبيب الحديث في علكه قال الامام محمد بن سفيان بن عزيمة ما رايته تحت اديم السماء اعلم الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد بن اسمعيل البخاري قال حافظ ابو الفضل محمد بن طاهر المقدسي حسبك بامام الائمة ابن حزيمة يقول في هذا القول مر لفة الائمة والمشائخ ثم قا وعربا وفي التهذيب قال الحاكم ابو عبد الله في تاريخه نيسابور من سمع منه البخاري بمكة ابو الوليد احمد بن محمد بن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ اسمعيل بن سالم الصائغ وابو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي واقراهم وطلب المدينة ابراهيم بن المنذر الحزامي ومطرف بن عبد الله وابراهيم بن حمزة وابو ثابت محمد بن محمد بن عبد الله وعبد العزيز بن عبد الله الاويسى اقراهم بالتمام محمد بن يوسف الفريابي وابو النصر اسحق بن ابراهيم وادم بن ابي اياس وابو اليان الحكم بن نافع وحيوة بن شريح واقراهم وطلب المدينة عبد الله بن محمد بن محمد بن محمد بن الحسن بن شجاع ويحيى بن دسوقي وقية واقراهم وقد اكثرها وبهراة احمد بن ابي الوليد الحنفى ونيسابور يحيى بن يحيى وبشر بن الحكم واسحق بن راهويه ومحمد بن رافع ومحمد بن يحيى للزهد واقراهم وبالي ابراهيم بن موسى وطلب المدينة عيسى الطباع ومحمد بن سابق وسريج بالسجين المهمل والمجيد بن النعمان واهم بن حنبل واقراهم وبواسط حسان بن حسان وحسان بن عبد الله وسعيد بن سليمان واقراهم وبالبصرة ابو عاصم النبيل صفوان بن عيسى وبذل بن الحبتوف فتح الحاء المهمل والباء الموحدة وخرم بن عماره وعقان ابن مسلم ومحمد بن عكرمة وسليمان بن حرب ابو الوليد الطيالسي وعارم ومحمد بن سنان واقراهم وبالكوفة عبيد الله بن موسى وابو نعيم واحمد بن يعقوب اسمعيل

ابن ابان الحسن بن الربيع وخالد بن مخلد سعد بن حفص وطلح بن عثام بالمجته وعم بن حفص فوة وقبيصة بن عقبة وابوعثمان واقراههم وبصر عثمان
ابن سالم وسعيد بن ابى مريم وعبد الله بن صالح واسم بن شبيب اصبح بن الفجر وسعيد بن عيسى وسعيد بن كثير بن خفيرو يحيى بن عبد الله بن بكير وقرانم
وبالحريزة اسحق بن عبد الملك الحارثي واسم بن يزيد الحارثي وعمر بن خلف واسم بن عيسى بن عبد الله الرقي واقراههم قال الحاكم ابو عبد الله فقد رحل البخاري رحمه الله تعالى
الى هذه البلاد المذكورة في طلب العلم واقام في كل مدينة منها على مشائخها قال: انما سميت من كل ناحية جماعة من المتقدمين ليستدل به على ائمة اسناده وبالله
التوفيق وروينا عن الخطيب البغدادي رحمه الله تعالى قال رحل البخاري رحمه الله تعالى الى محمد بن الامصار وكتب بخارسان الجبال ومدن العراق كلها وبالحجاز و
الشام ومصر وورد بغداد فعات وروينا من جهات عن جعفر بن محمد القطان قال سمعت البخاري يقول كتب عن الف شيخ من العلماء وزيادة وليس عندي
حديث لا اذكر اسناده واما الاخذون عن البخاري فاكثرون ان تحصوا واشهرهم ان يذكروا وقد روينا عن الفريابي قال سمع الصحيح من البخاري تسعون الف رجل
فما بقي احد يرويه غيره وقد روى عنه خلق غير ذلك ومن روى عنه من الائمة الاحلام ابو الحسين مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح وابوعيسى الترمذي وابوعبد الرحمن
النسائي وابو حاتم وابوزرعة الرازي وابو اسحق ابراهيم بن اسحق الحارثي الامام وصالح بن محمد بن جرة الحافظ وابو بكر بن خزيمة ويحيى بن محمد بن صاعد وعمر بن عبد
مطين وكل هؤلاء ائمة حفاظ واخرون من الحفاظ وغيرهم انتهى وفي التيسير قال البخاري رحمه الله تعالى خرجت كتاب الصحيح من زهاء ستمائة الف حديث وما وضعت
فيه حديثا الا وصليت ركعتين ولما اقدم بغداد جاءه اصحاب الحديث وارادوا امتحانه فعهدوا اليه فانه حديثه فقبلوا متونها واسانيدها ودفعوها الى عشرة رجال امرهم
ان يلقوها اليه فان يظن رجل منهم فسأله عن حديث منها فقال لا اعرف فسأله عن آخر فقال لا اعرف حتى فرغ من العشرة فكان حاله مع ذلك الى تمام العشرة والبخاري يزيدهم
على قول لا اعرف فافاء العلماء فعر فابا نكارة انه عارف واما غيرهم فلم يذكروا ذلك فلما فرغوا التفت البخاري الى الاول منهم فقال اما حديثك الاول فهو كذا او الثاني فكذا على
النسق الى اخر العشرة فرد كل من الى اسناده وكل سناد الى يمينه ثم فعل بالباقيين مثل ذلك فاقر الناس له بالحفاظ واخذوا بالفضل انتهى والبخاري مصنفات غير
الصحيح كادب المفرد ورفعة اليبين في الصلوة وقراءة خلف الامام وبر الوالدين والتاريخ الكبير والوسط والصغير وخلق افعال العباد وكتاب الضعفاء والجامع الكبير والمسند
الكبير وكتاب الاثرية وكتاب الهبة والنسائي الصحابة وكتاب الرجل وكتاب لحيان وكتاب المبسوط وغير ذلك وروى عنه انه قال رويت الحديث عن الف وثمان مائة حديث
وروى عنه خلق كثير قبل روى عنه مائة الف حديث هذه نبذة من شاملة صفاته قال النووي في التهذيب ومباينة لا تستقصى خبرها عن ان تحصى وهي منقسمة
الى حفظ ودراية واجتهاد في التحصيل ورواية ونسك وفادة وورع وزهادة وتحقيق واتقان وعرفان واحوال وكرامات وخبرها من المكرمات رضى الله عنه وارضاه
وجميع بني وبينه وجميع احبائنا في دار كرامته مع من اصطفاه وجره عني عن سائر المسلمين اكمل الجراء وجباه من فضله ابلغ الحباء

الفصل الثاني في احوال جامع الصحيح تاسم فسماه مؤلف رحمه الله تعالى الجامع المسند الصحيح المختصر من امور رسول الله صلى الله عليه وسلم
وايامه واما له فمواول مصنف صنفت في الصحيح الجرد والفق العلماء على ان اصح الكتب المصنفة صحيح البخاري ومسلم واقف الجمهور على ان صحيح البخاري اصحها
صحيحا واكثرها فوائد قال الحافظ ابو علي النيسابوري وبعض علماء المغرب صحيح مسلم اصح وانكر العلماء ذلك عليهم والصواب ترجيح صحيح البخاري وقال النسائي اجمود هذا
الكتب كتاب البخاري واجمعت الامة على صحة هذين الكتابين وجوب العمل باحاديثهما واما سبب تصنيفه وكيفية تأليفه فقال البخاري رحمه الله تعالى كنت عند
اسحق بن راهويه فقال لنا بعض اصحابنا لو جمعتم كتابا مختصرا في الصحيح لسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقه ذلك في قلبي واخذت في جميع هذا الكتاب وروى من تحت
عن البخاري قال صنفت كتاب الصحيح لست عشرة سنة خرجته من ستمائة الف حديث وجعلته تحت يميني وروى عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
وكنت واقف بين يديه وبيني وبينه مروحة اذبت عن فمك بعض المعبرين فقال انت تدب عن الكذب فهو الذي جعلني على اخرج الصحيح وروى عنه قال ما دخلت في
كتاب الجامع الا محبة وترك كثيرا من الصحيح لخال الطول وروى عن الفريابي قال البخاري ما وضعت في كتابي الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين و
روى عن عبد القدوس بن همام قال سمعت عدة من المشائخ يقولون سأل البخاري تراجم جليله بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره وكان يصلي لكل ترجمة
ركعتين وقال اخرون منهم ابو الفضل محمد بن طاهر المقدسي صنف البخاري اوقيل بمكة وقيل بالبصرة وكل هذا صحيح ومعناه ان كان يضيف فيه في كل بلد من هذه البلدان
فانه بقي في تصنيفه ست عشرة سنة قال الحاكم حد ثنا ابو عمرو واسم بن عيسى بن عبد الله محمد بن علي قال سمعت البخاري يقول كنت بالبصرة خمس سنين معي كُتبي
اصنف واجر في كل سنة وارجع من مكة الى البصرة قال البخاري وانا ارجو ان يبارك الله تعالى للمسلمين في هذا المصنفات وحملت في صحيح البخاري من الاحاديث
المسندة سبعة الاف واثنان وخمسة وسبعون حديثا بالاحاديث المكررة ومحمد في المكررة نحو اربعة الاف كن اذكر النووي في التهذيب والحافظ ابن حجر
في مقدمة فتح الباري قال الحافظ ابن حجر في الفصل الثاني في مقدمة فتح الباري قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر فيما قرأت على الثقة ابي الفرج بن سعاد بن يونس بن ابراهيم
ابن عبد القوي اخبره عن ابي الحسن بن المقبر عن ابي المعتمر المبارك بن احمد عن شرط البخاري ان يخرج الحديث المتفق على ثقتي نقلته الى الصحابي المشهور من غير اختلاف
بين الثقات الا كتابات ويكون اسناده متصلا غير مقطوع وان كان راويا فحسن والا لو يكن الا راويا واحدا من طرق الى الله فحق قال ما دعاه الحاكم ابو عبد الله ان شرط
الاراء واحدا انتهى والشرط الذي ذكره الحاكم وان كان منتهض في حق بعض الصحابة الذين اخرج لهم فانه معتبر في حق من بعدهم فليس في الكتاب حديث احد من
رواته ليس الا راويا واحدا قط وقال الحافظ ابو بكر الحارثي رحمه الله تعالى هذا الذي قاله الحاكم قول من لم يجمع الغوص في خبايا الصحيح ولو استقر الكتاب حتى استقر
لوجد حجة من الكتاب ناقصة دعواه ثم قال ما حاصله ان يكون اسناده متصلا وان يكون راويه مسلما صادقا غير مدلس ولا مختلط متصفا بصفات
العدالة ضابطا متحفظا سليم الذهن قليل لوهم سليم الاعتقاد قال ومذهب من يخرج الصحيح ان يعتبر حال الراوي في مشائخ العدل فبعضهم حديثه ثابت صحيح وبعضهم
حديثه مدخول قال وهذا باب فيه غموض وطريقة ايضا معرفة طبقات الرواة عن راوي الاصل ومراتب دراهم فلو وضع ذلك بمثل هوان تعلم ان اصحاب
الزهري مثلا على خمس طبقات ولكل طبقة منها مزيد على التي تليها فمن كان في الطبقة الاولى فهو الغاية في الصحة وهو مقصد البخاري والطبقة الثانية شراكه الاولى
في الثبوت الا ان الاولى جسد من الحفظ والاتقان ومن طول الملازمة للزهرى حتى كان فيهم من يزامل في السفر يلزمهم في الحضر والطبقة الثانية لم تلازم الزهرى الا في سيرة
فلم يارس حديثه فكانوا في الاتقان دون الاولى وهم شوط مسلمة مثل الطبقة الاولى بنو نيس بن يزيد وحقيق بن خالد والابن مالك بن انس وسفيان بن عيينة و
شعيب بن ابي حمزة والثانية بالاراء عن الليث بن سعد عبد الرحمن بن خالد بن مسافر وابن ابى ذئب قال والطبقة الثالثة نحو جعفر بن برقان وسفيان بن حسين بن اسحق

ابن یحیی الجبلی والرابعة فخره بن صالح ومعاوية بن يحيى الصدفي المشي بن الصبايح والخامسة فخره بن عبد القدوس بن حبيب والحكم بن عبد الله اليربوعي وسعيد المصلوب فاما الطبقة الاولى فمهر شرط البخاري وقد يخرج من حديث اهل الطبقة الثانية ما يعتد به من غير استيعاب واما مسلم فيخرج احاديث الطبقتين على سبيل الاستيعاب ويخرج احاديث الطبقة الثالثة على النحو الذي يصنع البخاري في الثانية واما الرابعة والخامسة فلا يعرفان عليه قلت واكثر ما يخرج البخاري حديث الطبقة الثانية تعليقا وانما اخرج اليسير من حديث الطبقة الثالثة ايضا وهذا المثال الذي ذكره هو في حق المكثرين فيقاس على هذا اصحاب نافع واصحاب الاعمش واصحاب قتادة وغيرهم فاما غير المكثرين فانما اعتمدوا الشيوخ في تحريج احاديثهم على الثقة والعدل والوقلة الخطأ لكن منهم من قوى الاعتماد عليه فاخرج ما تقر به يحيى بن سعيد انصاري ومنهم من لم يقو الاعتماد عليه فاخرج ما شاركه فيه غيره وهو الاكثر.

الفصل الثالث في ما يتعلق بالترجيح ومنه يعلم وجه كثرة نسخ البخاري روى عبد الرزاق البخاري انه قال قلت للبخاري جميع الاحاديث التي اوردتها في مصنفاتي هل تحفظها فقال لا يخفى علي شيء منها فاني قد صنفت ثلث مرات وكاتبة اراد بالتركيب والتميز ورواية انه جعل ترجمته الزمعة الشريفة محمولة على نقلها من المسودة الى البياض كذا قيل ويمكن حمل على حقيقة قال الشيخ الحافظ ابن حجر العسقلاني في مقدمه الفتح قد قرأنا الترمذي فيه الصحيح انه لا يورد فيه الا حديثا صحيحا هذا اصل موضوع وهو مستفاد من تسمية اياه الجامع الصحيح السند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه واياته وما نقلناه عنه من رواية الائمة عنده صريحا ثم رأى ان لا يخلط من الفوائد الفقهية والنكت الحكمية فاستخرج بفهم من المتن معاني كثيرة فرقها في ابواب الكتاب بحسب تناسبها واعتنى فيه بآيات الاحكام فانزع منها الدلالات البديعة وسلك في الاشارة الى تفسيرها السبيل الواسعة قال الشيخ عبي الدين ليس مقصود البخاري الاقتصار على الاحاد فقط بل مراده الاستنباط منها والاستدلال ابواب ارادها ولها المعنى اخل كثيرا من ابواب عن اسناد الحديث واقصر فيه على قوله في فلان عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه او نحو ذلك وقد يذكر المتن بغير اسناد وقد يورد معلقا وانما يفعل هذا لانه اراد الاختصار للسائل التي ترمي لها وأشار الى الحديث لانه كان معلوما وقد يكون ما تقدم وربما تقدم قريبا ويقع في كثير من ابوابه الاحاديث الكثيرة وفي بعضها ما فيه الحديث واحد وفي بعضها ما فيه الآية من كتاب الله تعالى وفي بعضها لا شيء فيه البتة وقد ادعى بعضهم انه صنعه ذلك عمدا وغرضه ان يبين انه لم يثبت عند حديث بشرط في المعنى الذي ترجم عليه ومن ثم وقع في بعض نسخ الكتاب فمما باب لم يذكر فيه حديث الى حديث لم يذكر فيه باب فاشكل فهمه على الناظر فيه وقد وضع السبب في ذلك الامام ابو الوليد الباسي المالكي في مقدمته كتاب في اسماء رجال البخاري فقال اخبرني الحافظ ابو ذر عبد بن اسمعيل المروزي قال ثنا الحافظ ابو اسحق ابراهيم بن احمد المستملي قال انتخبت كتاب البخاري من اصله الذي كان عند صاحبهم بن يوسف القزويني فزيت فيه اشياء لم ترمي واشياء مبنيضة منها ترجم لم يثبت بعد هاشيا ومنها احاديث لم يترجم لها فاضفنا بعض ذلك الى بعض قال ابو الوليد الباسي ومما يدل على صحة هذا القول ان رواية ابني اسحق المستملي رواية ابني محمد السرخسي ورواية ابني الهيثم الكشميري ورواية ابني زيد المروزي مختلفت بالتقديم والتأخير مع انهم انتسخوا من اصل واحد انما ذلك فيما قد ركل احد منهما ما كان في طرة او رقعاء مضافا من موضع قافا فاضاف اليه وبين ذلك انك تجد ترجمتين واكثر من ذلك متصلة ليس بينهما احاديث قال الباسي وانما اوردت هذا لما عني به اهل بلدنا من طلب معنى يجمع بين الترجمة والحديث الذي يليها وتكفهم في ذلك من تعسف التأويل لا يسوغ انتمى قلت وهذه قاعدة حسنة يفرح اليها حيث يتصور وجا لجمع بين الترجمة والحديث وهي مواضع قليلة جدا ثم ظهر لي ان البخاري حرر ذلك فيما يورده من تراجم الابواب ان وجد حديثا يناسب ذلك الباب ولو على وجه خفي وافق شرط اوردته بالصيغة التي جعلها مصطلح لموضوع كتاب وهي حدثنا او ما قام مقام ذلك والعنونة بشرطها عند وان لم يجد فيها الاحاديث الاوافق شرط مع صلاحيتها للتحقيق كتبه في الباب مغايرا للصيغة التي يسوق بها ما هو من شرطه ومن ثم اورد التعليق وان لم يجد فيه صحيحا الا على شرط ولا على شرط غيره وكان مما يستأنس به ويقدمه قوم على القياس استعمال لفظ ذلك الحديث او معناه لترجمة باب ثم اورد بعد ذلك اماية من كتاب الله تعالى تشهد له او حديثا يؤيد عموم ما دل عليه ذلك الخبر وتكون كضابطا يشتمل على بيان انواع التراجم فيه وهي ظاهرة وخفية اما الظاهرة فليس ذكرها من غرضنا وهي ان يكون الترجمة دالة بالمطابقة لما يورد في مضمونها وانما فائدتها الاعلام بما ورد في ذلك الباب من غير اعتبار مقدار تلك الفاظ كانه يقول انه الباب الذي فيه كيت كيت او باب ذكر الدليل على الحكم القلاني مثلا وقد يكون الترجمة بلفظ المترجم له او ببعضه او بمعناه وهذا في الغالب قد يأتي من ذلك ما يكون في معنى لفظ الترجمة احتمال لاكثر من معنى واحد فيعين احدا الاحتمالين بما يذكركتحتها من الحديث وقد يوجد فيه ما هو بالعكس من ذلك بان يكون الاحتمال في الحديث والتعيين في الترجمة والترجمة حينئذ بيان لتأويل ذلك الحديث نابعة من باب قول لفظه مثلا المراد بهذا الحديث العام بخصوص او هذا الحديث الخاص بالعموم اشعارا بالقياس لوجود العلة الجامعة وان ذلك الخاص المراد به ما هو اعم مما يدل عليه ظاهرة بطريق الاعلى والادنى وبأني في المطلق والمقيد نظيرا وذكرنا في العام والخاص وكذا في شرح المشكل تفسير الغامض وتأويل لظاهر تفصيل الجمل في هذا الموضوع هو معظم ما يشكك فلذلك اشتهر من قول جمع من الفضلاء فقه البخاري في تراجمه اكثر ما يفعل البخاري ذلك اذ لم يجد حديثا على شرطه في الباب ظاهر المعنى في المقصد الذي ترجم به فيستنبط الفقه منه وقد يفعل ذلك لغرض تشخيص الاذهان في اظهار مضمونه واستخراج حقيقته وكثيرا ما يفعل هذا الاخير حيث يذكر الحديث المفترق لذلك في موضع اخر متقدما او متاخرا فكان يحيل عليه يؤمى بالرمز والاشارة اليه كثيرا ما يترجم بلفظ الاستفهام كقوله باب هل يكون كذا او من قال كذا او نحو ذلك وذلك حيث لا يتجمل الجرح باحدا الاحتمالين وعرضه من ذلك بيان هل ثبت ذلك الحكم او لم يثبت فيترجم على الحكم ومراده ما يفسر بعد من انبأته او نفيه او ان محتمل لهما وربما كان احدا المحتملين اظهر وغرضه ان يبقى للنظر على الاول منه ان هناك احتمالا او تعاضيا وجب التوقف حيث يعتقد ان فيه اجمالا او يكون الدرك مختلفا في الاستدلال به وكثيرا ما يترجم بامر ظاهر قليل الجدي لكنه اذا حققه المتأمل اجدى كقوله باب قول الرجل فاصلينا فانه اشار به الى الرد على من كره ذلك ومنه قوله باب قول الرجل فانتنا الصلوة وأشار بذلك الى الرد على من كره اطلاق هذا اللفظ وكثيرا ما يترجم بامر مختص ببعض الوقائع لا يظهر في بادي الرأي كقوله باب استنباط الامام بحضرة رعية ذلك ان الاستنباط قد يظن انه من افعال المهمة فلعل متوهمها يتوهم ان اخفاءه اولى مراعاة للسروة فلما وقع في الحديث انه صلى الله عليه وسلم استنباط بحضرة الناس دل على انه من باب التطبيب لاهن الباب الاخر نية على ذلك ابن دقيق العيد وكثيرا ما يترجم بلفظ يؤمى الى معنى حديث لم يترجم على شرطه او يأتي بلفظ الحديث الذي لم يصح على شرطه في الترجمة ويورد في الباب مما يؤدى معناه تارة بامر ظاهر وتارة بامر خفي من ذلك قوله باب الامراء من قريش وهذا لفظ حديث يروي عن علي رضي الله عنه وليس على شرط البخاري واورد فيه حديث لا يزال وال من قريش ومنها قوله باب اثنان فما فوقهما جماعة وهذا حديث يروي عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه وليس على شرط البخاري واورد فيه فاذا نأوا قوما وليؤمكم احدكم او ربما الكفر احيانا بلفظ الترجمة التي لم يصح على شرطه واورد معها الاواية فكانه يقول لم يصح في الباب شيء على شرطه للغلبة عن هذه المقاصد الدقيقة اعتقد من لم يعين النظر انه ترك الكتاب بل تبويض من

الشعبي فانه يحذفون احدهما في الخط فيلفظ بهما القاري فلوترك القاري لفظه قال في هذا كله فقرا خطأ والسماع صحيح العلم بالمقصود ويكون هذا من الحذف لدلالة الحال عليه قال النووي في موضع اخر ان لفظ الابن اذا وقع بين العلمين يكون صفة للاول يقرأ العلم الاول بلا تنوين وايضا اذا كان كذلك فسم خطه ان يكتب بن بطن الالف في اوله الا ان يقع في اول السطر فيكتب هنا وفي باقي المواضع بالالف .

الفصل السادس في الاسناد المعنعن قال النووي هو فلان عن فلان قال بعض العلماء هو مرسى الصحيح الذي عليه العمل قال البخاري هير من اصحاب الحديث والفقه والاصول انه متصل بشرط ان يكون المعنعن غير مكس وشرط مكان لقاء مرضي يفت العنونة اليهم بعضهم بعضا وفي اشتراط اللقاء وطول الصحبة ومعرفة بالرواية عنه خلاف منهم من لم يشترط شيئا من ذلك وهو مذاهب مسلم ومنهم من شرط ثبوت اللقاء وحده وهو مذهب علي بن المديني والبخاري وابي بكر بن الصديق الشافعي والمحققين وهو الصحيح ومنهم من شرط طول الصحبة وهو قول ابى المظفر السمعاني الفقيه الشافعي ومنهم من شرط ان يكون معر فبالرواية عنه به قال ابو عمر المقرئ واما اذا قال حدثنا الزهري ان ابن المسيب قال كذا او حدث بكذا او فعل او ذكر او روى او نحو ذلك فقال الامام احمد بن حنبل وجماعة لا يلحق ذلك بعن بل يكون منقطعا حتى يتبين السماع وقال البخاري هو كمن محمول على السماع بالشرط المتقدم وهذا هو الصحيح .

الفصل السابع في بيان طبقات رواة البخاري جملة من حدث عنه البخاري في صحيحه خمس طبقات الاولى لو يقع حديثهم الاكابر وقع من طريقه اليهم منهم محمد بن عبد الله الانصاري حدث عنه حميد بن انس ومنهم مكى بن ابراهيم وابو اسود النبيل حدث عنه ابن يزيدي بن ابي عمير عن سكتة ابن الاكوع ومنهم عبيد الله بن موسى حدث عنه عن معمر بن عوف عن ابى الطفيل عن علي بن ابي طالب عن هشام بن عروة ومسلم بن ابي خالد هما تابعيان ومنهم ابو نعيم حدث عنه عن الاعمش والاعمش تابعي ومنهم علي بن عياش حدث عنه عن جوير بن عثمان عن عبد الله بن بشر الصحابي هؤلاء واشباههم الطبقة الاولى وكان البخاري سمع ما كالا والثوري وشعبة وغيرهم فانهم حدثوا عن هؤلاء وطبقهم الثانية من مشائخهم قوم حدثوا عن ائمة حدثوا عن التابعين وهم شيوخ الذين روى عنهم عن ابن جريح ومالك وابي ذئب وابي عيينة بالبحر او شعيب والاوزاعي وطبقهم بالشام والثوري وشعبة وسواد وابي عوانة وهما بالعراق والبيهقي ويعقوب بن عبد الرحمن بمصر وفي هذه الطبقة كثرة الثالثة قوم حدثوا عن قوم ادرك زمانهم وامكنة لقيهم لكن لم يسمع منهم كيزيد بن هارون وعبد الرزاق الرابعة قوم في طبقتهم حدث عنهم عن مشائخ كابي حاتم عن محمد بن ادريس الرازي حدث عنه في صحيحه ولم ينسبه عن يحيى بن سالم الخامسة قوم حدث عنهم وهم اصغر منه في الاسناد والسن والوفاة والمعرفة منهم عبد الله بن حماد الاملي حسان القباني وغيرهما ولا يكمن الوقوف على هذا الا ان من لا معرفة له يظن ان البخاري اذا حدث عن مكى بن يزيدي بن ابي عمير عن سلمة ثم حدث في موضع اخر عن بكر بن مضرم عن عمرو بن الحارث عن بكر بن عبد الله بن الاشجه عن يزيد بن ابي عمير عن سلمة ان الاسناد الاول سقط منه شيء وانما يحدث في موضع عاليا وفي موضع نازلا فقد حدث في مواضع كثيرة جدا عن سجل عن مالك وفي موضع عن عبد الله بن محمد المسندي عن مغيرة بن عمرو عن ابى اسحق الفزاري عن مالك وحدث في مواضع عن رجل عن شعبة وحدث في مواضع عن ثلثة عن شعبة منها حديثه عن حماد بن حميد عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة وحدث في مواضع عن رجل عن الثوري وحدث في مواضع عن ثلثة عنه فحدث عن احمد بن عمر عن ابى المنصور عن عبيد الله الاشجعي عن الثوري والعجب من هذا كله ان عبد الله بن المبارك اصغر من مالك وسفيان وشعبة ومتاخر الوفاة وحدث البخاري عن جماعة من اصحابه عنه وتاخرت وفاتهم ثم حدث عن سعيد بن مروان عن محمد بن عبد العزيز بن رزمة عن ابى سالم سلمية عن عبد الله بن المبارك ففس على هذا امثال وقد حدث البخاري عن قوم خارج الصحيح حدث عن رجل عنهم في الصحيح منهم احمد بن منيع وداود بن رشيد وحدث عن قوم في الصحيح وحدث عن آخرين عنهم منهم ابو نعيم وابو اسود والانصاري واصلحوا احمد بن حنبل ويحيى بن معين فاذا رأيت مثل هذا فاصله ما ذكرنا وقد مر في عن البخاري لا يكون الحديث محدثا حتى يكتب عن هوفوق وعن هومثله وعن هودونه هذا كله من العيني .

الفصل الثامن في الجواب اجمالا عن الطعن في الرواية قال الحافظ ابن حجر ميني لكل منصف ان يعلم ان تحريج صاحب الصحيح لا يوان مقتضاه عند الله عند صحة ضبطه وعدم غفلته ولا سيما ما انضاف الى ذلك من اطلاق جمهور الائمة على تسمية الكتابين بالصحيحين وهذا معنى لم يحصل لغير من خبر عنه في الصحيحين فهو نهاية اطلاق الجمهور على تعديل من ذكر فيهما هذا اذا اخرج له في الاصول فاما ان اخرج له في المتابعات والشواهد والتعليق فهذا يتفاوت درجات من اخرج له في الضبط وغيره مع حصول اموال الصدق لهم حينئذ اذا وجدنا غيره في احد منهم طعننا ذلك الطعن مقابل للتعديل لهذا الامام فلا يقبل الامين السبب مقتدر بقادر يقدر في عدالة هذا الراوي وفي ضبطه مطلقا وفي ضبطه بالخبر بعينه لان الاسباب الحاملة للائمة على الجرح متفاوتة منها ما يقدر ومنها ما لا يقدر وقد كان الشيخ ابو الحسن المقدسي يقول في الرجل الذي يخرج عنه في الصحيح هذا جاز القنطرة يعني بذلك ان لا يلتفت الى ما قيل فيه قال الشيخ ابو الفتح القشيري في مختصره وهكذا اعتقد وبه نعمل ولا يخرج عنه الا بحجة ظاهرة وبيان شاف يزيل في غلبة الظن على المعنى الذي قد مناه من اتفاق الناس بعد الشرحين على تسمية كتابيهما بالصحيحين من نوازم ذلك تعديل اتهما قلت فلا يقبل لظن احد منهم الا بقادر واضمح لان اسباب الجرح مختلفة ومدارها لها على خمسة اشياء البدعة والخالفات والغلط او جهالة الحال او دعوى الانقطاع في السند بان يدعى في الراوي انه كان يدلس او يرسل فاما جهالة الحال فمندعة عن جميع من اخرج لهم في الصحيح لان شرط الصحيح ان يكون روايه معر فبالعدالة فمنهم احد منهم مجهول العدالة فكان نازع المصنف في دعواه انه معر فبالعدالة فمقدم على من يدعى عدم معرفته لما معر للمثبت من زيادة العلم مع ذلك فلا تجد في رجال الصحيح احدا ممن يسوغ اطلاق اسم الجهالة عليه اصلا واما الغلط فتارة يكون من الراوي وتارة يقل فحيث يوصف بكونه كثير الغلط نظر فيما اخرج له ان وجد مرويا عنده او عند غيره من غيره غير هذا الوصف بالغلط علم ان الاعتماد اصل الحديث لا خصوص هذا الطريق وان لم يوجد الامم طريقه فهذا قادر بوجوب التوقف عن الحكم بجملة ما هذا سبيله وليس في الصحيح بجملة ما هذا من ذلك فشيء وحيث يوصف بقله الغلط كما يقال سيئ الحفظ او له او هام اوله مناكير وغير ذلك عن عبارات فالحكم فيه كالحكم في الذي قبله الا ان الرواية عن هؤلاء في المتابعات اكثر منها عند المصنف من الرواية عن اولئك واما الخالفات وينشأ عنها الشذوذ والنكارة فاذا اخرج الضابط او الصدق شيئا او رواه من هو احفظ منه او اكثر تعدد الخلاف واروى بحيث يتعذر الجمع على قواعد الحديثين فهذا اشاذ وقد يشتمل الخالفات او يضعف الحفظ فيحكم على ما يخالف فيه بكونه منكرا وهذا ليس في الصحيح سوى نزويدي محمد بن الله واما دعوى الانقطاع فمندعة عن جميع من اخرج لهم في الصحيح لما علم من شروط ومع ذلك فحكم من ذكر من رجاله بتدليس ارسال ان تيسر احاديثهم الموجودة عند العنونة فان وجدنا نصير بالسماع فيها انفع الاعتراض واما البدعة فاللصوصية اما ان يكون ممن يكفر بها او يفسق فالملكها الا بان يكون ذلك الكفر متفقا عليه من قواعده جميع الائمة كما في غلاة الروافض من دعوى بعضهم حلول الائمة في على ضي الله عنه او في غيره والايان

برجوعه الى الدنيا قبل يوم القيامة او غير ذلك وليس في الصحيح من حديث هؤلاء شئ البتة والفسق بما كذبوا به الخواجر والروافض الذين لا يغفلون ذلك الغلو وغير هؤلاء من الطوائف المتخالفين لاصول السنة خلافا ظاهرا لكنه مستند الى تاويل ظاهر شائع فقد اختلف اهل السنة في قبول حديث من هذا سبيله اذا كان معروفا بالتخذر من الكذب مشهورا بالسلامة من خوارم المروءة موصوفا باللبابة والعبادة فقيل بقبول مطلقا وقيل يرد مطلقا والثالث التخصيص بين ان يكون داعية لبدعته او غير داعية فيقبل غير الداعية ويرد حديث الداعية وهذا المذهب هو الاصل صارا الى طوائف من الائمة وادعى ابن حبان اهل النقل عليه لكن في دعوى ذلك نظرت اختلف القائلون بهذا التخصيص بعضهم اطلق ذلك وبعضهم زاد تفصيلا فقال ان اشتهرت رواية غير الداعية على ما يشهد بدعته وبزينة ومحسنه فلا يقبل ان لم يشتهل فيقبل وطرد بعضهم هذا التخصيص بعينه في عكسه حتى الداعية فقال ان اشتهرت روايته على ما يرد به بدعته قبل الاقلا وعلى هذا اذا اشتهلت رواية المستدع سواء كانت داعية ام لم تكن على ما لا يتحقق له بدعته اصلا هل يقبل مطلقا او يرد مطلقا قال ابو الفتح القشيري الى تفصيل اخر فيه فقال ان وافقه غيره فلا يلتفت اليه استناد البدعته واطفاء لئلا تارة وان لم يوافقه احد لم يوجد ذلك الحديث الاخذة مع ما وصفنا من صدقه وتحذره عن الكذب واشتهاره بالنسب وعدم تعلق ذلك الحديث ببدعته فينبغي ان يقدم مصالحة تقديم ذلك الحديث ونشر تلك السنة على مصالحة هائنته واطفاء بدعته والله اعلم واعلم انه قد فقه من جماعة الطعن في جماعة بسبب اختلافهم في العقائد فينبغي التنبيه لذلك وعدم الاعتماد به الا على وكذا اعاب جماعة من الورعين جماعة دخلا في الدنيا فضعفهم لذلك ولا اثر لذلك التضعيف مع الصدق والضبط والله الموفق وابعث ذلك كله عن الاعتبار لتضعيف من ضعف بعض الرواة بما يكون الحمل فيه على غيره والتعامل بين الاقارب واشهد من ذلك تضعيف من هو اوثق منه او اعلى قد اوعى بالحد فكل هذا لا يعتبر به هذا ما ذكره الحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري في اول الفصل التاسع ثم سرد اسماء من طعن فيهم من رواة الصحيح اجاب عن الاعتراضات عليهم لكن لما كان بناء هذه الفصول على الاختصار ترك ترك التخصيص وراينا ان نذكر على سبيل التمثيل من رواة الصحيح المخرجين عمران بن حطان ومروان بن الحكم فنقل ما حكاها الحافظ من الاعتراض عليها وما اجاب به عنه عباد بن عمران بن حطان السدوسي الشاعر المشهور كان يرى رأي الخواجر قال ابو العباس المبرد كان عمران راس القعدة من الصغرة وخطيبهم وشاعرهم انتهى والقصة قوم من الخواجر كانوا يقولون بقولهم ولا يرون بالحرم مج بل يزبون وكان عمران داعية الى مذهبه وهو الذي روى عبد الرحمن بن ملحج قاتل على رضي الله عنه في نسخة العجلي قال قتادة كان لا يتم في الحديث وقال بوداؤد ليس اهل لا هواء اصح حديثا من الخواجر ثم ذكر عمران هذا وغيره وقال يعقوب بن شيبة ادرك جماعة من الصحابة واصر في اخراجه الى ان راي الخواجر وقال العقيلي حدث عن عائشة ولم يبين سماعه منها قلت لم يخرج البخاري سوى حديث واحد من رواية يحيى بن ابي كثير عنه قال سألت عائشة عن الحمرير فقالت انت ابن عباس فسأله فقالت انت ابن عمر فسأله فقال حدثني ابو حفص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما يكسر الحمرير في الدنيا من لا خلاق له في اخرتها انتهى وهذا الحديث انما اخرج البخاري في المتابعات فلحديث عند طرق غير هذه من رواية عمر وغيره وقد رآه مسلم من طريق اخر عن ابن عمر نحوه ورايت بعض الائمة يزعم ان البخاري انما اخرج له ما حمل عنه قبل ان يرى راي الخواجر وليس ذلك الاعتذار بقوى لان يحيى بن ابي كثير انما سمع منه بالبيعة في حال هروبه من الحجاز وكان الحجاز يطلب ليقطعه لرايه وقصته في ذلك مشهورة مبسوطة في الكامل للمبرور في غيره على ان ابا زكريا الموصلي حكى في تاريخ الموصلي عن غيره ان عمران هذا رجح في اخر عمره عن راي الخواجر فان صح ذلك كان عند راجع والافلا يصح التخرج عن هذا سبيله في المتابعات والله اعلم مروان بن الحكم بن ابي العاص بن امية ابن عم عثمان بن عفان يقال له روية فان ثبت فلا يجر على من تكلم فيه وقد قال عروة بن الزبير كان مروان لا يستقيم في الحديث وقد روى عنه سهل بن سعد الساعدي الصحيح اعتمادا على صدقه وانما هؤلاء روى طلحة يوم الجمل بسهم فقتله ثم شهر السيف في طلب الخلق حتى جرى ماجرى فاما قتل طلحة فكان متوافقا فيه كما قرره الامم عليه وغيره واما ما بعد ذلك فاما حمل عنه سهل بن سعد عروة وعلى بن الحسن ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وهو اخرج البخاري احاديثهم عن في صحيح لما كان اميرا عندهم بالمدينة قبل ان يبد منه في الخلافة على ابن الزبير ما بدوا والله اعلم وقدا عتد مالك على حديثه وراية الباقر سوى مسلم انتهى فاني مقدمة فتح الباري وقال ابن عبد البر روى عنه جماعة من التابعين وروى عنه من الصحابة سهل بن سعد فيما ذكر صالح بن كيسان وعبد الرحمن بن اسحق عن ابن شهاب عن سهل بن سعد عن مروان عن زيد بن ثابت في قول الله عز وجل لا يستوي القاعدون من المؤمنين الا نورا ورواه معمر بن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت ومن روى عنه من التابعين عروة بن الزبير وعلى بن الحسين وقال عروة كان مروان لا يتم في الحديث انتهى +

الفصل التاسع في ضبط الاسماء المتكررة المختلفة في الصحيحين ابي كلثوم الهزلة وفقر الباء الموحدة وتشديد الباء اخر الحروف الابنية المحرقة بمهزة ممدودة مفتوحة ثم باء مكسورة ثم باء مخففة لانه كان لا ياكل ما ذبح لصنم البراء كل بتخفيف الراء الا بامعشر البراء واما العالية البراء فالشدة بين كلمه ممدودة وقيل ان المخفف يجوز قصه حكاة النوى والبراء هو الذي يبرى العجزين كل بالمشنة من تحت الزاى الاثنية بريد بن عبد الله بن ابي بردة يروى غالباً بوجه بضم الباء الموحدة وبالراء والثاني محمد بن عروة بن البرد بوحدة مفتوحة ثم راء مكسورة ثم مشناة تحت يسار كل بالياء اخر الحروف السين المهملة الاحمر بن بشار شيخنا فموحدة ثم معجمة وفيها سيارين سلامة وسيارين ابى سيار بمهزة ثم مشناة بشمى كل بموحدة ثم شين معجمة الاربعة فبالضم ثم مهملة عبد الله بن بسر الصحيح ابي وبسر بن سعيد وبسر بن عبد الله المحضرى وبسر بن محجن قيل هذا بالهجة كالادل بشيار كل بفتح الموحدة وكسر المعجمة الاثني فبالضم وفتح الشين هما بشير بن كعب وبشير بن يسار والاثالثا فبضم المشناة وفقر المهملة وهو يسير بن عمرو ويقال سيرا ورايا فبضم النون فقر المهملة قطن ابن نسير حارث كل بالحاء المهملة والثلاثة التجارية بن قدامة ويزيد بن جارية فبالجيم والمشناة من تحت لم يذكر غيرهما ابن الصلاح وذكر الجاني عمرو بن ابي سفين بن اسيد بن جارية الثقفي حليف بني زهرة قال حديثه فخرج في الصحيحين والاسوين الغلاء بن جارية حديثه في مسلم جوي كل بالجيم وراء مكرخ الحريز بن عثمان واباحريز بن عبد الله بن الحسين الراوى عن عروة فالحاء والزاى اخره ويقارب حذير بالحاء والدال الد عمران والذيادة زيد حارث كل بالحاء المهملة الا بامعشيرة عثمان بن حازم فبالهجة كذا اقصم عليا بن الصلاح وتبع النوى واهلا بشير بن ابي حازم بالهجة قال ابو علي الجاني المحفوظان بالهجة كذا اكناه ابواسامة في وايت عنه قال الدارقطني حبيب كل بفتح المهملة الاخيبين عدى وخبيب بن عبد الرحمن وهو خبيب غير منسوب عن حفص بن عاصم وخبيب بن كتيبة ابن الزبير فبضم المعجمة حيان كل بالفتح والمشناة الاحبان بن منقذ والد اسمع بن حبان وجد محمد بن يحيى بن حبان وجد حبان بن واسم بن حبان والاحبان بن هلال بنسوبا وغير منسوب عن شعبة ووهيب وهام وغيرهم فبالهجة فالحاء والحاء بن العروة وحبان بن عطية وحبان بن موسى منسوب وغير منسوب عن عبد الله هو ابن المبارك فبكر الحاء وبالموحدة وذكر الجاني اسد بن سنان بن اسد بن حبان له البخاري في الحج منسوبا في الفضائل اهل ابن الصلاح النوى وخرش كل بالحاء المعجمة الا والد ربح فبالهجة حرام بالزاى في قريش بالراء في الانصار وفي المختلف والمؤتلف لان حبيب في حرام حرام بن جذام وفي تميم بن مبرح حرام بن كعب في خزاعة حرام بن حبشية

الفصل الرابع عشر في معرفة الحديث الصحيح بيان اقسامه بيان الحسن الضعيف وانواعها قال المنذري قال لعلاء الحديث ثلثة اقسام صحيح وحسن وضعيف وكل قسم انواع فاما الصحيح فهو ما اتصل بسند صحيح لاضابطين من غير شذوذ ولا علة فهذا متفق على انه صحيح وان اختلف بعض هذه الشروط فنفى خلاف وتفصيل وقال احمد بن محمد بن ابراهيم بن الخطاب الخطابي الفقيه الشافعي المتقن الحديث عندنا هله ثلثة اقسام صحيح وحسن وسقيم فالصحيح ما اتصل بسند وعلت نقلته والتحسين ما عرف بخرجه اشتبه رجاله عليه مدار اكثر الحديث وهو الذي نقله اكثر العلماء ويستعمله عامة الفقهاء والسقيم على طبقات شريها الموضوع ثم المقلوب ثم المجهول وقال الحاكم ابو عبد الله النيسابوري في كتابه من دخل الى كتاب الاكليل الصحيح من الحديث عشرة اقسام خمسة متفق عليها وخمسة مختلف فيها فالاول من المتفق عليه اختيار البخاري مسلم وهو الراجح الاول من الصحيح وهو ان لا يذكر الا ما رواه صحابي مشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم له راويان ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه تابعي مشهور بالرواية عن الصحابة لا يضاف راويان ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه من اتبع الاتباع المحافظ المتقن المشهور على ذلك الشرط ثم ذكر ان قال الحاكم والمروية بهذه الضريبة لا يبلغ عددها عشرة الا في حديث القسم الثاني مثل الاول لكن ليس لروايته من الصحيح في الاراد واحد القسم الثالث مثل الاول لان روايته من التابعين ليس للافراد او واحد القسم الرابع الاحاديث الافراد الغرائب التي رواها الثقات العدل القسم الخامس حاشية من الامية عن اباهم عن اجادهم ولم يواتر الرواية عن اباهم عن اجادهم الا عنهم كصيفة عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده واياس بن مغيرة بن قرة عن ابيه عن جده واجادهم صحابيون احفادهم ثقات قال الحاكم فهذه الاقسام الخمسة مخرجة في كتب الائمة بخبرها وان لم يخرج منها في الصحيحين حديث يعني غير القسم الاول قال الخمسة المختلف فيها المرسل احاديث المدلسين اذ لم يذكر واسمهم وما اسنده ثقة وارسله جماعة من الثقات وروايات الثقات غير الحفظ العارفين وشرايات المبتدعة اذا كانوا صادقين فهذا اخر كلام الحاكم وقال ابو علي الغساني الجبالي الناقون سبع طبقات ثلث مقبولة وثلث متروكة والسابعة مختلف فيها فالاول ائمة الحديث وحفاظهم هم المجتهدون على من خالفهم يقبل انفرادهم الثانية دونهم في الحفظ والضبط تحقروهم في بعض روايتهم وهم غلط والغالب على ثبوتهم الصحيح ويعتمد ما هو موافق فيه من رواية الاولى وهم لا يحقون بهم الثالثة جفت الى مذهب من الاهواء غير غالية ولا داعية وهم حاشية ثلثه صدقها وقل همها فهذه الطبقات احتمل هل الحديث الرواية عنهم وعلى هذه الطبقات يدور نقل الحديث وثلث طبقات اسقطهم اهل المعرفة الاولى من وهم بالكذب ووضع الحديث الثانية من غلب عليهم الوهم الغلط الثالثة طائفة غلبت البدعة ودعت اليها وحرفت الروايات وزادت فيها التحجج اياها والرابعة قوم مجهولون بفرد روايات لم يتابعوا عليها فقبلمهم قوم ووقفهم اخر من هذا كلام الغساني فاما قولنا اهل البدع والاهواء الذين لا يدعون اليها ولا يغفلون فيها يقبلون بخلاف فليس كما قال بل فيهم خلاف و كذلك في الدعاة خلاف مشهور واما قوله في المجهولين خلاف فهو كما قال قد اخذ الحاكم هذا النوع من المختلف فيه ثم المجهول اقسام مجهول لعدالة ظاهرها وباطنها ومجهولها باطنا مع وجودها ظاهرها وهو المستور ومجهول العين فاما الاول فالمجهول على انه لا يخرج به واما الاخران فاحتمل ان يكون من المحققين واما قول الحاكم ان من لم يرو عنه الاراد واحد فليس هو من شرط البخاري مسلم فردد غلط الائمة فيه باخراجهما حديث المسيب بن حزن والد سعيد بن المسيب وفاة ابي طالب لم يرو عنه غير ابنه سعيد وباخراجه البخاري حديث عمرو بن تغلب اني لا اعطى الرجل الذي اعرج احب الى لم يرو عنه غير الحسن حديث قيس بن ابي حازم عن مرداس الاسلمي يذهب الصالحون لم يرو عنه غير قيس باخراجه مسلم حديث رافع بن عمر الغفاري لم يرو عنه غير عبد الله بن الصامت وحديث ربيعة بن كعب الاسلمي لم يرو عنه غير ابي سلمة الفراء في الصحيحين لهذا كثيرة والله اعلم هذا يتعلق بالصحيح واما الحسن فقد تقدم قول الخطابي رحمه الله تعالى انه ما عرف بخرجه اشتبه رجاله قال ابو عيسى الترمذي الحسن وليس في سنده من يترجم وليس بشاذ ورؤى من غير وجه ضبط الشيخ ابو عمر ابن الصلاح الحسن فقال هو قسم ان احدها الذي لا يخلو اسناده من مستور لم يتحقق اهلية وليس كثير الخطأ في يرويه ولا ظهر منه نكران كذب ولا سبب اخر فمفسد يكون متن الحديث قد عرف بان يروي مثله ونحوه من جهة اخر القسم الثاني ان يكون راوي من المشهورين بالصدق والامانة ولو يبلغ درجة رجال الصحيح لقصور عنهم في الحفظ الاتقان الا انه مرتفع عن حال من يعد تفرقه منكرات على القسم الاول ينزل كلام الترمذي على الناذي كلام الخطابي فاقصر كل واحد منهما على قسم راه خفيا ولا بد في القسمين من سلامة من الشذوذ والعلل ثم الحسن ان كان من الصحيح فهو كما الصحيح في جواز الاحتجاج به والله اعلم واما الضعيف فهو ما لم يوجد في شروط الصحة ولا شروط الحسن اما انواعه فثلاثة منها الموضوع والشاذ والنكر والمعلل المضطرب غير ذلك لهذه الانواع حرد وحكام وتفرعات معرفة عند اهل هذه الصنعة

الفصل الخامس عشر في الفاظ يتداولها اهل الحديث المرفوع ما ضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه خاصة لا يقيم مطلقة على غيره سواء كان متصلا او منقطعا واما الموقوف فما ضيف الى صحابي قوله او فعلا او نحوه متصلا كان او منقطعا ويستعمل في غيره مقيد فيقال حديث كذا وقفه فلان على عطاء مثلا واما المقطوع فهو الموقوف على التابعي قوله او فعلا متصلا كان او منقطعا واما المنقطع فهو ما لم يتصل اسناده على اي وجه كان انقطاعه فان كان الساقط رجلين فذكر اسمي ايضا معصلا بفتح الصاد المجتهد واما المرسل فهو عند الفقهاء واصحاب الاصول الخطيب كما فظا في بكر بغداد وجماعة من الحديثين ما نقطع اسناده على اي وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع قال جماعة من الحديثين او اكثرهم لا يسمى مرسل الا ما خبر به التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذهب الشافعي الحديثين او جمهورهم وجماعة من الفقهاء انه لا يخرج بالمرسل مذهب مالك وابي حنيفة واحمد اكثر الفقهاء انه يخرج به ومذهب الشافعي انه اذا انضم الى المرسل ما يعضد احتج به وذلك بان يروي ايضا مسندا او مرسل من طريق اخرى او يعمل به بعض الصحابة او اكثر العلماء واما مرسل الصحابي وهو روايته فله يدركه او يحضره كقول عائشة رضي الله عنها اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فمذهب الشافعي والجمهور ان يخرج به وقال الاستاذ الامام ابو اسحق الاسفرائيني الشافعي انه لا يخرج به الا ان يقول ان لا يروي الا عن صحابي الصواب الاول هكذا في النووي +

الفصل السادس عشر عشر اذا قال الصحابي كذا نقول او نفعل او يقولون او يفعلون كذا وكذا لا نرى اولايون باسالكذا اختلفوا فيه فقال الامام ابو بكر الاسمعيلى لا يكون مرفوعا وهو موقوف وقال الجمهور من الحديثين اصحاب الفقه والاصول ان لم يضاف الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بمرفوع بل هو موقوف وان اضافة فقال كذا نفعل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم او في وقته او هو فينا او في اظهرنا او نحو ذلك فهو مرفوع وهذا هو المذهب الصحيح الظاهر فان اذا فعل في زمنه صلى الله عليه وسلم فالظاهر اطلاعه عليه بقرينه اياه صلى الله عليه وسلم وذلك مرفوع وقال اخرون ان كان ذلك الفعل مما لا يخفى غالبا كان مرفوعا والا كان موقفا وبهذا قطع الشيخ ابو اسحق الشيرازي الشافعي والله اعلم واما اذا قال الصحابي امرنا بكذا او نهينا عن كذا ومن السنة كذا فكل مرفوع على المذهب الصحيح الذي قاله الجمهور من اصحاب الفتوى وقيل موقوف واما اذا قال التابعي من السنة كذا فالصحيح ان موقوف وقال بعض اصحابنا الشافعيين انه مرفوع مرسل واما اذا قيل عند ذكر الصحابي يرفعه او يسميه او يبلغه به او يرويه فكل مرفوع متصل بلا خلاف اما اذا قال التابعي كذا فافعلوا فلا يدل على فعل جميع الامة بل على البعض فلا حجة فيه الا ان يصرح بنقله عن اهل الاجماع فيكون نقلا لاجماع وفي ثبوته بخبر الواحد خلاف كذا في النووي +

الفصل السابع عشر في الفرق بين الاعتبار والمتابعة والشاهد فلاكثرة البخاري من ذكر المتابعة فاذا روى حماد مثلاً حديثاً عن أبي

عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نظرنا هل تابعه ثقة فرواه عن أيوب فإن لم نجد ثقة غير أيوب عن ابن سيرين والافقة غير ابن سيرين عن أبي هريرة ولا نصحابي غير أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فأى ذلك وجدتم أن له صلاحا يرجع إليه إلا فاقوهن النظر هو الاعتبار وأما المتابعة فأن يرويه عن أيوب غير حماد نعم ابن سيرين غير أيوب أو عن أبي هريرة غير ابن سيرين أو عن النبي صلى الله عليه وسلم غير أبي هريرة فكل نوع من هذه يسمى متابعة وأما الشاهد فأن يروي حديث آخر معناه ويسمى المتابعة شاعرا ولا يتعكس فإذا قالوا في مثل هذا تفرد به أبو هريرة وابن سيرين أو أيوب أو حماد كان مشعرا بابتفاء وجوه المتابعين ويدخل في المتابعة والاستثناء ما رواه بعض الضعفاء وفي الصحيح جماعة منهم ذكرنا في التلخيص بعانت الشواهد لا يصح لذلك كل ضعيف ولهذا يقول الدارقطني وغيره فلان يعتبر به وفلان كاعتبر به مثال المتابع والشاهد حديث سفیان بن عیینة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه عليه السلام قال اخذواها بها قل بغوة فاستغوا به ورواه ابن جرير عن عمر بن الخطاب عن أسامة بن زيد فرواه عن عطاء عن ابن عباس أنه عليه السلام قال ألا ترونهم جلدوها فبغموه فانفعتم به وشاهدنا حديث عبد الرحمن بن ولید عن ابن عباس رفعاً إياها باب دبة فقد طهرها فالبخاري قد يأتي بالمتابعة ظاهراً أقول في مثل هذه تابع مالك عن أيوب أي تابع مالك حماد أفواه عن أيوب كرواية حماد فالضهير في تابعه يعود إلى حماد لأنه يقول تابعه فالك ولا يزيد فيمنعه إذن المعرف طبقاً للزلة مراتبهم هكذا في الصحيح

الفصل الثامن عشر في بيان مثله أو نحوه قال النووي إذا روى الشيخ الحديث بأسناد ثم اتبعه أسناد آخر فقال عند انتهاء هذا الأسناد مثله

او نحو فاراد السامع ان يروى المتر بالاسناد الثاني مقتصر اعليه فلا يظهر منه هو قول شعبة وقال سفين الثوري يجوز بشرط ان يكون الشيخ المحض ضابطا متحفظا مبرزا بين الالفاظ وقال يحيى بن معين يجوز ذلك في قوله مثله لا يجوز في نحوه قال الخطيب البغدادي هذا الذي قاله ابن معين بناء على منعه الرواية بالمنع فاما على جوازها فلا فرق وكان جماعة من العلماء يحتاجون في مثل هذا فاذا السرد واروايه مثل هذا اورد احدهم الاسناد الثاني ثم يقول مثل حدث قبله متناكذ او يسوقوا اختار الخطيب هذا ولا شك في حسن

الفصل التاسع عشر في بيان ما ورد في البخاري بغير اسناد قال العيني قد اكثر البخاري من الاحاديث واقتال الصحابة وغيرهم بغير اسناد

فان كان بصيغة جزم كقَالَ زَوَى ونحوها فهو حكم منه بصحته وما كان بصيغة التريض كزَوَى ونحوه فليس فيه حكم بصحته ولكن ليس هو واهيا اذ لو كان واهيا لما ادخل في صحيحه فان قلت قد قال ما ادخلت في الجامع الا ما صح بحديث فيه ذكر ما كان بصيغة التريض قلت معناه ما ذكرت فيه مسندا الا ما صح وقال القرطبي لا يعلق في كتابه الا ما كان مسندا لكنه لم يبين الفرق بين ما كان على شرط في اصل كتابه وبين ما ليس كذلك .

الفصل العشرون في بيان الكتب التي استمعت منها في حل مطالبة كشف وأربعة من فروع البخاري فتح الباري ومقدمة

فجاء الباري لما فظا بن حجر العسقلاني وعبد القاري لابي محمد بن احمد اعيني وارشاد الساري للقسطلاني والكوكب الدمري والكرمانى والحيد الجارى الشيخ يعقوب البهبهاني
والتفصيل للشيخ بهار الدين الزركشى والتوسيع للشيخ جلال الدين السيوطى العثماني وفيض الباري واعلم اني وجدت حواشى في المنقول عنه مرقوما في خاتمتها صورة
نقلناها فيها رأينا حاجتها فقال بطنى انها علامة للدأوى للشارح الدأوى ومن شروح المسلم عن نووى ومن شروح المشكوة الكاشف عن حقائق السنين للطبيب
والمرقات لعلى القاري في البعات للشيخ عبد الحق الدهلوى وأشعة البعات ايضاله وحاشية سيد جمال الدين الحنظلي ومن كتب الحديث جامع الاصول في تفسير الاصول
ومحيط مسلم والترمذى وابوداود والنسائى وابن ماجه وموطا مالك وشروح المستوى وموطا هجر شروح القاري وكتاب الاثار ومعاني الآثار للطحاوى ومشكل
الافكار ومن لغات الحديث مجمع البحار للشيخ محمد طاهر الفطن وهو مع كون من كتب اللغة شرح واف الصحاح الستة بل لغيرها ايضا والنهاية لابن الاثير والدرر النثير
للسيوطى والمشارك للقاضى عياض ومن كتب اللغة القاموس والصحاح ومن كتب اسماء الرجال التقريب وهذه ياب الاسماء للنووى والكاشف للذهبي والغنى
في ضبط حركات الاسماء ومن كتب اصول الحديث شرح النخبة وخواهر الاصول وغير ذلك ومن كتب الفقه الدرر المختار وشروح الهداية وفحة القدر للشيخ ابن المرام
والكفاية وشرح الوقاية والكنز والكافي والشجر الرائق والاشباه والنظائر ومن كتب اصول الفقه الشاشي الحسامى والتوضيح ومن التفاسير البياضى والجبالين
ومعالم التنزيل المظهرى ومن كتب النحو الكافية وشرح الكافية للملح عبد الرحمن الجامى ومن كتب السير سيرة الحلبي والاستيعاب وتاريخ ابن حبان وغير ذلك
واما العلامات التى عثرنا بها عن الكتب التى كثرت استخراج منها فلفقه الباري ف اوفته ولعمدة القاري ع او عيني ولا مرشاد الساري للقسطلاني فبس ان
قسطلاني والكوكب الدمري ك او كرماني والحيد الجارى خ او خير ولتتقيق تن وللتوسيع تو وحيث ما ترى علامتين او علامتين او علامات مجمعة فهو اشارة
الى ان هذا التعليق ماخوذ او ملتقط كل من كل واحد ما هنا علامته او بعضها من بعضها وبعض اخر وحيث ما كان كذا فى الفلانى فالعنصران العارضة
ليست بعين عبارة المرقوم علامته بل تصرف فيها ما بنحو من حذف او اختصار او تقديم او تاخير او غيرها وما يناسب شرح اشارات تراها فى المتن فاعلم انارسمنا
على بعض الكلمات بصورة خفية ليتبين ان الكلمة ههنا مخفية لامتددة ورسمنا فى بعض المواضع على الجار وعلى الظرف بصورة ص وعلى كلمة قبله ايضا
بهذه الصورة ليعلم ان اللاحق موصول بالسابق وجعلنا على بعض الكلمات صورة عط وعلى كلمة قبله ايضا بهذه الصورة ليعلم ان الثانى معطوف
على الاول وربما تجد صورة ص مكتوباً بين كلمتين او على كلمة بخط خفى ماثلاً الى فوق فالمراد منه انا وجدنا النسب من ههنا مختلفة بزيادة ونقصان بحيث
كان فى بعضها لفظان تد بين كلمتين لكن عامتها بالاختصار عليهما من غير فصل بينهما او بالعكس او ما كان الكثرة فى جانب بل كانت النسب متساوية الجانبين
لكن شهدت الشروح لزيادة او نقصان فلما ترجم عندنا من زيادة او نقصان بنحو ما ذكرنا كتبنا صورة ص ان ترجم الزيادة فعليها والا فبين الكلمتين اللتين وجدت
الزيادة بينهما لكيلا يتوهم من لم يتيسر له النظر الا فى نسخة مخالفة لاكثر اخواتها ولو لميس الشرح ان شيئاً سقط من هذا الموضع او زاد +

الفصل الحادي والعشرون في بيان اصطلاحات يستعملونها في ضبط الاسماء قال صاحب المغني في مقدمة المغني اعلم

انهم يعبرون عن باء ذات نقطة تحت بموحدة وعن تاء ذات نقطتين فوق مشأة فوق وعن ياء ذات نقطتين تحت بمشأة تحت او تحتية وعن ثاء ذات ثلث نقط بمثلثة وعن الحاء والذال والشين والضاد والغين ذوات النقط بمجمة وعن الخالية عنها بمهملة ويعبر عن البقية بالصورة ويعبر عن الراء بمهمزة بعد الالف وعن الزاي المججمة بمشأة تحت بعد همزة والبقية متميزة بالاسم والحقفة عدم التشديد لا الاسكان وقد يعبر عنها بالسكون والشدّة واذا سمعت زيدا ابرأى فياء فدل بالعطف بالفاء فكل الحروف متصلة وبالأواعم وحيث يقال بفقر لام وميم اشتركا فيه بخلاف بقية الحروف لا لام وميم او شدة ميم

الفصل الثاني والعشرون في بيان موضوع علم الحديث ومبادئه ومسائله قال العيني في مقدمة شرحه على البخاري لكل علم موضوع ومبادئ ومسائل فالعلم ما يبحث في ذلك العلم عن اعراضه الذاتية والمبادئ هي الاشياء التي يستعملها العلم وهي اما تصورات او تصديقات فالتصورات حد وداشياء تستعمل في ذلك العلم والتصديقات هي المقدمات التي منها يؤلف قياسات العلم والمسائل هي التي يشتمل العلم عليها فهو موضوع علم الحديث هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبادئه هي ما يتوقف عليه الباحث وهو احوال الحديث وصفاته ومسائله هي الاشياء المقصودة منه وقد قيل لافرق بين المقدمات والمبادئ وقيل للمقدمات اعراض من المبادئ لان المبادئ ما يتوقف عليه دلائل المسائل بلا وسط والمقدمات ما يتوقف عليه المسائل او المبادئ بوسط او بلا وسط وقيل لمبادئ ما يبرهن بها وهي للمقدمات والمسائل ما يبرهن عليها وهي الموضوعات ما يبرهن فيها قلت وجه الحصر ان لا يلبس للعلم ان كان مقصودا منه فهو المسائل وغير المقصود ان كان متعلقا بالمسائل فهو الموضوع والافهم المبادئ وهي حده وفائده واستتماده اما حده فهو علم يعرف به اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وافعاله واحواله واما فائده فهي الفوز بسعادة الدارين واما استتماده فمن اقوال الرسول احواله اما اقواله فهو الكلام العربي فمن لم يعرف الكلام العربي جهل به فهو بمنزلة من هذا العلم وهي كونه حقيقة ومحجوزا وكناية وصريحا وعماما وخصوصا ومطلقا ومقيدا ومحمدا وفافا ومضمرا ومنطوقا ومفهوما واقتضاء واشارة وعبرة ودلالة وتنبيه واملاء ونحو ذلك مع كون على قانون العربية الذي بينه الفحاة بتفصيله وعلى قواعد استعمال العرب وهو المعبر بعلم اللغة واما افعاله فهي الامور الصادرة عنه التي امرنا باتباعها فيها ما لم يكن طبعا او خاصة انتهى +

الفصل الثالث والعشرون في رواية الحديث بالمعنى اذا اردنا رواية الحديث بالمعنى فان لم يكن خيرا بالالفاظ ومقاصد هاهنا بما يشتمل معانيها لم يجوز الرواية بالمعنى بل باللفظ وان كان عالما بذلك فقالت طائفة من اصحاب الحديث والفقه والاصول لا يجوز مطلقا وجوز بعضهم في غير حديث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجوز فيه وقال جمهور السلف والخلف من الطوائف المذكورة يجوز في الجميع اذ اجزم بان ادى المعنى وهذا هو الصواب الذي يقتضيه احوال الصحابة فمن بعدهم رضي الله عنهم في روايتهم القضية الوحيدة بالفاظ مختلفة ثم هذا في الذي يسمونه غير المصنفات اما المصنفات فلا يجوز تغييرها وان كان بالمعنى واما اذا وقع في الرواية او التصنيف غلط الاشك فيه فالصواب الذي قاله الجماهير ان يرويه على الصواب لا يغيره في الكتاب بل يبينه عليه حال الرواية وفي حاشية الكتاب فيقول كذا وقع والصواب كذا +

الفصل الرابع والعشرون في حكم تقديم بعض المتن على بعض قال النووي اذا قدم بعض المتن على بعض اختلفوا في جواز بناء على جواز الرواية بالمعنى فان جوزنا هاهنا جاز والافلا ينبغي ان يقطع بجواز ان لم يكن المقدم مرتبطا بالمؤخر واما اذا قدم المتن على الاسناد او ذكر المتن وبعض الاسناد ثم ذكر باقي الاسناد متصلا حتى وصل بهما ابتداء به فهو حديث متصل والسماع صحيح فلو اراد من سمعه هكذا ان يقدم جميع الاسناد فالصحيح الذي قاله بعض المتقدمين القطع بجواز وقيل فيه خلاف كتقديم بعض المتن على بعض انتهى +

الفصل الخامس والعشرون في حكم رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم موضوع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالعكس قال النووي اذا كان في سماعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم فاراد ان يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم او عكسه فالصحيح الذي قاله حماد بن سلمة واسم بن حنبل وابو بكر الخطيب ان جائز لان لا يختلف به هنا معنى وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى الظاهر انه لا يجوز وان جازت الرواية بالمعنى لاختلافه والختم ما قد مرته لان وان كان اصل النبي والرسول مختلفا فلا اختلاف هاهنا ولا لبس ولا شك والله اعلم انتهى +

الفصل السادس والعشرون في اداب الكاتب قال النووي يستحب لكاتبه اذا مر بذكر الله عز وجل ان يكتب عز وجل او تعالى او سبحانه وتعالى او تبارك وتعالى او جل ذكره او تبارك اسمه او جل عظمته او جل قدرته او ما شبه ذلك وكذلك يكتب عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم بكذا كما لا رازا لها ولا مقتصر الى احدها وكذلك يقول في الصحابي رضي الله عنه فان كان صحابيا ابن صحابي قال رضي الله عنه وكذلك يترضى ويترحم على سائر العلماء والاختيار يكتب كل هذا وان لم يكن مكتوبا في الاصل الذي ينقل منه فان هذا ليس رواية وانما هو دعاء وينبغي للقاري ان يقرأ كل ما ذكرناه وان لم يكن مذكورا في الاصل الذي يقرأ منه ولا يسأم من تكرر ذلك ومن اغفل هذا حرم خيرا عظيما وفوت فضلا جسيما انتهى +

الفصل السابع والعشرون في بيان الاسناد مني الى المؤلف قرأت أكثر هذا الجامع الصحيح للبخاري رحمه الله تعالى على الفاضل الفقيه الامعي الشيخ وجيه الدين الحسيني الصدقي السهاري نفوري في البلدة السهاري نفور صاها الله تعالى عن الافات والشرو وحصل له الاجازة والقراءة عن الشيخ العالم الرباني مولانا عبدالحق عن الشيخ الماهر في علم الباطن والظاهر مولانا عبد القادر عن اخيه الشيخ عبد العزيز عن ابيه الشيخ ولي الله الدهلوي ثم قرأت ثانيا بعض الصحيح وسمعت بعضه بقراءة الغير على الشيخ المكرم المشتهر بين الافاق بالفضل والوفاق مولانا محمد اسمعيل في البلدة المكرمة مكة العظيمة زادها الله تكريما وتعظيما واجازني به وقال وحصل له الاجازة والقراءة والسماعة من الشيخ الاجل والحكيم الاكمل الذي فاق بين الاقران بالتميز اعني الشيخ عبد العزيز وحصل له الاجازة والقراءة والسماعة من والده الشيخ ولي الله بن الشيخ عبد الرحيم الدهلوي وقال الشيخ ولي الله اخبرنا الشيخ ابوطاهر محمد بن ابراهيم الكردى المدنى قال اخبرنا والدى الشيخ ابراهيم الكردى المدنى قال قرأت على الشيخ اسمعيل القشاشي قال اخبرنا اسمعيل بن عبد القادر وس ابوالواهب الشتاوى قال اخبرنا الشيخ شمس الدين محمد بن محمد بن محمد الرملى عن الشيخ اسمعيل زكريا بن محمد بويحيى الصائغ قال قرأت على الشيخ الحافظ ابى الفضل شهاب الدين اسمعيل بن علي بن حجر العسقلاني عن ابراهيم بن اسمعيل التتوي عن ابى العباس اسمعيل بن ابى طالب النخاع عن السراج الحسين بن المبارك الزبيدي عن الشيخ ابى الوقت عبد الاول بن عيسى بن شعيب التميمي الهروي عن شيخ ابى الحسن عبد الرحمن بن مظفر الدودي عن ابى محمد عبد الله بن اسمعيل السرخسي عن ابى عبد الله محمد بن يوسف بن مظفر بن صالح بن بشر بن يبري عن مؤلف امير المؤمنين في الحديث الشيخ ابى عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم البخاري رحمه الله تعالى + اللهم اعف عن كاتبه ولعن سعيه واهل بيته وطبعت به وهو

خادم العلماء والمشاخر نور محمد نقشبندى حشنة

سؤال شيخ تراجم ابواب صحيح البخاري

للعالم في الترتيب الجاهل بين الشريعة والطريقة احمد المعروف بولانا شاه ولي الله الفقيه الحديث الدهلوي ابن مولانا الشيخ عبد الرحيم قدس الله سرها العزير

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين اما بعد فيقول
الفقيه الى رحمة الله الكريم احمد المدعو بولي الله بن عبد الرحيم كان الله لهما
اول ما صنف اهل الحديث في علم الحديث جعلوه مدونا في اربعة فنون في السنة
اعني في يقال له الفقه مثل موطأ مالك وجامع سفيان وفي التفسير مثل كتاب
ابن جرير وفي السير مثل كتاب محمد بن اسحاق وفي الزهد والرقائق (الرقائق)
مثل كتاب ابن المبارك فارد البخاري رحمه الله ان يجمع الفنون الاربعة في كتاب
مجردة لما حكمه العلماء بالصحة قبل البخاري وفي زمانه وبجدة الحديث المرفوع المسند
وما فيه من الآثار وغيرهما انما جاء به تبعا لاصالة ولهذا اسمى كتابه بالجامع الصحيح
للسند ارا دايضا ان يفرض هذه الاستنباط من حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويستنبط من كل حديث مسائل كثيرة جدا وهذا امر لم يسبق اليه غيره
غير انه استحس ان يفرض في الابواب ويودع في تراجم الابواب استنباط
وجملة تراجم ابوابه تنقسم اقسامها (ومنها) ان يترجم حديث مرفوع ليس بشرط
ويذكر في الباب حديثا هذا على شرطه (ومنها) ان يترجم مسألة استنباطها
من الحديث بنحو من الاستنباط من نص او اشارته او عموم او ايمانه او فوائده (ومنها)
ان يترجم من هب اليه قبل في ذكر في الباب ما يدل عليه بنحو من الدلالة شاهد
ويكون له في الجملة (ويكون شاهدا في الجملة) من غير قطع بترجيح ذلك المذهب
فيقول باب من قال كن ارومها) ان يترجم مسألة اخلاف فيها الاحاديث فيأتي
بتمام الاحاديث على اختلافها ليقرب الى الفقيه من بعده امرها مثاله باب خروج
النساء الى البراز جمع فيه حديثين مختلفين (ومنها) ان قد تتعارض الدلة ويكون
عند البخاري وجه التطبيق بينهما يحمل كل واحد على عمل فيترجم بذلك الحمل
اشارة الى وجه التطبيق مثاله باب خوف المؤمن ان يحبط عمله ما يحذر من الاضرار
على القتال والعصيان ذكر فيه حديث سباب المسلم فسوق وقتاله كفسر
(ومنها) ان قد يجمع في باب احاديث كثيرة كل واحد منها يدل على الترجمة ثم
يظهر في حديث واحد فائدة اخرى سوى الفائدة المترجم عليها ويعلم على
ذلك الحديث بعامة الباب وليس غرضه ان الباب الاول قد انقضوا فيه جاء
الباب الاخير رأسه ولكن قوله باب هناك بمنزلة ما يكتب اهل العلم على الفائدة
المهمة لفظ تنبيه لفظ فائدة او لفظ وقف مثال قوله في كتاب بدء الخلق باب
قول الله تعالى وبك فيها من كل امة ثلث قال بعد اسطر باب خير ما قال المسلم غنم
يتبع بها شعث الجبال واخرج هذا الحديث بسنده ثم ذكر حديث والفجر والخيل
في اهل الخيل ثم ليس فيه ذكر الغنم فكان اعلم على هذا الحديث بان مع دخول
الباب فيه فائدة اخرى مع منقبة للغنم (ومنها) ان قد يكتب لفظه باب مكان
قول الحديثين وبهذا الاسناد وذلك حيث جاء حديثان باسناد واحد كما يكتب
(رح) حيف جاء حديث باسنادين مثاله باب ذكر الملائكة اطال فيه الكلام حتى
اخرج حديث الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل ملائكة بالنهار برواية شعيب
عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ثم كتب باب اذا قال احدكم امين
والملائكة في السماء امين فوافقت احداها الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه

ثم اخرج حديث ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة ثم وليس فيه ذكر امين
الا بعد كثير قال الاسما على في موضع الباب وبهذا الاسناد كان يشير الى لفظه
باب علامة لقوله وبهذا الاسناد (ومنها) ان قد يترجم مذهب بعض الناس
ومما كان دين هب اليه بعضهم او حديث لم يثبت عند ثورياني بحديث يستدل به
على خلاف ذلك المذهب والحديث اما بعمومه او غير ذلك (ومنها) ان يذهب
في كثير من التراجم الى طريقة اهل السير في استنباطهم خصوصيات الوقائع
والاحوال من اشارة طرق الحديث وربما يتجنب الفقيه من ذلك لعدم ممارسته
لهذا الفن ولكن اهل السير لهم اعتناء شديد بمعرفة تلك الخصوصيات (ومنها)
ان يقصد الترتيب على ذكر الحديث وفق المسئلة المطلوبة ويهدي طالب الحديث
الى هذا النوع مثال ذكر الصواعق في باب ذكر الحناط وقد فرق البخاري في تراجم الابواب
علما كثيرا من شرح غريب القرآن وذكرا آثار الصحابة والاحاديث المتعلقة وقد يذكر
حديثا لا يدل هو بنفسه على الترجمة اصلا لكن له طرقا وبعض طرقه يدل عليها
اشارة او عموما وقد اشار بن ذكر الحديث الى ان له اصلا صحيحا يتأكد به ذلك الطريق
ومثل هذا لا ينتفع به الا المهرة من اهل الحديث وكثيرا ما يترجم لمرضاة قليل
الحديث ولكن اذا تحقق المتأمل اجدي كقوليه باب قول الرجل ما صلينا
فان اشار به الى الرد على من كره ذلك قالت واكثر ذلك تعقبات وتبكيات على
عبد الرزاق وابن ابى شيبة في تراجم مصنفيهما اذ شواهد الآثار تروى عن الصحابة
والتابعين في مصنفيهما ومثل هذا لا ينتفع به الا من مارس الكتابين واطلم
على ما فيها وكثيرا ما يستخرج الاداب المفهومة بالعقل من الكتاب السنة بنحو من
الاستدلال والعادات الكاشفة في زمان صلى الله عليه وسلم ومثل هذا لا يدرك
حسن الا من مارس كتب الاداب اجال عقل في ميدان آداب قوم ثم طلب لها
اصلا من السنة وكثيرا ما يأتي بشواهد الحديث من الآيات ومن شواهد الآيات
من الاحاديث تظاهروا وتعين بعض المحملات دون البعض فيكون كقول الحديث
المراد بهذا العام الخصوص او بهذا الخاص العموم ونحو ذلك ومثل هذا لا يدرك
الافهم ثاقبة قلب حاضره فهذه مقدمة لابن من حفظها لمن اراد ان يقرأ البخاري
ويفهم والحمد لله اولا واخرا +

بمعناه عندي ان هذا الوحي المتلو المحفوظ

باب كيف كان بدء الوحي
يعني القرآن بعبارة وغير المتلو الذي يقال
لحديث ما هو من كور على السن المسلمين كيف بدء ومن اين جاء ومن اي جهة
وقر عن نا وجوابه انه وقع عند ناعن ثقات العلماء عن الصحابة عن النبي
صلى الله عليه وسلم عن ابياء الله تعالى اليه وان في الباب احاديث تدل على ان
ابناء الله تعالى اليه بهذه الامور امر متواتر بلا شبهة عندنا قول بدء الوحي
من البداية وتخصيصه ان اراد كيف في الترجمة من قبيل اراد التبيين اثناء
الباب افادة زيادة فائدة على اصل المقصود من الباب اذ المقصود اثبات اصل
الوحي ويمكن ان يقال ان المراد بالوحي الوحي الذي هو نفس الحديث والكلام
وبدءه مبدء الذي صدر منه وهو الله تعالى فمعنى كيف كان بدء الوحي

من العفو والعقاب مغفوض الى الله تعالى *

باب من الدين الفرار من الفتن

الفرار من الفتن من الدين لان الدين والكتاب في الايمان لان الدين والايان عند واحد كما ان الاسلام الايمان عند واحد قال الطيبي اصطلحوا على ترادف الايمان في الاسلام والدين في المشاهدة قول عن ابى سعيد الخدري هو ما لك ابن سنان منسوب الى خذلة احد جراداة واحد جراداة وهو رضى الله عنه من الانصار قول مواقف القطرانية عن الاودية والصحرارى *

باب قول النبي صلى الله عليه وآله انا اعلمكم بالله

فما وجه تعلق هذه الترجمة بالايمان (قلت) العلم بالله وكذا المعرفة هو التصديق به والايمان اما التصديق فقط والتصديق مع العمل فالتصديق بيان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد ايمانا منهم وبيان ان الايمان هو او بعضهم فعل القلب رد على الكرامية قوله فيفيض حتى يعرف الغضب المراد بالمضارع حكاية الحال الماضية واستحضار تلك الصورة الواقعة في اذهان الحاضرين في بعض النسخ فغضب بلفظ المضارع

باب من كره ان يعوفي الكفر

مبتدأ وخبره من الايمان اي كراهة من كره من الايمان *

باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال

قوله قال هيب الخزان وهيبا وافق ما لكافي رواية هذا الحديث لكن جزم بقوله في الحياة ولم يشك فيه كما أشك مالك وايضا روى بدل من خير من الايمان قوله حدثنا اسمعيل الخ وهو المشهور بابن ابي اويس بن عامر الاصمعي وهو ابن اخت الامام مالك بن انس قوله صفراء الخ الاصفرار من احسن الوان الرياحين ولهذا ليسى الناظرين قوله ملتوية اي منعطفة منقطة وذلك ايضا يزيد الرياحين حسنا

باب الحياء من الايمان

اي عن الشريك ليوافق الحديث الوارد فيه وهو قوله حتى يشهدوا

باب فان تابوا الى الله

ان لا يلا الله قوله وحسابهم على الله اي مؤاسوهم الى الله وانما يحكم بالظاهر

باب من قال ان الايمان هو العمل

المراد بالعمل ههنا مجموع عمل اللسان والقلب والجوارح والاستئصال عليه مجموع

باب علامات المنافق

قوله آية المنافق ثلاث الخرفان قلت قد توجد هذه الخصال في مسلم (راجيب) بان المراد نفاق العمل لانفاق الكفر كما ان الايمان يطلق على العمل ايضا

باب تطوع قيام رمضان من الايمان

رمضان ايماننا وقام ليلة القدر ايماننا اي صوفا هو الايمان وقيامها هو الايمان فهو مفعول مطلق محل عليه ان خالف في المفهوم فطابق الترجمة الحديث *

باب الدين ليس

قوله قاربا واشوا الخ الخ العمل القريب من الطاعة واشوا بالثواب على العمل ان قل قوله ولن يشاد الدين اي اخذ بالشدة بترك الادب ليس قوله واستعينوا بالذمة والروحة وشئ من الذمة الضرة السيرة اول النهار والروح السيرة الزوال الذمة السيرة الخ لليل والمعنى استعينوا اي واضربوا على الطاعات هذه الاوقات

باب الصلوة من الايمان

قوله الله عز وجل وما كان الله ليضيع ايمانكم يعني صلواتكم عند البيت قيل صلواته الى البيت المقدس *

اي كيف كان مبدأ ما روى عنه صلى الله عليه وسلم فثبت بأحاديث الباب انه كان بالوحى وتوسط الملك فكان اثبت انا اخذنا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عن جبرئيل عليه السلام وهو عن الله تعالى في هذا من الوجهين يخل ما يوردهما من انه ليس في كل واحد باب اثبات كيفية بدء الوحي بل ذكر اصله وانما هو في حديث واحد فتذكر قول بصلصة الجبرئيل اعلمنا من تعطلت حاسته من حواسه يظهر في تلك الحاسة والانتير في مثل من تعطلت حاسته البصرية يرى الواناً مختلفة متكررة ومن تعطلت حاسته السمية يسمع اصواتا مختلفة مختلفة غير متكررة فنقول مثل بصلصة الجبرئيل عن تعطل حاسته عن مسموعات عالم الشهادة كونه يتفرغ لحفظ ما وحي اليه ويحكيه كما هو حق فتذكر قول يعاليم من التنزيل شدة العلاج في الاصل لم يجد الواحد بعد المس باليد او غيرها من الاعضاء من الملابس الخشنة والحرارة والبرودة ثم استعمل في الوجهان مطلقا فعنى قوله يحسن من التنزيل شدة قول وكان مما يجره الخ من في هذا الكلام معنى رب وقد جاء كثيرا في ستمات اسمهم ويحتمل ان يكون سببية وما مصدرة والضمير للعلاج قول ما فيها المدة في الاصل الزمان ثم استعمل في الزمان الذي ضرب الصلح بين الفريقين والمراد ههنا نفس الصلح بطريق المجاز قول الحرب بيننا وبين سجال الخ السجال يجوز ان يكون مصدرا من السجل بمعنى المسجلة يعني المناوبة ويجوز ان يكون جمع بسجل بمعنى دلو كر حل ومر حال

كتاب الامور

انظر كلام الشرح في بيان غرض القدامه من الحديثين في مسئلة الايمان وذلك انهم حكموا بان من صدق بقلبه اقرب لسانه ولو يعمل عملا فهو مؤمن وحكموا بان الاعمال من الايمان فاشكل عليهم ان الكل لا يوجد بدون الحجة وانما عندى في ذلك ان الايمان ايمانان ايمان انقياد فقط ويتفرع عليه احكام الدنيا وقد نبه البخاري عليه في باب اذ لم يكن الاسلام على الحقيقة وايمان حقيقة ومثله كمثل الرجل يقال للرجل الضعيف الخفيف انه رجل من غير عجز والرجل الجاهل الجاهل كمال الانسانية انه رجل من غير عجز كذلك يقال لمن تصديق واقرا فقط انه مؤمن من جميع معناه العمل الصالح انه مؤمن من غير عجز وذلك ان الايمان عبارة عن درجة من القرب

باب حب الرسول من الايمان

قوله لا يؤمن احدكم حتى يكون

للاكثرية لان كل واحد له والد ولا عكس في رواية النسائي في حديث انس تقديم

باب حلاوة الايمان

حلاوة الايمان استلذذ الطاعات وتحمل المشاق في الدين

باب قوله هو احد النقباء

اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احب اليه كان يحضر

نفسه على القبائل في كل موسمين ههنا عند العقبة اذ لقي هطاً من الخزرج فقال

الاجلسون اكلمكم قالوا بلى فجلسوا فدعاهم الى الله عز وجل عرض عليهم الاسلام

وعلى عليهم القرآن فاجابوا فلما انصرفوا الى بلادهم وذكرهم لقومهم فشا امر رسول الله

صلى الله عليه وآله في العام القابل اثنا عشر رجلا الى الموسم من الانصار احدهم عبادة بن

الصامت فلحقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة وهي بيعة العقبة الاولى فبايعوا اخر

انصرفوا وخرج في العام القابل الاخر سبعون رجلا منهم الى الحج فواعدهم رسول الله

صلى الله عليه وآله بالعقبة اوسط ايام التشريق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم معه

العباس لا غير فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم داعيا الى امر الله عز وجل الى الاسلام تاليا للقرآن

كتاب العلم

باب من سئل علماً وهو مستغل في خديته غرض الامام من عقد الباب على ما استفدنا من شيخنا رحمه الله ان تأخير جواب السؤال لا ينافي الحديث ليس من باب كتمان العلم فان غير داخل تحت قوله عليه السلام من كتم العلم الجور يلجأ من نار بل كتمان عدم الاجابة مطلقاً او تأخيرها بشرط فواتها

باب من رفع صوته بالعلم مقصود المؤلف ان كونه عليه السلام ليس بصحاب المراد نفى كونه صحابياً في اللهو واللمب لا في فائدة العلم والاحكام

باب طرح الام المسئلة على اصحابه مقصوده ما استفدنا ان نفيه عليه السلام من الاغلوطات اي الكلام الذي لا يفهم منه المقصود مخصوص بوضع لا يتعلق به غرض على ما اذا قصدنا لعل امتحان فهموا مخاطبين حتى يتكلم كل واحد على قدر فهمه فلا بأس به

باب ما يذكر في المناولة ذكر في الترجمة امين المناولة وكتابا هل العلم بالعلم الى الله ان واثبت محمد بن بابي الامر الثاني فثبت الامر الاول بالطريق الاول فافهم

باب من قعد حيث ينبغي به المجلس قوله فاستغنى للفتح ممل وفتحين اما مدح بانه استغنى من التفوق على الناس ومخاطبة فاستغنى الله منه وجازاه على ذلك بما يليق به او ذم بانه استغنى عن اخذ العلم حتى اخذ فجاءه الله على ذلك

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم مبلغم اوعى من سامع قوله حرام كحرمة يومكم هذا واما ما يقابل الاهانة فلا يناسب ان ذمكم حرام (قلت) على الاول معناه كحرمة القاعة عندكم في يومكم وعلى الثاني في حرمة الامر بان لا تصح عليها

باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم كيلا ينفروا الخ قول المتعهد يحيى يعظهم ولا يدبر موعظتهم وقوله كيلا ينفروا متعلق بالسخول باعتبار جزء مفهومه الاخير

باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر الى اخيه مقصود الباب ثبات الرحلة لاجل تحصيل العلم لانها ما كانت معهوده في زمان الصحابة والتابعين من تبهر رضي الله عنهم بل كانوا ياخذون العلم من علماء بلدانهم فلما دونت الكتب وانتشرت تلك في البلد انزلوا من بلد الى بلد صارت تلك عادة فيما بينهم فثبت المؤلف اصلاً صحيحاً

باب متى يصح سماع الصبي الصغير لا اختلاف في ان اداء الحديث تبليغ لا يعني الا من العاقل البالغ واما محمد فيجوز من الصبي بعد ان ينهز الاختلام واذ اعقل فيزبد من الخير والشرف فثبت المؤلف رحمه الله ذلك

باب رفع العلم وظهور الجهل اي ان رفع العلم وظهور الجهل مصيبة من المصائب واثبت بقول ربعة لا ينبغي لاحد عندنا شئ من العلم ان يضيع نفسه اي يترك رواية الحديث بالاعتزال عن الناس ونحو ذلك كون رفع العلم وظهور الجهل مصيبة لان قول ربعة لا ينبغي يشعر بانه يورث ظهور الجهل وهو مذموم

باب الفتيا وهو واقف على ظهر الدابة او غيرها لانه جائز ثابت الاصل وان كان الاحوط في هذا الزمان جلوس المفتي للافتاء في مكان مع الاطمينان والمشاورة مع الاصحاب لم يثبت الوقوف على الدابة بمحدث الباب لكنه اعتمد في ذلك على ثبوت وقوف عليه السلام على الدابة بمعنى في حجة الوداع بطريق اخرا حفظ هذا التقرير فانه سينفعك في مواضع كثيرة من هذا الكتاب

باب من اجاب الفتيا بالاشارة باليد الرأس اي هو جائز وان كان الاحوط في هذا الزمان خلاف ذلك قوله واذا اتى على قوم فسروا عليهم سلم عليهم ثلاثاً ظاهر كونه اذا لم يسمعوا له من المراءاهن في بعض الاوقات والمعنى ان القوم اذا كانوا كثيرين فاذا دخل عليهم سلم عليهم ثلاثاً الى الجوانب الثلاثة ووجه الشرح بتوجيهات اخر

باب الحصر على الحديث اي فضيلته وحسنه قوله سعد بن ابي بشافع في اسم الفضيل ههنا اعمق الصفة او هذا الجواب من قبيل اسلوب الحكم كذا قال شيخنا

باب من سمع شيئاً فلم يفهمه فراجع حتى يعرف

اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اشار الى ان الحساب على نوعين (احدهما) اللغوي وهو الذي وصف في القرآن بكونه يسيراً (وثانيهما) العرفي وهو المناقشة والمراد في كلامه صلى الله عليه وسلم هو هذا اثره صلى الله عليه وسلم ارشادنا في هذا الحديث الى بحث عظيم من مباحث الاصول هو طريق الجمع بين المختلفين من الكتاب السنة

باب لبيان العلم الشاهد الخائب اتفق هذا الباب بالكتاب من حيث ان مطلوب الشارح فائدة العلم واشاعته قوله صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى صدق وقم ما امر به وقد جاء هذا ايضا في استمالاتهم والظاهر عندنا ان هذا اشارة الى نعمة الحديث وهو قوله فرب مبلغ اوعى له من سامع فافهم

باب ثمن كذب على النبي صلى الله عليه وسلم قوله فليبلغ النازعنا ان يستحق ولو لم يكن من الصحابي لكن في كثرة الرواية مظنة ان يقع شئ من ذلك وما يجب ان يجتزى من بني ان يجتزى عن مظنة ايضاً والمكثرون من الصحابة رضي الله عنهم كانوا اذ اتقوا بالحفظ والضبط ما موثرون عن وقوع الكذب مع ذلك قصدوا انهم العلم واشاعته فهم مجزيون بنينا فهم المحسنة احسن الجزاء والمقلون (القولون) ايضاً مجزيون بنينا فهم المحسنة احسن الجزاء ولكل جهة هو مولها وللناس فيما يشقون

قوله من تعبد على كذا في الاكثر مظنة ان يقع الكذب خطأ فيا يجتزى عن تعبده يجتزى عن مظنة خطئه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني انظر اليكم انتم قوموا بضعهم ان النبي كان تسموا باسمي الخ قال بعض العلماء المنى الجسم بين الاسم والكنية كان محصوراً بزمان حياته صلى الله عليه وسلم واما بعد ذلك فاجاز لا بأس به واخذ ذلك من فعل على رضي الله عنه في ابنته محمد بن الحنفية

باب كتابة العلم غرض المؤلف رحمه الله ان كتابة الحديث وان كانت ممنوعة في عهد كذا لا يختلط بالقرآن غيره او لا يتكلم للناس على الكتابة من الحفظ ثم شاعت التدوين والتأليف فلا اصل في الحديث وقصص الصحابة كعبه الله بن عمرو بن العاص وادله عليه شهادات قوله وكذاك الاسير معناه ايضاً العقل يحتمل ان يكون المراد فكذلك الاسير الذي كان في ايدي الكفار بان يفدى له الامام من بيت المال ويفك عن ايديهم قوله الرزية كل الرزية الى العلمون هذا المقام من مزايا الاقدام كوزلت فيه الاعلام وصغت فيه الافهام واني قد تحققت بعد تتبع طرق الحديث بعض امور صلى الله عليه وسلم بالكتاب ان قول بن عباس الرزية كل الرزية انما كان بطريق الشبهة مثل ما تروى به ان رضي الله عنه لانه ثبت في الروايات الصحيحة ان كبار الصحابة مثل ابي بكر وعلي وغيرهما كانوا حاضرين ففهموا من امره صلى الله عليه وسلم عليهما مقصود بالكتابة ليس الا تأكيد ما جاء في القرآن والتوثيق به ولو كان شيئاً اخر لمره ثانياً وثالثاً لانه عليه السلام عاش مفيداً بعد ذلك اياماً ومع ذلك روى انه صلى الله عليه وسلم امر علياً باحضار القطاس الذي كان على فوته بعد ان يذهب فقال يا رسول الله اسمع واعى فبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم من احكام الصدقات واخراج الكفار من جزيرة العرب و اجازة الوفود بخمسة ما كان يجيزهم والاستيلاء بالانصار خيراً وغير ما بين اكثره قبل ذلك ايضاً فثبت ذلك لم يبق مجال في ان يتمسك بشبهة ابن عباس رضي الله عنه ويقال يقال في اخبار الصحابة لانه كان حاضراً من هذا الخبر والاعتبار بما فهم كبار الصحابة رضي الله عنهم جميعاً

باب حفظ العلم قول ثلاثين الناس يقولون الخ اي يقولون في مقام الاستيعاب والاستيعاب لقله زمان صحبة ابي هريرة بالنسبة الى الآخرين قوله يشعب بطنه هذا يحتل جهين (احدهما) يشعب بطنه اي يحصل ما يشعب بطنه من القوت لانه رضي الله عنه ما كان له مال تجوز ولا زرع يشغل به ولا كل منه فكان يلزم النبي صلى الله عليه وسلم عليه فيحصل قوته (وثانيهما) يشعب بطنه اي كان يلازمه ما يريده من اللذة ولا يقوم من مجلسه حتى يستوفي حظه منه كقولهم فلان يحدث شعب بطنه يساً وشعب بطنه فافهم قوله اما الاخر فلو ثبت المراد به على الصحيح من احوال العلماء علم الفتن والواقعات التي وقعت بعد وفاة عليه السلام من شأنه

عثمان شهادة الحسين غير ذلك كان يخاف في انشاء تعين اسماء اصحابها بمرحان بنو قتيبة
باب الانصاف للعلماء | قوله لا ترجعوا بعد كذا الخ يحتمل ان يكون معنى قوله
 لا ترجعوا بعدى كفار الا تكونوا على خصال الكفار فيكون قوله يضرب بعضهم تفسيراً و
 بياناً لا يحتمل ان يكون المراد لا ترجعوا ومعنى قوله يضرب حينئذ ارتدادكم وتكونوا بهذه
 الصفة كما كنت في ايام الجاهلية والكفر.

باب ما يستحب للعالم | قوله من نصحتي جاز ذلك انما هو مجاز وساد النصب
 والتعب لكونه في ذلك المكان مشغولاً بالعبادة الالهية النازلة له من الله فلا تجاوز عنه انقطعت
 آثارها فوجد ذلك +

باب من ترك بعض الاختيار | قوله معاذ رديف الجملة حالية مقدم على العامل
 وهو قوله قال اذا يتكلموا ادرهم عليه ان صلى الله عليه لم يقيد هذا الكلام بقوله حرمة الله على النار
 فيفيد التحريم ولو بعد العذاب اما ان يكون معنى قوله لا تكلموا (واجيب) بان صلى الله عليه كان في
 تبليغ القرآن كذا الحديث الموجب اليه على ان ما دعى اليه من غير تعيين اطلاق او نحو ذلك و
 ان كان المراد منه ذلك فالنظر الى الاطلاق المتبادر من مكان خوف الا تكلم باقياً +

باب الحياء في العلم | قوله الحياء في العلم قال مجاهد لا تعلم العلم بحدوث الثابت
 عدم الحياء في العلم وحسنه ايضاً ثابت بما تقرر في بعض طرق الحديث ان افعال المؤمنين
 عابدين ام سليم رجل هذا السؤال فسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك

باب من استخفى فامر غيره بالسؤال | اي هو جازي حصول اصل الغرض من السؤال
كتاب الموضوع

قوله واجاء في الموضوع وفي قول الله اي واجاء في تفسيره وفسر الامام الحنبل المعلق
 بالحديث في قوله تعالى فاغسلوا فقط بان المراد منه الغسل مرة +

باب لا تقبل صلاة بغير طهور | قوله فساء او ضراط حصو ابو هريرة
 الحديث بهذا حصراً اضافاً بالنسبة الى ما ذكره السائل اذ خالف في الحديث من توهم
 خروج الشيء وكون غير الفسأ والضراط مما خرج من السبلين حدثاً ثانياً قضا للموضوع
 كان معلوماً للسائل ظاهراً عند ثابته بنص القرآن فافهم +

باب فضل الموضوع والغفر المجدين من آثار الموضوع | اي باب هذا
 القول من ههنا سببته +

باب التخفيف في الموضوع | قوله ثم حدثنا سفيان بن عيينة روى سفيان حديث
 الباب عن عمر بن الخطاب مرة بمجمل مختصر او مرة مفصلاً والمثبت لترجمة الباب ليس الثاني
 وكان ضم الاجمال عليه لرواية علي بن عبد الله عن سفيان كذلك فافهم ولا تغفل قوله
 وسمعت عبيد بن عمير قال قال عمر بن الخطاب قال لا تسمعت عبيد بن عمير يقول
 رؤيا الانبياء وحى فيجيب ان ايمان قلوبهم ليعوا ما اوحى اليهم كما قال من قال اجاد في القول
 لا تنكر الوحي من رؤيا فان له قلباً اذا نامت العينان لم يسم

باب اسباغ الوضوء | اسباغ الكمال هو في الوضوء على اقسام الاستيعاب هو
 وضوء التيمم واطالة الغرة والتحجيل الانقاء اي ازالة الدن بالدلك وهذه سنن مستحبة واداب
باب غسل الوجه باليدين | يعني ان الاولى في غسل الوجه ذلك بان يغترف
 غرة واحدة باليمين ويضيف اليسرى اليها من غير ان يغترف بها +

باب التسمية على كل حال عند الوضوء | لما لم يكن الحديث الذي يروى
 في باب التسمية قبل الوضوء من قوله عليه السلام من لم يسم على وضوءه على شرط المؤلف
 لكون بعض من رواه نساء مستورة الحال ثبت سنة التسمية للوضوء بالحديث الذي
 اورد في هذا الباب لدلالة على استحباب تسمية الله عند الوضوء الذي هو ابدال الاحوال
 عن ذكر الله في الوضوء بالطريق الاولى +

باب ما يقول عند الخلاء | قوله من الخبث والنجاسة الصحيح في الرواية
 الخبث بضم الواو جهة جمع خبث وخبثاً جمع خبثية والمراد ذكر النجاسات التي فيها
 واختلف العلماء في نهى عن ذلك والصحيح انه يقول قبل الدخول ومعنى اذا دخل
 اذا اراد ان يدخل +

باب قوله لا يستقبل القبلة بغائط او في هذه المسئلة القول معارض
 للفعل فاشار المؤلف بضم الاستثناء الى الترجمة الى وجه الجمع بان القول في الصلوات
 والفعل في الابنية والذكر كما هو مذاهب الشافعي +

باب من تبرز على لبنتين | اي هو جازي قوله كان يقول كان لا يبرأ منه
 نهيته صلى الله عليه وسلم بطريق صحيح ولهذا كان ينكر عليه يمكن ان يكون المراد ابطال
 الاطلاق يعني ان الناس لا يفرقون بين البينان والصلوات ثبوت كما هو مذاهب
 الشافعي او يكون غرضه ان النهي تنزيهي قوله وقال لحالك الخ قال صلى الله عليه
 وتتم كلامه مع واسم بن حبان حين صلى في المسجد اصر فبعد الصلاة اليه السلام
 فقال لا صبتك ذلك والناس يزعمون ان كان ينصرف الى يمينه ابدان وكان بقية
 كلامه مع واسم ذلك تعليمه هذه المسئلة حتى يفعل ما لا يفعلون في صلواتهم
 من الصلوة بالارض في السجود +

باب من حمل معه الماء لطهوره | قوله قال ابو الداء الهادي ليس فيكم عبد الله
 ابن مسعود الذي كان يلازم الرسول صلى الله عليه وسلم ويجعل نعليه طهوراً ووسادته +

باب حمل لعنزة الخ | قوله تابعه في الخبر الخ اورد المتابعة في حديث الباب لان في كل طريق
 هذا الحديث لم يرد كحمل لعنزة الا في رواية محمد بن جعفر عن شعبه واتباعه محمد بن جعفر
 عن شعبه النص وشاذان في رواية حمل لعنزة فقوى الامام هذه الرواية بايراد المتابعة
 المذكورة دفعتهم من عسى ان يتوهم تفرد به فافهم +

باب لا يستنجي بروت | قوله حدثنا ابو نعيم حدثنا زهير عن ابي اسحاق الخ
 استدرك الترمذي على البخاري في مواضع ومن جملة هذا الموضوع وهو ان البخاري

يروي عن ابي نعيم عن زهير عن ابي اسحاق قال قال ابو اسحاق السبيعي ليس
 ابو عبيد ذكره اي ابو عبيد بن عبد الله بن مسعود ولكن عبد الرحمن فيكون الحديث
 متصل ولا يشوبه شبهة الانقطاع وذلك لانه لم يثبت رواية ابي عبيد عن ابيه
 بلا واسطة هذا تقرير كلام البخاري اما استدراك الترمذي في خلاصته ان اسرايل الذي هو

اشهر اصحاب ابي اسحق واذا تفهم روى هذا الحديث عن ابي اسحاق عن ابي عبيد و
 روايته ارجح من رواية زهير فلا يكون الحديث على شرط البخاري لكونه منقطعاً وقول
 ان معنى قوله قال ليس ابو عبيد ذكره اي ليس ابو عبيد ذكره فقط بل عبد الرحمن
 ابن اسحق ايضاً ذكره بالحديث وان كان منقطعاً من طريق ابي عبيد لكنه متصل من
 طريق عبد الرحمن فلا تناقض بين ابي زهير واسرايل لا استدراك كما توهم الترمذي ايضاً
 اقول ضمير قال يجوز ان يرجع الى زهير اي قال زهير ليس ابو اسحاق ذكر ابا عبيد بل ذكر
 ابا عبد الرحمن بن اسحق ويكون في الواقع سمع ابو اسحاق من كل احدهما فلا استدراك ايضاً على
 ان كون اسرايل اشهر اصحاب ابي اسحق واذا تفهم واكثر ظهور رواية عند لا تقتضيان
 يكون جميع ما رواه راجحاً على ما رواه غيره فتدبر +

باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً | قوله لولا اية ما حدثتكم الخ قال صلى الله عليه
 خاف ان لو سمع الناس بمثل هذه البشارة اجتروا على المعاصي وقالوا يغفر الله لنا هذا
 العمل ليسير ولنفعنا من انشاء وقال مالك في توجيه مثل هذا الكلام من عثمان ان قال ذلك
 لان خاف ان الناس يستبعدونه فلا يقبلونه فيقولون في الاكثار ويكذبون عثمان في رواية
 الحديث وياثمون لكن الآية التي قرأها عروة لا تنصق بهذا التوجيه بل الآية التي اوردتها
 عثمان على هذا التوجيه قوله ان الحسنات يذهبن السيئات فمعنى الكلام ان الحديث يزيل النص
 من القرآن فلم يكن كتماركه وان استبعدتموه مني لولا هذه الآية لما حدثتكم خوفاً
 عن طعنكم في الدين وانكاركم الحديث فافهم هذا المقام فانه مما زل فيه اقدام الشراح
 فحفظوا كثير والله الهادي واليه الرشاد +

باب غسل الاعقاب | قصد بالابا لاول الروي عن عثمان بن عفان في الرجلين المسح
 دون الفضل وقصد بهذا الباب اثبات وجوب الاستيعاب اعضاء الوضوء وذكر الاعقاب
 لكونه من كور الحديث فافهم ذلك فانه قد عجز بعض الشراح عن الفرق بين الباين او بين
 لا يلق ذكرها وقوله وكان ابن سيرين في ينفيد الفرق الذي قرناه فتدبر +

باب غسل الرجلين في الغسلين هذا مختل معنيين (احتمل ان يكون الغسلين متعلقا بالفضل في غسل الرجلين كائنين فيها غير مذكورين عنهما وهذا جائز اذا وصل الماء الى تمام القدمين وثانيهما ان يكون ظرفا مستقرا لا يسمى الرجلان حال كونهما في الغسلين كما يسميان في الغسلين بل يغسلان والصحيح هو هذا المعنى كما يشهد به قصة ابن عمر .

باب التيمم في الوضوء والغسل ثبت بأول حد في الباب التيمم في غسل الميت وغسل الميت انما هو تشبيه بالحى في النظافة وان يكون آخره كاوله فثبت التيمم في غسل الحى بالطريق الاولى لكونه الاصل فانهم .

باب التماس الوضوء قيل في هذا المقام ان الحديث الذي اخرج المؤلف في هذا الباب ليس له تعلق قوى بترجمة الباب بل هو علق بابا بجملة صلوات الله عليه ولو كان مذهب البخاري في هذه المسئلة مثل مذهبنا لكان في صحة التماس الماء واجبا خروجه من الوضوء فانما هذا المطلوب بهذا الحديث ايضا بعيدا لانه حكاية فعله وليس فيه امر بالتماس وقال التمس الماء . وعندى ان مقصود البخاري ان عادة الصحابة كان ذلك وانهم كانوا يمتسئون بالماء ويفحصون عنه فيفتشون في مواضع كانوا لا يكتفون بعدم حضور الماء في جواز التيمم واظهار الحجرة ايضا انما هو لكثرة الماء وكان ذلك تحصيل الماء وتفتيشه فلو كان عن المضمض كائنا لاهم الناس بالتماس الوضوء ولما فعل النبي صلى الله عليه وسلم لعل الاحتياج فامل

باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان من هذا المؤلف في هذه المسئلة مثل من هب بحديثه رحمه الله تعالى من ان شعر آدمي طهر الماء الذي يغسل فيه ايضا طاهر خلافا للشافعي رحمه الله واثبت محمد بن ابي ذكوان بالادلة الاتزامية وقوله كان عطاء ايضا ينفية وعطف على لترجمة السابقة قول سور الكلاب ومهرها في السجدة والى باب سور الكلاب ومن هب البخاري في ذلك مثل من هبناك من ان سور الكلاب ليس بنجس امر الشافعي بغسل لثامه سبعة بعد لوغ الكلب اراة الماء تعبدى ليس مبني على النجاسة فاشار في الباب الى ان هذا الحديث محمول على التعبد لانه ثبت بالاحاديث عدم نجاسة سور الكلب وطريق الجمع ان يقال ان الامر بالفضل سبعة تعبدى .

باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين مقصود الباب مركب من الامرين (الاول) وجوب الوضوء ما خرج من السبلين مع عموم ما خرج المعتاد وغير المعتاد والنسوة في القرآن غير للنسوة فيه التام بالحدوث زيادة عليه (والثاني) عدم وجوب الوضوء عن غير ما خرج فثبت بعض ما ذكر في الباب الاول بعض الخرافات في هذا المقام يطبقون من هب المؤلف رحمه الله على من هبناك في معنى الله ويقولون معنى ترجمة الباب من لم ير الوضوء من الخارج الا ما خرج من المخرجين حتى يكون من النجس ومن النساء اللذان هما ناقضان عند الشافعي باقين في النواقض عندنا ايضا لكن التحقيق في هذا الباب ان مذهب البخاري في هذه المسئلة وراء مذهب الشافعي كلامه على ظاهره فلا يكون عنده في مس الذكر والنساء وضوء ويدل على ذلك قوله وقال جابر بن عبد الله ما اذا ضحك لا فاعمل اذ ثبت ببعض ما ذكر من الآثار في تعليق الباب للحدوث الثاني من المصنف قوله فقال رجل اعلم ان ثبت به عموم ما خرج البول والغائط وغيرها من المعتاد فساء لوضوء زيادة على الكتاب اما عموم ما خرج للخارج غير المعتاد فثبت بقوله في تعليق الباب قال عطاء قوله يتوضأ للصلاة في هذه المسئلة كانت مختلفة فيما بين الصحابة فبعضهم كان يقول بوجوب الفضل في الاكسال بعضهم بوجوب الوضوء وكان هذا مذهب عثمان رضي الله عنه جمهور الفقهاء على ان هذا الحديث منسوخ ويجب غسل الاكسال قول حد شافعي لم يقل غنن ويحيى عن شعبة الوضوء لا يقتصر على لفظ فعلك فقط وهذا اشارة الى كونه منسوخا

باب قراءة القرآن بعد كل حدث استدلال المؤلف بحديث الباب على جواز القراءة للحدث باعتبار ان صلوات الله عليه استيقظ بعد نوم طويل مضى عليه فان طويل فالغالب الاكثر في مثل هذا المختل حدث من يجر او غيره وليس هذا استدلالا بنقض النوم كما وهم فانهم

باب مسح الرأس كل الخ اي وظيفة الرأس مسح كل كما هو مذهب مالك قوله لقله تعالى قال ظاهرا هذه الآية يستفاد منه مسح كل الرأس قوله مسح على ارجاءه ولم يقل على بعض ارجاءه مع ان المقام مقام بيان الغرض وتعلق قول بر السبيل بالباب انما هو

لمح ذكر السجدة ولا تعلق له بخصوص الترجمة ومثل ذلك في تعليق البخاري كثير

باب اذا دخل جلية هما طاهرتان اي باب شرط المسح على الخفين ان يكون ادخل رجلية وهما طاهرتان .

باب من لم يتوضأ من لحم الشاة الحديث الذي اخرج المؤلف في هذا الباب لا يدل على عدم التوضؤ بعد اكل لحم الشاة ولم يعقد الباب لاجل هذا الحديث بباب عدم التوضؤ مما سته النار كما فعله مالك وغيره من المحدثين لانه لا يدل على عدم التوضؤ بعد اكل لحم الابل الحديث لا يدل على ذلك بل الثالث بالحديث الاخر من جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء بعد كل لحم الابل الحكمة ابقاء لزوم التوضؤ بعد اكل لحم الابل لما نال من لسخان اهل المدينة كانوا قد اخذوا من اليهود حرمة الابل وكانوا عليها وكانت طبايعهم عتادت بها فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باكل لحمها وابقى حكم الوضوء بعد كل لحم الى زمان استيناسهم ودفعا للوحشة عنهم حتى يقبلوا الاحكام بالتمسك به .

باب من مضمض من السويق هذا الباب من قبيل الباب في الباب لا يشتمل على ما عقد له الباب السابق مع فائدة اخرى وههنا كذا ان يشتمل هذا الباب على التوضؤ من اكل السويق الذي عقد له الباب السابق واستحباب المضمضة الذي علم منه فائدة اخرى هو حمل الوضوء الوارد في السويق وسائر ما مست النار على غسل الفم واليد فاحفظ هذا التقرير فانه ينفعك في مواضع من البخاري اكثر الشارح في مثل هذا المقام قد خطوا كثيرا

باب الوضوء من النوم استدلال المؤلف رحمه الله بظاهر الحديث فان صلوات الله عليه لم يعل قوله فليقل بقوله فان احدكم مع قرب التعاليل لصيرورة هذا الحديث علمان الحد لا يتحقق بالنسبة والامانة التعليل لذي هو اقرب ذاهبا الى ما علل الشافعي صلوات الله عليه وامثال هذه الاستدلالات كثيرة فاحفظ فانه ينفعك قوله فاذا نصل احدكم فانه يدل على قوع النية في عين الصلاة ولم يحكم النبي صلى الله عليه وسلم بفسادها بالامر بالرد لعل اخرى .

باب الوضوء من غير حدث اي انه ثابت بطريق الاستحباب ليس بواجب واعتبار ضمن ترجمة الباب فحق الوجوب يظهر مناسبة ثاني حديث الباب بما فامل

باب من الكبار ان لا يستتر من البول اي ان لا يتحفظ ويراد هذا الباب في كتاب الوضوء لمناسبة ان البول من موجباته وكما ادرج المؤلف المسائل المتعلقة بالخلافة في كتاب الوضوء لم يفرده بابا على حد قوله وايضا بان في كبر ثور قال بلى الخ لهذا الكلام ثلاثة معان (الاول) ما يعذب بان في كبر من المعاصي لئلا يحل صلوات الله عليه كون كبره ترك عند بعض الاشخاص ثور قال بلى اي يعذب بان في كبره تركه عند البعض (الاخر والثاني) ما يعذب بان في كبره تركه ثم قال بلى اي يعذب بان في كبره المعاصي (الثالث) ما يعذب بان في كبره من المعاصي ثم ارجع الى صلوات الله عليه لانه كبره تركه بلى اي هو كبره في العصية وميل البخاري الى هذا المعاني ومع ذلك الكبر في قوله ما يعذب بان في كبره ان يكون على الاحتمال لكن الثاني معين نظرا الى قصد المؤلف فان مقصوده اثبات كونه من الكبار ليرى المعاصي الكبيرة المصطلحة .

باب ما جاء في غسل البول اي حكم بول الانسان الفضل لانه نجس ومن هب في هذه المسئلة مثل مذهب الشافعي ان مطلق البول ليس بنجس بل بول الادمي والحيوان الغير المأكول لحمه اما بول ما يؤكل لحمه فطاهر وقد يوجد بعد هذا الباب باب اخر وليس كثير من النسخ والصحيح عدمه قوله لا يستتر من بوله فم في بعض الروايات لا يستتر في وفي بعضها لا يستتره فحمل البخاري رحمه الله قوله لا يستتر على معني لا يتحفظ ولا يتوق تجوز التوافق سائر الروايات واستدل على نجاسة بول الانسان دون غيره قوله اذا تبرأ من الحاجة التبرؤ ان كان في متناه العرفه على الغائط ان كان اصحابا حكى فعله هو الذي هاب الى الفضاء والذهاب اليه قد يكون البول ايضا فانظر الى هذا العموم استدلال البخاري بالحديث على ثبوت الغسل من البول مثل هذا الاستدلال كثير شافع عند المؤلف كما نبهناك مرارا

باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم الناس الاعرابي غرض الباب انه

إذا قبل مران متراضان في كليهما مفسدة اختيارهما وقد كان في بول الاعرابي مفسدة
تجنس المسجل في النهي عن تنوير البول حرم البول عليه تضرره به أي تضرر فكان الاهو عند ذلك
ترك حتى يفرغ لا يتجنس مسجداً مرفوعاً عنه فلا ينفذ طائلاً الاضراء الى الاعرابي واهل الكا اياه
باب صب الماء على البول في المسجل غرضه من هذا الباب اثبات الطهارة اما
بصب الماء على البول في المسجل كما هو من هب الشافعي رحمه الله وان الحاجة الى حفر المسجل
ونقل التراب اما باسالة الماء من الارض اذ لم تكن خوة كما هو من هب في حنيفة رحمه الله
باب بول الصبيان غرضه ان التطهير من بول الصبيان يحصل باتباع الماء
تنظيفه والحاجة الى الغسل كما هو من هب الشافعي رحمه الله +

باب البول قائماً وقاعاً أي هو جائز ثابت بالحدوث الاول الثاني بالطريقين الاول
وهو اقوة الشراح وعند ان غرض المؤلف من عقد الباب ليس الا اثبات جواز البول
قائماً ايضاً فكان قال يجوز البول قائماً ايضاً ولا يخص جواز في القعود فقط +
باب البول عند صاحبه الغرض من عقد الباب ان ما نقل عنه صلى الله عليه
انه كان اذا تبرز بعد في المذهب مخصوص بالغائط لا يكشف العورة من كلا الجانبين ولما
عند البول فيجوز ان يبول مستترا بالحائط وصاحبه خلفه +

باب البول عند سبابة قوم قصد المؤلف اثبات ان البول على سبابة قوم غير
محتاج الى الاستئذان منهم لان سبابة القوم غالباً يكون محلاً للاجلاس فلا ضرر لهم بذلك
باب غسل الريم قوله قال اي هشام قال اي عروة ثم توضئ وهذه
الجملة تحت الامر سال بان يروي عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم ويحتل الاتصال
بان تكون الرواية عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم +

باب ابوال ابل غرضه اثبات طهارة ابوال ابل المأكولة معها كما هو من هب
الشافعي رحمه الله وعمر بن عبد العزيز في القصاص بعد القسامة هل هو جائز وقال بعضهم
حين استشاره عمر بن عبد العزيز في القصاص بعد القسامة هل هو جائز وقال بعضهم
لا متمسكاً به يشك في كونه امرئ مسلم الا باحد ثلاث وقال بعضهم يجوز مقسماً بهذا
المحدث فرده ابو قتادة وقال هذا ليس خابراً عن احد من الثلاثة وتام القصة سيجي
في الكتاب في باب القسامة +

باب ما يقع من النجاسة في الماء والسم غرض المؤلف من عقد
هذا الباب اثبات ان الماء وان كان ذو قلتين لا يتنجس بوقوع النجاسة فيه الا ان يتغير
طعمه وريحه كما هو المشهور من هب مالك رحمه الله وقوله في تعليق الباب قال حماد
لاباس برش الميتة اي ان وقع في الماء لا يتنجس فهو موافق لما ذهبنا في حنيفة لانه ليس
حكم الميتة ويستفاد منه بادي تأمل ان مدار طهارة الماء على عدم تغير طعمه وريحه
لاهم لما حكموا بعدم تنجس الماء بوقوع جزء الميتة الذي هو الريش بعد الاجماع
على نجاسة الميتة علمان مدار ذلك على طعم الريش قول عرف مسكاً من سببه
بتوجه الباب من حيث ان يدل على طهارة المسك فلو وقع في السم او الماء لم يتنجس +
باب البول في الماء الدائم المأثبات في الباب السابق عدم تنجس الماء قليلاً
كان او كثيراً ما لم يتغير طعمه وريحه فقط بعد هذا الباب ان قوله عليه السلام
لا يبولن احدكم ليس لاجل ان البول فيه يقتضي تغييره بل لانه متى بال احد بال
اخر ثم اخرجوه الى ان ينجر الى لنتن والفساد قول باسناداً انما قال باسناداً
دون ان يوصل هذه الجملة في الاسناد المذكور في هذه الحديث يكون الاحوط ذلك
في مثل هذا المقام وذلك لان شيخنا ابا اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن عبيد الله
عن ابي هريرة قد ذكر في اولها الاسناد ثم بعد ذلك اورد فيها الاحاديث روي الاختصار
بقوله باسناداً قال كذا اذ كان في ذلك هو ان يقول باسناداً ذكر كذا الا ان يرد
له الاسناد المذكور او لانه يحتمل ان يكون لاسناد وراء ذلك الاسناد مثل هذا كثير
في هذا الكتاب للمؤلف فيه اهتمام تام +

باب اذا ألقى على ظهر المصلي قذر غرض المؤلف من عقد الباب ان
عروض الاشياء التي تمنع انعقاد الصلوة ابعاء في اثنائها لا تقصد الصلوة قول البصافي

والخاطا الغاي لا يتنجس الثوب بهما بل هما طاهران وفي الاستكمال بتعليق الباب
نظران الراوي هذه القصة ابو سهل (ابو سبيل) وهو كان كافراً في وقت التخليل في الاخذ
اختلاف العلماء +

باب غسل المرأة اباه الدم غرض الباب اثبات جواز التوضي من يد
الغير ولل بعض فيه خلاف وحديث الباب يرسل الصبي الى ان سهلاً كما صغيراً
فاشبه احداً ومرسل الصبي مقبول يعمل به +

باب في فح السواك الى الاكبر مقصوده من هذا الباب اثبات فضيلة السواك و
وجه لانه الحديث انه كان من عادته صلى الله عليه وسلم اذا اتي بشئ يسيران يعطيه
من كان صغير السن من الحضار واذا اهدى اليه شئ ذو خطر ان يعطيه الكبير منهم
واعطى السواك اولاً نظر الى الظاهر الصغير فليل كبر منهم ففهم منه فضيلة السواك
وكونه ذا خطر عند الله قوله قال عفان اوردته بطريق التعليق لانه ليس بشيء
المؤلف اعتماداً على كثرة الرواية عن عفان قوله قال ابو عبد الله اختصه لا غرضه
منه ان ما وقع في رواية نعيم من اسقاط لفظ اراني ليس بناء على انه كان خارج المنام بل
هو مختص مسقط فيه كلمة اراني اختصاراً +

باب فضل من بات على الوضوء قوله قال لا الخ قال صلى الله عليه وسلم ذلك
اشارة الى ان الفاظ الادعية يجب مراعاة خصوصياتها ولا يبدل لفظ بلفظ وان
كان مترادفين او متساويين وفيه اسرار ليس هذا موضع ذكرها +

باب غسل الرجل مع امراته اي انه جائز وفيه خلاف البعض +

باب الغسل بالصاع ونحوه ثالث احاديث الباب لم يذكر فيه قر الصاع
وجه الاستدلال به ثبوت ذكره فيه بطريق آخر قوله الغسل في مرة اي هو جائز
ثابت والاستدلال بحديث الباب نظر الى الظاهر لان الراوي لما قال افاض على جسده
ولم يقيده بثلاث او غيره علم من ظاهر انه افاض مرة واحدة ومثل هذا في استدلال كثيره

باب من بدل بالحلاب الحلاب بالحاء المهملة قيل له معنيان (الاول) الحلاب
بمعنى الصلابة في البذر وراى المخرج من عصارة وكان العرب يستعملون محلول بعض
البذور في ابدانهم قبل الاغتسال كما يستعملون الطيب قبل ذلك وميل المؤلف الى هذا
المعنى بقية انضمام قوله او الطيب اليه (والثاني) ان يكون الحلاب بمعنى الآية التي تجلب
فيها لبن الابل حديث الباب اخرجها البعض بهذا المعنى ايكون معنى قوله عابثي
نحو الحلاب اي مران يقرب اليه ذلك الاناء المملوء من الماء ليغتسل منه قال بعضهم
الحلاب بالحيم بمعنى ماء الورد والعرب يستعملون الطيب ماء الورد قبل الاغتسال و
يبقى من اثره في ابدانهم بعد الاغتسال ايضاً وهو ايضاً محتمل الكتاب +

باب المضمضة والاستنشاق يعني انها مطلوبة في الشريعة اما على
سبيل الوجوب واما على وجه السنية +

باب هل يدخل الجنب يدك غرض الباب جواز ادخال الجنب يداً
في الاناء قبل الغسل اذ لم يكن على يده قن رغباً في الجنابة مع سنية الغسل لان
الحديث الاول من الباب ثبت منه بطريق الدلالة على جواز الادخال قبل الغسل الحديث
الثاني ظاهر في الغسل فطريق الجمع بينهما ان يحمل الاول على الجواز والثاني على السنية
واما ثبوت الادخال قبل الغسل بالحديث الاول بطريق الدلالة فلان قول عائشة رضي الله
عنها تختلف ايد ينادي على قوع الغسالة في الاناء طاهراً فلما لم يتنجس الماء لسقوط نجاسة
الجنب فيه ولم يجز زمنه فالظاهر انه لا يجب الاحتراز من ادخال اليد فيه ايضاً قبل
الغسل اذ لا شئ غير الجنابة في اليد فتأمل +

باب تفريق الغسل اي التفريق في افعال الغسل الوضوء اشارة الى جواز
خلافه ان اشترط الموالاة كما هو المشهور من هب مالك رحمه الله ثبت بحديث
الباب التفريق بين افعال الوضوء اعني غسل الرجلين وبقيته الاعضاء فثبت في
الغسل ايضاً بالمقابلة اذ لا فرق بينهما في الامكان الا اذا بالاهما هو المشهور وايضاً لا قائل
بالفصل لانه لا ضم قوله الوضوء في الترجمة الى الغسل لان الثابت بالحديث ليس التفريق في الوضوء

باب اذا جاء مع ثوب عاذا مقصوده اثبات جواز ذلك مع سنية ان يتوضأ بين الجماعين وذلك ثابت بالأحاديث الأخرى.

باب غسل المذي غرض الباب ما ذهب اليه بعض العلماء من ان المني يظهر بالفرك مخصوص به وليس في المذي الا الغسل وايضا لا يجب فيه الاغتسال بل الوضوء فقط ويحتل ان يكون غرض الباب ان جواز الاكتفاء على استعمال الاستحباب ليس الا في الخارج المعتاد اعني البول والغائط وما في غيره فيجب استعمال الماء والغسل.

باب من تطيب ثم اغتسل غرضه من الباب انه لو لم يبالغ في ذلك وغيره عند الاغتسال حتى لا يذهب عنه اثر الطيب الذي كان قد استعمله قبل فلا بأس بل هو جائز ثابت الاصل.

باب من توضأ في الجنابة ثم غسل ساكن جسد غرض الباب ان اعادة غسل ساكن اعضاء الوضوء غير لازم والاستئصال بظواهر الحديث.

باب اذا ذكر في المسجد ان جئت من الذكر بالضم وغرض الباب ان التيمم لمروءة في المسجد الادارة الخروج منه غير لازم بل الاثم المحرم كما هو.

باب نفض اليدين من الغسل اي ان جاز وعندي ان غرضه اثبات طهارة الغسل اذ النفض لا يخلو عن اصابة الرشايش بالبدن فتأمل.

باب من اغتسل عرياناً اي ان جاز والاولى الستر في ذلك لوقت ايضاً قوله الله احق ان يستحي منه لا يمكن حمله على الخلوة مطلقاً سواء كانت فيها حاجة الكف العورة كما في الاغتسال او لا يمكن حمله على حالة لم تدع حاجة الى الاكتشاف فيها فالستر وغيره في الخلوة مساو ليس لاحدهما ترجيح على الآخر وميل المؤلف الى الاول فافهم.

باب التستر في الغسل اي انه واجب.

باب اذا احتلمت المرأة اي فعلها الغسل اذا رأت الماء.

باب عرق الجنب قوله قال سبحانه ان الله ان المؤمن لا يتنجس براح من مثل هذا الكلام في عرق اهل اللسان انه لا يتنجس نجاسة قنم مصاحبة وملازمة واصابة العرق من مجرد الجنابة والو يتعلق بجسده شئ من النجاسة الحقيقية ويستفاد من حديث الباب طهارة عرق الجنب ايضاً انه صلى الله عليه وسلم لما قال المؤمن لا يتنجس لم يجزئ من الملاقة والمصاحبة والغالب ان لا يخلو الانسان من عرق في بدنه علم منه حكمه صلى الله عليه وسلم بطهارة عرقه مثل هذا الاستدلال كثير في البخاري كما مر غير مرة.

باب اذا التقى الختانان اي بالغسل عند ذلك احوط اجتهاداً ومذهب المؤلف في هذه المسئلة هذا كما سيصريح به.

باب غسل ما يصب من فرج المرأة اي انه لازم حين الاكسال وعدم الامناء عقد الباب في ذلك بخلاف البعض فيه قوله يغسل ذكره كانت الصحيحة مختلفين في انه هل يجب الاغتسال في صورة الاكسال او الوضوء ثم انعقد الاجماع على وجوب الغسل عند ذلك وكون هذا الحديث منسوخاً قوله فسألت عن ذلك هذا من مقالة زيد بن خالد الجهني قوله وذلك اني الاحوط من حيث الاجتهاد عند المؤلف هو الغسل الذي يحق اليه بالسبب لا جاز ذكر الباب لا حتى انما هو لمحض الاحتياط بما يوجب ترجيح الراجح.

باب كيف كان بدء الحيض انه شئ كتبه الله على بنات آدم تغذي بها جنهن

خلا فالبعضهم فانهم قالوا كان اول ما ارسل حيض على نساء بني اسرائيل ابتلاء لهم بالتشديد التي كانت عندهم في الحيض قوله اكثرى اشمل واكثر قوة واكثر رواية واكثر وقوع الحيض على تقديره.

باب الامر بالنفساء اذا نفسن اي الامر باداء مناسك الحج والاطوف قول لا نرى الا الحج الا ان لا نرى الا الحج وانما كانوا يظنون انه لان اهل الجاهلية كانوا لا يجوزون الحج في شهر المحرم صلى الله عليه وسلم بعد ما بين لهم جواز الاعتناء في شهر الحج ثم بعد ذلك ظهر لهم ان صلى الله عليه وسلم جاز الحج في شهر ربيع الاول للاخذ بالاستصحاب في بعض المواضع.

باب من سمي النفاس حيضاً حاصل ما اراده البخاري رحمه الله ان يطلق

الحيض على النفاس والنفاس على الحيض شائع فيما بين العرب فكانت ثابتة من الاحكام للحيض ثابته للنفاس ايضاً فلم يصحح الشارح بالتفصيل في النفاس هذا غرضه من حيث القصة فتدبر وتذكر.

باب مبشرة الحائض يعني ما جاز في ما فوق الازار وما فيها تحية لزار فاجوز خلا فالبعض العلماء فانهم يجوزون ذلك مع التوق عن الفرج وموضع الدم قوله واكرمك ارباب الظاهر من هذا الكلام ان من هبائشة رضي الله عنها كراهة البشارة لغير التوضؤ.

باب تقضي الحائض المناسك اورد تعليقات الباب لادنى ملازمة كما لا يخفى ومثل هذا كثير عند المؤلف قوله فيكبرون بتكبيرهم الخ فاذا جاز التكبير في العباد جاز في الحج بالطريق الاول قوله وقيل ابن عباس اخبرني في هذا دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل احياء حتى في المكاتب الى الكفار الذين هم مانعون عن ذكر الله ففي المسلمين بالطريق الثاني قوله وقال الله تعالى هذا بمنزلة المقدمة الثانية للدليل يعني ان الذي جاز مع الجنابة مع انه لا يجوز بدين ذكر الله وحكم الجنابة والحيض سواء بالاجماع.

باب الاستحاضة قوله ذلك عرق قبل معناه انه ليس دم الرحم حتى يجب ترك الصلاة والصوم بل هو دم العرق فان قيل وقد تقرر عند اطباء ان دم الاستحاضة ينقض من الرحم ايضاً فما معنى قوله انما ذلك عرق قلت معناه انما ذلك وجع ومضغ واطلاق العرق وارادة المرض الوجه لان اجتماع الدم وفساده فيه فهو غالباً يكون مسبباً للوجع والمرض فعلى هذا الخلاف بين الحديث وبين ما قاله الاطباء على الاطية ايضاً معترفون بان اكثر الامراض بل جلها انما يكون من سوء مزاج في العروق.

باب اعتكاف المستحاضة اي ان جاز ثابت اصلاً قوله ما العصفرة يعني انهارات بتقريب من التقارب فتكررت الواقعة وقالت كان هذا الخ.

باب هل تصلي المرأة غرض الباب اثبات جواز ذلك لمكان اعتبار النساء قبل الاسلام بتبديل الشيا بعد انقطاع الحيض وكن يرين ذلك واجبا قوله فصعته بظفرها اي ثوب غسلة ولم يذ كر هذا الاختصار او اعتمادا على الظاهر.

باب الطبيب للمرأة عند غسلها يعني ان سنة قوله من كسب غفلاً في هذا اللفظ ايتان ظفراً وظفراً فعلى الاول نسبة الى الموضع وعلى الثاني جمعه ظفراً المراد العود الطيب الذي يكون على شكل الظفر.

باب غسل المحيض يعني انه واجب ثابت ومناسبة الحديث بالترجمة قول الانصارية كيف اغتسل يدل على ان اصل الغسل سلم الشب والسؤال انما هو عن كيفية باب نقض المرأة شعرها يعني هل هو واجب ام لا والظاهر من الحديث الوجوب وانما سقط عن المرأة في غسل الجنابة كثرة الابتلاء ولزوم الحج قوله وانقضت أسك الخ قيل هذا الامر بناء على عادة النساء في غسل الحيض من نقض الشعر وليس هذا الجوابا عليهن كاعتقاد النساء اليوم بالذلك بالالمج والصمة قوله ولم يكن المظاهر كلام هشام ان ذلك لم يكن قرائناً.

باب قوله تعالى مخلقة وغير مخلقة غرضه تفسير هذا اللفظ من القرآن وايراد في كتاب الحيض لادنى مناسبة كما لا يخفى.

باب كيف تمهل الحائض بالحج والعمرة قال الشارح القسطلاني في

معناه ليس المراد بالكييفية الصفة بل بيان صحة اهلال الحائض وعندي انه على الظاهر والغرض اثبات صفة الاهلال اذ اهلت الحائض هي ان يكون اهلها مقروناً بالغسل ان كان ذلك الغسل في انشاء الحيض غسل عائشة رضي الله عنها يحتل ذلك

باب لا تقضي الحائض الصلوة معناه ان الحائض تترك الصلوة ولا تقضيها ما تعليق الباب للحج الاول فما قال القسطلاني ان ترك الصلوة يستلزم عدم قضائها الا شارح امر بتركها والمأمور بتركها لا يجب فعله فلا يجب قضاءها والاحتياط عليه على منتهى الصواب فتأمل قوله تجزى احدنا الخ اي تقضي احدنا الخ لا يحتل ان يكون الاستغناء الاستبعاد التجزى اي كفى احدنا صلاة ايام الطهر فقط ام ينبغي نقض صلاة ايام الحيض ايضاً

باب من اتخذه ثياب الحيض

الاستدلال بمحدث الباب هو قوف على ان يحتمل قول ام سلمة رضي الله عنها فاخذ ثياب حيضتي على الثياب التي تلبسها الانسان دون الخرق التي تحتل بها الحائض عند ظهور دم الحيض ويحتمل ذلك ايضا.

باب اذا حاضت في شهر ثلاث حيض

اي هو ممكن واذا ادعت المرأة ذلك تصدق فيه والاية دالة على ان قولها مقبول فيه وجميع تعاليق الباب

دالة على انه ليس الحيض تحديدا وانما هو مفوض الى قول المرأة لكن فيما يمكن قوله لكن دع الصلاة هذا هو محل المناسبة بالترجمة فانه ليل على انه فوض الامر لفاطمة

باب الصفة والكدة في غير ايام الحيض

يعني انها ليست من الحيض ولا تمنع الصلاة والصوم وبعض الفقهاء عددهما من الحيض.

باب عرق الاستحاضة

قوله فكانت تغسل هذه اما كانت بسبب عادتها واما للتطوع وهذا التوفيق يطبق بين حديث فاطمة وام حبيبة.

باب الصلاة على النفساء

اي صلاة الجنائزة عليها قوله وسننها بنجر عطف على الصلاة على النفساء اي ببطريقة الصلاة عليها من انه يقوم الامام عند سطها

وهذا المطلق للمرأة وقيل للنفساء اتفاق وهذا من هبل لثاني رحمته الله في سنية القيام يقوم الامام للرجل حذاء رأسه وللرأة عند وسطها.

باب اذا لم يجد ماء ولا ترابا

اي حكمه ان يصلي بغير وضوء ولا تيمم ولا اعادة عليه وهذا هو مذاهب المؤلف واشبهه بظاهر الحديث لان صلى الله عليه وسلم لما شكوا القوم اليه امرهم باعادة الصلاة الا انفقوا ان التراب للقوم المذكورين كان حكما لعدم ضرورة التيمم بعد ههنا فقدان حقيق هو في حكم الحكم في جواز الصلاة وعدم لزوم الاعادة فانهم

باب هل ينفي في يد يمينه

اي يستحب ان اذا تعلق بالاعضاء تراب كثير تحركه عن المثلثة

باب التيمم للوجه والكفين

مذاهب المؤلف في هذه المسئلة مثل ما يقوله اصحاب الظواهر وبعض المجتهدين من ان التيمم للوجه والكفين فقط ولا يلزم السجود

المرفقين خلا للجمهور وهم يقولون ان قوله انها كيفية لا تحصر اضافي بالنسبة الى نفق التيمم فقط وليس معناه اثبات الضرورة الواحدة ومسمى الكفين فقط بل ليل ما ذكره في الصحيحين

ان صلى الله عليه وسلم ضرب ضربتين احدهما للوجه والاخرى لليدين الى المرفقين.

باب الصعيد الطيب

غرضه من عقول الباب اثبات ان التراب لحكم الماء عند عدم وجد انه فاذا تيمم يصلي به ما شاء من الفرائض والنوافل فالوجه ذكر كما هو حكم الماء وهذا من هبل بحقيقة رحمه الله تعالى خلا للشافعي وغيره من الامم محل

الاستشهاد فحيث الباب قوله صلى الله عليه وسلم بالصعيد فانه يكفيك لان الظاهر المتبادر من الكفاية ان يكون حكم الماء والا كانت الكفاية ناقصة مع ان المطلق ينصرف الى الكامل فتأمل.

باب التيمم ضربين

غرضه اثبات ما يقوله بعض العلماء خلا للجمهور فانه يجب عند ضربتين ويجعلون الحديث على ما قلنا سابقا فتذكر قوله او ظهر شماله كلمة او ما يعنى

الواو واشك من الراوي فكان اقتصارا على ذكر البعض دون البعض.

باب ثنا عبد الله بن خالد بن عيسى

هذا الباب لا ترجمه له ولا يوجد في النسخ الصحيحة وهو الصحيح فمناسبة حديث الباب بترجمة الباب السابق باعتبار ان قوله عليه السلام عليك بالصعيد فانه يكفيك كما انه عام بالنسبة لانواع

الصعيد كذلك لعموم بالنسبة الى كيفية التيمم فيحتمل ان يكون بضرية او ضربتين فتأمل

باب كيف فرضت الصلاة في الاسراء

القول حديث الباب من حيث فاذا انها فرضت اول ليلة الاسراء فسمي بغير تقرير الامر على الخمس يشبه كيفية من كيفية قوله وقال برعيا من مناسبة مع ترجمته الباب باعتبار ان فرضية الصلاة كانت في اول الاسلام

حتى بلغت في قصص مراتب الاشهاد وشاعت في بعض الاقطار قوله على عيسى اسودت

اسودت جميع سواد كازمنة جمع زمان ومن عادة الناظر اذا بصو الصور والاشخاص من

بعين لم يميز صورة عن صورة ان يكون مبصرا شي مثل لسواد قد تقر في علم المناظره وهذا كناية عن عدم تميزه صلى الله عليه وسلم بين تفاصيل صورهم والنكتة

في ذلك ان ابصار ذرية آدم كان ابصارا اجماليا والحق في كشف الاحمال ان يكشف على الاجمال

باب وجوب الصلاة في الثياب

قوله ومن صلى ملتخا لم يغرضه الاشارة الى حديث الامر بالاستحباب لمن صلى في ثوب واحد لانه يدل على ان وجوب اصل

الصلاة مسلم ثابت في الشرع حيث لم يتعرض الالباب الكيفيات من الالتفات والاشتغال والتوشيع وغيرها وقس على هذا قوله وينكر عن سلمة بن الاكوع قوله

ومن صلى في الثوب الذي احتلب في هذا الباب الى هذا النوع من الاستكمال بالاياء والآشارات الخفية لانه لم يرد فيه نص يدل عليه.

باب اذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقه

اي مستحب قوله فليخالف بين طرفي فان قلت ما مناسبة هذا الحديث بترجمة الباب قلت وجه

دلالة على الترجمة ان الخلف بين طرفي الثوب سبب لوقوع شئ منه على عاتقه غالبا.

باب اذا كان الثوب ضيقا

اي ينبغي حينئذ ان يتزبد لا يتخفف لانه سبب تكساف العورة وان لم يكن فيستكلف بشغل المصلي عن صلاة مع ذلك يجوز العقل على اعتنا ايضا

باب الصلاة في القميص

يجوز الصلاة في ثوب واحد من هذه الثياب والاولى الجهم في اثنين منها لم يرد سم الله له وجوز الصلاة في الثوب فقط يوافق هذا

لان الثوبان انما يتصرف الفخذ لا كلها قوله حديثا عامين من على قال حذ ابن ابي ذئب مناسبة

هذا الحديث بالترجمة مرجح جواز الصلاة في الثياب بالغير الخيطه ايضا مع كون اهل الثوب اجزا

باب الصلاة بغير رداء

اي هو جائز

باب ما ينكر في الفخذ هل هو عورة ام لا

المذاهب فيه مختلفة فعند الشافعي والى حنفية رحمهما الله الفخذ عورة وانما الخلاف بينهما في الركبة والسرة عند مالك

رحمته الله الفخذ ليس بعورة والاحاديث في هذا الباب متعارضة والقوة من حيث الرواية

لما ذهب اليه مالك قلت وجه الجمع بين تلك الاحاديث ان الفخذ ليس بعورة بالنسبة

الى خاصة الرجل محارم اسراره اعني الذين هم كثير الدخول عليه شديد التردد اليه واما بالنسبة الى العامة ومن يزور الرجل غبا فانه عورة يدلك على هذا التطبيق حديث

دخل عثمان على النبي صلى الله عليه وسلم وسترة فخذ مع كشفها يا عذابي بكر وعمر واما

ما ذهب اليه مالك رحمه الله من انه يجوز للصلاة الجاهل انما لهم الاقتصار على ما دون الفخذ

في الصلاة فلا شبهة في صحته عند المأروء من طرق كثيرة حتى حصل لعلوم الضرورى ان

النبي صلى الله عليه وسلم يكفهم لا امثالهم يستل الفخذ الى الركبة في الصلاة وههنا قاعد او

هي ان النبي صلى الله عليه وسلم قد بين لها وجهين من الصلاة صلاة المحسنين وصلاة عامة

المؤمنين وكوم من اشياء قد جوزها في الثانية ونهى عنها في الاولى واذا انت حفظت هذه

القاعدة سهل عليك اكثر للمواضع المتناقضة في باب الصلاة قوله قال زيد بن ثابت

فيه نظرا لانه دلالة في على ان فخذ صلى الله عليه وسلم كان منكشفا ولو سلم انكشافه فلا نسلم

انه كان ذلك باختياره عليه السلام حتى يكون ليلا على جوارحه لله الا ان يقال المصنف

رحمته الله اعتمد على ظاهر الحال على ان صلى الله عليه وسلم كان نبيا وهو في حالة الاختيار

وعنده مصفون عمالا ينبغي جريانه عليه صلى الله عليه وسلم وسلمه ولو سلم فكان ينبغي ان

عليه بعد تلك الحالة كما انه عليه بعد ما قدم مرة فتأمل قوله فلما دخل القرية وهذا

الحديث تقديم وتأخير لان دخول صلى الله عليه وسلم القرية وخروجه القوم الى اعمالهم كان قبل

اجراء النبي صلى الله عليه وسلم مركوبه في السراق وسككها.

باب في كم تصلي المرأة من الثياب

عقل الباب بهذا العنوان حديث ام سلمة الوارد في هذا الباب انها قالت تصلي المرأة في ثياب وقميص اشار بقوله قال

كان عكرمة المزالي ان المطلوب لذاته في ثياب المرأة ليس الاستر جميع الجسد ماعلا الوجه

والقد بين قول سلمة تصلي في ثياب وقميص ليس الا انها يستتران جميع جسد ها و

لوحصل ذلك بثوب واحد كفى ايضا.

باب اذا صلى في ثوب له علام

اي لا تقصد صلاة ولكن تركه ادنى

باب ان صلى في ثوب مصلي وفيه تصاوير هل تفسد صلاته

يفسد لا تفسد صلاته لكنه مكروه +

باب من صلى في ثوب حريز قيل اول من لبس فرعون قوله ثم نزلت
اي لا تفسد صلاته لكنه مكروه لان صلى الله عليه وسلم لم يعد للصلاة ولكن نزع
كالكرامة صريح في الكراهية +

باب الصلاة في الثوب الاحمر اي هي جائزة بلا كراهية ان كان الاحمر
غير معصفر +

باب الصلاة في السطوح والمنبر غرضه من عقد هذا الباب ان ما ذكره
في الحديث وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا لا يقتضي لزوم الصلاة على الارض
بل يجوز على غير ذلك كالمنبر والخشب والسطوح ايضا اذا كان طاهرا +

باب اذا صاب ثوب المصلي مرأتا اذا سجد يعني لا لباس به و
لا تدخل في لمس النساء حتى تفسد صلاته +

باب الصلاة على الحصى اي انها جائزة ومناسبة لتعليق الباب مع
الترجمة باعتبار ان المقصود من اثبات جواز الصلاة على الحصى نفى لزوم الصلاة
على التراب الذي يمكن ان يتوه من قوله عليه السلام جعلت لي الارض مسجدا وطهورا

قوله عفر بجمك وقوله لا تلم ترب ترب وقس على ذلك قوله باب الصلاة على الخربة
الا ان يراد لفظ الخربة لكونه واقعا في الحديث وقس على ذلك ايضا قوله باب الصلاة على الفرس
باب السجود على الثوب اي هو جائز وحديث الباب محمول عندنا على ان

ما اذا كان منفصلا عن المصلي او متصلا غير متحرك بحركته لان لم يجز السجود
على الثوب المتصل الذي يتحرك بحركة المصلي عند الخفية جائز مع الكراهية وما قال
القسطلا في من ان السجدة على كور العمامة جائزة بلا كراهية عند الخفية وذلك لان

او من ذهب الى حنفية رحمه الله مقابل المنزلة مالكة رحمه الله وهو الكراهية فهو
الخطأ في نقل المنزلة بل الكراهية عندنا حنفية ايضا ثابتة بلا اريباب +
باب الصلاة في الخفاف غرضه من اثبات جواز الصلاة في الخفاف دفع

ما عسى ان يستبعد من جواز الصلاة فيها لكون خفافهم مثل النعال حيث كانوا يمشون فيها
في الطريق والاسواق +

باب اذا لم يتم السجود نقل عن القريري ان بعض اوراق الكتاب كان يملأ بمق
بالكتاب فوقع الخطأ من بعض النسخ في تحاق تلك الاوراق فالحقها في غير الموضوع
اراد المصنف الحاقها فيه ونفسه وهذا الباب في هذا المقام من هذه القبيل كذا الابواب

الاثنية لانها في الحقيقة من ابواب صفة الصلاة فاحفظ +
باب فضل استقبال القبلة ثبت بحديث الباب فضل لا نعليه السلام
جعل الاستقبال خصلة واحدة من الخصال الميزة بين المسلم وغيره الفارقة بينهما

باب ما جاء في القبلة ومن لم ير الاعادة على من سمها ظاهر هذه
الترجمة الاشارة الى ما ذهب اليه ابو حنيفة رضي الله عنه من ان المصلي لو اخطأ في
تحري القبلة في ليلة ظلماء وصلى الى غير القبلة فصلاته جائزة وليس عليه ان يعيد

خلا فالتأني سم الله والاستدلال بفعله عليه السلام من حيث ان عليه السلام اقبل
على الناس بوجهه انصرف من القبلة مع ذلك بنى على صلاته ولم يستأنف فتأمل الحديث
الاول من الباب ناظر الى الجزء الاول من الترجمة وهو قوله ما جاء في القبلة اي ما جاء في

صورة القبلة قبل غزوة بدر والغزوة من مقام ابراهيم مصلى اي جعلوا مقام ابراهيم
بيتكم وبين الكعبة في صلاتكم فهذه الآية دالة على كون الكعبة قبلة والاحاديث
الآخر ناظرة الى الجزء الثاني من الترجمة فافهم +

باب حاك البصاق باليد من فهمنا شرع المؤلف في بيان احكام
المسح به ويتعلق بها خصوصا في استقبال القبلة واحكامها قوله ولكن عن يسائر
هذا المحمول على غير المسح بقربة قوله عليه السلام ما سياتي (البراق في المسجد
خطيئة وكفارتها دفنها)

باب حاك الخياط بالحصى غرض المؤلف من عقد هذا الباب ان ما ذهب اليه

بعض العلماء من ان الخياط نجس ومسكوا بهذا الحديث حيث قالوا ان حكمه عليه السلام
كان للتطهير لا للتنظيف محتمل الحديث ويحتمل ان يكون غرضه ابطال ذلك للذهب

ومثل ذلك يفعل المؤلف في كتابه هذا كثيرا وادى الى تعليق الباب لاجل هذه المناسبة
وهنا توجيه آخر مطرد في اكثر المواضع وهو احوال التوجيهات عندى هو انه من ادب
المصنف ان يورد حديثا واحدا متعدد الطرق مرارا متعددة ويعقد كل ترجمة بلفظ آخر

واقعه في ذلك الحديث ومقصوده ليس الاكثر طرق الحديث كما وقع في هذا المقام
باب هل يقال مسجدا بنى فلان انما اهتم المصنف باثبات ذلك لان
كون المساجد مملوكة لله غير مملوكة لاحد يوهن لاجل رضاء فقام الى احد قلده

هذه التوهمة اثبت انه يجوز الاضائة لعلاقة ما من البناء او التولية او القرب مثلا +
باب القسمة وتعليق القنوف في المسجد قوله وقيل ابراهيم
التقى في هذا الباب بايراد الحديث المعلق لانه سيزكر في موضع اخر الخ والتعليق

هذا الحديث به تعلقا شديدا وانما قلنا انه معلق لان ابراهيم بن طهمان ليس من
شيوخ المؤلف ومثل هذا يفعل المؤلف كثيرا +

باب من دعى لطعام في المسجد غرضه من عقد هذا الباب جواز الكلام
المباح في المسجد وذلك لرفع ما عسى ان يتوه من عدم جوازه لانه مبنى للطاعة

ولما ورد في الحديث عن النبي من كلام الدنيا في المسجد +
باب اذا دخل بيتا يصلي حيث شاء اي هو مخير يصلي في اي موضع
شاء بعد الاستئذان للدخول وحصول الاذن او يصلي حيث امر لكن ينبغي ان لا يكون

ذلك مقرونا بالتجسس المنهي عنه قوله حدثنا عبد الله بن مسلمة قيل هذا الحديث
لا يقتضي ان يصلي حيث شاء وانما يقتضي ان يصلي حيث امر قلت في بعض طرق
الحديث اشارة الى ان عتيان فوض الامر اليه صلى الله عليه وسلم في تخصيص المكان فلو

صلى حيث شاء جاز لكن في الامر اليه تبرعا والله اعلم +
باب الستمين اي هو مستحب +
باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية اي هو جائز ولو صلى

في المقابر فكلوة فيها مكروهة ومع ذلك فلا اعاده عليه +
باب من صلى وقدمه تنوير غرض المؤلف من عقد هذا الباب دفع توهم
من توه من لاجل صلاة الرجل وقدمه تنوير التشبيه بالجوس هذا وقاسم لال

المصنف نوع خفاء لا يخفى وتوجهه ان كون النار قدام المصلي لو كان غير مرضي عن الله
وفسد الصلاة لما ساغر ذلك في حجب نبيه لما احضرها الله تعالى قدام نبيه الصلاة والسلام

باب نوم المرأة في المسجد اي هو جائز وان كان احتملا في رد الطهارة لكن
لأن هب ان المرأة اذا احضرت في المسجد خرجت عند ذلك ولا يحرم عليها النوم ابتداء

باب نوم الرجال في المسجد اي هو جائز مع احتمال الاحتلام قوله
كان اصحاب الصفة فقوله مناسبة هذا القول بعنوان الترجمة باعتبار عكس قوله

كان اصحاب الصفة فانه يفيد كون بعض الفقهاء اصحابا لصفة كانوا من سكان المسجد
التبوك كانوا ينامون فيه يمكن ان يقال ان قول كانوا فقهاء يستلزم لزوم العادة ولو كانوا
ساكنين في المسجد ذكروا لمساكن مملوكة ولم تكن لهم معرفة تصحح البيوت

عند غير رسول الله صلى الله عليه وسلم +
باب ذكر البيع والشراء على المنبر غرضه اثبات جواز التكلم بالاجاب
والقبول للبيع في المسجد بلا احضار المبيع فيه لكونه مثل التكلم كسائر الكلمات المباحة

فالمساجد كن في لالة الحديث المنبر في الباب على ذلك نوع خفاء لان صلى الله عليه وسلم
ذكر البيع والشراء في المسجد لا فادة حكم شرعي فملى فادة علمية ليست مما نحن فيه
لكن خص المؤلف رحمه الله بنظر الى مجرد ذكر البيع والشراء جاء منه صلى الله عليه وسلم والايضا والقبول
بلا احضار المبيع ليس الا ذكر البيع والشراء في فيجوز ان كان ذكره عليه السلام من جهة هذا
موجب آخر ومثل هذا الاستدلال كثير في البخاري كما مر غير مرة +

باب تحريم تجارة الخمر في المسجد

لما كان حرمة الربا كونه عقدا متضمنا للفسدة ووجد النبي صلى الله عليه وسلم تجارة الخمر مشاركة للربا فيه عقب لذلك قوله الايات المذكورة بتحريم تجارة الخمر والمسئلة الفقهية المستنبطة للمؤلف من هذا الباب جواز ذكر البعير والشيء في المسجد على ما ذكرنا سابقا.

باب الاسير والغريم يربط في المسجد

ذلك ظاهرة والحديث الذي في الباب الثاني لهذا الباب ظاهر في ذلك ولهذا ينبغي ان يقال انه باب في الباب على نحو ما سبق في مواضع عديدة وهذا يخل ما يشكك في عقول المؤلف ذلك الباب بباب الاعتسال اذا سلم ان يناسب ايراده في كتاب الفضل لاهنا فليتم.

باب ادخال البعير في المسجد

اي هو جائز اذا وجد سبب اعاليه ركوبه صلى الله عليه وسلم في الطواف كان في عمرة القضاء وسبب ذلك خوفه عليه السلام من الشركين ان يركبه واكدوا ولم يمتكنوا منه بسبب ركوبه عليه السلام.

باب حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا معاذ بن

بلال بن ربيعة ومنا سبة حديثه مع الابواب السابقة باعتبار ان خروج الرجلين من الصحابة كان بعد تحمدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ليل في المسجد فيستنبط منه جواز التسليم والتحدث في المسجد.

باب الخوخة والمهر في المسجد

قول عن ابوسعبة الخوخة الذي يبيع من الخوخة انه صلى الله عليه وسلم بنى قوله ان من الناس على بكاء الى بكرو هذه الرواية مخصوصة بخصوص ابوسعبة قد جاء عن كثير من الصحابة انه صلى الله عليه وسلم خطب لهذا خطبة مستقلة دلالتها على الاستحالة ظاهرة ولا يخفى على من اطعمه سليم

باب رفع الصوت في المساجد

اي هو مكروه ولا ينبغي ان يرفع من الفتى والمحدث الاول باب بحسب الظاهر حديث موقوف مثل هذا عند المؤلف ليحكم المرفوع لما ذكره لفظ مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خالف مسلم في هذا الحديث قريبا من ثلاثين حديثا ولم يحكم برفع تلك الاحاديث.

باب الاستلقاء في المسجد

ثبت في الباب جواز الامور الاستلقاء ووضع الرجل على الرجل الذي نهي عنه في حديث اخر فاما ان يقال هذا ما سئل النبي اوقال ان النبي محمول على ما اذا كان الاارضيقا يخاف فيه انكشاف العورة.

باب الصلاة في مسجد السوق

لما مرافقا والمراد بمسجد السوق المكان الذي يعبده اهل السوق لان يصلوا فيه غير مسجد الجمعة الذي يحكم المسجد الى ابد الاباد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقسطاني والله اعلم مناسبة هذا التعليق المسئلة وما ورد عليه انه للزحمة الباب اقول ان المستأ

باب تشبيك الاصابع

اغرضه اثبات جواز ذلك فعالم عسى ان يتوهم من نهيه عليه السلام التشبيك في الصلاة والمراد بالصلاة كراهة ذلك في جميع الاحيان.

باب ستره الامام

لما فرغ من احكام المسجد شرع في احكام الستره وغرض المؤلف معرفة هذا الباب ستره الامام كذا للقرن فمع ستره الامام لو مر للمدين بين يدي القوم لا ياتهم بذلك والاشارة الى ان ما قاله الشافعي رحمه الله في معنى قول ابن عباس يصلي بالناس بمعنى الى غير جدار الى غير ستره ليس على ما ينبغي بل معناه الى غير جدار يكون هو ستره وان كانت العنزة او العكازة ستره لانه ثبت من تتبع احوال صلى الله عليه وسلم في الصلاة انه فاصل الا والعنزة تكون بين يديه فلذلك استشكل ستره الامام بن عباس بذلك لان عدم انكار احد لم يجوز لكون صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ستره القوم ستره الامام بل الظاهر هو هذا فافهم ويمكن قد جاء توجيه قول الشافعي رحمه الله الى غير ستره مرادة الى غير ستره جدار دون مطلق الستره فلا يخالفه بين ما قاله الشافعي

باب قدر كمي ينبغي ان يكون بين يدي المصلي

في معناه وبين ما قاله الآخرون. اثبات ذلك ان لا يتجاوز المصلي عن هذا القدر لئلا يقضى الى تصديق الطريق على الناس الموضع الذي يكون من القدم الى موضع الجبهة وثبت انه كان بين موضع قيامه صلى الله عليه وسلم وبين الجدار ثلاثة اذرع فاذا كان كذلك ففقر بما بقي بين مصلاه اي موضع سجوده وبين الجدار ستره الشاة.

باب الستره بمكة

عقد الباب لهذا الما قاله البعض من انه لا تصنع الستره اذا صلى في المسجد الحرام لئلا يضيق على الناس كلهم هناك مشغولون بالطاعات من الصلاة والطواف وغيرها.

باب الصلاة بين السواري في غير جماعته

اي هي جائزة والكراهة ليس الا في الصلاة بين السواري في الجماعة.

باب حدثنا ابراهيم بن المنذر

هذا الباب لا ترجمته له فهو كفضل الباب الاول من انه شرع لقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين العمودين لانه يفهم منه انه صلى الله عليه وسلم بين العمودين كان بينه وبين الجدار الذي قبله نحو ثلثة اذرع

باب الصلاة الى اليسار

قوله قالت اعدتموها قالت رضي الله عنها ذلك حين وقعت المناظرة بينهما وبين من قال يقطع المرأة والكعب الحمار صلاة المصلي.

باب من قال لا يقطع الصلاة شئ

قوله حديثه سلم ثبت بالحديث الاول من الباب كون المرأة غير قاطعة للصلاة والكعب الحمار مسكوع عنها والحديث الثاني مثبت للترجمة بتامها وغرض المؤلف من عقد هذه الابواب الى اخر الكتاب

باب مواقيت الصلاة

انما عقبه باب مواقيت الصلاة لان المراد بكتاب مواقيت الصلاة كتابها مطلقا وبها مواقيت من حيث انها شرعت بالوحي ام بالاجتهاد فتأمل قوله اعلموا ما تحدثت به يعني انك متكلم بامر عظيم وهو ان جابر بن عبد الله عليه السلام فاعلمه حقيقة هو كذا قوله ولقد حدثني عائشة تستبطن منه

باب في تضبيع الصلاة عن وقتها

اي في لتشد يد فيه والنهي عنه قوله قال اي عليه الصلاة والسلام.

باب تاخير الظهر الى العصر

اغرضه عقد هذا الباب لاشارة الى توجيه الحديث وصرف عن الظاهر عن جمعة عليه السلام من غير عذر في المحض بانه كان فعله ذلك جمعا في الصورة بتاخير الظهر الى وقت العصر وادائها في اخر جزء من وقتها متصلا

باب تاخير الظهر الى العصر

باول وقت العصر وليعلم ان ما وقع في الحديث من قوله صلى بالمدنية وهو من الراوي لانه يرى ان ذلك كان في تبوك وقال الراوي في بيان تلك القصة انه صلى الله عليه وسلم

باب تاخير الظهر الى العصر

من غير سفر من غير سيرة لانهم كانوا نازلين فروي الآخرون هذا الحديث بالمعنى فهو من قول الراوي اي في حضرة وعبروا عن ذلك بقوله بالمدنية والا كان ذلك في سفر

باب تاخير الظهر الى العصر

فاحفظ واعترض على هذا التوجيه بعض الفضلاء بانه ياباه ما وقع في جامع الترمذي من قول ابن عباس حين سئل عن هذا اراد ان لا يحجر امته فانه يدل

باب تاخير الظهر الى العصر

صريحاً على ان المقصود بهذا الفعل في الحرج وكان ذلك في غير عذر من السفر امثال ذلك لا يمكن دفع الحرج واجيب عنه بان قول ابن عباس انما يقتضي دفع الحرج مطلقا

باب تاخير الظهر الى العصر

لا دفع الحرج الخصوص كما هو مبني قواعد الاصول دفع الحرج مطلقا يتحقق بالجمع في حالة النزول فانه صلى الله عليه وسلم لاكتفى بالجمع في حالة النزول فكان له مساع لكن اراد دفع الحرج عن امته فجمع في حالة النزول هذا التقدير لا يرتب في من لمعرفة يعلم الاصول لكن بقي ههنا نظري وهو ان مثل هذا الوهم الذي لم يفسد

سيطرة الفساد من الروايات الثقات واهل النظر والحفظ واليقظ مع عدم قوت التبعين
والتمسك واصح الاصول الجوامع عليه بعيد جلاله لا يرتفع الا من اكثر الاحاديث فاعلم
باب من ادرك ركعة من العصر غرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى
ان المصلي لو صلى العصر بحيث تقع منه ركعة قبل المغرب الثانية بعد جازت صلاته
لا حاجة الى القضاء وسبب الاهتمام بذلك ما تقرره عند الشافعي رحمه الله من انقسام اوقات
العصر الى اربعة وقت الاستحباب هو ان يصلي بعد صيرورة الظل مثل في الظل سوي
في الزوال متصل او وقت الجواز من فضيلة ما وهوان يؤخر الى مثلين وقت الجواز المجرد
وهو من المثاليين الى ان يصغر الشمس وقت الضمور وهو بعد اصفرار الشمس المصلي
ياثروا خيرا الصلاة الى وقت الضمور عن المؤلف ان المصلي لو وقعت بعض صلاته في وقت
الضمور يخرج عن عهدة الصلاة وان كان اثما في التأخير قوله انما بقا وكوفي سلفك
استشكل هذا بان بقاء هذه الامة بحسب الحارث ازيد بالنسبة الى بقاء تلك الامة
فكيف يصدق هذا المثل لان مقتضاه ان يكون الامر بالعكس الجواب ذكر الوقت
لمجرد كونه معيارا بالنسبة الى اخرهم مع كون علمهم كثيرا

باب وقت المغرب قوله قال عطاء المناسبة التعليل بترجمة الباب باعتبار
ان يدل على ان اخر وقت المغرب متصل باول وقت العشاء لان الجمع في الحضر
محول عند المؤلف على الجموع في الصورة ولو كان بعد المرض

باب من كره ان يقال للمغرب العشاء الحكمة في نهيه عليه السلام
عن ذلك الاحتراز عن ان يقع في القرآن انجم واخلاق لفهم المقصود حيثما وقع في
القرآن لفظ العشاء اذا لو استعمل العشاء في المغرب ايضا وشاع ذلك فيما بينهم
لوقع الالتباس في لفظ العشاء الواقع في القرآن وتبادر الوهم فيه الى المغرب ايضا فيقع
انجم شديد الاتزان الظهور والعصر اذا استعمل لفظ كل احدهما موضع الآخر
فاذا ذكر الظاهر مثلا في كلام وحكم عليه بحكم لو وقع الانجم في ذلك الكلام ولو بعد
حين قول صلى الله عليه وسلم سبعا جميعا لا هذا يدل ايضا على ان اخر المغرب متصل
باول وقت العشاء لان فعلة صلى الله عليه وسلم انما كان في الحضر بقربته قوله صلى الله عليه وسلم
جميعا لان غالب العمل عليه لسلام في السفر يصلي صلاة الظهر والعصر اربعا كل احدهما
ثنتان ثنتان ولا يجوز ان يحل على الجموع الحقيقي لانه ما قال به من اهل السنة الجماعة
في الحضر من غير عذر

باب فضل العشاء قوله من اهل الارض غير كره الظاهر ان مراده عليه السلام
ان الصلاة في هذا الوقت مخصوص بهذه الامة ويحتمل ان يكون معناه انك مخصوصون
بهذا الانتظار لانه كان في اول الاسلام ولو يكن يصلي الصلاة الا في مواضع عديدة وذلك
ايضا في اول لوقته بعد غيبوبة الشفق والانسب بترجمة الباب هو الاول كما لا يخفى على
من لطيف سليم

باب من لم يكره الصلاة الا بعد العصر يعني يجوز الصلاة وقت الاستواء
ونصف النهار لا يجوز بعد الجواز الا فيما قبل الطلوع والمغرب فلما قيل كما قال مالك
مطلقا والشافعي في يوم الجمعة

باب ما يصلي بعد العصر غرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى توجيه
ما روي عن عائشة رضي الله عنها من انه لو يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدرك الركعتين
بعد العصر بانه كان ذلك قضاء لراتبة الظهر معنى قولها ما تركها ترك نسخ بل كان
عليه لسلام اذا فاتته رتبة الظهر او رتبة صلاة اخرى صلاها بعد العصر لكن هذا
التوجيه لا يمتشي في اخر احاديث الباب فتأمل

باب من نسى صلاة مقصود الباب عدم وجوب الترتيب بين الوقتية الفوات
على خلاف ما ذهب اليه ابو حنيفة رحمه الله

باب ما يكره من السم بعد العشاء قوله السامر من السم المسمى مشتق
وهذا الاشارة الى تفسير هذا اللفظ من القرآن

باب السم مع الضيف والاهل في هذا الحديث تقديم وتأخير لا نكل

رضي الله عنه وحسنه في يمينه ينبغي ان يذكر قبل قوله فشبوا وصارت اكثر ما وقع
في الحديث من قوله تعشى ابو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم فتقرير الكلام ان يقال ان
قول الراوي ثم لبث حتى صليت العشاء تفصيل لما سبق من قوله تعشى ابو بكر فوالله

باب بداء الاذان قوله ذكر النار والناس من الاختصار والمفصل انهم

قالوا لو اتخذنا قوسا فقال ذلك للتصاري فقالوا لو اتخذنا قوسا فقال ذلك للتصاري فقالوا
لو اتخذنا قوسا فقال ذلك للتصاري فقالوا لو اتخذنا قوسا فقال ذلك للتصاري فقالوا
صلى الله عليه وسلم فامر بالاذان

باب فضل الاذان قوله ما ادبر الشيطان له ضراطة لعل الحكمة في هو الشيطان
عند الاذان دون الصلاة انه شعار الاسلام يحرف به بك الله فيصير الدار دار الاسلام

باب الكلام في الاذان يعني ان الكلام لا يقطع الاذان كما يقطع الصلاة
فان اتفق الكلام في خلاله لا يعاد

باب من قال ليؤذن في السفر قيد في السفر اتفاقا وغرضه من عقده
الباب نفى لزوم اجتماع المؤذنين في الاذان كما هو معمول اهل الحرمين

باب هل يتنعم المؤذن فاه ههنا وههنا غرضه اثبات ان الاذان
غير بمنع بالصلاة والحكم ولا يشترط في الاستقبال بها يتحقق المناسبات بين المترجمة الاشارة الى

باب متى يقوم الناس اذاروا الامام اظهر تأويلات هذه الترجمة
ان يقال ان قوله اذاروا الامام جواب عن معنى يقومون اذاروا الامام عند الامام

باب هل يخرج من المسجد لعل لعل غرضه الاشارة الى استثناء
حالة الضرورة من نهى الخروج عن المسجد بعد ما اذن فيه

باب اذا قال الامام مكانكم حتى رجع اي ينبغي ان ينتظروا
ولا يقيموا مقامه اماما اخر ولا يتفرقوا من مواضعهم

باب قول الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم واصلينا الاهتمام
بأشياء ذلك الرجل وادب اليه بعض العلماء من كراهة التكلم مثل فانت الصلاة او ما

صلينا كما سبق مثل ذلك لكن لو استدل على ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم واصليها
ليكن انسبانه عليه لسلام صرح بلفظ واصليت بل هو حاصل كلامه رضي الله عنه

باب وجوب صلاة الجماعة مذهب الشافعي في هذا الباب ان الجماعة فرض
بالكفاية وسنة مؤكدة لكل واحد على العين ويحتمل ان يكون مقصود الباب هو هذا

واستدل بقول الحسن علي بن جوب الجماعة لانه امر بترك اطاعة الام اذا امر بترك الجماعة
والحال ان اطاعتها واجبة الا في معصية فعلم من ذلك ان ترك الجماعة معصية تنافي

باب فضل صلاة الفجر في الجماعة هذا الباب باب في الباب فلا اشكال
في ربط الحديثين الاخرين فيه مع الترجمة فتدبر

باب فضل من غدا الى المسجد قوله فلا صلاة الا المكتوبة اشارة
الى رد ما ذهب اليه الحنفية من استثناء سنة الفجر من ذلك

باب جد المريض ان يشهد الجماعة الجحد ههنا من الجحد يعني
باب فضل تكليف المريض ومناسبة الحديث الثاني من الباب مع الترجمة باعتبار تمام

القصة الخرجة في مواضع اخر

باب هل يصلي الامام من حضر مقصوده انه يترك الجماعة و
الخطبة بعد المطر وهل يصلي بالجماعة ويخطب من حضر ولو كانوا قليلا قوله

انما عزمة هذا القول بحتمل معنيين احدهما ان تلك الكلمة سنة امر بها رسول
الله صلى الله عليه وسلم وثانيهما ان الجماعة عزمة اي واجبة يأتون بها الناس فيخرجون

في الخطر والمريض خص لهم بالصلاة في الرحال

باب اذا حضر الطعام وقيمت الصلاة الاحاديث في هذا الباب
متعارضة والتطبيق بينهما ان البداية بالعشاء اولى في صورة فساد الطعام بتأخر

اكله واضطراب الجوع ونحو ذلك واذا لم يكن من هذه الامور شي فالبلدية بالصلاة

اولى لكل حديث واثر مجهول على محمل اشارة المؤلف ايضاً بايراد الباب الصحيح بهذا الباب الى تعارض الادلة في هذا الباب طريق الجمع ما ذكرناه آنفاً .
باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم مقصوده من عقد هذا الباب ان ليست هذه الصلاة صلاة المرائي بل فيه ثواب الصلاة للمصل مع ثواب التعليم ايضاً .

باب اهل العلم والفضل حق بالامامة قوله مروا بالبركة استدل المؤلف بأامة ابي بكر رضي الله عنه على فضله فحصل الاستدلال بفضلية ابي بكر رضي الله عنه معلومة لنا قطعاً بالاحاديث المتواترة المعنى وعلماً من هذه المسئلة في الامامة وقال بعضهم ان هذه الامامة هي الالة على فضليته ولا يخفى انه حينئذ يلزم الدور في الاستدلال .

باب من قام الى جنب الامام لعله لم اى هو جائز لوجود علة مثل كون الامام ضعيفاً لا يسمع الناس صوته من بعيد فيقوم واحد الى جنبه ليسمع الناس تكبير الامام وغير ذلك .

باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول اعني جاء الامام الذي كان استخلف هذا الامام فتأخر الاول اى الذي كان اولاً في بداية الصلاة جازت الصلاة الاولى اى ما صلى من الصلاة لا يجتاز الى اعادته .

باب اذا استنوا في القراءة الحمد الذي هو نص في هذه التزمية او في مسطور غيره من ابي مسعود الانصاري ولم يلتفت اليه المؤلف فكانه ما وجد على شوطه .

باب اذا اراد الامام قوماً فامهم غرضه من هذا الباب اثبات جواز ذلك دفقاً لتوهم عدم الجواز اصلاً سواء اذن رب الدار ولا متمسكاً بقوله عليه السلام الا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه اى في منزله لا يجلس على تكمته الا باذنه وقال

ان الاستثناء متصل بالحكم الاخر فقط كما هو مذكور في جامع الترمذي .
باب انها جعل الامام ليؤتم به وصلى النبي صلى الله عليه وسلم اشارة بايراد هذا القول في تعاقب الباب الى نسخ هذا القول من الحكم اخيراً فعله عليه السلام حين صلى بنفسه قائداً وصلى للقوم قائماً وامره هو بذلك والمؤلف رحمه الله قد مر في

الباب الحديث الناسخ واخر المنسوخ ولو عكس لكان احسن ترتيباً .
باب متى يسجد من خلف الامام قوله وهو غير كذب بل المراد منه انه غير واهم في الحديث بل ضابط حسن يضبط وهذا هو المراد في كل موضع يقال في حق الصحابي مثل ذلك وذلك لان كلهم مقبولون فامرون عن حقيقة الكذب

لا يجمل فيهم لتوهم الكذب .
باب اثم من رفع رأسه قبل الامام قوله صورته صورة سحرها وعين والظاهر منه تحقيقه في الدنيا والآخرة في ذلك عدم تحقيقه في الخارج لان معنى الكلام

ان فعل فعلاً يستوجب ذلك ومع ذلك لو تخلف تلك المغمضة عن فاعل ذلك الفعل بفضل الله تعالى فلاضير في الاستيجاب .

باب اامة العبد اعرض المؤلف اثبات جوازه اياه قال الشافعي وكروها ابو حنيفة رحمه الله وقراءة الامام من المصحف مفسدة للصلاة عند ابي حنيفة والاسر بها عند الشافعية فظاهراً وروى عن عائشة تعليقاً يؤيد من ههنا والمخفية يؤولونه

يقولون معنى يؤمها من المصحف ان كان ينظر في المصحف ويصلي قريباً ذلك معها رضي الله عنه وانما النقصان في صلاة الامام .
باب اذا روي الامام ان يؤم المراد ان يصير في الامام اما للقوم

لا يجتاز الى ان يوجد منه نية ذلك قبل الصلاة .
باب اذا طول الامام مراده ان الاقتداء بالامام لا يصير لازماً بالشروع معه بل لمن ان يترك الاقتداء ويصلي منفرداً .

باب تخفيف الامام في القيام اشارة بترجمة الباب الى تاويله قوله فليجوز اى فيجوز في القراءة وتكثير الايراد والاذا كان وليتم الركوع والسجود بقرينة

ما سيأتي في باب اخره صلى الله عليه وسلم كان اشد تخفيفاً للصلاة في تمام .
باب من شك اماماً اعني انه ليس داخل في حد الغيبة والتعبير .

باب الرجل ياتر بالامام وياتر الناس بالامام اعني انهم يسمعون منه التكبير ويكون الامام في الحقيقة وكل واحد وثانيهما ياتونه حقيقة وذهب المؤلف الى كلا الاحتمالين في اامة عليه السلام لابي بكر وامة ابي بكر للقول وما قال

به احمد من كونه صلى الله عليه وسلم مقتدياً بابي بكر فاحتمل ثلث لم يقل به المؤلف .
باب اذا قام الرجل عن يسار الامام قوله صليت مع النبي صلى الله عليه ذات ليلة فمقت عن يساره اى هذا الحديث قد اخرج المؤلف في

مواضع ويستنبط منه في كل موضع ما يتعلق بذلك الموضوع من الاحكام الدينية وقد اكثر مثله في كتابه هذا وهو ما يدل على قوة اجتهاد المؤلف فانه استنبط كل جزئ من الحديث مع قلة الصحيح منه ومطلب هذا المقام يتعلق بمسئلة الجماعة فان

سنة القيام اذا كان للموم فرد واحد ان يقوم عن يمين امامه مع ذلك لو قام عن يساره لم تفسد صلاته .
باب صلاة الليل ذكر هذا الباب ههنا ليس من حيث صلاة الليل لانه

موضعاً اخر وراء هذا الموضوع بل هو من قبيل الباب في الباب لبيان كيفية الجماعة في صلاة الليل مع زيادة فائدة وعندى ان المؤلف انما اورد هذا الباب في هذا

للقام لافادة جواز الجماعة في النوافل على خلاف ما ذهب اليه الحنفية وذلك لان صلاة التراويح لو تكن في ذلك الوقت من المؤكداً بل كانت كسائر النوافل السنن فلما جاز رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعة فيها علم منه تجوزها في كل نفل ان كان

كان الانفضل ادائها في البيوت منفرداً تحوز عن شبهة الرياء .
باب ايجاب التكبير اعني شروع المؤلف ههنا في بيان صفة الصلاة استظهر

الاسماعيلي رحمه الله ايراد المؤلف الحديث الاول من هذا الباب بوجهين احدهما خلوه عن ذكر التكبير وثانيهما ان ما ذكرناه في بعض طرق الحديث من قوله عليه السلام واذا اكبر فكبروا فليس ايضاً يدل على ان تكبيرة الافتتاح احد اركان

الصلاة والمقصود من عقد هذا الباب هو هذا القول اما الجواب عن الاول فهو ان المؤلف اشارة بعقد الباب الى ان اسقاط لفظ اذا اكبر فكبروا وهم والصحيح ما مره اخيراً عن انس رضي الله عنه مع زيادة واذا اكبر فكبروا وعن الثاني بان قوله اذا اكبر فكبروا ان

لو يدل بمنطوقه على وجوب التكبير حين تكبير الامام لكن لانه لا بد بطريق الاقتضاء على ان صفة الصلاة هو هذا وهذا القدر يكفي شاهداً على مطلوبة التكبير قد فصل

الاحاديث الاخرين تكبيرة الافتتاح وغيرها من التكبيرات فتبين الى بعضها واوجب بعضها فلا يراد به يدل على نفي التسليم على وجوب التكبيرات مع انه لم يقل به احد فاعمل

باب رفع اليدين في التكبيرة الاولى اعني ان السنة ان يرفع اليدين مقارناً بتكبيرة الافتتاح بلا تقدير وتأخير .

باب رفع اليدين اذا كبروا اذ ارفع هذا الرفع ما وصى به الشافعي رحمه الله اما اصحاب الشافعي فقد حفظوا وصية وقالوا بلما وصل اليهم هذا الحديث

باب رفع البصر الى الامام اعني هذا الباب لما نقر ان الاول ينظر المصلي في صلاته الى موضع سجوده ومع ذلك لو رأى الى امامه لم ينظر الى ذلك

الموضع لم تفسد عليه صلاة والحديث المعلق من سبب بترجمة الباب باعتبار انه يدل على انه صلى الله عليه عليه نظراً في صلاته ولم ينظر الى موضع سجوده فيقاس عليه الامام اذا نظر الى امامه وقد مر غير مرة ان البخاري ربما يعقل الترجمة لاهم خاص من بين العام مع ان مراده اثبات ذلك العام وذلك لتعيين صورة من بين صورة

المحملة كما قلنا ههنا فان مراده رحمه الله نفي لزوم النظر الى موضع السجود وهو عام ومن صورة المحملة اختياراً بصورة خاصة هي حالة النظر الى الامام وتقصير لاثباتها مع ان الغرض اثبات العام فاحفظ هذا التحقيق فانه مما ينفك في مواضع شتى من هذه الكتاب

والله اعلم بالصواب قول ما في ايت المجنة ليس في هذا الحديث ذكر رفع البصر الى الامام
اصلا فمن سبب مع الترجمة باعتبار ان قوله عليه السلام لقد آتيت الخيل على نظره
عليه السلام الجانب قدما فيقاس عليه حال ما هو ايضا باعتبار ان المقصود
بالترجمة نفى وجوب النظر الى موضع السجود وقد حصل اما تخصيص الرفع الى الامام فكان تصويره
باب رفع البصر الى السماء غرض اثبات كراهته في الصلاة - الالتفات على ثلاث اشياء
اقسام بمؤخر العين وهو ان يدبر عينه فيرى مؤخرها وموقعها ما عن يمينه وما عن
شماله من غير ان يدبر عينه او يولي عنقه وبالجمله وهو ان يدبر الخيل ليلوي العنق
وبالعنق هو باذلولي عنقه فالاول لا بأس به وقد فعله رسول الله صلى الله عليه
غير مرة والثاني محرم لا تبطل به الصلاة والثالث تبطل به الصلاة فاحفظ
باب وجوب القراءة للامام والمأموم قوله ما يجهر فيها الا في وجوب
القراءة فيما يجهر فيها وما يخاف فيها وفيه خلافا لبعض الصحابة ومنهم من عاب الله
عنه في بعض الروايات عنه حيث قالوا القراءة على المأموم فيما يخاف فيه بل يسكت قائما
باب جهرا للامام والتأمين بالتأمين انت تعلم ان ما وقع في حديث الباب من
قوله واذا قال لا اله الا الله لا يدل على ترجمة الباب ظاهرا ولهذا استدلل بهذا الحديث من
قال بان التأمين للمأموم دون الامام وقال لشافعي رحمه الله معناه انه اذا قال الامام
هذا اللفظ استدل بالتأمين فانه هو ايضا يقول ذلك ويستحسن لكم ان توافقوا في ما كان
المؤلف اشار بعقل الترجمة الى ان الحديث محمول على هذا المعنى ومثله يستنكر من البخاري
باب اتمام التكبير في الركوع المراد بالاقام الاثنيان به من غير ان يحذف
كما اشار ذلك في اماره بنى امية وسبب اهتمام المؤلف بعقل الابواب في بيان اتمام التكبير
في الركوع والسجود والجلوس هو ثبوت بنى امية في ذلك كما يدل عليه التاريخ
باب وضع الاكف على الركبة اي بيان كيفية وضع المؤلف من ذلك في التطبيق
بين اليدين ووضعهما بين الفخذين كما قال بعض الصحابة اولاهم عبد الله بن مسعود رضي الله
باب جلا تمام الركوع قوله وكان كوع النبي صلى الله عليه وسلم سجدة المكث في
اركان الصلاة عند الشافعي على ثلاثة انواع احدها المكث في القيام والقعود
ينبغي ان يكون طويلا قدر ما يعتد به ويقال انه مشغول بشئ مهم وثانيها المكث في
الركوع والسجود وينبغي ان يكون دون الاول يميز عن مجرد الانتقال بتوقف فظن الرائي
انه متوقف وثالثها المكث في القومة وبين السجدين وينبغي ان يكون خفيفا
جدا بحيث لا يميز عن مجرد الانتقال معنى هذا الحديث قريب من تقريره
باب القنوت هذا الباب قد جد في كثير من النسخ غير مترجمه ووجبت بعضها
باب القنوت وعلى كلا التقديرين فمناسبة ما سبق باعتبار ان ما ذكر في الحديث
على قراءة القنوت بعد سماع الله من حمد فهو ايضا ذكر فيها بعد الركوع في القنوت كما
كان سماع الله لمن حمد ايضا ذكر فيها
باب الطمانينة حين يرفع رأسه قوله قال بوجيه في ذيل حديث
طويل بين فيه صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومناسبة هذا التعليق
مع الترجمة باعتبار حصول الاستواء بحيث يعود كل فقار مكانه ولو بعد السجدة
ذلك لان الجلوس بين السجدين والقومة متساويا الاقدام في اكثر الاحكام
باب يهوى بالتكبير غرض من هذا العقدان التكبير ينبغي ان يكون
مقارنا للهوى من غير تقدير وتأخير قوله قال نافع كان ابن عمر مناسبة هذا
التعليق مع الترجمة باعتبار انه ايضا يفيد ثبات كيفية من كيفيات الذهاب الى
السجدة قوله قال سفيان جاء به معمر هكة الخراي قال سفيان لتبيينه على بعض
هكة اروي عندك معمر عن الزهري مثل الذي رويت عندك عنه يعني ذلك الحديث
مع الواو فقال له على نعم ثم قال سفيان حفظ معمر رواية الزهري لم يقع له في
هذا الحديث كما وقع لبعض الرواة عن الزهري في رواية الحديث بلا واو فاما قال الزهري ذلك
الحديث مع الواو وقال سفيان حفظت من شقة الايمن فلما خرجنا من عند الزهري اشار
الى هومان جريفي في رواية نجش ساقه الايمن فانهم هذا المقام فانه من مزال الاقدام

باب اذ اليمين الركوع اي بترك الطمانينة فيه فصلاته غير جائزة و
عليه الاعادة عند لشافعي رحمه الله وناقص بترك الواجب عند ابي حنيفة رحمه الله
والمؤلف ساق الكلام على وجه يحتمل لمذهبين وهو يفعل مثل ذلك ايضا في المسائل
المختلفة فيما بين الاثنتين من غير تعيين مذهب فاحفظ

باب يبدى ضبيعه قوله ما لك ابن بجينة ينبغي ان يزن مالك
ويكتب الابن بالالف ذلك لان بجينة اسم عبد الله وهي امرأة فالك

باب السجود على سبعة اعظم قوله ولا ثوبا ولا واظا في الانف
فقل هو داخل في الجبهة وقيل هو سنة وهو الاصح

باب السجود على الانف المقصود بهذا الباب بيان تاكيد السجود على الانف ايضا
لان النبي صلى الله عليه وسلم عليه اهتبه له لو يترك في حالة المحرم اعنى الطبق ولو لم يكن متأكدا
لتركه في مثل هذه الحالة

باب عقد الشاب يعني ان ذلك مكروه من غير ضرورة لما سبق من قوله عليه السلام
امرت ان لا كف ثوبا ولا شعرا قوله ومن ثم الية ترجمة الباب اشارة الى ان حالة
الضرورة مستثناة عن الكراهة

باب لا يكف شعر الرجل اي لا يصلي الصلاة بهذه الهيئة لان المستحب ان يصلي
الرجل في الهيئة المعتادة المستحسنة عنده وهيئة كف الشعر وجمعه شدة على الرأس
هيئة غير معتادة للعرب بل عادتهم ارسال الشعر ههنا اسرار دقيقة تضيق عنها
مطلق النطق والبيان

باب في المكث بين السجدين قوله كان يقعد في الثالثة اشار الى
جلسة الاستراحة التي قال لشافعي رحمه الله بسنتها وهي في الصلاة الرابعة في

موضعين عند القيام الى الثانية وعند القيام الى الرابعة اي قبل الشروع فيها ومعنى قوله
في الثالثة اي في اخرها فالمراد بكلا اللفظين هو المعنى الواحد ولا اختلاف الا في التعبير

باب من استوى قاعدا المقصود من الباب اصالة اثبات جلسة الاسترا
وهي التي تكون في الوضوء ما بعد الركعة الاولى او بعد الثالث

باب كيف يعتدل على الارض السنة عند لشافعي رحمه الله ان يقوم
معتدلا على الارض خلافا للحنفية

باب فرض الجمعة اثبت فرضية الجمعة بالاية بطريق الائمة قوله
فهدا الله له الخ قال لشارحي توجيهه ما قالوا وعندي نظري ما صح في التوراة ان

السبت عين كان مفروضا عليهم انه ليس معناه انهم اخطوا او في تحريم اختيار اليهود
السبت والنصارى يوم الاحد بل معناه ان الله قد قرر عبادة ان يكون في كل اسبوع

يوم موضوع لطاعة الله تبارك وتعالى وذلك اليوم كان عملا غير معين وتعيين ذلك
اليوم كان موكولا في عناية الله تعالى الى علومهم الاستعدادية واستعداداتهم

الطبيعية فلما كانت اليه معتادين بتعظيم السبت ومالوفين به وكان عند علمهم بان
الله تعالى قد ابتلا خلقه في هذا اليوم وسرى ذلك العلم في قلوب عوامهم وخواصهم

تعيين ذلك الجمل في حقهم في السبت وفرض عليهم ذلك وكذلك البيان في النصيحة
واهدت امتهم صلى الله عليه وسلم عليه بتعيينه في يوم الجمعة التي هي زمان تخلية الله تعالى

عباد فلو افضيلة لم يبلغها اليهود والنصارى فكونهم ملومين على هذا مثل مات لاهر
المرأة يحضها على نقصان دينها وان كان ذلك غير داخل تحت عملها وكسبها بل

ناشئة عن استعدادها الطبيعي فهذا التحقيق قوافق الحديث فاشبه في التوراة قتال
باب فضل الغسل يوم الجمعة دلالة حديث الباب على الترجمة لا تكاد

عمر رضي الله عنه اشارة لا تكاد على تاركه فيه لانه لو لم تكن له فضيلة لما انكر مثل
ذلك قوله غسل يوم الجمعة واجب لبعث اللفظ ثبت الجزء الثاني من الترجمة اخذ

انه ليس على الصبيان جمعة وذلك للزوم الغسل مع فرضية الجمعة ولما لم يرد ذكر
عمله ثبت عدم الوجوب على النساء والصبيان

باب يلبس حسن ما يجد اي من الشيك يوم الجمعة ودلالة الحديث على الترجمة لان عمر لما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو اشتريت هذه فلبست يوم الجمعة ما نكرو بل قرره وانما امتنع عليه السلام من اشتراطها لعلته اخرى هي كونها من الحرير والسيرام الثوب المخطط ويكون من الحرير والخيبر فعلى الاول مكسور الفاء والثانية مفتوحة ومفتوح العين في كليهما وفتح العين في هذا الوزن مخصوص بهذه القلطين وليس غيرها فعلا يكون عينا متكررا بل ساكنا ابدا +

باب الجمعة في القرى او المدن وهو من هذا الشافعي يجمع عنده في المدن والقرى ايضا اذا وجد هناك اربعون رجلا يقيمون خلافة الخفية حيث يشترطون المصولة قاض امير يقيم الحديث وجهه دلالة الحديث على ذلك باعتبار ارجوحي كانت قرية من اعمال البحرين قوله حديثي بشير بن محمد الخليل استنبط المؤلف من هذا الحديث اعني قوله الامام رافع ومستول عن عبيد ان يجمع الامير مع رعيته لو كانوا معددين في قرية لان اقامة الجمعة حتى من الله تعالى على الامام والامة فلو لم يجمعها ليستل عنه والآية في ناحية المصود كان استفسار من يقرا اقامة الجمعة حين كونه في بعض قرى الامة مع جماعة قليلة من السوان ساكني تلك القرية فكتب اليه الزهري ان يلزم عليه اقامة الجمعة **باب هل علي من لو يشهد الجمعة غسل** اختلف العلماء في غسل يوم الجمعة هل هو للصلاة ام اليوم ويتفرع على هذا الاختلاف فروع كثيرة كما يظهر من كتب الفقه والاحاديث في هذه المسئلة ناطرة الى كلا الاحتمالين لان تعليق ابن عمر رضي الله عنهما في الحديث الاول من الباب صريح بان الغسل للصلاة والاحاديث الاخرى ظاهرة في ان اليوم وكذا قال الشافعي رحمه الله ان سنية الغسل لليوم كسنية تقريه من الصلاة فلا تخلل حديث عمير بن عبد الحميد في الاحتاد والاحتاد **باب من اين يوتي الجمعة** قوله وكان انس في قصة احيانا الى احيانا ياتي الى البصرة ويجمع وحيانا ياتي اليها ولا يجمع وهذا صريح في عدم الوجوب في هذا البعد +

باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس او قبل كذا الاثمة خلافا لجمهور المسلمين بعض اواله حيث جوز اقامتها قبل الزوال دلالة الحديث على الترجمة في الرواس يطلق على الزوال فانه الزوال **باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة** قد فسروا القويين الاثنين بوجهين احدهما لفظ الرقاب والثاني الجوسرين الذين هما اخوان مصديقان ايقاع الحجة بينهما فضل **باب المؤذن الواحد يوم الجمعة** يعرفه من معمول الناس الا في الحرمين وغيرهما من ان يؤذن يوم الجمعة وفي سائر الايام المؤذنون مجتمعين اذ في اصواتهم ما كان في غيرهم عليه السلام بل كان يؤذن مؤذنا واحدا اما ما صار معمول الناس به من ابداء الحسنة فاصله ما خذ من امره صلى الله عليه وسلم بن عبد الله بن علي بلال فنادى كل منهما بصوته فاحفظ **باب الاستماع في الخطبة** قد ثبت بحديث الباب ان ملائكة يستمعون الخطبة فان يستمع الناس بالطريق الاولى لان الناس مكلفون بالعبادات +

باب اذا راى الامام رجلا اي على الامام ان يامره ان يوبخه يصلي الركعتين وهذا على خلاف ما قال به الخفعية من انه اذا اصعد الاقام المنبر فلا صلاة ولا كلام + **باب من جاء والامام يخطب** حاصل هذا الباب ان على من جاء في هذا الوقت ان يصلي ركعتين وحاصل الباب بالسابق ان على الامام امره بها وكان شغلا بالخطبة لينفذه عن الاشتغال بالامور الاجنبية فانهم ان فروق واضم فلا يتوهوا التكرار +

باب الانصات يوم الجمعة اعلم المؤلف الباب بالسبب في استماع الخطبة وهذا الباب لانصت وقد نظمت اذ لا لازم بينهما لان من يكون يجمع بين الامام لا يجيب الاستماع عليه ان يجيب الانصات **باب اذا انظر الناس عن الامام** قد فسروا قوله في تركوا قائما بجموع القصور ببقائه في الخطبة فمما سببه الحديث مع الترجمة باعتبار ان خطبة الجمعة لها حكم الصلاة فلما اتم على اسلام خطبة مع خروج عن المسجد كان هذا حكم الصلاة ايضا اما اذا افسر لقيامه في الصلاة فلا اشكال هذا الحديث حجة على الشافعي رحمه الله حيث شرط لانعقاد الجمعة حضور اربعين رجلا ومن ههنا شرط ذلك حضور اثنى عشر رجلا فانهم +

باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها قوله حديثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك هذا الحديث ساكت عن اثبات رتبة قبل الجمعة وقال القسطلاني انه يعلم ان رتبة قبل

الجمعة من حديث الباب بالقياس على اثباته الظاهر انتهى المؤلف اكتفى على حذف الباب لان رتبة قبل الجمعة قد علم سنيةها سابقا صريح من حديث جابر رضي الله عنه انه دخل جل يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب **كتاب صلاة الخوف وقول الله تعالى اذا ضربتم** حلت الخفية هذه الآية على السفر في الخوف عندهم اتفاقا والشافعي رحمه الله حملها على الظاهر وجري المؤلف على ذلك وهو الظاهر من سياق كلامه +

باب صلاة الخوف رجالا وركبانا قوله قال حدثني ابي قال حدثنا ابن جريج اعلمون ابن جريج في كتابه حديث عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر نحو امر قوله فساق قول مجاهد واحال حديث ابن عمر عليه الاحوط عند الحديثين في مثل هذا الحديث مثل ما روى المؤلف دون ان يقولوا عن ابن عمر كذا الا ان يحتمل ان يكون بين ما روى مجاهد وما روى ابن عمر تفاوت في اللفظ ومعنى ذلك الاختلاف في اختلاطوا في الجرح واما لفظيا فما فقد قيل فيهم سهدا من رواية البخاري الا انفي حث ابن عمر ليس الا اذا اختلطوا فانما الصلاة بالايام اذا اختلطوا فليفعلا اكد ان الكلام ههنا مختصر +

باب يحرس بعضهم بعضا هذه الصورة مختصة بما اذا كان العدو في القبلية **باب الصلاة عند مناهضة الحصون** اي يجوز الصلاة بالايام عند ذلك ان لو يقدر على الصلاة بالركوع والسجود ولا يكفي التكبير فقط عند لم يقدر على ذلك ايضا بل يؤخرها ويقضونها قوله قال انس اعلون في معنى قول انس في حياهم انه ضي الله عن سرتك الصلاة التي صلاها بعد الوقت كحصول فضيلة اخرى اتمرو اعظم من الجهاد بسبب فورها والثاني ان يكون بدل الكلام من عمل الله على سبيل التمسك ببعض ما يسنون تلك الصلاة الفاتنة عن وقتها الدنيا وما فيها +

باب صلاة الطالب المطلوب اي الذي يطلب العدو ويعيد عقبه او يطلب العدو ويأتي عقبه ان ادركته الصلاة يصل بالايام ان لو يقدر على الركوع والسجود + **باب التكبير والغسل بالصبح** او ذلك فيما اذا كان الاختيار للمسلمين شروع الجرح فلا يقتضي الجرح في وقت الصلاة واما حال الاضطراب فلا مرف فيها سواء +

كتاب العيدين **باب احزاب والدمرق يوم الجمعة** اي اللعب بها واللعب بها في الجمل عباح في يوم العيد من الحديث وقد استحسن بعض العلماء ذلك اظهار الشوكة للمسلمين وقهرهم واشتغال اعداء آلات الحرب قد كانت في بعض القصباء فخرج قهرمان تلك القصبية يوم العيد فوارس له اجاد الرمي بالنبل الرمي بالبناذق فاستحسن ذلك وقت هو مستحب للعدائين ذكرت سابقا قوله سنة العيدين السنة ههنا بمعنى الاستئذان يعني باب استئذان العيدين لاهل الاسلام وما يباح لاجلها مما يخطر في سائر الايام +

باب الاكل يوم النحر دلالة الحديث على الباب باعتبار ان الاكل محل في يوم النحر الشاة يوم العيد لم ياكل منها بعد الطمير قبل الصلاة باعتبار ان الناس لم ياكلوا الى ان قال النبي صلى الله عليه وسلم قد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فاعلم هذا قوله فلا اذى الظاهر هذا الكلامان تلك الجحسة لو تكن جنة بل كانت عذبا فادودون الجحسة وانما سماه جحسة لظهور جحش فاعلم انها كانت عذبا فاجتنب جحش الجحسة وتبين ذلك ما وقع في الحديث الا في عذبا فانا نحن عذبا **باب الخروج الى المصلي بغير منبر** اي ما كان زمانه عليه السلام هو الخروج الى المصلي بلا منبر واما ما شاع بعد ذلك في زمان بني امية من حمل المنابر لامة الى المصلي في يوم العيد فهو امر محدث واستدل المؤلف على ذلك بظاهر لفظ الحديث اعني قوله ثم يصير فيقوم مقابل الناس لانه لو كان هناك منبر لقال فيرتقى المنبر ومع ذلك فقد روي بعض الطرق عليه السلام

خطبهم العيد على جلي فقل ذلك ليس على شرط المؤلف لهن الرواية واكتفى على ظاهر الحديث **باب المشي والركوب الى العيد** قد استشكل ثبوت جواز الركوب من احد حديث الباب ولعل جاء في بعض الروايات والا فلا حاجة لاثبات ذلك بحديث الباب قد نقل الشرح القسطلاني وجها لاثبات جواز الركوب بعد زوال الاستدلال من لفظ وهو يتكا على بلال فحل بعيد من اراد الاطلاع عليه فلا يرجع اليه +

باب الخطبة بعد العيد يعني سنة النبي صلى الله عليه وسلم ومعمول الخلفاء الراشدين ذلك وما وقع من التغرير بغيره من الخطبة على الصلوة قاسا على الجملة فهو بدعة صدرت من مروان **باب العلم بالمصلي** اعلم انه ثبت في الروايات الصحيحة انه ما كان له صلى الله عليه وسلم علم في مصلاة ومعنى قول ابن عباس حتى في العلم الذي الاحتق في الموضوع انه قد نصب العلوم فيه في زمانها عند ارتكازها بالصلة وقال صلى الله عليه وسلم تشخيصا وتعيينا لموضع صلواته صلى الله عليه وسلم ولما كان ظاهر لفظ الحديث يقتضي ان يكون زمانه عليه السلام في المؤلف عقدا لباب عليه الاظهر عندي ان غرضه حمل الله اثبات ان نصب العلم جاز في المصلي هو تبع بتقرير ابن عباس رضي الله عنهما ايضا فانه ذكره بلا تكرار على اقل **باب النحر والذبح يوم النحر بالمصلي** يعني انه هو السنة واما ما يفعله الناس في زمانها من النحر والذبح في دورهم ومن ازالهم بعد الرجوع من المصلي فهو امر محدث وصدر عنهم قهوانا وتكاسيلا

باب اذا فاتته العيد يصلي ركعتين هذا هو من هب الشافعي ان الرجل اذا فاتته الصلاة مع الامام صلى ركعتين حتى يركب فضيلة صلاة العيد ان فاتته فضيلة الجماعة مع الامام واما عند الحنفية فلا قضاء لصلاة العيد عندهم ولو فاتته مع الامام فاتته رأسا واستدل المؤلف رحمه الله على صحة الباب بقول النبي صلى الله عليه وسلم هذا عيدنا اهل الاسلام فان اضافة العيد الى جميع اهل الاسلام يدل بظاهرها على انلا اختصاصا له ببعض بل هو عيد لكل فينبغي ان يصيب كل من اهل الاسلام حظ من الطاعة الخاصة بذلك اليوم وقس عليه الاستدلال بالحدث الاتي فان قوله فانما يوم عيدهم دون تقييد بالرجال المصليين بالجملة يدل على ذلك وايضا يشعر بان التقييد في اليوم من شهر ذلك اليوم سواء كان امرأة او صبيا او دينا او قرويا ينبغي فذلك فان التمس احدا قد استشكلوا هذا المقام وتخير فيه الافهام وتبادر الالهام والله هو العزيز الحكيم

باب ساعات الوتر قد قيل ان ساعته اول الليل لمن كان له عذر كما كان الابن هرويرة من كونه مشغولا بحفظ احاديثه عليه السلام واخر الليل الى طلوع الفجر والصبح وما وقع في حديث الباب من قول عائشة رضي الله عنها كل ليل الوتر فقريرة بوجهين احدهما ان يكون معناه انتهى وتره اي وتر في اخر عمره وقت السحرو استخدام على ذلك الى ان ارتحل الى عالم القدس كان ذلك اخر افعاله عليه السلام واما قبل ذلك فكان وتره متزدا في ساعات الليل كلها وهي تسعة كما تقدم في الثاني انه انتهى امتداد وقت الوتر الى السحر وما تجاوز وقته عن ذلك فتدبر

باب الوتر على الدابة يعني يجوز الوتر على الدابة خلافا لمن يقول بوجوب فانه لا يجوز الوتر على الدابة بناء على ان ذلك مخصوص بالنوافل قول ابن عمر رضي الله عنهما صريح في جواز الوتر على الدابة وما استدلل به محمد بن حماد على جوب الوتر من جانب ابي حنيفة رضي الله عنه من ان ابن عمر كان ينزل عن الدابة لاداء الوتر وهو ليل الوجوب لان لولم يكن واجبا لما نزل بل اداءه على الدابة كسائر النوافل ففيه ان هذا الاستدلال لا يصح على قواعد الاصول فيعرف العام ايضا فان فعل ابن عمر رحمه الله لا يدل على الوجوب بل لا يلزم ان يكون للاعتقاد عدم جواز الايتار على الدابة حتى يدل على الوجوب بل يجوز ان يكون فعله اختيارا الاولى في الاشبهة في النزول عن الدابة لاداء النوافل ايضا اولى كقولنا في هذا الحديث صريح في ان النزول غير لازم فتدبر **باب القنوت قبل الركوع وبعد** هذا الباب في الاصل من متعلقات ابواب صلاة الفجر والاحاديث الواردة اما تدل على القنوت فيها واما ايراد ههنا باعتبار بعض العلماء قال بالقنوت في الوتر لئلا يهتج القنوت مختلفة فعند ابي حنيفة رحمه الله ليس في الفجر قنوت اصلا وعند مالك فيه قنوت لكنه قبل الركوع فهو قنوت النبي صلى الله عليه وسلم بعد الركوع يسير اي قنوت من ان يسيرا او اياما معددة تركان قنوته عليه السلام اي كلمات يسيرة قليلة غير طويلة لكنه ينافيه الحديث الاول فانهم

باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم انما ورد هذا الباب في

كتاب الاستسقاء لما سببت فانه كما شرع الدعاء بطلب المطر عند القطر انفع المسلمين كذلك شرع الدعاء على الكفار بحبل المطر عليهم لا تجارهم قوله قد هلكوا فادع الله لهم تمام القصة انه عليه السلام كان قد دعا لهم فمطروا فلم يمتد ابله الى الاسلام بل زادوا كفرا وعنادا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الله عليهم بالاستسقاء كان اظهار السحرة واعاداعا لمحمد عليهم لا شفقة عليهم قوله قال الله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء سحرة لا تراها ابن مسعود عقب هذا الحديث اشارة الى ان الدخان الموعود وهو الذي كان الناس يصيرون ذلك في الجوع عند القطر وقد وقع ذلك وليس المراد الدخان الواقع قبيل القيامة والبطشة ايضا قد وقعت كذلك يوم من الزمان وقم يوم من ركن اية الروم اعني قوله لا تغلب الروم وهذا كله توجيه ابن مسعود اما جمهور المفسرين فقد ذهبوا الى ان المسألة اخرى يطول ذكرها

باب الدعاء اذا انقطعت السبل اي كالمطر طلب المطر الذي هو من رحمة الله مشروعه عند انقطاع السبل كدعاء المشركين عند كثر ظمأهم مضطرين **باب ما قيل ان النبي عليه السلام لم يحول اداء الاستسقاء** يعني لا يصح الاصل وكل من السحرة بعد ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين** اي فيجيبهم المسلمون ويستشفعهم لهم لما وقع في حديث الباب من قوله قد عارض رسول الله صلى الله عليه وسلم قصة مكة حرسها الله لكن زيادة قوله فسقوا الخ حيث طبقت عليهم سبعا وشك الناس كثرة المطر ما ثبت في هذا الحديث من الاستناد وانما ثبت من الطريق الاخر الى قوله قد عارض رسول الله صلى الله عليه وسلم فامطروا بخلاف قصة المدينة من طريق انس فانها بتمامها ثابتة بطرق متعددة كما سيظهر في الكتاب كان وقع وهو وخط في هذا الطريق والله اعلم

باب الدعاء اذا كثرت المطر كان غرضه حصول الدعاء عند كثرة المطر في هذه الاوقات وامثالها وذلك لان المطر رحمة من الله تعالى فطلبها مساكه مطلقا ليس بمتنا بل المناسبات لا سيما في منافع استدفاع مضارها هو معنى قوله عليه السلام اللهم حوالنا ولا علينا **باب رفع الامام يده في الاستسقاء** المقصود من هذه الترجمة اثبات انه انا ما رفع به الامام يديه والمقصود من الترجمة السابقة العمل بالرفع فلا تكرار قوله من دعائه المعتادة لا يرفع يده في الاستسقاء مطلقا

باب من تمطر في المطر اي اخذ المطر على جسده وهذه سنة عند الشافعي رحمه الله وقال بعض اذا مطر ازل مطر

باب اذا هبت الرياح لمر السنة ان تظهر عليه مارات الخوف ويأذ الى الاستعداد من نزول العذاب الى ان يطر كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك عند الغيوم **باب ما قيل في الزلازل** حتى يكثركم الماء الخ غاية اخرى لقيام الساعة وترك فيه حرف العطف للاشارة الى استقلالها في الغاية

باب ما جاء في سجود القرآن وسنتها سجود القرآن سنة عند الكل لا عند ابي حنيفة رحمه الله فانها واجبة عند في عددها الا ان عبد الشافعي في سورة الحجر واحدة وفي ص واحدة وعند مالك رحمه الله اربعة عشر سجدة والثلاثة التي في الفصل منها غير مؤكدة عند والواق مؤكدة ولذا اشتهر بين الناس ان السجرات عند احدى عشرة وقال احمد ان السجرات في القرآن خمسة عشر قوله قرأ النبي صلى الله عليه وسلم سجدة في هذه القصة انه جرى على لسانه من قبل الشيطان الكلمات المشهورة وهي تلك الغرائق العلى ان شفاعتهم لترتجى فلذلك سجد المشركون معه حيث زعموا انه لا اختلاف بعد ذلك بيننا وبينه لان يثنى على نعمته لكن لا اصل لهذه القصة عند المحققين بل الحق ان هذه الكلمات اجرت على لسانه عليه السلام والقصة موضوعة كما قال المنهجي غيره من الحديث وكيفية مثل هذا باكرم الرسل خير المخلوقات اذ تسلط عليه الشيطان حاشا لجانبه عن نسبة امثال هذه الواهيات ثم حاشا هذا وقد قال الله تعالى في حق عامة الصالحين

ليس لك عليهم سلطان - فافاد نفية بكل لوجه فما ظنك بسيد البشر والشفيع
المشفع يوم المحشر الذي اقسام الله بعمه فقال لعمر ك يا حبيب بل الحق ان المشركين
انما سجدوا الغلبة جلاله جبروته عليه السلام وسامع المواعظ العقلية في القرآن
فاضطروا الى السجود ولو يبق اختيارهم في ايدهم وكيف يستبعد ذلك وقد قال
الله تعالى كلما اضاء لهم مشوا فيه وقال وحجوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا
باب سجود المشركين مع المسلمين قوله وسجدوا معه المسلمون والمنكرون
والجحد والانس استدل الالمؤلف على عدم اشتراط الوضوء لسجدة التلاوة وسجود
المشركين مع كونهم على غير وضوء وعدم غيبة عليه السلام لهم عن ذلك لا يخلو عن
اشكال يجوز ان يكون الوضوء شرطاً للسجدة لكنه عليه السلام لم يوجبه عن ذلك
لكونهم متعنتين غير مطيعين فلما امرهم بالوضوء لم يوجبهم لان سجود السجود بغير وضوء
باب من سجد لسجد القاري المذهب في هذه المسئلة مختلفة فعند ابي حنيفة
رضي الله عنه يجب على السامع سواء سجد القاري ام لا سواء يصغي اليه قصدا او وقع في ذنبه
انقفا وقال بعض العلماء انما يسجد السامع الذي يقصد الاستماع حين يسجد القاري وغيره
باب من رأى ان الله تعالى لم يوجب السجود قوله فالله اعلم بما
لوضحنا من رضى الله عنه من رضى الله عنه في اثناء قصصنا اية سجدة فلم يسجد سلمان
فقبل له في ذلك فقال فالله اعلم بما كان قصدا من الغل استماع تلك الآية حتى
يسجد بل كنا عابرين فوقع السجدة في اذاننا انقفا وليس في هذا سجدة وكان من هبه
رضي الله عنه ذلك ومناسبة هذا التعليق مع ترجمة الباب ضعيفة جل كما لا يخفى

باب ما جاء في التقصير وكيفية حتى يقصر

اذا امر على بلد او قرية فلا تخلو امانا ينوي الاقامة ولا فان نوى الاقامة فقال الشافعي
يجب ان ينوي اقامة اربعة ايام كمال حتى يتم وقال ابو حنيفة رضي الله عنه يجب ان ينوي اقامة
خمسة عشر حتى يصح له الاقام وان نوى اقل من ذلك قصر واما قول بر عن اس اقام رسول
الله صلى الله عليه وسلم تسعة عشر يقصر فهو قصة عام الفقه واجاب الشافعي عن انه عليه السلام
لم يكن ناولا الاقامة في تلك الايام بل كان مترددا الى مروه واذن ان اطاعوا رجع الى
الدينه وان ابوا اعترافهم فلم يكن فيما نحن فيه واما ما وقع في الحديث الثاني من الباب
من قوله تسعة عشر فهو قصة حجة الوداع واجاب عنه الشافعي بان قوله لك وسرد
على سبيل المسامحة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم مكة صبيحة الرابع من ذي الحجة
ثوخر يوم التروية الى منى يوم عرفة الى عرفات فقام بمكة اربعة ايام كواهل ووجه
المسامحة انه بعد ايام منى يوم عرفات في ايام مكة جعلها مكانا واحدا فكان كلها مكة
ولهذا قال اقساما عشر اوان لو نوى الاقامة فقال اكثر العلماء انه يقصر وان اقام شهرا
بل سنين لفعل بن عمر حين اقام بأذربيجان ستة اشهر يقصر وقال بعضهم بل يتم
بعد مضي ثمانية عشر يوما وقال بعضهم بمضي تسعة عشر يوما واخذ في قصة الفقه على الروايات

باب الصلاة بمنى قوله عن عبد الله بن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم
بمنى ركعتين وابي بكر وصحبه اعلم انه ليس لمكة حرمها الله ان يقصروا بمنى وانما
قصر النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم صدر رامن خلافته
لانهم كانوا مسافرين غير ساكني مكة وقال مالك ساكن مكة ايضا يقصر بمنى وهذا الحكم
عندنا مخصوص بهذا الموضع فقط واما في المواضع الاخر فيشترط عندنا قصد مسير
اربعة برد كما يشترط عند الشافعي سائر الائمة واما تمام عثمان رضي الله عنه فقيل
كان ذلك يومين احدهما ان اعرابا لما رآه يصلي ركعتين زعموا ان المفروض
في الحضر والسفر هو الركعتان فذهبا الى قومه اخبرهم بان رأيت الخليفة يصلي ركعتين
فصلوا ركعتين فاخترنا واذ ذلك وصلوا في سنتهم تلك الركعتين فبلغ ذلك الى عثمان
فاتم الصلاة لاجل ذلك لان من هبه صلى الله عليه وسلم ان القصر في السفر والى وان اتم جاز
كما هو من هبه عائشة رضي الله عنها واكثر التابعين والائمة بعد فعل بالجائز وترك
الاولى لهذه المفسدة التي هي تقضي الى تحريف الدين وحتى ذلك عثمان رضي الله عنه

كيف وقد قيل ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل خير كثير وثانيهما ان من هبه صلى الله
عنه ان الرجل اذا تزوج في مواضع متعددة يتم فيها وكان اخذ المساكن في مكة تزوج
هناك فلذلك كان يتم الصلاة في منى والله اعلم

باب صلاة التطوع على الحمار عقدا لباب لذلك بعض عقدة لصلاة
التطوع على الدابة اما البيان الاسانيد المتكررة للحديث في هذا الباب فاي ايراد لفظ الحمار
في الترجمة لكونه واردا في الحديث كما هو من داب المؤلف في هذا الكتاب اما لزيادة
اهتمام بذلك لان الحمار بعين من الرحمة قريب من الشيطان عسى ان يتوهم فيه انه
لا يجوز النافلة عليه لكن في هذا الاستدلال مناقشة لان المذكورة بين انس وبين
السائل ما وقعت الا في استقبال القبلة فقال رضي الله عنه في جوابه اني رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلى النافلة راكبا الى غير القبلة ولم يذكر في هذه المذكورة بان
ينبغي عن جواز النافلة على الحمار حتى يستفاد منه ذلك الا ان يقال ان قول انس رضي الله
عنه لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله بحسب الظاهر اشار الى جميع ما كان في تلك
الصلاة من الخصوصيات اعني الصلاة على الحمار وعدم استقبال القبلة وغير ذلك بظاهر
ومثل ذلك من الاستدلال كثير في هذا الكتاب فلا تنكره قول لولا اني رأيت لانه
الاسماعيل قال ليس الحديث ما يدل على انه صلى الله عليه وسلم صلى على الحمار قلت صلى
انس على الحمار ثم قال لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله لم فعله فهذا لا يخلو
اما ان يكون انس رآه يصلي على حمار وراه على دابة غير الحمار وتحقق عنه انه لا فارق
بينها وبين الحمار وعلى كل وجه ثبت عنه صحة الصلاة على الحمار والله اعلم

باب ترك القيام للمريض

اذا نزلنا الحديث الى نعيم الذي اوردته
اولا في هذا الباب يدل صريحا على الترجمة واما الحديث الثاني اعني حديث محمد بن كثير
فليس له لانه ظاهرة على ما سبب الترجمة وانما اوردته ههنا لانه اى ان الرواية اختلفوا
على سفيان فابونعيم يروى عنه انه صلى الله عليه وسلم اشتكى ولم يقم ليلة اوليتين فقالت
امراة من قريش ابطا عليه وسلم بن كثير يروى عنه من غير ذكر قوله اشتكى ولم يقم
ليلة اوليتين الخ لانه هذه الزيادة ايضا اخلة في تلك القصة ولو سلم رواية محمد
ابن كثير ايضا على ذلك يصح الاستدلال به فتدبر وتأمل

باب من نام عند السجدة

اذا سمع الصارخ استدل المؤلف بقول
عائشة رضي الله عنها على ترجمتها لباب استدل بعض محتملاته وهذا من داب يفعل
كثيرا في كتابه وذلك لان الصارخ على ما قيل يصرخ او لا عنه انتصاف الليل ثانيا اذ ابقى
ربع الليل ثانيا عند طلوع الصبح المعترض ههنا محتمل لاخر ايضا كما محتمل الاول
فيدل على انه صلى الله عليه وسلم كان ينام حينما بعد فراغه من صلاة الليل يقال ان
صبر الاستدلال على ما يقوم غالبا من صرخ الصوارخ في العرف وانما الاخير

باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان

قيامه صلى الله عليه وسلم في رمضان وغيره كان سواء ولو يكن في رمضان زيادة وهو من
احسن احاديث الروايتين عنه قوله ثم يصلي اربع ركعات يصلي اربع ركعات يصلي
اربعة ركعات يصلي ثم ما كان يستريح بينهما بل كان الشقة الثانية متصلة بالاولى وان كان
يستريح بين الشفتين زمانا ثم يشوع في الشقة الثالثة فلا منافاة بين هذا الحديث
وبين ما سيجي من قوله عليه السلام صلاة الليل مشني مشني

باب فضل الصلاة عند الطه بالليل

قد عارض علينا حين الدرس في هذا الحديث بما استشكل السلف ايضا من انه
فما معنى تقدم الليل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه مع انه صلى الله عليه وسلم
افضل الانبياء وافضل الخلق كلها جميعين فلا يجوز ان يكون احدا افضل منه
بنوع فضيلة فاجبت ان المناهضة عبارة عن تمثيل صورة خيالية اى صورة كانت خيالات
الانبياء وعمره ونات كثيرة من الصور اذ توجه الى بعضها قصدا وبالذات غاب عن بعض
الاخر حتى انه ربما لا يلتفت بغته وهذا كما اذا تخيل في خيالك انه سلطان جالس

على العرش على رأسك التاج وبين يديك صفوف الفتيان وبينك الحل والعقد تدبر الحروب وتقسم الملك وانت في هذه الحالة لا تلتفت الى نفسك ولا تراها من ملزمة خاشعة كواحدة من انفس الناس فان كنت تراها نكص خياك على عقبه تبرأ مما استعمل فيه وهذا كله مما يشهد به الرجوع الى الوجود ان اذ اتهم هذا فقول ان النبي صلى الله عليه وآله رأى نفسه الشريفة الكريمة المقدسة في ذلك المنام احدا من عامة المؤمنين فعند ذلك لم يلتفت الى صفة النبوة وكونه افضل الخلق اجمعين ولم يمثل صورته الخيالية عنده ففي هذه المرتبة لا استحالته بتقديم بلال بسبب هذا العمل عليه صلى الله عليه وسلم فتأمل *

باب فضل من تعار من الليل فصل | **قوله** كان اثنين اتيان في الخبر
روية ابن عمر الاستبرق في المنام كان مرة والملكين كان مرة أخرى وهما جمع بين
القصتين أعلمهم الله ان النبي صلى الله عليه قد استنبط من منام ابن عمر رضي الله
عنه استجاب الاشتغال بغير الله عنه لصلوة الليل اما وجه استنباط عليه السلام
ذلك من المنام الثاني فظاهر غنى عن البيان لانه قد علمه تخويف في ذلك المنام فهو يدل
في الجملة على ان فيه نوع قصور بالنسبة الى العباد وما كان ذلك الا في الساهلة في صلاة
الليل لانه ما كان يدع غيرها من الفروض والسنن والمستحبات وكان النبي صلى الله عليه
مطلعاً على احواله واما وجه لانه الرؤيا الاول على ما ذكرنا فلان طيران الاستبرق به
رضي الله عنه الى مكان اراد من المحنة يدل ايضا على نوع قصور في العباد حتى لا يصل
الى مكان يريد من المحنة الا بامانة الاستبرق قوله في الليلة السابعة فان قيل
هذا لا يطابق قوله عليه السلام ارى رؤياكم قد تواطئت في العشر الاواخر لانهم اثاروها
في الليلة السابعة فكان ينبغي ان يقول عليه السلام في جوابهم ارى رؤياكم قد تواطئت
في السابعة فمن كان متخوفاً فليترها في السابعة قلنا ان في هذه القصة اختصار والا
فبعض الصحابة قد اثارها في العشر الاولي والاخرى ايضا سوى الليلة السابعة فلا اشكال
باب ما جاء في التطوع مشني مشني | الستة عند الشافعي رحمه الله
في نوافل الملوين ان يكون مشني مشني وعند ابى حنيفة رحمه الله ان يكون اربعاً اربعاً
فيه ما وقال صاحباه بالتفصيل ففي الليل مشني مشني وفي النهار اربع اربع واوضح المؤلف
تعليل الباب ان التطوع في النهار مشني مشني لان تطوع الليل قد علم كونه مشني مشني
من قوله عليه السلام صلاة الليل مشني مشني .

باب من لم يطوع بعد المكتوبة قوله قال صلى الله عليه وسلم مع رسول الله
 الله عليه وسلم ثمانية أجمعوا قد مر تحقيقه في الحديث سابقا فلا حاجة إلى الإعادة +
 باب فضل الصلاة في مسجد مكة قوله لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة
 مساجد قد راجعنا الكلام بعض الاستثناء ههنا لا تشد الرحال إلى مسجد إلا إلى
 ثلاثة مساجد حتى يشد الرحال لزيارة القبر مسكوتا عنه غير داخل تحت النهي
 وإلى على هذا الاعتراض لأن فيه عليه السلام عن شد الرحال إنما هو لسد الذريعة
 كيلا يتحنن الناس كل مسجد وكل مكان من الأمكنة متبركا يعظمون كتحظير مسجد الله
 المحرم والمسجد النبوي البيت المقدس كما كانوا يفعلون في الجاهلية وهذا لا يتأتى
 بتقدير المستثنى منه خاص بل يجب أن يترك الكلام على عمومته وصحة الاستثناء يمكن
 على تقدير عمومها أيضا بأن يقال لا تشد الرحال إلى مكان من الأمكنة المعظمة بغير الناس
 من المقابر والمساجد إلا إلى هذه الثلاثة المعظمة فتأمل أو أتاياه عليه السلام في مسجده
 قباء كل سبب فانما كان ملاقة الانصار الذين كانوا يسكنون فيها لانهم كانوا بعيدين
 عنه صلى الله عليه وآله ما يصلون كل يوم إليه وجلس عليه السلام في المسجد لتحصيل لقاء كل واحد
 واحدا منهم واتباع ابن عمر رضي الله عنه فذاك له عليه السلام لما شاع من الاتباع في السنن الزائدة
 باب فضل ما بين القبر والمنبر يشهد بالجليل فضيلة ما بين البيت والمنبر
 عليه السلام لأنه دفن في بيت عليه السلام قوله ما بين بيتي منبري معنى هذا الكلام ان الأعمال
 الطاعة في هذا المكان متفاضلة متكاملة يفيض إلى روضته من يا ضلحة وكذا معنى قوله
 منبري على حوضي قيل الكلام مجرى على ظاهرة وهو من ذهب مالك لكن الاول أولى +

باب من سمى قوماً وسلم في الصلاة يعفون السلام على مواجئة ترجل بنفسه الصلاة لكن إذا كان على غير مواجئة كما يكون قولنا في الصلاة السلام عليها النبي فلا يسبقنا طمع للصلاة +

بَابُ مَنْ لَمْ يَشْهَدْ فِي سَجْدَتِي السَّهْوُ | وهو قول الشافعي وغيره من الأئمة
خلافًا لأبي حنيفة رحمه الله، ومن ذهب إلى حنيفة رحمه الله أن الكلام مفسد للصلاة و
لو كان ناسيًا وقالت الحنفية إن قوله عليه السلام إن في الصلاة لشغلًا ناسيًا محدث
ذو اليدين وأعرض عليه بأن قوله عليه السلام إن في الصلاة لشغلًا كان في مكة وقصة
ذو اليدين من نية تكليف يصح القول بالنسيء وتكلموا الطحاوي وذو اليدين أنهما رجل من
الصحابية اسمه خرباق استشهد ببدر فلا يكره قصته من نية وإجيب عنه بأن من اسمه
خرباق وقتل ببدر رجل لقبه ذو الشمالين تسميته بذو اليدين وهم من ابن شهاب

مَدَامُ الْجَمْعُ

قول قيل لو هب الخ فاقبل هذا القول كان يعيل لمن هب الرجاء فاجابه هب بمنه
بار الأعمال اخلة في الايمان او شرط له مجرد قول لا اله الا الله بلا عمل لا ينفع ولا يفسد
عبد الابا بمجمله على معنى انه لو يشرك بالله في آخر عمره وقال لا اله الا الله ثم مات قديما من ذلك

باب الدخول على الميت **قول** فطارنا عثمان بن مظعون يعني وقم في حصصنا
ان يسكن في منزلنا - قول، والله ما أدري انا رسول الله ما يفعل في الخان هذا الكلام منه
صلواته عليه قبل نزول ليغفر الله الآية واما ان يترك ما يفعل بي في مراتب الجنة
ودرجاتها ولا قطع في اي مرتبة اكون انا +

باب الرجل ينفي إلى أهل لميت **قول** محدثنا سمعيل الرواسي ووجه مناسبة
هذا الحديث في ترجمة الباب باعتبار أن المراد بالأهل الإخوان مطلقاً ويقال في ذكر الأهل
للمجرد تصوير صورة صالحته والمقصود إثبات جواز النفي مطلقاً والنفي الذي هو معمول
على النفي على عادة الجاهلية +

باب الكفن في القبيص الكفو الذي ضم جأناه بالخياط والغرض من الباب اثبات جواز التكفين بكيفية ما قولنا ان اثنين خيرتين الاستشكل هذا القول لان قوله تعالى ان تستغفروا سبعين مرة فلن يغفر الله لهما صريح في المنع عن الاستغفار بأوكد وجه البدء النبي صلى الله عليه وسلم اعرف بمعاني القرآن فما معنى قوله عليه السلام ان اثنين خيرتين والتحقيق عندى فى حل هذا القول منه صلى الله عليه وسلم انهم باب تلقى الخطاب المتكلم بغيره ما اراده لكونه مرغوباً له جاء لاستجابة ذلك عند المتكلم هذا التصنيع في الكلام من صناعته البلاغة المقررة في موضعه فقد بره

باب زيارة القبور في المسئلة اختلاف فقال بعض العلماء ان الرخصة التي جاءت بعد التي عن شاملة للرجال والنساء قال بعضهم مختصة بعد بالرجال لا يجوز للنساء زيارة القبور وميل البخاري الى المعنى الاول غرضه من الباب ايراد الدليل بجوازها للنساء ايضا وذلك لان النبي صلى الله عليه وآله لما ناعن البكاء دون المحض عند القبور والله اعلم بحقائق الامور

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يعذب الميت ببكاء أهله
من هذا الباب الحجم بين ما روى عن أبي الخطاب وابن رضى الله عنهما وبين ما نقلت به
عائشة رضى الله عنهما على طبق ما حكى عن الشافعى رضى الله عنه من وجه الحجم بينهما
قوله فقال ابن عباس قد كان عمر يقول الخ اشارة الى القول الى ان روايته ابن عمر

علم الاطلاق مخالفة لما رواه عمر رضي الله عنه فإنه رواه بلفظ البعض +

باب من جلس عند المصيبة يعني ان ذلك جائز
باب عمل الرجال الجنائز الخ ادالة لفظ الحديث اعني قوله احتملها الرجال
على الترجمة غير ظاهرة اذ يجوز ان يكون ذكر الرجال على طريق تصوير صورة صاحبها
لاداء المقصود وهو بيان حال الميت في الصلوة والطلاء لكن ما سبق في الابواب

السابقة من ان النساء ممنوعات عن اتباع الجنائز يدل على ذلك دلالة ظاهرة و
كان المؤلف اعتمد عليه هذا الباب .

باب سنة الصلاة على الجنائز لما لم يوجد على شرط الوضوء لصلاة
الجنائز وقراءة الفاتحة فيها وغير ذلك مما هو في شروط الصلوة نص ظاهر استدل المؤلف
على هذه الامور ما ذكر في الباب وهذا هو من هبة الشافعي رحمه الله في صلاة الجنائز تحريفاً
لوحيفة رحمه الله قوله وقال حميد بن هلال معناه انه ما علمنا الا ان الذي تعارفه
الناس وهو انه لا يرجعون الا بعد حصول ذن من بعض اولياء الميت اصله هو
امر اصله من النبي صلى الله عليه وسلم والصحابه رضي الله عنهم .

باب من احب الدفن في الارض المقدسة او نحوها غرضه ان
يقول الميت من موضع الى موضع لا يجوز مطلقاً الا اذا قصد الدفن في الارض من الارض
المقدسة وعمل بحقيقة يجوز مطلقاً قوله ارسل ملك الموت الى موسى استشكل في
هذا الحديث انه كيف صك موسى عليه السلام ملك الموت معه انه جاء في الحديث مشروكة
لقاء الله كره الله لقاءه واجيب بانه يجوز ان لا يعرف موسى عليه السلام انه ملك الموت
وهذا الجواب عندى ليس بشئ بل الحق انه عليه السلام انما فعل ذلك بطله بانه ملك و
الواقعة صورية متاكدة بخلاف سباب الموت فطلب من الله ان يمهله حتى يفترج بيت المقدس
وما كان ذلك من كراهة لموته .

باب الصلاة على الشهيد فيه اخلافاً للفقهاء فقال الشافعي لاصلاة على الشهيد
خلاف الاحنف رحمه الله وانما عقدا المؤلف الباب للاشارة على ان الدلائل في هذا
الباب متعارضة فمن مضت ومن نافذ من دابة الاشارة الى تعارض دلالة المسئلة ايضاً
وعقداً للباب لمجرد ذلك كما لا يخفى على متتبع كتاب حتى التتبع .

باب ما جاء في عذاب القبر قوله انما قال النبي صلى الله عليه وسلم
كان هذا شبهة وقعت لعائشة رضي الله عنها كيف يصح خطابه صلى الله عليه وسلم
للسوق مع ان الله تعالى قال انك لا تسمع السوقي وذلك من هبة بعض العلماء .
باب ما يقال في اولاد المسلمين قوله لم يبلغ الحنث الا يعرف الغم في الجنة
فان قوله لم يبلغ الحنث الا الذي يدل على ان الصغار والصغار لا ذنب لهم واذ لم يكن
لهم ذنب فلا يدخلون النار فيكونون في الجنة اذ لا واسطة بينهما على الصغر اقبل في اولاد
المشركين وما ورد من الاحاديث في هذا الباب يدل على توقف في شافعي هو من هبة بعض العلماء
باب موت الفجأة غرضه ان لا يفتقد في ذلك الموت لان عليه السلام ما استكره موتهما بغتة
باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم قوله كذا في عروة الغرض
من بيان هذا اثبات لقاء هلال مع عروة قوله لا اذكر به الخ لا ينبغي لي ان يركب الناس
بعدى يكون في مدفونة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يميزوني من بين الازواج بهذه
الصفة لانه مفضل الى العجب انما قالت ذلك هفتها لنفسها رضي الله عنها .

باب وجوب الزكاة قوله بعث معاذ الى اليمن استدل بحقيقة حديث معاذ

على ان الكفار غير مكلفين بالفروع لانه عليه السلام امره بان الناس ان اطاعوا في الشهادتين
فبعد ذلك يأمرهم بالصلاة وغيرها من الفروع واجيب عنه بان هذا الترتيب في
مجرد البيان بالنظر الى الاهم فالاهم كيف لو كان مفاد الترتيب ما فهموا لكان التكليف بالزكاة
بعد قبولهم فرضية الصلاة وهو يقبلوا فرضيتها كانوا غير مكلفين بالزكاة وهذا مما
لا يقول به احد قوله ماله ماله يعني كان في اثناء سفره وسيرة عليه السلام في السفر
فاوقف السائل على لطريق لاجل هذا السؤال فاستجيب القائل قال ماله جبر رسول الله
الله على طريق قوله صلى الله عليه وسلم ماله ماله يعني كان في اثناء سفره وسيرة عليه السلام في السفر
ساجدة وامان يكون ارب مبتدأ محذوف واخبره ماله لغيره من صلى الله عليه وسلم
لقائل له يعني ما قوله قال قوله تقابل الناس قد قال القصة في هذه الحقة مختصرة واصلاً
انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك حين اراد ابو بكر الصديق رضي الله عنه مقاتلة قوم منعوا الزكاة
ولم يعطوها فاما ما كان منهم زكاة تم على انكار فرضية الزكاة فمما كثر في الروايات فليسيلهم القتل

كانوا ياء ولون تاديل فاسلاً والنصوص الايات بحيث لا يكون عن الجمهور ابا قتيبهم

باب ما أدى زكاة هذه المسئلة كانت مختلفة فيما بين ابي ذر وسائر الصحابة
فاورد ركبان يفهم من قوله تعالى والذين يكنزون الذهب الفضة الخ ان الواجب انفاق
كلها ومن ادخر شيئاً منها فهو داخل تحت الوعيد بخلاف سائر الصحابة فادخر هبهم
ان بعد انفاق القدر الواجب اعنى ربع العشر في النقدين لو ادخر الباقي فليس بكنز او صد عليه
بالعقاب وبشر فيه بالعذاب وهذا هو الحق الذي انعقد عليه الاجماع واما ما ذهب اليه
ابو ذر رضي الله عنه فتشبهه نشأت من حمل قوله تعالى على انفاق الكل قوله ليس
فيما دون خمسة اواق وهذا القول يدل على ان المال لا يجب فيه الزكاة ومناسبة
مع الترجمة ظاهرة قوله قال ابن عمر من كرهها الخ هذا المحمول على البقية في الرتبة كان
نزول الزكاة كان قبل ان ينزل قوله تعالى والذين يكنزون كما يفهم عنه تتبع القياس

باب فضل صدقة الشحيح الصحيح اي بيان فضيلتها والشحيح الضعيف
والعروء بالشحيح ههنا المحتاج الى المال قوله عن عائشة ان بعض ازواج النبي صلى
الله عليه وسلم ادانته لانه لم يبق على فضيلة الصدقة في الصحة والشح ظاهرة لان زينب رضي
الله عنها لما كانت صدقاتها كثيرة في الصحة والشح اسرعت في الحق برسول الله صلى
الله عليه وسلم واي نعمة اعظم من لقاء المحبوب للمحب المحجور في الدين قوله ما كانت طول
يدينها الصدقة اي علم بعد ان كانت زينب اسرع نحوها به صلى الله عليه وسلم ان مراد ههنا
الله عليه وسلم من طول اليد لكثرة الصدقات قوله وكانت اسرع نحوها في القصة في الحديث
مختصرة والمراد ما ذكرنا والحد يث يوم ظاهرة ان اول من مات من امهات المؤمنين بعد
وفاته صلى الله عليه وسلم سودة وليس كذلك فامل لا تقبل في هذا المقام فانه من مراتب القوام
باب الصدقة باليمين المراد بعقد هذا الباب اثبات افضلية ان يباشر
المتصدق فعل الصدقة بنفسه من ان يوكل اخبر بقرينة الباب الاحتمال فلا خلاف لما سطر
الحديث الثاني من الباب مع الترجمة فامل جدا .

باب قول الله عز وجل فاقم اعطى الاشارة الى التوجيه الالية بل قوله تعالى

فيسيرة اليسرى محمول على اليسر الذي اوى ايضاً وهو ايضا محتمل لآية .

باب قد ركم يعطى من الزكاة قوله قالت بعث الى نسيبة الانصارية بعثها
اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والقصة ههنا مختصرة .

باب العرض في الزكاة ما ثبت في الترجمة فهو من هبة حنيفة رحمه الله في
باب الزكاة واستدل المؤلف بقول النبي صلى الله عليه وسلم واما خال الخ استدل ببعض

محملة بان يقال معناه انه اشترى مال الزكاة الادراع والاعبد فوقعها في سبيل الله
فقد سقطت نكاحه واما لو سلم الكلام على معان أخر فلا يدل على الترجمة .

باب الجمع بين متفرق ان ههنا لثلاثة الصدقة على الثلاثة ولا عبرة
للملاك وقال بوحيفة العبرة بالملاك دون الثلاثة فمعنى قوله الجمع بين متفرق

عند الشافعي انه الجمع المتصدق بين المتفرق حتى يبلغ المجموع قد انصاف ياخذ
الزكاة ولا يفرق بين مجتمعة حتى تتكرر الوظيفة كما ان يكون ثلثون شاة مجتمعة ياخذ

منه شاة واحدة ولا يصف منها حتى ياخذ من كل ربع شاة وعند حنيفة انما اذا
كان شخصين غنما لكل احد منهما دون النصاب كثلثين المجموع من نصيبهما نصيباً فاجمع

المصدق حتى ياخذ من الصدقة قبل يتركها ولا يفرق المصدق بين مجتمعة حتى اذا كان
لشخص واحد مثلاً ثمانين شاة اربعين في موضع واربعين في موضع آخر فلا يعتبر بها

نصابين ولا ياخذ منها شاتين بل ياخذ شاة واحدة لان الملك واحد .

باب زكاة الابل قوله من وراء البحار الخ اي من وراء البلاد والجمع بمعنى البلد .

باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض قوله ان انسا
حدثه الخ ظاهر حديث الباب موافق لما قال به ابو حنيفة رحمه الله من جواز الاستئصال
في وظيفة الزكاة وحمل بوحيفة رحمه الله قوله اني بكر ويجعل معها شاتين استيسر
له على التقويم خلافاً للشافعي رحمه الله فانه لا يحمل على التقويم بل يقول انه اذا لم يجد
الوظيفة المفروضة في المال فالواجب هو ما ذكر في الحديث بخصوصها .

هذا الكلام انه مغفور له في يوم القيمة يدل على نجاة وليس فليس بل مرة مفوض الى الله تعالى فيما ارتكب من القبائح بعد هذه الغزوة من قتل الحسين عليه السلام وتخريب المدينة والاصرار على شرب الخمر ان شاء الله ان شاء الله كما هو مطروفي حتى سائر العصا على الاحاديث الواردة في شان من استخف بالعترة الطاهرة والمحدث في الحرم والمبدل للسنة تبقى منحصات لهذا العموم لو فرض شمول الجميع الذنوب +
باب السيرة وحده | قول كان يحى يقول انا اسمع الخ معنى هذا الكلام ان محمد بن المنثري قال كان يحى يقول في هذا الحديث لفظا انا اسمع فكانت عبارة الحديث سئل سامة بن زيد وانا اسمع فسقط عني لفظ انا اسمع فلم يكتب في اصله

كتاب المناقب
باب ذكر قحطان | تقييد الناس في هذه المطالب التي ترجع البخاري لها ولم يمتد الى مقصده فيها والذي وقع في هذا العبد الضعيف بفهمه ان البخاري عمد ههنا الى قصر اطال الكلام محمد بن اسحاق فيها في سيرته فاقام لكل منها شاهدا من الاحاد الصحيحة شوطه فذكر ابن اسحاق قصة ليمن من حرقا في البخاري لها شاهدا وهو ذكر قحطان في الحديث الصحيح وذكر حلف الفضول غيرها من معاداتهم فيما بينهم فاشارة البخاري بقوله باب ما ينهي من دعوى الجاهلية وذكر قصة تسلط خزاعة على مكة بعد ما اخرجوا الى البخاري لها بشاهد وهو ذكر عمر بن الخطاب في نسب سيب السوابب وذكر قصة حفر عبد المطلب الرمز فاتي لها بشاهد هو حلف اسلام ابي ذر وشيخه من زمزم فانه يدل على ان زمزم كان موجودا في اول مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الدارمي قبل ذكر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم جعل العرب واخرج قصة رجل ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم انه قتل نبي في الجاهلية فاتي البخاري لها بشاهد هو قوله تعالى قد خسر الذين قتلوا اولادهم وذكر ابن اسحاق نسب النبي صلى الله عليه وسلم الى سيدنا اسمعيل روى عن مالك انه كره رفع النسب الى فافوق الاسلام فانتصر البخاري لابن اسحاق وذكر ابن اسحاق في ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم قصة الغيل استيلاء الحبش على اليمن فلم يجد البخاري لها شاهدا واتي قوله تعالى الم تركيف فعل ربك باعجاب الغيل وذكر كراخيشة في الحديث وخطابه بنى ارفقة - هذا ما لا حرج والعلوم عند الله +

باب مناقب ابي بن كعب | قوله حدثنا شعبه الهنسي عن ابي عروجل في هذا الحديث ان وجهه تخصيص ابي بالقراءة عليه هو ان الله تعالى قد في سابق على ان يكون ابي سيد القراء ويستمر الى سلسلة الامر في قراءة القرآن فاهم صلى الله عليه وسلم ان يقرء عليه ليعرف بذلك ويعلم طريق قراءته صلى الله عليه وسلم عليه احسن ما يكون ووجه تخصيص سورة لم يكن ان فيها آية جامعة يمكن ان يستنبط منها جميع احكام المللة الحنيفية وهي قوله ما امروا الا ليعبدوا الله فخلصين له الدين حنفاء الآية فانها تشير الى ان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث لاقامة المللة الحنيفية لا لغيرها الا في امور كانت من تخريفاتهم كالشرك والاهمال الصلوة والزكاة وهذه الآية كافية لمن كان عالما بالمللة الحنيفية يومئذ في معرفة اكثر الاحكام والله اعلم

كتاب التفسير
سورة حم الزخرف | قوله وقيله يا ربنا اقول وعندى معناه ربيعيل الرسول يا رب قالوا هي التي تكون بمعنى رب وحينئذ الحاجة الى معطوف عليه +

كتاب النكاح
باب الترغيب في النكاح | بقول الله عز وجل فان كنتم امة فادخلوا في النكاح فان قلت الامر في قوله فان كنتم امة فاحتمل من اين فهم البخاري الترغيب قلت فهمه من سوف الكلام بانه ان الله تعالى اشار عند صورة العدل الى نكاح النساء وعند خوف عدل العدل في ذلك الى نكاح الواحدة او التسوي فنبه بذلك على ان النكاح امر مهم في صورة العدل في ذلك +

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم استطاع الباءة | فهم البخاري ان معنى الباءة الجماع والشروط فيفقد عدم الحكم عند عدمه فمن لا باءة له

باب المناقب

في النكاح لا يزوجه وعلى هذا اقول فمن لم يستطع فعليه الصبر معناه من لم يستطع للزواج **باب البناء بالتمهات** | يعني مركب ولا يوران | كان اهل الجاهلية يوقنون النار بين يدي العروس كذا في الفقه والقسط لاني +

كتاب الطلاق
باب الشقاق وهل يشير بالخلع | قال الزركشي توقف الطناني في تبويب البخاري (باب الشقاق الخ) و (باب لا يكون بيع الامه طلاقا) وقال ليس فيما اورد من الحديث ما يقضي به الباب قلت غرضه انه يلزم دفع الشقاق بين الزوجين اما بصلم كما في قصة سودة او خلع كما في قصة امرأة بانت او بتم الزوج عما يوذها كما في قصة علي رضي الله عنه فذكر البخاري ان عائشة اشترت بريرة فلو كان بيعها وشاؤها طلاقا لم يكن لخير النبي صلى الله عليه وسلم اياها وجه +

كتاب اللباس
باب الموصولة | قوله يعني لعن النبي صلى الله عليه وسلم قال في فتح الباري لم يخرجه الى هذا التفسير الا ان كان المراد لعن الله تعالى على لسان نبيه قلت توجيه هذا التفسير والله اعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله الواشمة الى اخره يحتمل معنيين احدهما ان يكون خبرا عن الله تعالى انه لعن كذا او كذا او ثانيا بينهما انه جاء منه صلى الله عليه وسلم على من فعل ذلك فالتفسير نفس المعنى الاخير +

باب الانبساط الى الناس | قوله عن عائشة قالت كنت لعب بالبنات الخ قال القسطلاني استدلال محمد بن عاتشة كنت لعب بالبنات على جواز اتخاذ اللعبة من اجل لعب البنات بهن وخص ذلك من عمر النبي عن اتخاذ الصبيان به جزم القاضي عياض نقل عن الجمهور وانهم اجازوا بيع لعب البنات ليد رهن في صغرهن على امر بيوتهن واولادهن انتهى وتكلف بعضهم في رد ذلك فقال المراد بالبنات الجوارى من الامميات وهو مردود برواية فيها فوس ذات جناح وقيل لانها كانت صورة شجرة + وهو مردود بتلك الرواية والصحيح ان البنات ليست بحرة كما قاله عياض +

باب علامة الحب لله | قال الزركشي وجه مطابق الاحاديث لباب علامة الحب غير ظاهر قلت هذه الترجمة محل محل لتفسير الحديث فاذا راجع النبي صلى الله عليه وسلم عليه يعرف بالاتباع كانه قال علامة الحب في الله الاتباع لقوله تعالى +

كتاب الرقاق
بسم الراعي رقيق وهو الذي فيه رقة وهو ضد القسوة سميت هذه الاحاديث به لان فيها من الوعظ ما يهتد في القلب قرة +

كتاب الايمان
باب اذا حنت ناسيا في الايمان | اجمعه البخاري في هذا الباب احاد بعضها يدل على ان الناسي والجاهل لا يؤخذان بما فعلوا ومن قضيتها ان لا تجب الكفارة وبعضها يدل على انهما يؤخذان ببعض فعلهما ومنها الخلل الاول فان قوله ما لم يعمل مفهومه ان ما لم لا يتجاوز عنه منها الخلل الاخر فانه لو بعد الجاهل فيه **باب ان حلف ان لا يشرب نبيذ** | قوله حدثنا علي بن هذان الحديث ان يدلان على ان حقيقة النبيذ ما ينقم والماء والخمر وما يثلها لا يخلو عن النقام فلا حرج انما نبيذ +

كتاب النعم
باب عمود القسطاة تحت وسادتها | اشار بهذه الترجمة الى خلد اخرجها عن بسند صحيح عن ابي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم رأيت عمود الكباش احتل من تحت رأسي فاتبعت بصري فاذا هو قد عمد به الى الشام لعل تاويله استقرار الملك في الشام بعد القضاء خلافة النبوة والله اعلم +

كتاب الفتن
باب لا ياتي زمان الا الذي بعده شهر منه | استشكل هذا الاطلاق بمثل زمن عمر بن عبد العزيز بعد زمن الحجاج فاجيب بحمله على الاكثر لا غلبه على

تفصيل مجموع العصور المحجبة كانه الصلابة القرضوا في مان عمر بن عبد العزيز
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الفتن من قبل المشرق كان إشارة
الى ارتداد اهل نجد بعدة عليه السلام ثم ما كان من اهل العراق ايام علي وبعدة

باب الامراء من قريش قوله لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم
اشان يحتمل ان يكون المراد بقاء الامر في قريش ولو في بعض الاقطار فلم يزل طائفة
من اولاد المحسن ملوكا في البلاد اليمنية عليها الى الآن ويحتمل ان يكون هذا الخبر
بمعنى الامر يعني يجب ان يولوا امرهم رجلا من قريش

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج من الله الا نبي
اشارة الى ان النفس والشخص والاحص وقم عنده بمعنى واحد

باب قول الله كل يوم هو في شأن وصف القرآن بالحدوثية لقرب العهد
بالله كما وصف الله تعالى بان كل يوم هو في شأن حدث الله لا يشبه حدث الخلق
قوله وان حدث لا يشبه اي يحدث الاحكام لا يتغير ذاتها وصفاته الحقيقية
باب قول الله عز وجل لا تحرك به لسانك قال القرآن يحرك به شفتاه
تاويل ذلك كما قيل قول صلى الله عليه وسلم فكلما ارتفع لسانك العبد شفتاه لا يزل خله
الحديث فكذلك القرآن

باب قول الله تعالى واسروا قلوبكم واجهروا ابصاركم فالقرآن يجهري بغير حجاب
وهذا من صفاتها

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم تلاه الله القرآن فهو يقرئ
قوله الا الذين تلاه الله القرآن فهو يتلو القرآن في الله العباد ياء هو متلو يقرئ العبد
باب قول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك فالقرآن بلغه
النبي صلى الله عليه وسلم بلسانه

باب قول الله قل فاتوا بسورة قوله ثم اوتيتهم القرآن فعلمتم به كلام
الله معمول به متلو وهو عمل من الاعمال

باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم روايته عن ربه قوله يروي عن
ربه فكلام الله تعالى مروى مذكور بلسان النبي صلى الله عليه وسلم قوله قال
فوجع فيها الا فالقرآن يدخل فيها الرحيم وهو من صفاتها

باب ما يجوز من تفسير التوراة قوله ان هرقل دعا ترجمانه ثودعا بكتابه
النبي صلى الله عليه وسلم في كلام مفسر مترجم

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن من كرام الله ربك وزينوا القرآن باصواتكم
قوله يعني حسن الصوت بالقرآن يجهريه فالقرآن مصوت به جهرا متلو باللسان
باب فاقروا ما تيسر من القرآن قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كن لا تزل تقرأه فالقراءة منسوبة الى العباد مختلفة باختلاف فهمهم

باب قول الله لقد ليسنا بالقرآن فالقرآن مهدى قراءة وميسر كسائر الاعمال
باب قول الله عز وجل بل هو قرآن مجيد في محققه والطور كتاب مسطور
قال قتادة مكتوب يسطرون يخطون للزكلام الله مكتوب

باب قول الله والله خلقكم مما تعملون انا كل شيء خلقناه بقدره
الله خالق اعمال العباد والقراءة عمل من عباد يرد عليه اجوا ما خلقته فانه يدل على ان
الخلق ينسب الى العباد والجواب انه منسوب اليهم بمعنى غير منسوب اليهم بمعنى اخر
مثله قوله صلى الله عليه وسلم ما انا صانعكم وقول في الكهان ليسوا بشيء

باب قوله عز وجل ان الله يحب المتكلمين

ترجمة المصنف رحمه الله لخصته من بعض الكتب

هو مولانا مقتدا صاحب تاج التلويح المعروف بشاه ولي الله ابن وجه الدين

الشهيد بن معظوم منصور الملقب بقطب الدين العمري الحنفى النقشبندى الدهلوي
وينسب نسب ثلاثين واسطة الى سيدنا عمر الفاروق رضي الله عنه هو افضل علماء
التأخير وسيد المفسرين وسند المحدثين كان ولادته في الهند ببلد الدهل عند طلوع
الشمس فما رايوم الاربعة في اربع شوال المكرم سنة اربع عشرة ومائة بعد الالف من
هجرة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم جلس في المدرسة في خمس سنين واقام الصلاة
في سبع سنين وصام في هذه السنة وفي اخر هذه السنة ختم القرآن اخذ في القامسية
وفي السنة العاشرة شرع شرح الكافية لمولانا عبد الرحمن الحامى رحمه الله وفي اربع
عشوة سنة تزوج له ابنة واحض البيعة من ابيه سنة خمس عشرة واشتغل في
الطريقة الصوفية الكرام خصوصا في النقشبندية وفور من جميع العلوم المتداولة
الفنون المتعارفة ومن التصوف والحقائق وشرح رباعيات الجاني في مقدمته شرح اللغات
ونقل النصوص والعوارف والرسائل النقشبندية وغيرها وفي سنة سبع عشرة توفي
ابوه بعد عطاء الاجازة في البيعة والارشاد ودعاه في حقته وقال مكررا كلمة
(يدك كبرى) رحمه الله واشتغل في التدريس بعد وفاة ابيه قريبا من اثني
عشرة سنة في العلوم العقلية والنقلية ولما طالع كتب المذاهب الاربعة وكتب
اصول الفقه والحديث من مذهب مسكاهم استقر زتصانيفه وتدرسه على
دب الفقهاء والمحدثين وسافر الى الحرمين الشريفين زادهما الله شرفا وتعظيما وفي سنة
ثلاث واربعين ومائة بعد الالف واقام هناك برهة من الزمان وقرأ وروى من العلوم
الكبار والمحدثين العظام الحديث العلوم منهم الشيخ ابو طاهر محمد بن ابراهيم
الكردي المدني وغيرها من المشائخ الكرام واستفاض من علماء الحرمين الشريفين
وفضلهم وكان الشيخ ابو طاهر رحمه الله حاوى جمع فرق الصوفية فليس اخرقة
الجماعة منه واخذ جميع الاجازات وتخرج مرتين ورجع بعد اداء الحج ونزل في الدهل
سنة خمس اربعين ومائة بعد الالف وصار صاحب التصانيف الكثيرة والتاليفات
العديدة كلها نافعة جدا مفيدة للناس افادة تامة ليس له نظير مثل حجة الله
البالغة وآلات الخفاء عن خلافة الخلفاء والمصنف الشرح الفارسي للمسوط
والسوى الشرح العربي للمسوط وفيوض الحرمين والذليلين وانتباه في
سلاسل ولياء الله وانسان العين في مشائخ الحرمين وفوز الكبير في اصول
التفسير وعقد الجيد في احكام الاجتهاد والتقليد وقول الجليل وخير
الكثير وهما في الطواف القدس ومقالة وضعية في النصيحة والوصية
والانصاف في بيان سبب الاختلاف وتزوير المحزون ولحات ومسطعات
والقدمة السنية في انتصار الفرق السنية ونظم الرحمن ترجمة الفارسي للقرآن
وانفاس العارفين وشفاء القلوب ونظم الخبر ببالا بد من حفظ في علم التفسير
وقرة العينين في تفضيل الشيخين والبد والبارغة وزهراوين ووسائل تفهيمات
الالهية وغيرها توفي سنة ست وسبعين ومائة بعد الالف في الدهل في
هناك قبره يزور ويتبرك فالحمد لله اولوا وآخره

كتبه القاضي محمد شريف الدين المصباح

خاتمة المطبوع

نحمد الله على الاله ونصلي ونسلم على خاتم انبيائه - ا علموا اخواني رحمنا الله
واياكم ان كتاب شرح تراجيم ابواب البخاري تبصيرة للعلماء وتذكيرة للطلبة
ومعول عليه في الدرس قد طبعت مرارا في الامصار وثو طبعت في مطبعة
دايرة المعارف النظامية ببلد حيدرآباد الدكن في عهد مظفر الملك نظام الملك
اصفهاه مير محبوب علي خان بهادر في سنة ١٢٨٠ وكانت نسخة مصححة
في غاية الصحة فقلنا ههنا ليكون فائدة لاهل العلم كافة لانه يكون هذا الكتاب
في ذلك مع الاساتذة فقط وسعيت في صححه بجهدي لا مزيد عليه
خادم الفقهاء والمشايع نور محمد نقشبندى حشقي سنة ١٣٠٠

| | | | | | | | |
|----|---|----|-----------------------------------|----|--------------------------------|----|---|
| ٢٥ | باجاء وفيه اذا قتر الى الصلوة الى | ٢٦ | وضع الماء عند الخلاه | ٢٧ | لا يمسك ذكره بيمينه اذا بال | ٢٨ | لا يغسل الاعقاب - |
| ٢٦ | لا تقبل صلوة بغير ظهور | ٢٧ | لا يستقبل القبلة بغائط او بول الى | ٢٨ | الاستنجاء بالحجارة - | ٢٩ | غسل الرجلين الغليين لا يمسح علي الغليين |
| ٢٧ | فضل الوضوء الغر المحجلون من اثار الوضوء | ٢٨ | من تبرز على لبنتين - | ٢٩ | الوضوء مرة واحدة | ٣٠ | التيمن في الوضوء والغسل - |
| ٢٨ | لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن - | ٢٩ | خروج النساء الى البراز - | ٣٠ | الوضوء مرتين مرتين - | ٣١ | التماس الوضوء اذا حانت الصلاة |
| ٢٩ | التخفيف في الوضوء | ٣٠ | التبرز في البيوت - | ٣١ | الوضوء ثلثا ثلثا - | ٣٢ | الماء الذي يغسل به شعر الانسان - |
| ٣٠ | اسباع الوضوء | ٣١ | الاستنجاء بالماء - | ٣٢ | الاستنثار في الوضوء - | ٣٣ | اذا شرب الكلب في الاناء |
| ٣١ | غسل الوجه باليد من عنقه واحدا | ٣٢ | من حمل معه الماء لطهورة | ٣٣ | لا يستحار وترا - | ٣٤ | من شرب الوضوء الا من جبين القبيل الذي |
| ٣٢ | التسمية على كل حال عند الوقاع | ٣٣ | غسل عنزة مع الماء في الاستنجاء | ٣٤ | غسل الرجلين لا يمسح على لقدمين | ٣٥ | الرجل يوضئ صاحبه |
| ٣٣ | ما يقول عند الخلاه | ٣٤ | انهى عن الاستنجاء باليمين - | ٣٥ | المضمضة في الوضوء | ٣٦ | قراءة القرآن بعد الحدث وغيره - |

| صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون |
|--------------------|---|------|--|--------------------|--|------|--|
| ٣٠ | باب من لم يتوضأ إلا من الغسل المشغل - | ٣٣ | باب الوضوء من التور ٣٣ - الوضوء بالماء | ٣٦ | باب الوضوء من التور ٣٣ - الوضوء بالماء | ٣٦ | باب الوضوء من التور ٣٣ - الوضوء بالماء |
| ٣١ | باب مسح الرأس كله - | ٣٣ | باب المسح على الخفين - | ٣٦ | باب المسح على الخفين - | ٣٦ | باب المسح على الخفين - |
| ٣٢ | باب غسل الرجلين إلى الكعبين - | ٣٣ | باب إذا دخل لجلبه وهما طاهران - | ٣٦ | باب إذا دخل لجلبه وهما طاهران - | ٣٦ | باب إذا دخل لجلبه وهما طاهران - |
| ٣٣ | باب استعمال فضل وضوء الناس - | ٣٣ | باب من لم يتوضأ من محل الشاة والسوي - | ٣٦ | باب من لم يتوضأ من محل الشاة والسوي - | ٣٦ | باب من لم يتوضأ من محل الشاة والسوي - |
| ٣٤ | باب من مضض استنشاق من غفرته وحل - | ٣٣ | باب من مضض من السوي ولو يتوضأ - | ٣٦ | باب من مضض من السوي ولو يتوضأ - | ٣٦ | باب من مضض من السوي ولو يتوضأ - |
| ٣٥ | باب مسح الرأس مرة - | ٣٣ | باب الوضوء من النوم ولو لم يتوضأ - | ٣٦ | باب الوضوء من النوم ولو لم يتوضأ - | ٣٦ | باب الوضوء من النوم ولو لم يتوضأ - |
| ٣٦ | باب وضوء الرجل مع امرأته فضل وضوء المرأة - | ٣٣ | باب الوضوء من غير حدث - | ٣٦ | باب الوضوء من غير حدث - | ٣٦ | باب الوضوء من غير حدث - |
| ٣٧ | باب صب النبي صلواته على المغمى عليه - | ٣٣ | باب من الكباثران لا يستتر من بوله - | ٣٦ | باب من الكباثران لا يستتر من بوله - | ٣٦ | باب من الكباثران لا يستتر من بوله - |
| ٣٨ | باب غسل الوضوء والخضب والقدر - | ٣٥ | باب ما جاء في غسل البول - | ٣٦ | باب ما جاء في غسل البول - | ٣٦ | باب ما جاء في غسل البول - |
| كتاب الغسل | | | | كتاب الغسل | | | |
| ٣٩ | باب الوضوء قبل الغسل - | ٣٩ | باب الوضوء قبل الغسل - | ٣٩ | باب الوضوء قبل الغسل - | ٣٩ | باب الوضوء قبل الغسل - |
| ٤٠ | باب غسل الرجل مع امرأته - | ٣٩ | باب مسح اليد بالتراب لتكون النقي - | ٣٩ | باب مسح اليد بالتراب لتكون النقي - | ٣٩ | باب مسح اليد بالتراب لتكون النقي - |
| ٤١ | باب الغسل بالصاع ونحوه - | ٣٩ | باب من أقر عينه على شماله في الغسل - | ٣٩ | باب من أقر عينه على شماله في الغسل - | ٣٩ | باب من أقر عينه على شماله في الغسل - |
| ٤٢ | باب من أفاض على رأسه ثلاثاً - | ٣٩ | باب تغريق الغسل الوضوء إذا جاء مع عاد - | ٣٩ | باب تغريق الغسل الوضوء إذا جاء مع عاد - | ٣٩ | باب تغريق الغسل الوضوء إذا جاء مع عاد - |
| ٤٣ | باب الغسل مرة واحدة - | ٣٩ | باب غسل المذي والوضوء منه - | ٣٩ | باب غسل المذي والوضوء منه - | ٣٩ | باب غسل المذي والوضوء منه - |
| ٤٤ | باب من بدأ بالجلد الطيب قبل الغسل - | ٣٩ | باب من تطيب ثم اغتسل بقول ثلاث طيب - | ٣٩ | باب من تطيب ثم اغتسل بقول ثلاث طيب - | ٣٩ | باب من تطيب ثم اغتسل بقول ثلاث طيب - |
| ٤٥ | باب للمضمضة الاستنشاق في الجنابة - | ٣٩ | باب تخليل الشعر - | ٣٩ | باب تخليل الشعر - | ٣٩ | باب تخليل الشعر - |
| كتاب الحيض | | | | كتاب الحيض | | | |
| ٤٦ | باب كيف كان بدن الحيض قول النبي - | ٤٦ | باب غسل دم الحيض - | ٤٦ | باب غسل دم الحيض - | ٤٦ | باب غسل دم الحيض - |
| ٤٧ | باب غسل الحائض من وجهها وترجل - | ٤٦ | باب اعتكاف المستحاضة - | ٤٦ | باب اعتكاف المستحاضة - | ٤٦ | باب اعتكاف المستحاضة - |
| ٤٨ | باب قراءة الرجل في حجر امرأته هي حائض - | ٤٦ | باب هل تصل المرأة في ثوب حاضت فيه - | ٤٦ | باب هل تصل المرأة في ثوب حاضت فيه - | ٤٦ | باب هل تصل المرأة في ثوب حاضت فيه - |
| ٤٩ | باب من سمي النفاس حيضاً - | ٤٦ | باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض - | ٤٦ | باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض - | ٤٦ | باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض - |
| ٥٠ | باب مباشرة الحائض - | ٤٦ | باب ذلك المرأة نفسها إذا تطهر من الحيض - | ٤٦ | باب ذلك المرأة نفسها إذا تطهر من الحيض - | ٤٦ | باب ذلك المرأة نفسها إذا تطهر من الحيض - |
| ٥١ | باب ترك الحائض الصوم - | ٤٦ | باب غسل الحيض - | ٤٦ | باب غسل الحيض - | ٤٦ | باب غسل الحيض - |
| ٥٢ | باب تنقضي الحائض للناس كلهم إلا الطواف - | ٤٦ | باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض - | ٤٦ | باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض - | ٤٦ | باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض - |
| كتاب الحيض | | | | كتاب الحيض | | | |
| ٥٣ | باب كيف فرضت الصلوة - | ٥٣ | باب ما يستتر من العورة - | ٥٣ | باب ما يستتر من العورة - | ٥٣ | باب ما يستتر من العورة - |
| ٥٤ | باب وجوب الصلوة في الشارب قول الله عز وجل - | ٥٣ | باب الصلوة بغير رداء - | ٥٣ | باب الصلوة بغير رداء - | ٥٣ | باب الصلوة بغير رداء - |
| ٥٥ | باب غفل لا زار على القفا في الصلوة - | ٥٣ | باب ما يذكر في الفخذ - | ٥٣ | باب ما يذكر في الفخذ - | ٥٣ | باب ما يذكر في الفخذ - |
| ٥٦ | باب الصلوة في الثوب الواحد ملتصقاً - | ٥٣ | باب في كونه في المرأة من الشيا - | ٥٣ | باب في كونه في المرأة من الشيا - | ٥٣ | باب في كونه في المرأة من الشيا - |
| ٥٧ | باب إذا صلى في ثوب له علام ونظر إلى غيره - | ٥٣ | باب إذا صلى في ثوب له علام ونظر إلى غيره - | ٥٣ | باب إذا صلى في ثوب له علام ونظر إلى غيره - | ٥٣ | باب إذا صلى في ثوب له علام ونظر إلى غيره - |
| ٥٨ | باب إذا كان الثوب ضيقاً - | ٥٣ | باب أن صلى في ثوبه صلباً وتصاويره - | ٥٣ | باب أن صلى في ثوبه صلباً وتصاويره - | ٥٣ | باب أن صلى في ثوبه صلباً وتصاويره - |
| ٥٩ | باب الصلوة في الحجة الشامية - | ٥٣ | باب من صلى في فروج حريم ثم نزعته - | ٥٣ | باب من صلى في فروج حريم ثم نزعته - | ٥٣ | باب من صلى في فروج حريم ثم نزعته - |
| ٦٠ | باب كراهية التعري في الصلوة وغيرها - | ٥٣ | باب في الثوب الأحمر - | ٥٣ | باب في الثوب الأحمر - | ٥٣ | باب في الثوب الأحمر - |
| ٦١ | باب الصلوة في القميص السراويل النجس - | ٥٣ | باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب - | ٥٣ | باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب - | ٥٣ | باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب - |
| كتاب التيمم | | | | كتاب التيمم | | | |
| ٦٢ | باب إذا لم يجد ماء ولا تراباً - | ٦٢ | باب هل يتيمم في يديه - | ٦٢ | باب هل يتيمم في يديه - | ٦٢ | باب هل يتيمم في يديه - |
| ٦٣ | باب التيمم في الحضر إذا لم يجد الماء - | ٦٢ | باب التيمم للوجه والكفين - | ٦٢ | باب التيمم للوجه والكفين - | ٦٢ | باب التيمم للوجه والكفين - |
| كتاب الصلوة | | | | كتاب الصلوة | | | |
| ٦٤ | باب كيف فرضت الصلوة - | ٦٤ | باب ما يستتر من العورة - | ٦٤ | باب ما يستتر من العورة - | ٦٤ | باب ما يستتر من العورة - |
| ٦٥ | باب وجوب الصلوة في الشارب قول الله عز وجل - | ٦٤ | باب الصلوة بغير رداء - | ٦٤ | باب الصلوة بغير رداء - | ٦٤ | باب الصلوة بغير رداء - |
| ٦٦ | باب غفل لا زار على القفا في الصلوة - | ٦٤ | باب ما يذكر في الفخذ - | ٦٤ | باب ما يذكر في الفخذ - | ٦٤ | باب ما يذكر في الفخذ - |
| ٦٧ | باب الصلوة في الثوب الواحد ملتصقاً - | ٦٤ | باب في كونه في المرأة من الشيا - | ٦٤ | باب في كونه في المرأة من الشيا - | ٦٤ | باب في كونه في المرأة من الشيا - |
| ٦٨ | باب إذا صلى في ثوب له علام ونظر إلى غيره - | ٦٤ | باب إذا صلى في ثوب له علام ونظر إلى غيره - | ٦٤ | باب إذا صلى في ثوب له علام ونظر إلى غيره - | ٦٤ | باب إذا صلى في ثوب له علام ونظر إلى غيره - |
| ٦٩ | باب إذا كان الثوب ضيقاً - | ٦٤ | باب أن صلى في ثوبه صلباً وتصاويره - | ٦٤ | باب أن صلى في ثوبه صلباً وتصاويره - | ٦٤ | باب أن صلى في ثوبه صلباً وتصاويره - |
| ٧٠ | باب الصلوة في الحجة الشامية - | ٦٤ | باب من صلى في فروج حريم ثم نزعته - | ٦٤ | باب من صلى في فروج حريم ثم نزعته - | ٦٤ | باب من صلى في فروج حريم ثم نزعته - |
| ٧١ | باب كراهية التعري في الصلوة وغيرها - | ٦٤ | باب في الثوب الأحمر - | ٦٤ | باب في الثوب الأحمر - | ٦٤ | باب في الثوب الأحمر - |
| ٧٢ | باب الصلوة في القميص السراويل النجس - | ٦٤ | باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب - | ٦٤ | باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب - | ٦٤ | باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب - |

| صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون |
|------|---|------|-------|------|-------|------|-------|
| ٥٩ | بكافة البزاق في المسجد - | ٢٢ | باب | ٢٥ | باب | ٤١ | باب |
| ٦٠ | دفع النخامة في المسجد - | ٢٣ | باب | ٢٦ | باب | ٤٢ | باب |
| ٦١ | إذا دب له البزاق فليأخذ بطرف ثوبه - | ٢٤ | باب | ٢٧ | باب | ٤٣ | باب |
| ٦٢ | عظمة الأقدام الناس وإتمام الصلوة - | ٢٥ | باب | ٢٨ | باب | ٤٤ | باب |
| ٦٣ | هل يقال مسجد بن فلان - | ٢٦ | باب | ٢٩ | باب | ٤٥ | باب |
| ٦٤ | باب القسمة وتعليق القنوي في المسجد - | ٢٧ | باب | ٣٠ | باب | ٤٦ | باب |
| ٦٥ | باب من عال طعام في المسجد من جاب منه - | ٢٨ | باب | ٣١ | باب | ٤٧ | باب |
| ٦٦ | باب القضاء واللعان في المسجد - | ٢٩ | باب | ٣٢ | باب | ٤٨ | باب |
| ٦٧ | باب إذا دخل بيتا يصلح حيث شاء أو حيث لم - | ٣٠ | باب | ٣٣ | باب | ٤٩ | باب |
| ٦٨ | باب المساجد في البيت - | ٣١ | باب | ٣٤ | باب | ٥٠ | باب |
| ٦٩ | باب التيمم في دخول المسجد وغيره - | ٣٢ | باب | ٣٥ | باب | ٥١ | باب |
| ٧٠ | باب هل ينشر قبور مشركي الجاهلية - | ٣٣ | باب | ٣٦ | باب | ٥٢ | باب |
| ٧١ | باب الصلوة في مرابض الغنم - | ٣٤ | باب | ٣٧ | باب | ٥٣ | باب |
| ٧٢ | باب الصلوة في مواضع الابل - | ٣٥ | باب | ٣٨ | باب | ٥٤ | باب |
| ٧٣ | باب من صدق قدامه تنورا أو نار أو شيء - | ٣٦ | باب | ٣٩ | باب | ٥٥ | باب |
| ٧٤ | باب كراهية الصلوة في المقابر - | ٣٧ | باب | ٤٠ | باب | ٥٦ | باب |
| ٧٥ | باب الصلوة في موضع الخسف والعذاب - | ٣٨ | باب | ٤١ | باب | ٥٧ | باب |
| ٧٦ | باب الصلوة في البيعة - | ٣٩ | باب | ٤٢ | باب | ٥٨ | باب |
| ٧٧ | باب | ٤٠ | باب | ٤٣ | باب | ٥٩ | باب |
| ٧٨ | باب | ٤١ | باب | ٤٤ | باب | ٦٠ | باب |
| ٧٩ | باب | ٤٢ | باب | ٤٥ | باب | ٦١ | باب |
| ٨٠ | باب | ٤٣ | باب | ٤٦ | باب | ٦٢ | باب |
| ٨١ | باب | ٤٤ | باب | ٤٧ | باب | ٦٣ | باب |
| ٨٢ | باب | ٤٥ | باب | ٤٨ | باب | ٦٤ | باب |
| ٨٣ | باب | ٤٦ | باب | ٤٩ | باب | ٦٥ | باب |
| ٨٤ | باب | ٤٧ | باب | ٥٠ | باب | ٦٦ | باب |
| ٨٥ | باب | ٤٨ | باب | ٥١ | باب | ٦٧ | باب |
| ٨٦ | باب | ٤٩ | باب | ٥٢ | باب | ٦٨ | باب |
| ٨٧ | باب | ٥٠ | باب | ٥٣ | باب | ٦٩ | باب |
| ٨٨ | باب | ٥١ | باب | ٥٤ | باب | ٧٠ | باب |
| ٨٩ | باب | ٥٢ | باب | ٥٥ | باب | ٧١ | باب |
| ٩٠ | باب | ٥٣ | باب | ٥٦ | باب | ٧٢ | باب |
| ٩١ | باب | ٥٤ | باب | ٥٧ | باب | ٧٣ | باب |
| ٩٢ | باب | ٥٥ | باب | ٥٨ | باب | ٧٤ | باب |
| ٩٣ | باب | ٥٦ | باب | ٥٩ | باب | ٧٥ | باب |
| ٩٤ | باب | ٥٧ | باب | ٦٠ | باب | ٧٦ | باب |
| ٩٥ | باب | ٥٨ | باب | ٦١ | باب | ٧٧ | باب |
| ٩٦ | باب | ٥٩ | باب | ٦٢ | باب | ٧٨ | باب |
| ٩٧ | باب | ٦٠ | باب | ٦٣ | باب | ٧٩ | باب |
| ٩٨ | باب | ٦١ | باب | ٦٤ | باب | ٨٠ | باب |
| ٩٩ | باب | ٦٢ | باب | ٦٥ | باب | ٨١ | باب |
| ١٠٠ | باب | ٦٣ | باب | ٦٦ | باب | ٨٢ | باب |

[illegible]

[illegible]

[illegible]

| صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون |
|------|-------------------------------------|------|----------------------------------|------|----------------------------------|------|----------------------------------|
| ١٨١ | باب الحجر يد على القبر | ١٨٣ | باب ما جاء في عذاب القبر | ١٨٣ | باب ما جاء في عذاب القبر | ١٨٣ | باب ما جاء في عذاب القبر |
| ١٨٢ | باب موعظة المحيى عند القبر | ١٨٣ | باب التعوذ من عذاب القبر | ١٨٣ | باب التعوذ من عذاب القبر | ١٨٣ | باب التعوذ من عذاب القبر |
| ١٨٣ | باب ما جاء في قاتل النفس | ١٨٤ | باب عذاب القبر من النسيئة والبول | ١٨٤ | باب عذاب القبر من النسيئة والبول | ١٨٤ | باب عذاب القبر من النسيئة والبول |
| ١٨٤ | باب ما يكره من الصلوة على المنافقين | ١٨٤ | باب الميت يعرض عليه مقعد | ١٨٤ | باب الميت يعرض عليه مقعد | ١٨٤ | باب الميت يعرض عليه مقعد |
| ١٨٥ | باب ثناء الناس على الميت | ١٨٥ | باب موت يوم الاثنين | ١٨٥ | باب موت يوم الاثنين | ١٨٥ | باب موت يوم الاثنين |
| ١٨٦ | باب | ١٨٦ | باب | ١٨٦ | باب | ١٨٦ | باب |
| ١٨٧ | باب | ١٨٧ | باب | ١٨٧ | باب | ١٨٧ | باب |
| ١٨٨ | باب | ١٨٨ | باب | ١٨٨ | باب | ١٨٨ | باب |
| ١٨٩ | باب | ١٨٩ | باب | ١٨٩ | باب | ١٨٩ | باب |
| ١٩٠ | باب | ١٩٠ | باب | ١٩٠ | باب | ١٩٠ | باب |
| ١٩١ | باب | ١٩١ | باب | ١٩١ | باب | ١٩١ | باب |
| ١٩٢ | باب | ١٩٢ | باب | ١٩٢ | باب | ١٩٢ | باب |
| ١٩٣ | باب | ١٩٣ | باب | ١٩٣ | باب | ١٩٣ | باب |
| ١٩٤ | باب | ١٩٤ | باب | ١٩٤ | باب | ١٩٤ | باب |
| ١٩٥ | باب | ١٩٥ | باب | ١٩٥ | باب | ١٩٥ | باب |
| ١٩٦ | باب | ١٩٦ | باب | ١٩٦ | باب | ١٩٦ | باب |
| ١٩٧ | باب | ١٩٧ | باب | ١٩٧ | باب | ١٩٧ | باب |
| ١٩٨ | باب | ١٩٨ | باب | ١٩٨ | باب | ١٩٨ | باب |
| ١٩٩ | باب | ١٩٩ | باب | ١٩٩ | باب | ١٩٩ | باب |
| ٢٠٠ | باب | ٢٠٠ | باب | ٢٠٠ | باب | ٢٠٠ | باب |
| ٢٠١ | باب | ٢٠١ | باب | ٢٠١ | باب | ٢٠١ | باب |
| ٢٠٢ | باب | ٢٠٢ | باب | ٢٠٢ | باب | ٢٠٢ | باب |
| ٢٠٣ | باب | ٢٠٣ | باب | ٢٠٣ | باب | ٢٠٣ | باب |
| ٢٠٤ | باب | ٢٠٤ | باب | ٢٠٤ | باب | ٢٠٤ | باب |
| ٢٠٥ | باب | ٢٠٥ | باب | ٢٠٥ | باب | ٢٠٥ | باب |
| ٢٠٦ | باب | ٢٠٦ | باب | ٢٠٦ | باب | ٢٠٦ | باب |
| ٢٠٧ | باب | ٢٠٧ | باب | ٢٠٧ | باب | ٢٠٧ | باب |
| ٢٠٨ | باب | ٢٠٨ | باب | ٢٠٨ | باب | ٢٠٨ | باب |
| ٢٠٩ | باب | ٢٠٩ | باب | ٢٠٩ | باب | ٢٠٩ | باب |
| ٢١٠ | باب | ٢١٠ | باب | ٢١٠ | باب | ٢١٠ | باب |
| ٢١١ | باب | ٢١١ | باب | ٢١١ | باب | ٢١١ | باب |
| ٢١٢ | باب | ٢١٢ | باب | ٢١٢ | باب | ٢١٢ | باب |
| ٢١٣ | باب | ٢١٣ | باب | ٢١٣ | باب | ٢١٣ | باب |
| ٢١٤ | باب | ٢١٤ | باب | ٢١٤ | باب | ٢١٤ | باب |
| ٢١٥ | باب | ٢١٥ | باب | ٢١٥ | باب | ٢١٥ | باب |
| ٢١٦ | باب | ٢١٦ | باب | ٢١٦ | باب | ٢١٦ | باب |
| ٢١٧ | باب | ٢١٧ | باب | ٢١٧ | باب | ٢١٧ | باب |
| ٢١٨ | باب | ٢١٨ | باب | ٢١٨ | باب | ٢١٨ | باب |
| ٢١٩ | باب | ٢١٩ | باب | ٢١٩ | باب | ٢١٩ | باب |
| ٢٢٠ | باب | ٢٢٠ | باب | ٢٢٠ | باب | ٢٢٠ | باب |
| ٢٢١ | باب | ٢٢١ | باب | ٢٢١ | باب | ٢٢١ | باب |
| ٢٢٢ | باب | ٢٢٢ | باب | ٢٢٢ | باب | ٢٢٢ | باب |
| ٢٢٣ | باب | ٢٢٣ | باب | ٢٢٣ | باب | ٢٢٣ | باب |
| ٢٢٤ | باب | ٢٢٤ | باب | ٢٢٤ | باب | ٢٢٤ | باب |
| ٢٢٥ | باب | ٢٢٥ | باب | ٢٢٥ | باب | ٢٢٥ | باب |
| ٢٢٦ | باب | ٢٢٦ | باب | ٢٢٦ | باب | ٢٢٦ | باب |
| ٢٢٧ | باب | ٢٢٧ | باب | ٢٢٧ | باب | ٢٢٧ | باب |
| ٢٢٨ | باب | ٢٢٨ | باب | ٢٢٨ | باب | ٢٢٨ | باب |
| ٢٢٩ | باب | ٢٢٩ | باب | ٢٢٩ | باب | ٢٢٩ | باب |
| ٢٣٠ | باب | ٢٣٠ | باب | ٢٣٠ | باب | ٢٣٠ | باب |
| ٢٣١ | باب | ٢٣١ | باب | ٢٣١ | باب | ٢٣١ | باب |

| صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون |
|------|--|---------------|---|------|---|------|--|------|---|
| ٢١٩ | باب من اشار الى لوكن اذا الى عليه | ٢٢٥ | باب الصلوة بمضى | ٢٢٩ | باب من اشترى الهدى من الطريق | ٢٣٣ | باب الزيادة يوم النحر | ٢٣٣ | باب من اشترى الهدى من الطريق |
| " | باب التكبير عند الركن | " | باب صوم يوم عرفة | " | باب من اشترى قلد بذى خليفة ثم احرم | ٢٣٣ | باب اذا ارى بعد ما امسى الى | " | باب من اشترى قلد بذى خليفة ثم احرم |
| " | باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة | " | باب التلبية التكبير اذا غدا من مكة الى عرفة | ٢٣٠ | باب قتل القلان للبدن والبقر | " | باب الفتيا على الدابة عند الجحرة | " | باب قتل القلان للبدن والبقر |
| " | باب طواف النساء مع الرجال | " | باب التهجير بالرواح يوم عرفة | " | باب اشعار البدن | " | باب الخطبة ايام منى | " | باب اشعار البدن |
| " | باب الكلام في الطواف | " | باب الوقوف على الدابة بعرفة | " | باب من قلد القلان بیده | ٢٣٥ | باب من بيده اصحاب السقاية او غيرهم بمكة | " | باب من قلد القلان بیده |
| ٢٢٠ | باب اذا ارى سيرا او شيئا يكره في الطواف | " | باب الجمع بين الصلوتين بعرفة | " | باب تقليل الغنم | " | باب رمى الجمار | " | باب تقليل الغنم |
| " | باب لا يطوف بالبيت عريان ولا يحج مشرك | " | باب قصر الخطبة بعرفة | " | باب القلان من العهن | " | باب رمى الجمار من بطن الوادى | " | باب القلان من العهن |
| " | باب اذا وقف في الطواف | ٢٢٦ | باب التجيل الى الموقف | " | باب تقليل النعل | " | باب رمى الجمار بسبع حصيات | " | باب تقليل النعل |
| " | باب طاف النبي صلى الله عليه وسلم لسبعين ركعتين | " | باب الوقوف بعرفة | " | باب الجلال للبدن | " | باب من رمى جمره العقبة جعل البيت بين يديه | " | باب الجلال للبدن |
| " | باب من لم يقرب الكعبة لم يطف حتى يخرج من مكة | " | باب السير اذا قدم من عرفة | ٢٣١ | باب من اشترى هدى من الطريق وقبضها | " | باب لا يكثر مع كل حصاة | " | باب من اشترى هدى من الطريق وقبضها |
| " | باب من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد | " | باب النزول بين عرفة وجعر | " | باب ذبح الرجل البقر عن نساءه الى | ٢٣٦ | باب من رمى جمره العقبة ولم يقف | " | باب ذبح الرجل البقر عن نساءه الى |
| " | باب من صلى ركعتي الطواف خلفا للمقام | " | باب امر النبي صلى الله عليه وسلم عند افاضة | " | باب انحرى من عمر النبي صلى الله عليه وسلم منى | " | باب اذا ارى الجمرتين يقيم مستقبل القبلة | " | باب انحرى من عمر النبي صلى الله عليه وسلم منى |
| " | باب انطوا بعد الصبح والعصر | ٢٢٤ | باب الجمع بين الصلوتين بالمزدلفة | " | باب من غر بیده | " | باب رفع اليدين عند الجمرتين الى | " | باب من غر بیده |
| ٢٢١ | باب المريض يطوف راكبا | " | باب من جمع بينهما ولو يتطوع | " | باب نحو الابل المقيدة | " | باب الداء عند الجمرتين | " | باب نحو الابل المقيدة |
| " | باب سقاية الحاج | " | باب من اذن واقام لكل احد منهما | " | باب نحو البدن قائمة | " | باب الطبيب يعمد في الجمر الحلق قبل الافاضة | " | باب نحو البدن قائمة |
| " | باب اجاء في زمزم | " | باب من قدم ضعفا اهل بليل الى | ٢٣٢ | باب لا يعطى الجزار من الهدى شيئا | " | باب طواف الوداع | " | باب لا يعطى الجزار من الهدى شيئا |
| " | باب طواف القارن | ٢٢٨ | باب متى يصلى الفجر بجمع | " | باب يتصدق بجلود الهدى | ٢٣٤ | باب اذا احاضت المرأة بعد ما افاضت | " | باب يتصدق بجلود الهدى |
| " | باب الطواف على وضوء | " | باب متى يدفع من جمع | " | باب يتصدق بجلال البدن | " | باب من صلى العصور يوم النحر لا يبطر | " | باب يتصدق بجلال البدن |
| " | باب وجوب الصفا والمروة | " | باب التلبية والتكبير غداة النحر حين | " | باب اذا ذبح الا براهيم مكان البيت الى | " | باب المحصب | " | باب اذا ذبح الا براهيم مكان البيت الى |
| ٢٢٣ | باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة | " | باب يرمى جمره العقبة الى | " | باب الذبح قبل الحلق | " | باب النزول متى طوى قبل ان يدخل مكة | " | باب الذبح قبل الحلق |
| " | باب تقضي الحائض النساء كلها الا الطواف | " | باب فمن تمنع بالعمرة الى الحج الاية | ٢٣٣ | باب من لبس راسه عند الاحرام حلق | ٢٣٨ | باب من نزل في طوى اذا رجع من مكة | " | باب من لبس راسه عند الاحرام حلق |
| ٢٢٢ | باب الاكل من البطيخ وغيرها للمكي | ٢٢٩ | باب ركوب البدن لقوله تعالى البنا جعلناها | " | باب الحلق والتقصير عند الاحلال | " | باب التجارة ايام الموسم والبيع الى | " | باب الحلق والتقصير عند الاحلال |
| " | باب ان يصلى الظهر في يوم التروية | " | باب من ساق البدن معه | " | باب تقصير المتمتع بعد العمرة | " | باب الاداء من المحصب | " | باب تقصير المتمتع بعد العمرة |
| | | ابواب العروة | | | | | | | |
| ٢٣٨ | باب وجوب العمرة وفضلها | ٢٢٢ | باب الدخول بالعشي | ٢٢٣ | باب النساك شاة | ٢٣٨ | باب ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمة | ٢٣٨ | باب النساك شاة |
| " | باب من اعتمر قبل الحج | " | باب لا يطرق اهل اذا بلغ المدينة | " | باب قول الله عز وجل فلا رفث | " | باب الاعتسال للمحرم | " | باب قول الله عز وجل فلا رفث |
| " | باب اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم | " | باب من اسرع ناقته اذا بلغ المدينة | ٢٢٥ | باب قول الله تعالى ولا تسوقوا الاحلال الى | " | باب لبس الخفين للمحرم اذا ارى الجبل لتعلن | " | باب قول الله تعالى ولا تسوقوا الاحلال الى |
| ٢٣٩ | باب عمرة في رمضان | " | باب قول الله تعالى انا البيو من ابوابها | " | باب جزاء الصيد نحو قول الله لا تقربوا الصلوة | " | باب اذا ارى الجبل لا زار فليلبس السراويل | " | باب جزاء الصيد نحو قول الله لا تقربوا الصلوة |
| " | باب العمرة ليلة المحصنة وغيرها | " | باب السفر قطعة من العذاب | " | باب اذا اصاد المحلال لهدى للمحرم الصيد | ٢٢٩ | باب لبس سلاح للمحرم | " | باب اذا اصاد المحلال لهدى للمحرم الصيد |
| " | باب عمرة التمتع | ٢٢٣ | باب انساوا اذا جد به السير تعجلوا اهلها | " | باب اذا ارى المحرمون صيدا ففكوا به | " | باب دخول المحرم ومكة بغير احرام | " | باب اذا ارى المحرمون صيدا ففكوا به |
| ٢٢٠ | باب الاعتناء بعجل الحج بغير هدى | " | باب المحصر جزاء الصيد وقوله تعالى فاقصر | " | باب لا يبين المحرم الحلال في قتل الصيد | " | باب اذا احرم جاهلا وعلية قميص | " | باب لا يبين المحرم الحلال في قتل الصيد |
| " | باب اجر العمرة على قدر النصب | " | باب اذا احصر المعتمر | ٢٢٦ | باب لا يشير المحرم الى الصيد | " | باب المحرم يموت بعرفة | " | باب اذا احصر المعتمر |
| " | باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم خرج | " | باب الاحصار في الحج | " | باب اذا اهدى للمحرم حمارا وحشيا لم يقبل | " | باب سنة المحرم اذا مات | " | باب اذا اهدى للمحرم حمارا وحشيا لم يقبل |
| ٢٢١ | باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج | " | باب النحر قبل الحلق في المحصر | " | باب ما يقتل المحرم من الدواب | " | باب الحج والنذر عن الميت الى | " | باب ما يقتل المحرم من الدواب |
| " | باب متى يحل المعتمر | " | باب من قال ليس على المحصر بدل | ٢٢٤ | باب لا يعرض شجر المحرم | ٢٥٠ | باب الحج عن من لا يستطيع الثبوت على الرحلة | " | باب لا يعرض شجر المحرم |
| ٢٢٢ | باب ما يقول اذا رجع من الحج والعمرة والفرا | ٢٢٣ | باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضا او به اذى | " | باب لا يفر صيد المحرم | " | باب حجر المرأة عن الرجل | " | باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضا او به اذى |
| " | باب استقبال الحاج القاديين الى | " | باب قول الله تعالى او صدقوه اطعام سنة الاية | " | باب لا يحل لقتال بمكة ٢٢٤ الحجامة للمحرم | " | باب حجر الصبيان ٢٥٠ | " | باب قول الله تعالى او صدقوه اطعام سنة الاية |
| " | باب القدوم بالغداة | " | باب اطعام في الفقة نصف صاع | ٢٢٨ | باب تزوير المحرم | ٢٥١ | باب من نذر المشى الى الكعبة | " | باب اطعام في الفقة نصف صاع |
| | | فضائل المدينة | | | | | | | |
| ٢٥١ | باب حرم المدينة | ٢٥٢ | باب لا يبتغي المدينة | ٢٥٢ | باب انحر من كادها المدينة | ٢٥٣ | باب المدينة تنفى الخبث | ٢٥٣ | باب انحر من كادها المدينة |
| ٢٥٢ | باب فضل المدينة وانما تنفى الناس | " | باب من رغب عن المدينة | " | باب اطام المدينة | " | " | " | باب اطام المدينة |
| " | باب المدينة طابة | " | باب الايمان يارزالي المدينة | " | باب زيد خل الدجال المدينة | " | باب كراهة النبي صلى الله عليه وسلم ان تقرأ في المسجد | " | باب زيد خل الدجال المدينة |

| صفحة | مضمون | ون | صفحة | مضمون | ون | صفحة | مضمون | ون | صفحة | مضمون | ون |
|------|--|-----|---|-------|--|------|--|-----|--|-------|--|
| ٢٥٨ | باب وجوب صوم رمضان | ٢٥٨ | باب القبله للصائم | ٢٥٨ | باب الوصال لمن قل ليس في الليل صيام | ٢٥٨ | باب فضل ليلة القدر | ٢٥٨ | باب فضل الصوم | ٢٥٨ | باب فضل الصوم |
| ٢٥٩ | باب الصور كفارة | ٢٥٩ | باب اغتسال الصائم | ٢٥٩ | باب الوصال الى السحر | ٢٥٩ | باب تحريم ليلة القدر في الوتر | ٢٥٩ | باب الريان للصائمين | ٢٥٩ | باب الريان للصائمين |
| ٢٦٠ | باب هل قال رمضان او شهر رمضان | ٢٦٠ | باب السواك الرطب اليابس للصائم | ٢٦٠ | باب من اقيم على اخيه ليفطر في التطوع | ٢٦٠ | باب من عرف ليلة القدر لئلا يحل الناس الخ | ٢٦٠ | باب هل قال رمضان او شهر رمضان | ٢٦٠ | باب هل قال رمضان او شهر رمضان |
| ٢٦١ | باب روية الهلال | ٢٦١ | باب قول النبي اذا وضأ فليس يستشق له | ٢٦١ | باب صور شعبان | ٢٦١ | باب العمل في العشر الاواخر من رمضان | ٢٦١ | باب روية الهلال | ٢٦١ | باب روية الهلال |
| ٢٦٢ | باب من صام رمضان ايماناً واحتساباً | ٢٦٢ | باب اذا جامع في رمضان | ٢٦٢ | باب ما يذكر من صوم النبي افطاره | ٢٦٢ | باب الاعتكاف في العشر الاواخر | ٢٦٢ | باب من صام رمضان ايماناً واحتساباً | ٢٦٢ | باب من صام رمضان ايماناً واحتساباً |
| ٢٦٣ | باب اجزاء ما كان يصوم في رمضان | ٢٦٣ | باب الجائع في رمضان هل يطعمه من الكفاية | ٢٦٣ | باب حق الضيف في الصوم | ٢٦٣ | باب الخاضع لرجل المعتكف | ٢٦٣ | باب اجزاء ما كان يصوم في رمضان | ٢٦٣ | باب اجزاء ما كان يصوم في رمضان |
| ٢٦٤ | باب من لم يدرك قول الزور العمل به الصوم | ٢٦٤ | باب الحجامة والقي للصائم | ٢٦٤ | باب صوم الدهر | ٢٦٤ | باب غسل المعتكف | ٢٦٤ | باب من لم يدرك قول الزور العمل به الصوم | ٢٦٤ | باب من لم يدرك قول الزور العمل به الصوم |
| ٢٦٥ | باب هل يقول في صائمه اذا شتم | ٢٦٥ | باب الصوم في السفرو الافطار | ٢٦٥ | باب حق الاهل في الصوم | ٢٦٥ | باب الاعتكاف ليلا | ٢٦٥ | باب هل يقول في صائمه اذا شتم | ٢٦٥ | باب هل يقول في صائمه اذا شتم |
| ٢٦٦ | باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة | ٢٦٦ | باب اذا صام ايماناً من رمضان لم سافر | ٢٦٦ | باب صوم يوم وافطار يوم | ٢٦٦ | باب اعتكاف النساء | ٢٦٦ | باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة | ٢٦٦ | باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة |
| ٢٦٧ | باب قول النبي صلتم اذا رايت الهلال فصوموا | ٢٦٧ | باب قول النبي لمن ظل عليه اشتد الحر | ٢٦٧ | باب صوم داود عليه السلام | ٢٦٧ | باب الاخبة في السجود | ٢٦٧ | باب قول النبي صلتم اذا رايت الهلال فصوموا | ٢٦٧ | باب قول النبي صلتم اذا رايت الهلال فصوموا |
| ٢٦٨ | باب شهر اعيد لا يقصان | ٢٦٨ | باب قول النبي صلتم اذا رايت الهلال فصوموا | ٢٦٨ | باب صيام البيض ثلث عشرة الخ | ٢٦٨ | باب هل يخرج المعتكف نحو الحج | ٢٦٨ | باب شهر اعيد لا يقصان | ٢٦٨ | باب شهر اعيد لا يقصان |
| ٢٦٩ | باب قول النبي صلتم لا تكتب ولا تحسب | ٢٦٩ | باب من افطر في السفرو ليراه الناس | ٢٦٩ | باب من زار قوما فلو يفطر عنهم | ٢٦٩ | باب الاعتكاف وخروج النبي صلعم صبيحة | ٢٦٩ | باب قول النبي صلتم لا تكتب ولا تحسب | ٢٦٩ | باب قول النبي صلتم لا تكتب ولا تحسب |
| ٢٧٠ | باب لا يقبل رمضان بصوم يوم او يومين | ٢٧٠ | باب وعلى الذين يطيقونه فدية | ٢٧٠ | باب الصوم من اخر الشهر | ٢٧٠ | باب اعتكاف المستحاضة | ٢٧٠ | باب لا يقبل رمضان بصوم يوم او يومين | ٢٧٠ | باب لا يقبل رمضان بصوم يوم او يومين |
| ٢٧١ | باب قول الله احل لكم ليلة الصيام الرفق | ٢٧١ | باب متى يقضى قضاء رمضان | ٢٧١ | باب صوم يوم الجمعة | ٢٧١ | باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه | ٢٧١ | باب قول الله احل لكم ليلة الصيام الرفق | ٢٧١ | باب قول الله احل لكم ليلة الصيام الرفق |
| ٢٧٢ | باب قول الله تكلوا واشربوا | ٢٧٢ | باب الخائض ترك الصوم والصلاة | ٢٧٢ | باب هل يخص شيئا من الايام | ٢٧٢ | باب هل يدرك المعتكف عن نفسه | ٢٧٢ | باب قول الله تكلوا واشربوا | ٢٧٢ | باب قول الله تكلوا واشربوا |
| ٢٧٣ | باب قول النبي من صام رمضان | ٢٧٣ | باب من مات وعليه صوم | ٢٧٣ | باب صوم يوم الفطر | ٢٧٣ | باب من خرج من اعتكافه عند الصبح | ٢٧٣ | باب قول النبي من صام رمضان | ٢٧٣ | باب قول النبي من صام رمضان |
| ٢٧٤ | باب تقبيل السحور | ٢٧٤ | باب متى يحل فطر الصائم | ٢٧٤ | باب صوم يوم الفجر | ٢٧٤ | باب الاعتكاف في شوال | ٢٧٤ | باب تقبيل السحور | ٢٧٤ | باب تقبيل السحور |
| ٢٧٥ | باب تقبيل السحور | ٢٧٥ | باب يفطر بما تيسر بالاء وغيره | ٢٧٥ | باب صيام ايام التشريق | ٢٧٥ | باب من لم يدرك على المعتكف صوما | ٢٧٥ | باب تقبيل السحور | ٢٧٥ | باب تقبيل السحور |
| ٢٧٦ | باب بركة السحور من غير ايجاب | ٢٧٦ | باب تقبيل الافطار | ٢٧٦ | باب صيام يوم عاشوراء | ٢٧٦ | باب اذا نزل في الجاهلية ان يعتكف الخ | ٢٧٦ | باب بركة السحور من غير ايجاب | ٢٧٦ | باب بركة السحور من غير ايجاب |
| ٢٧٧ | باب اذا نوى بالنهار صوما | ٢٧٧ | باب اذا افطر في رمضان غطت الشمس | ٢٧٧ | باب فضل من قام رمضان | ٢٧٧ | باب الاعتكاف في العشر الاوسط | ٢٧٧ | باب اذا نوى بالنهار صوما | ٢٧٧ | باب اذا نوى بالنهار صوما |
| ٢٧٨ | باب المباشرة للصائم | ٢٧٨ | باب صوم الصبيان | ٢٧٨ | باب المعتكف يدخل اهل البيت الفصل | ٢٧٨ | باب الاعتكاف في العشر الاوسط | ٢٧٨ | باب المباشرة للصائم | ٢٧٨ | باب المباشرة للصائم |
| ٢٨١ | باب ما جاء في قول الله فاذا قضيت الصلاة | ٢٨١ | باب شري الدابة الحبرية | ٢٨١ | باب من انظر موسوا | ٢٨١ | باب كراهية الصنع في السوق | ٢٨١ | باب ما جاء في قول الله فاذا قضيت الصلاة | ٢٨١ | باب ما جاء في قول الله فاذا قضيت الصلاة |
| ٢٨٢ | باب التحلل بين الحرامين بينهما مشبهات | ٢٨٢ | باب الا اسواق التي كانت في الجاهلية | ٢٨٢ | باب من انظر معسوا | ٢٨٢ | باب الكيل على البائع والمعتكف | ٢٨٢ | باب التحلل بين الحرامين بينهما مشبهات | ٢٨٢ | باب التحلل بين الحرامين بينهما مشبهات |
| ٢٨٣ | باب تفسير المشبهات | ٢٨٣ | باب شري الدابة البهيمة والاجراب الخ | ٢٨٣ | باب اذا بين البيعان لم يكتما ونصحا | ٢٨٣ | باب ما يستحب من الكيل | ٢٨٣ | باب تفسير المشبهات | ٢٨٣ | باب تفسير المشبهات |
| ٢٨٤ | باب ما يتنزه من المشبهات | ٢٨٤ | باب بيع السلاح في الفتنة وغيرها | ٢٨٤ | باب بيع الخلط من القمح | ٢٨٤ | باب بركة صاع النبي صلعم ومكة | ٢٨٤ | باب ما يتنزه من المشبهات | ٢٨٤ | باب ما يتنزه من المشبهات |
| ٢٨٥ | باب من لم ير الوساوس فغواها من المشبهات | ٢٨٥ | باب في العطاء وبيع المسك | ٢٨٥ | باب ما قيل في الحام والجزار | ٢٨٥ | باب ما يذكر في بيع الطعام والحركة | ٢٨٥ | باب من لم ير الوساوس فغواها من المشبهات | ٢٨٥ | باب من لم ير الوساوس فغواها من المشبهات |
| ٢٨٦ | باب قول الله اذا راى تجارة اولها الخ | ٢٨٦ | باب ذكر الحجام | ٢٨٦ | باب ما يفتي الكذب الكتمان في البيع | ٢٨٦ | باب بيع الطعام قبل ان يقبض | ٢٨٦ | باب قول الله اذا راى تجارة اولها الخ | ٢٨٦ | باب قول الله اذا راى تجارة اولها الخ |
| ٢٨٧ | باب من لم يبال من حيث كسب الكمال | ٢٨٧ | باب الفخارة فيما يكره لبسه الرجال النساء | ٢٨٧ | باب قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تأكلوا | ٢٨٧ | باب من راي اذا اشترى طعاما جزافا | ٢٨٧ | باب من لم يبال من حيث كسب الكمال | ٢٨٧ | باب من لم يبال من حيث كسب الكمال |
| ٢٨٨ | باب الفخارة في البز وغيره | ٢٨٨ | باب صاحب لسعة احب بالسوم | ٢٨٨ | باب ما كل لربوا وشاهد وكاتبه الخ | ٢٨٨ | باب اذا اشترى متاعا وادب فوضعه بائنه | ٢٨٨ | باب الفخارة في البز وغيره | ٢٨٨ | باب الفخارة في البز وغيره |
| ٢٨٩ | باب الفخارة في التجارة | ٢٨٩ | باب كرم يجوز الخيارات | ٢٨٩ | باب موكل لربوا القول لله يا ايها الذين امنوا | ٢٨٩ | باب لا يبيع على بيع اخيه ولا يبيع على نفسه | ٢٨٩ | باب الفخارة في التجارة | ٢٨٩ | باب الفخارة في التجارة |
| ٢٩٠ | باب الفخارة في البحر | ٢٩٠ | باب اذا يوقت الخيارات هل يجوز البيع | ٢٩٠ | باب فيحق الله الربوا ويرى الصدقات | ٢٩٠ | باب بيع المزايدة | ٢٩٠ | باب الفخارة في البحر | ٢٩٠ | باب الفخارة في البحر |
| ٢٩١ | باب قول الله تعالى اذا راى تجارة اولها الآية | ٢٩١ | باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا | ٢٩١ | باب ما يكره من الحلف في البيع | ٢٩١ | باب الخش ومن قال لا يجوز ذلك البيع | ٢٩١ | باب قول الله تعالى اذا راى تجارة اولها الآية | ٢٩١ | باب قول الله تعالى اذا راى تجارة اولها الآية |
| ٢٩٢ | باب قول الله تعالى انفقوا مما طيبوا كسبهم | ٢٩٢ | باب اخذوا من الصالحين | ٢٩٢ | باب ما قيل في الصواغ | ٢٩٢ | باب بيع الغرر وحمل الحيلة | ٢٩٢ | باب قول الله تعالى انفقوا مما طيبوا كسبهم | ٢٩٢ | باب قول الله تعالى انفقوا مما طيبوا كسبهم |
| ٢٩٣ | باب من احب البسط في الرزق | ٢٩٣ | باب اذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع | ٢٩٣ | باب ذكر القين والحداد | ٢٩٣ | باب بيع الملامسة | ٢٩٣ | باب من احب البسط في الرزق | ٢٩٣ | باب من احب البسط في الرزق |
| ٢٩٤ | باب شري النبي صلعم بالنسيئة | ٢٩٤ | باب اذا اشترى شيئا فوهب من ساعته الخ | ٢٩٤ | باب الخياط | ٢٩٤ | باب بيع المئانة | ٢٩٤ | باب شري النبي صلعم بالنسيئة | ٢٩٤ | باب شري النبي صلعم بالنسيئة |
| ٢٩٥ | باب كسب الرجل وعمل يده | ٢٩٥ | باب ما يكره من الخداع في البيع | ٢٩٥ | باب النشاج | ٢٩٥ | باب انوالبائنه ان لا يحفل لابل البقر | ٢٩٥ | باب كسب الرجل وعمل يده | ٢٩٥ | باب كسب الرجل وعمل يده |
| ٢٩٦ | باب سهولة والسماحة في الشري والبيع | ٢٩٦ | باب ما ذكر في الاسواق | ٢٩٦ | باب شري الامام الحواجر بنفسه | ٢٩٦ | باب ان شاء رد المصراة الخ | ٢٩٦ | باب سهولة والسماحة في الشري والبيع | ٢٩٦ | باب سهولة والسماحة في الشري والبيع |

| صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون |
|--|---|------|--|------|---|------|--|
| ٢٨٨ | باب بيع العبد الزاني - | ٢٩٠ | باب بيع الفضة بالفضة - | ٢٩٢ | باب قبض من باع نخلا قد أبرت - | ٢٩٢ | باب قتل الخنزير - |
| " | باب الشرى والبيع مع النساء - | ٢٩١ | باب بيع الدينار بالدinars - | " | باب بيع الزرع بالطعام كيلاً - | " | باب زنا بغير المحرمة ولا يباع ودك - |
| ٢٨٩ | باب هل يبيع حاضر لباد بغير اجر - | " | باب بيع الورق بالذهب نسيئة - | " | باب بيع النخل باصله - | " | باب بيع النصارى والقي ليس فيها روح - |
| " | باب من كره ان يبيع حاضر لباد باجر - | " | باب بيع الذهب بالورق يداين - | " | باب بيع الخاضرة - | ٢٩٤ | باب تحريم التجارة في الخمر - |
| " | باب لا يشتري حاضر لباد بالسمسة - | " | باب بيع الزابنة - | " | باب بيع الجمار والكله - | " | باب اثم من باع حراً - |
| " | باب انى عن تلقى الركبان - | " | باب بيع الغر على رؤس النخل - | ٢٩٢ | باب من اشترى امرأته على ما يتعارفون - | " | باب امر النبي صلى الله عليه وسلم ببيع ارضيه من النخل - |
| " | باب منتهى التلقى - | ٢٩٢ | باب تفسير العرايا - | " | باب بيع الثمر بثلث من ثمره - | " | باب بيع العبد بالعبد المحيوان بالحيوان - |
| ٢٩٠ | باب اذا اشترط في البيع شروط لا تخل - | " | باب بيع الثمار قبل ان يبدى صلاحها - | " | باب بيع الارض والدرر والعرض مشاعاً - | " | باب بيع الرقيق - |
| " | باب بيع التمر بالتمر - | " | باب بيع النخل قبل ان يبدى صلاحها - | " | باب اذا اشترى شيئاً بالخيرة بغير اذنه - | " | باب بيع المذبر - |
| " | باب بيع الزيت بالزيت الطعام بالطعام - | ٢٩٣ | باب اذا باع الثمار قبل ان يبدى صلاحها - | ٢٩٥ | باب الشرى والبيع من المشركين - | " | باب هل يسافر بالجارية قبل ان يستبرأها - |
| " | باب بيع الشعير بالشعير - | " | باب شىء الطعام الى اجل - | " | باب شىء المملوك من الحربى - | ٢٩٨ | باب بيع المسببة والاخصام - |
| " | باب بيع الذهب بالذهب - | " | باب اذا اراد بيع ثمر بثمر خيره منه - | ٢٩٦ | باب خلود المسببة قبل ان تدبغ - | " | باب ثمن الكلب - |
| كتاب السلم | | | | | | | |
| ٢٩٨ | باب السلم في كيل معلوم - | ٢٩٩ | باب السلم في نخل - | ٣٠٠ | باب السلم الى اجل معلوم - | ٣٠٠ | باب الشفعة فيما لم يقسم له - |
| " | باب السلم في وزن معلوم - | ٣٠٠ | باب الكفيل في السلم - | " | باب السلم الى ان تنتج الناقه - | " | باب غرض الشفعة على صاحبها قبل البيع - |
| ٢٩٩ | باب السلم الى من ليس عند اصل - | " | باب الرهن في السلم - | " | باب السلم الى من لا يملك - | " | باب اى الجوار اقرب - |
| كتاب الاجارة | | | | | | | |
| ٣٠١ | باب استيجار الرجل الصالح - | ٣٠٢ | باب اذا استاجر اجيراً على ان يقيم حائطاً - | ٣٠٣ | باب اجرة السمسة - | ٣٠٣ | باب ما جاء في كسب النوى والاماء - |
| " | باب رعى الغنم على قراريط - | " | باب الاجارة الى نصف النهار - | ٣٠٣ | باب هل يبايع الرجل نفسه من مشرك - | ٣٠٥ | باب عصب النخل - |
| " | باب استيجار المشركين عند الضرورة - | " | باب الاجارة الى صلوة العصر - | " | باب بايعت في الرقية على حياء العرب - | " | باب اذا استاجر ارضاً فبات احد هما - |
| " | باب اذا استاجر اجيراً ليعمل له - | " | باب اثم من منع اجرا لاجير - | " | باب ضريبة العبد تعاها من ارباب الاماء - | " | باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة - |
| " | باب الاجير في الغزو - | " | باب الاجارة من العصر الى الليل - | " | باب اخراج الحجام - | " | باب اذا احل على ملى فليس له رد - |
| " | باب من استاجر اجيراً فتركه او فعل فيه - | " | باب من استاجر اجيراً فتركه او فعل فيه - | " | باب من كلف مولى العبد ان يخففوا عنه - | " | باب اذا احل دين الميت على اجل جاز - |
| ٣٠٣ | باب من اجرت نفسه ليعمل على ظهره - | ٣٠٣ | باب من اجرت نفسه ليعمل على ظهره - | ٣٠٣ | باب من اجرت نفسه ليعمل على ظهره - | ٣٠٣ | باب من اجرت نفسه ليعمل على ظهره - |
| كتاب الكفالة | | | | | | | |
| ٣٠٥ | باب الكفالة في القرض والديون بالابن وغيره - | ٣٠٦ | باب قول الله والذين عاقدت ايمانكم - | ٣٠٦ | باب من تكفل عن ميت ديناً - | ٣٠٤ | باب جوارى ابى بكر الصديق رضي الله عنه - |
| كتاب الوكالة | | | | | | | |
| ٣٠٨ | باب اذا وكل المسلم حربياً في الحرب - | ٣٠٩ | باب الوكالة في قضاء الديون - | ٣١٠ | باب اذا وكل لرجل فترك الوكيل شيئاً - | ٣١١ | باب الوكالة في الحدود - |
| " | باب الوكالة في الصوف الميزان - | " | باب اذا وهب شيئاً لوكيل وشقيق قوم جاز - | " | باب اذا باع الوكيل شيئاً فاسداً فبيعه مردود - | " | باب وكالة في البدن وتعاهاها - |
| " | باب اذا بصو الراعى او الوكيل شاة فموتت - | " | باب اذا وكل لرجل ان يعطى شيئاً - | ٣١١ | باب الوكالة في الوقف ونفقة الخ - | " | باب اذا قال الرجل لوكيله صمته اذ الله - |
| ٣٠٩ | باب وكالة الشاهد الغائب جائزة - | ٣١٠ | باب وكالة المرأة الامام في النكاح - | " | باب وكالة الامين في الخزائن ونحوها - | " | باب وكالة الامين في الخزائن ونحوها - |
| كتاب المحرث والمزارعة وما جاء فيه | | | | | | | |
| ٣١١ | باب فضل المزرع والغرس اذا اكل منه - | ٣١٢ | باب قطع الشجر والنخل - | ٣١٣ | باب المزارعة مع اليهود - | ٣١٣ | باب اذا قال بالارض ترك ما فرق الله الخ - |
| " | باب ما يجز من عواقب الاشتغال الخ - | " | باب المزارعة بالشرط ونحوه - | " | باب ما يكره من الشروط في المزارعة - | " | باب ما كان من صحاب النبي يواسى بعضهم الخ - |
| " | باب اقتناء الكلب للمحرث - | ٣١٣ | باب المزارعة بالشرط ونحوه - | " | باب اذا زرع مال قوماً بغير اذنه - | " | باب كراه الارض بالذهب والفضة - |
| " | باب استعمال البقر للمحرث - | " | باب اذا اشترط السنين في المزارعة - | ٣١٣ | باب اذا اشترط السنين في المزارعة - | " | باب ما جاء في الغرس - |
| " | باب اذا قال كفى مؤنة النخل وغيره - | " | باب من اشترى ارضاً ماواتاً - | " | باب من اشترى ارضاً ماواتاً - | " | باب من اشترى ارضاً ماواتاً - |
| كتاب المساقاة | | | | | | | |
| ٣١٦ | باب المساقاة - | ٣١٦ | باب المساقاة - | ٣١٦ | باب المساقاة - | ٣١٦ | باب المساقاة - |

| صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون |
|------|--|------|--|------|--|------|--|
| ٣١٦ | باب في الشرب قول الله عز وجل وجعلنا الخ | ٣١٤ | باب ان شرب من غير السبيل من الماء | ٣١٨ | باب فضل سقي الماء | ٣٢٠ | باب بيع الحطب والكلأ |
| ٣١٤ | باب من قال ان صاحب الماء اخي بالماء الخ | ٣١٨ | باب سكر الاطعم | ٣١٨ | باب من راى ان صاحب الحوض والقربة | ٣٢٠ | باب القطار |
| ٣١٨ | باب من حفر بئر في ملكه لم يضمن | ٣١٨ | باب شرب الاعلى قبل الاسفل | ٣١٩ | باب لا يحسب الاكله ورسوله | ٣٢٠ | باب حطب الابل على الماء |
| ٣١٨ | باب الخصم في البر والقضاء فيها | ٣١٨ | باب شرب الاعلى الى الكعبين | ٣١٩ | باب شرب الناس الدواب من الانهار | ٣٢٠ | باب ان رجل يكون له بئر او شرب في حائط |
| ٣٢١ | باب في الاستقراض واداء الدين والحجر والتقليد | ٣٢١ | باب في الاستقراض واداء الدين والحجر والتقليد | ٣٢١ | باب في الاستقراض واداء الدين والحجر والتقليد | ٣٢١ | باب في الاستقراض واداء الدين والحجر والتقليد |
| ٣٢١ | باب من اشترى بالدين وليس له ثمنه الخ | ٣٢٢ | باب هل يعطى اكبر من سنه | ٣٢٢ | باب الصلوة على من ترك دينه | ٣٢٢ | باب من باع مال المفلس والمعدم الخ |
| ٣٢١ | باب من اخذ ماله من الناس ربا له الخ | ٣٢٢ | باب حسن القضاء | ٣٢٢ | باب مطل الغني ظلم | ٣٢٢ | باب اذا اقرض على اجل مسمى |
| ٣٢١ | باب اداء الدين قول الله ان الله يامركم | ٣٢٢ | باب اذا قضى ورجع او حله فهو جائز | ٣٢٢ | باب لصاحب الحق مقال | ٣٢٢ | باب الشفاعة في وضع الدين |
| ٣٢١ | باب استقراض الابل | ٣٢٢ | باب اذا قاض وجاز في الدين فهو جائز | ٣٢٢ | باب اذا وجد له عن مفلس البيوع | ٣٢٢ | باب ما ينهي عن اضاعة المال |
| ٣٢١ | باب حسن التقاضي | ٣٢٢ | باب من استعاض من الدين | ٣٢٢ | باب من اخذ الغريم الى الغدا ونحوه الخ | ٣٢٢ | باب العبد اع في مال سيد الخ |
| ٣٢٢ | باب في الخصم وما | ٣٢٢ | باب في الخصم وما | ٣٢٢ | باب في الخصم وما | ٣٢٢ | باب في الخصم وما |
| ٣٢٢ | باب فايد كذا في الخصم والخصومة الخ | ٣٢٢ | باب كلام الخصم بعضهم في بعض | ٣٢٢ | باب دعوى الوصي للميت | ٣٢٢ | باب الربط والحبس في المحرم |
| ٣٢٢ | باب من اداه امر السفيرة الضعيف العقل | ٣٢٢ | باب اخراج اهل المعاصي والخصم من البيوع | ٣٢٢ | باب التوثيق من تحتش معونه | ٣٢٢ | باب في الملازمة ٣٢٤ التقاضي |
| ٣٢٤ | باب في اللقطة | ٣٢٤ | باب في اللقطة | ٣٢٤ | باب في اللقطة | ٣٢٤ | باب في اللقطة |
| ٣٢٤ | باب اذا اخبره رب اللقطة بالعلامة تدفع اليه | ٣٢٨ | باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة | ٣٢٨ | باب كيف تعرف لقطه اهل مكة | ٣٢٩ | باب هل اخذ اللقطة ولا يدينها فتنه حتى |
| ٣٢٤ | باب ضالة الابل | ٣٢٨ | باب اذا وجد خشبة في البحر وسوطا او نحو | ٣٢٩ | باب لا تحلب ماشية احد بغير اذن | ٣٢٩ | باب من عرف للقطه ولم يدين فيها السلطان |
| ٣٢٤ | باب ضالة الغنم | ٣٢٨ | باب اذا وجد ثمرة في الطريق | ٣٢٩ | باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة | ٣٢٩ | باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة |
| ٣٣٠ | باب المظالم والقصاص | ٣٣٠ | باب المظالم والقصاص | ٣٣٠ | باب المظالم والقصاص | ٣٣٠ | باب المظالم والقصاص |
| ٣٣٠ | باب المظالم والغصب | ٣٣١ | باب انقضاء الحق من دعوى المظالم | ٣٣١ | باب قصاص المظالم اذا وجد له ظالمه | ٣٣١ | باب انقضاء الحق من دعوى المظالم |
| ٣٣٠ | باب قصاص المظالم | ٣٣١ | باب من كانت له مظلمة عند الرجل فخلها الخ | ٣٣١ | باب ما جاء في السقائف | ٣٣١ | باب من كانت له مظلمة عند الرجل فخلها الخ |
| ٣٣٠ | باب قول الله تعالى لا تعذبوا الذين ظلموا | ٣٣١ | باب اذا حلف من ظلمه فلا رجوع فيه | ٣٣١ | باب لا يضمن جار جاره ان يغرق خشبة جاره | ٣٣١ | باب اذا حلف من ظلمه فلا رجوع فيه |
| ٣٣٠ | باب لا يظلم المسلم المسلم الا يسلمه | ٣٣١ | باب اذا اذن له وحلله لم يبين كرهه | ٣٣١ | باب ضابط الخمر في الطريق | ٣٣١ | باب اذا اذن له وحلله لم يبين كرهه |
| ٣٣٠ | باب اعين اخاك ظالما او مظلوما | ٣٣١ | باب ان شرب من ظلم شيئا من الارض | ٣٣١ | باب افضية الدروا وجلوس فيها | ٣٣١ | باب ان شرب من ظلم شيئا من الارض |
| ٣٣١ | باب نصير المظالم | ٣٣١ | باب اذا اذن انسان لآخر شيئا جاز | ٣٣١ | باب الا بار على الطريق اذا لم يذ بها | ٣٣١ | باب اذا اذن انسان لآخر شيئا جاز |
| ٣٣١ | باب ان تصار من الظالم | ٣٣١ | باب قول الله وهو الذ الخصام | ٣٣١ | باب امانة الاذى | ٣٣١ | باب قول الله وهو الذ الخصام |
| ٣٣١ | باب عفو المظالم | ٣٣١ | باب ان شرب من خاصم في باطل هو عليه | ٣٣١ | باب الغرقة والعلية المشرفة وغير المشرفة | ٣٣١ | باب ان شرب من خاصم في باطل هو عليه |
| ٣٣١ | باب الظلم ظلمات يوم القيمة | ٣٣١ | باب اذا خاصم فجر | ٣٣١ | باب من عقل بغيره على البلاط او باب المسجد | ٣٣١ | باب اذا خاصم فجر |
| ٣٣٤ | باب الشراكة | ٣٣٤ | باب الشراكة | ٣٣٤ | باب الشراكة | ٣٣٤ | باب الشراكة |
| ٣٣٨ | باب ما كان من خطيئين فانها ميراثا بينهما | ٣٣٩ | باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه | ٣٣٩ | باب الاشتراك في الذهب والفضة الخ | ٣٣٩ | باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه |
| ٣٣٨ | باب قسمة الغنم | ٣٣٩ | باب شراكة البنين واهل الميراث | ٣٣٩ | باب مشاركة الذم في الشراكين في الزراعة | ٣٣٩ | باب شراكة البنين واهل الميراث |
| ٣٣٨ | باب القرآن في التمر بين الشركاء الخ | ٣٣٩ | باب الشراكة في الارضين وغيرها | ٣٣٩ | باب قسمة الغنم والعدل فيها | ٣٣٩ | باب الشراكة في الارضين وغيرها |
| ٣٣٩ | باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة | ٣٣٩ | باب اذا قسم الشركاء الدروا وغيرها لا شفعة | ٣٣٩ | باب من عدل عشرة من الغنم مجزور الخ | ٣٣٩ | باب اذا قسم الشركاء الدروا وغيرها لا شفعة |
| ٣٣٩ | باب الرهن في الحضر | ٣٣٩ | باب الرهن في الحضر | ٣٣٩ | باب الرهن في الحضر | ٣٣٩ | باب الرهن في الحضر |
| ٣٣٩ | باب من رهن درعه | ٣٣٩ | باب رهن السلاح | ٣٣٩ | باب الرهن عند اليهود وغيرهم | ٣٣٩ | باب رهن السلاح |
| ٣٣٩ | باب الرهن مسركوب ومحلوب | ٣٣٩ | باب الرهن مسركوب ومحلوب | ٣٣٩ | باب الرهن مسركوب ومحلوب | ٣٣٩ | باب الرهن مسركوب ومحلوب |
| ٣٣٩ | باب في العدة قول الله تعالى فك رقبة او اطعام مسكين | ٣٣٩ | باب في العدة قول الله تعالى فك رقبة او اطعام مسكين | ٣٣٩ | باب في العدة قول الله تعالى فك رقبة او اطعام مسكين | ٣٣٩ | باب في العدة قول الله تعالى فك رقبة او اطعام مسكين |
| ٣٣٩ | باب اي الرقاب افضل | ٣٣٩ | باب اي الرقاب افضل | ٣٣٩ | باب اي الرقاب افضل | ٣٣٩ | باب اي الرقاب افضل |
| ٣٣٩ | باب اذا اعتق نصيبا في عبد وليس له مال | ٣٣٩ | باب اذا اعتق عبد بين اثنين الخ | ٣٣٩ | باب اذا اعتق عبد بين اثنين الخ | ٣٣٩ | باب اذا اعتق نصيبا في عبد وليس له مال |

| صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون |
|-----------------------------------|--|------|---|------|---|------|--|
| ٣٢٣ | باب المخطأ والنسيان في العتاقة | ٣٢٣ | باب بيع الولاد وهبته | ٣٢٦ | باب فضل من ادب جاريته وعلمها | ٣٢٦ | باب كراهية التطاول على الرقيق |
| ٣٢٣ | باب اذا قال لعبد هو لله ونوى العتق | ٣٢٣ | باب اذا امسى اخو الرجل اعمه هل يفادي | ٣٢٦ | باب قول النبي العبيد اذكروا فاطموا هم | ٣٢٦ | باب اذا اتاه خادمه بطعامه |
| ٣٢٣ | باب ام الولد | ٣٢٣ | باب عتق المشرك | ٣٢٦ | باب العبد اذا احسن عبادة ربه فمضى | ٣٢٦ | باب العبد اع في مال سيده |
| ٣٢٣ | باب بيع المديون | ٣٢٥ | باب من ملك من العرب رقيقا | ٣٢٦ | باب اذا ضرب العبد فليجتنب الوجه | ٣٢٦ | باب اذا ضرب العبد فليجتنب الوجه |
| كتاب المتبكات | | | | | | | |
| ٣٢٤ | باب المتبكات في كل سنة نجوم | ٣٢٨ | باب ما يجوز من شروط المتبكات | ٣٢٨ | باب بيع المتبكات اذا رضى | ٣٢٩ | باب اذا قال المتبكات اشترى في |
| | | | باب استعانة المتبكات وسؤاله الناس | | | | |
| كتاب الهبة وقضائها والتحريض عليها | | | | | | | |
| ٣٢٩ | باب الهبة للولد | ٣٥٢ | باب الهبة للولد | ٣٥٢ | باب اذا وهب ينادى على رجل | ٣٥٤ | باب الهبة للمشركين قول الله لا ينفعكم الله |
| ٣٢٩ | باب من استرهب من اصحابه شيئا | ٣٥٢ | باب الاشهاد في الهبة | ٣٥٢ | باب هبة الواحد للجماعة | ٣٥٤ | باب لا يحل احدا ان يرهب في هبة |
| ٣٥٠ | باب من استسقى | ٣٥٢ | باب هبة الرجل لامرأة المرأة لزوجها | ٣٥٢ | باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة | ٣٥٤ | باب ما قيل في العري والرقبة |
| ٣٥٠ | باب قبول هدية الصيد | ٣٥٢ | باب هبة المرأة لغير زوجها | ٣٥٥ | باب اذا وهب جماعة لقوم | ٣٥٤ | باب من استعار من الناس لغيره الدابة |
| ٣٥٠ | باب قبول الهدية | ٣٥٢ | باب من يدين بالهدية | ٣٥٥ | باب من هدى له هدية وعند جلسائه | ٣٥٤ | باب الاستعانة للعروس عند البناء |
| ٣٥١ | باب من اهدى الى صاحبه ثوبا بعض نسائه | ٣٥٢ | باب من لم يقبل الهدية لعلة | ٣٥٥ | باب اذا وهب بغير الرجل هورا كبه | ٣٥٨ | باب فضل المنيعة |
| ٣٥١ | باب فالأريد من الهدية | ٣٥٢ | باب اذا وهب هبة او عرس مات | ٣٥٥ | باب هدية ما يكره لبسها | ٣٥٨ | باب اذا قال خذ منك هذا الجارية |
| ٣٥١ | باب من رأى الهبة الغائبة جازئة | ٣٥٢ | باب كيف يقبض العبد والمتاع | ٣٥٥ | باب قبول الهدية من المشركين | ٣٥٩ | باب اذا حمل رجلا على فرس فهدى |
| ٣٥٢ | باب المكافاة في الهبة | ٣٥٢ | باب اذا وهب هبة فقبضها الاخر ولم يقبل | ٣٥٩ | باب اذا وهب هبة فقبضها الاخر ولم يقبل | ٣٥٩ | باب اذا وهب هبة فقبضها الاخر ولم يقبل |
| كتاب الشهادتين | | | | | | | |
| ٣٥٩ | باب فاجام في البيعة على المدعى | ٣٦١ | باب لا يشهد على شهادته جوارا | ٣٦١ | باب ما يكره من الاطباء في المدعى | ٣٦٤ | باب اذا اتسار قوم في اليمين |
| ٣٥٩ | باب اذا عدل رجل احدا فقال انعم الاخير | ٣٦٢ | باب ما قيل في شهادة الزور | ٣٦١ | باب بلوغ الصبيان وشهادتهم | ٣٦٤ | باب قول الله ان الذين يشتركون بالله |
| ٣٥٩ | باب شهادة الخنثى | ٣٦٢ | باب شهادة الاعرج وامرؤ ونكاحه | ٣٦١ | باب سؤال الحاكم للمدعى هل لك بيعة | ٣٦٨ | باب كيف يستحلف |
| ٣٦٠ | باب اذا شهد شاهدا وشهود بشئ | ٣٦٣ | باب شهادة النساء وقولتهن فان لم يكن | ٣٦١ | باب يمين المدعى عليه في الاموال | ٣٦٨ | باب من اقام البيعة بعد اليمين |
| ٣٦٠ | باب الشهادتين قول الله واشهدن | ٣٦٣ | باب شهادة الاماء والعبيد | ٣٦٤ | باب اذا ادعى وقذف فله ان يمس البيعة | ٣٦٨ | باب من امر باحجاز الوعد |
| ٣٦٠ | باب تعديل كميوز | ٣٦٣ | باب شهادة المرضعة | ٣٦٤ | باب اذا ادعى وقذف فله ان يمس البيعة | ٣٦٨ | باب من امر باحجاز الوعد |
| ٣٦٠ | باب الشهادة على الانساب | ٣٦٣ | باب تعديل النساء بعضهم بعضا | ٣٦٤ | باب اليمين بعد العصر | ٣٦٨ | باب لا يسأل هل لشرك عن الشهادتين |
| ٣٦١ | باب شهادة القاذف والسارق والزاني | ٣٦٤ | باب اذا زكى رجل رجلا كفاه | ٣٦٨ | باب يخلف المدعى عليه حيثما وجبت عليه اليمين | ٣٦٨ | باب القرعة في المشكلات |
| كتاب الصلح | | | | | | | |
| ٣٤٠ | باب فاجام في الاصلح بين الناس | ٣٤١ | باب اذا اصطلح ا على صلح جوار فهو مردود | ٣٤٢ | باب الصلح في الديعة | ٣٤٣ | باب اذا اشار الامام بالصلح فابى حكم عليه |
| ٣٤١ | باب ليس لكاذب الذي يصلي بغير الناس | ٣٤١ | باب كيف يكتب هذا فاصالح فلان بن فلان | ٣٤٢ | باب قول النبي ابني هذا سيد لعن الله | ٣٤٣ | باب الصلح بين الغرماة اصحاب البيراث |
| ٣٤١ | باب قول الامام لا يصح اذ هو باننا نصلي | ٣٤٢ | باب الصلح مع المشركين | ٣٤٣ | باب هل يشير الامام بالصلح | ٣٤٣ | باب الصلح بالدين والعين |
| ٣٤١ | باب قول الله ان يصالحا بينهما صلحا | ٣٤٣ | باب فضل الاصلح بين الناس والعدل بينهما | ٣٤٣ | باب فضل الاصلح بين الناس والعدل بينهما | ٣٤٣ | باب فضل الاصلح بين الناس والعدل بينهما |
| كتاب الشروط | | | | | | | |
| ٣٤٣ | باب ما يجوز من الشروط في الاسلام | ٣٤٤ | باب الشروط في المهر عند عقد النكاح | ٣٤٤ | باب الشروط في الطلاق | ٣٤٤ | باب الشروط في الجهاد للصالحين |
| ٣٤٥ | باب اذا باع غنلا قد أبرت | ٣٤٤ | باب الشروط في المزارعة | ٣٤٤ | باب الشروط مع الناس بالقول | ٣٤٤ | باب الشروط في القرض |
| ٣٤٥ | باب الشروط في البيع | ٣٤٤ | باب ما لا يجوز من الشروط في النكاح | ٣٤٤ | باب الشروط في الولاية | ٣٤٤ | باب المتبكات ما لا يحل من الشروط |
| ٣٤٥ | باب اذا اشترط البائع ظهور الدابة | ٣٤٤ | باب الشروط التي لا تحل في الحدود | ٣٤٤ | باب اذا اشترط في المزارعة | ٣٤٤ | باب ما يجوز من الاشتراطات في الاقراض |
| ٣٤٥ | باب الشروط في المعاملة | ٣٤٤ | باب ما يجوز من شروط المتبكات اذا رضى بالبيع | ٣٤٤ | باب الشروط في الوقف | ٣٤٤ | باب الشروط في الوقف |
| كتاب الوصايا | | | | | | | |
| ٣٨٢ | باب الوصايا | ٣٨٢ | باب الوصايا | ٣٨٢ | باب الوصايا | ٣٨٢ | باب الوصايا |

| صفحة | مضمون | ون | صفحة | مضمون | ون | صفحة | مضمون | ون | صفحة | مضمون | ون |
|------|--|-----|--|-------|--|------|--|-----|--|-------|--|
| ٣٨٢ | أن يترك ورثة أختيه خير- | ٣٨٥ | هل يدخل النساء والولد في القارب | ٣٨٤ | الاستهاد في الوقف والصلة والوصية | ٣٨٩ | الوقوف كيف يكتب- | ٣٨٩ | الوقوف للفقير والعق والضعيف | ٣٨٩ | وقف الأرض للمسيح- |
| ٣٨٣ | أنوصية بالثلث- | ٣٨١ | هل ينفعم الواقع بوقته- | ٣٨٨ | قول الله وأتوا اليه في أمورهم | ٣٨٩ | وقف الدواب والكرام والعرض | ٣٨٩ | نفقة القيم للوقوف- | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً |
| ٣٨٤ | قول الموصي وصية تعاهد لى إلى | ٣٨١ | إذا وقف شيئاً فلو يدفعه إلى غيره | ٣٨٨ | قول الله أن الذين ياكلون الآية | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً |
| ٣٨٥ | إذا وقف المريض برأسه إشارة بنية- | ٣٨١ | إذا قال أرى من قلة الله لم يبرئ الفقير | ٣٨٨ | قول الله يستلوك عن البيت الآية | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً |
| ٣٨٦ | لا وصية لوارث- | ٣٨١ | إذا قال رضيت بستانى صدقة الله على | ٣٨٨ | استخدام اليتيم في السفر والحضر | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً |
| ٣٨٧ | الصدقة عند الموت- | ٣٨١ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٨ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً |
| ٣٨٨ | قول الله من بعد وصية يوصي بها أو دين | ٣٨١ | من تصدق على شيء لم يكسبه من الله | ٣٨٨ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً |
| ٣٨٩ | تأويل قوله من بعد وصية يوصي بها أو دين | ٣٨١ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٨ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً |
| ٣٩٠ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨١ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٨ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً | ٣٨٩ | إذا وقف أرضاً أو بيتاً أو شيئاً |
| ٣٩٠ | فضل الجهاد والسير إلى | ٣٩٨ | أخف الخندق- | ٣٩٨ | أخف الخندق- | ٣٩٨ | أخف الخندق- | ٣٩٨ | أخف الخندق- | ٣٩٨ | أخف الخندق- |
| ٣٩١ | أفضل الناس من جاهد بنفسه | ٣٩٨ | من حبسه العز من الغزو- | ٣٩٨ | من حبسه العز من الغزو- | ٣٩٨ | من حبسه العز من الغزو- | ٣٩٨ | من حبسه العز من الغزو- | ٣٩٨ | من حبسه العز من الغزو- |
| ٣٩٢ | أفضل الناس من جاهد بالمال | ٣٩٨ | فضل الصوم في سبيل الله- | ٣٩٨ | فضل الصوم في سبيل الله- | ٣٩٨ | فضل الصوم في سبيل الله- | ٣٩٨ | فضل الصوم في سبيل الله- | ٣٩٨ | فضل الصوم في سبيل الله- |
| ٣٩٣ | درجات الجهاد في سبيل الله | ٣٩٨ | فضل الصدقة في سبيل الله- | ٣٩٨ | فضل الصدقة في سبيل الله- | ٣٩٨ | فضل الصدقة في سبيل الله- | ٣٩٨ | فضل الصدقة في سبيل الله- | ٣٩٨ | فضل الصدقة في سبيل الله- |
| ٣٩٤ | الجنة والروحة في سبيل الله | ٣٩٨ | فضل من جازى أو خلفه بخير- | ٣٩٨ | فضل من جازى أو خلفه بخير- | ٣٩٨ | فضل من جازى أو خلفه بخير- | ٣٩٨ | فضل من جازى أو خلفه بخير- | ٣٩٨ | فضل من جازى أو خلفه بخير- |
| ٣٩٥ | أحوال العين وصفتهن | ٣٩٨ | أخطأ عند القتال- | ٣٩٨ | أخطأ عند القتال- | ٣٩٨ | أخطأ عند القتال- | ٣٩٨ | أخطأ عند القتال- | ٣٩٨ | أخطأ عند القتال- |
| ٣٩٦ | تمت الشهادة- | ٣٩٨ | فضل الطليعة | ٣٩٨ | فضل الطليعة | ٣٩٨ | فضل الطليعة | ٣٩٨ | فضل الطليعة | ٣٩٨ | فضل الطليعة |
| ٣٩٧ | فضل من يصوم في سبيل الله فاته | ٣٩٨ | هل يبعث الطليعة وحده- | ٣٩٨ | هل يبعث الطليعة وحده- | ٣٩٨ | هل يبعث الطليعة وحده- | ٣٩٨ | هل يبعث الطليعة وحده- | ٣٩٨ | هل يبعث الطليعة وحده- |
| ٣٩٨ | من يتكلم ويظن في سبيل الله | ٣٩٨ | سفر الاثنين- | ٣٩٨ | سفر الاثنين- | ٣٩٨ | سفر الاثنين- | ٣٩٨ | سفر الاثنين- | ٣٩٨ | سفر الاثنين- |
| ٣٩٩ | من يجزى في سبيل الله | ٣٩٨ | أخيل معقود في نصيبه الخيال | ٣٩٨ | أخيل معقود في نصيبه الخيال | ٣٩٨ | أخيل معقود في نصيبه الخيال | ٣٩٨ | أخيل معقود في نصيبه الخيال | ٣٩٨ | أخيل معقود في نصيبه الخيال |
| ٣٩٩ | قول الله عز وجل قل هل يمتصون الآية | ٣٩٨ | يوم القيمة- | ٣٩٨ | يوم القيمة- | ٣٩٨ | يوم القيمة- | ٣٩٨ | يوم القيمة- | ٣٩٨ | يوم القيمة- |
| ٣٩٩ | قول الله من المؤمنين حال صدق الآية | ٣٩٨ | الجهاد ما مضى مع البر والفاجر- | ٣٩٨ | الجهاد ما مضى مع البر والفاجر- | ٣٩٨ | الجهاد ما مضى مع البر والفاجر- | ٣٩٨ | الجهاد ما مضى مع البر والفاجر- | ٣٩٨ | الجهاد ما مضى مع البر والفاجر- |
| ٣٩٩ | عمل صالح قبل القتال- | ٣٩٨ | من احتبس فرساً في سبيل الله | ٣٩٨ | من احتبس فرساً في سبيل الله | ٣٩٨ | من احتبس فرساً في سبيل الله | ٣٩٨ | من احتبس فرساً في سبيل الله | ٣٩٨ | من احتبس فرساً في سبيل الله |
| ٣٩٩ | من أتاه سهم غريب فقتله | ٣٩٨ | أسود الفرس والحمار- | ٣٩٨ | أسود الفرس والحمار- | ٣٩٨ | أسود الفرس والحمار- | ٣٩٨ | أسود الفرس والحمار- | ٣٩٨ | أسود الفرس والحمار- |
| ٣٩٩ | من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا | ٣٩٨ | ما يذبح من شؤم الفرس- | ٣٩٨ | ما يذبح من شؤم الفرس- | ٣٩٨ | ما يذبح من شؤم الفرس- | ٣٩٨ | ما يذبح من شؤم الفرس- | ٣٩٨ | ما يذبح من شؤم الفرس- |
| ٣٩٩ | من أخبر قدامه في سبيل الله إلى | ٣٩٨ | أخيل ثلاثة قول الله الخيل البغال الآية | ٣٩٨ | أخيل ثلاثة قول الله الخيل البغال الآية | ٣٩٨ | أخيل ثلاثة قول الله الخيل البغال الآية | ٣٩٨ | أخيل ثلاثة قول الله الخيل البغال الآية | ٣٩٨ | أخيل ثلاثة قول الله الخيل البغال الآية |
| ٣٩٩ | مسح الفارس عن الرأس في السبيل إلى | ٣٩٨ | من ضربه أمة غيره في الغزو- | ٣٩٨ | من ضربه أمة غيره في الغزو- | ٣٩٨ | من ضربه أمة غيره في الغزو- | ٣٩٨ | من ضربه أمة غيره في الغزو- | ٣٩٨ | من ضربه أمة غيره في الغزو- |
| ٣٩٩ | الفصل بعد الحرب والغبار- | ٣٩٨ | الركوب على أمة صعبة والحولة إلى | ٣٩٨ | الركوب على أمة صعبة والحولة إلى | ٣٩٨ | الركوب على أمة صعبة والحولة إلى | ٣٩٨ | الركوب على أمة صعبة والحولة إلى | ٣٩٨ | الركوب على أمة صعبة والحولة إلى |
| ٣٩٩ | فضل قول الله لا تحسبن الذين قتلوا الآية | ٣٩٨ | سهم الفرس- | ٣٩٨ | سهم الفرس- | ٣٩٨ | سهم الفرس- | ٣٩٨ | سهم الفرس- | ٣٩٨ | سهم الفرس- |
| ٣٩٩ | ظل الملائكة على الشهيد- | ٣٩٨ | من قاده أمة غيره في الحرب- | ٣٩٨ | من قاده أمة غيره في الحرب- | ٣٩٨ | من قاده أمة غيره في الحرب- | ٣٩٨ | من قاده أمة غيره في الحرب- | ٣٩٨ | من قاده أمة غيره في الحرب- |
| ٣٩٩ | تمن المجاهد أن يرجع إلى الدنيا- | ٣٩٨ | الركاب والغزو للذابة- | ٣٩٨ | الركاب والغزو للذابة- | ٣٩٨ | الركاب والغزو للذابة- | ٣٩٨ | الركاب والغزو للذابة- | ٣٩٨ | الركاب والغزو للذابة- |
| ٣٩٩ | الجنة تحت بارقة السيوف- | ٣٩٨ | ركوب الفرس العري- | ٣٩٨ | ركوب الفرس العري- | ٣٩٨ | ركوب الفرس العري- | ٣٩٨ | ركوب الفرس العري- | ٣٩٨ | ركوب الفرس العري- |
| ٣٩٩ | من طلب الولد للجهاد- | ٣٩٨ | الفرس القطوف- | ٣٩٨ | الفرس القطوف- | ٣٩٨ | الفرس القطوف- | ٣٩٨ | الفرس القطوف- | ٣٩٨ | الفرس القطوف- |
| ٣٩٩ | الشفاعة في الحرب والجحيم- | ٣٩٨ | السبق بين الخيل- | ٣٩٨ | السبق بين الخيل- | ٣٩٨ | السبق بين الخيل- | ٣٩٨ | السبق بين الخيل- | ٣٩٨ | السبق بين الخيل- |
| ٣٩٩ | ما يتعذر من الجحيم- | ٣٩٨ | أضمار الخيل للسبق- | ٣٩٨ | أضمار الخيل للسبق- | ٣٩٨ | أضمار الخيل للسبق- | ٣٩٨ | أضمار الخيل للسبق- | ٣٩٨ | أضمار الخيل للسبق- |
| ٣٩٩ | من جرح بمشاهد في الحرب- | ٣٩٨ | غاية السبق للخيال المضمرة- | ٣٩٨ | غاية السبق للخيال المضمرة- | ٣٩٨ | غاية السبق للخيال المضمرة- | ٣٩٨ | غاية السبق للخيال المضمرة- | ٣٩٨ | غاية السبق للخيال المضمرة- |
| ٣٩٩ | رجوب النفيرو ما يجب من الجهاد في الدنيا | ٣٩٨ | ناقة النبي صلى الله عليه وسلم- | ٣٩٨ | ناقة النبي صلى الله عليه وسلم- | ٣٩٨ | ناقة النبي صلى الله عليه وسلم- | ٣٩٨ | ناقة النبي صلى الله عليه وسلم- | ٣٩٨ | ناقة النبي صلى الله عليه وسلم- |
| ٣٩٩ | أنكافى يقتل المسلم ثم يسلم فيسجد يقتل | ٣٩٨ | بغلة النبي صلى الله عليه عليه البيضاء | ٣٩٨ | بغلة النبي صلى الله عليه عليه البيضاء | ٣٩٨ | بغلة النبي صلى الله عليه عليه البيضاء | ٣٩٨ | بغلة النبي صلى الله عليه عليه البيضاء | ٣٩٨ | بغلة النبي صلى الله عليه عليه البيضاء |
| ٣٩٩ | من اختار الغزو على الصوم- | ٣٩٨ | جهاد النساء- | ٣٩٨ | جهاد النساء- | ٣٩٨ | جهاد النساء- | ٣٩٨ | جهاد النساء- | ٣٩٨ | جهاد النساء- |
| ٣٩٩ | الشهادة سبع سوى القتل- | ٣٩٨ | غزوة المرأة في البحر- | ٣٩٨ | غزوة المرأة في البحر- | ٣٩٨ | غزوة المرأة في البحر- | ٣٩٨ | غزوة المرأة في البحر- | ٣٩٨ | غزوة المرأة في البحر- |
| ٣٩٩ | قول الله لا يستوى القاص والملاح | ٣٩٨ | حمل الرجل امرأة في الغزو إلى | ٣٩٨ | حمل الرجل امرأة في الغزو إلى | ٣٩٨ | حمل الرجل امرأة في الغزو إلى | ٣٩٨ | حمل الرجل امرأة في الغزو إلى | ٣٩٨ | حمل الرجل امرأة في الغزو إلى |
| ٣٩٩ | الصبر عند القتال- | ٣٩٨ | غزو النساء وقتالهن مع الرجال- | ٣٩٨ | غزو النساء وقتالهن مع الرجال- | ٣٩٨ | غزو النساء وقتالهن مع الرجال- | ٣٩٨ | غزو النساء وقتالهن مع الرجال- | ٣٩٨ | غزو النساء وقتالهن مع الرجال- |
| ٣٩٩ | التحريض على القتال قول الله حرض للمؤمنين | ٣٩٨ | حمل النساء القربى إلى الناس في الغزو- | ٣٩٨ | حمل النساء القربى إلى الناس في الغزو- | ٣٩٨ | حمل النساء القربى إلى الناس في الغزو- | ٣٩٨ | حمل النساء القربى إلى الناس في الغزو- | ٣٩٨ | حمل النساء القربى إلى الناس في الغزو- |

| صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون | صفحة | مضمون |
|------|--|------|--|------|--|------|--|
| ٢٢٠ | فايكرو من فم الصوفى التكبير | ٢٢٥ | الفتك باهل الحرب | ٢٣١ | اذ اغتم المشركون بالاسلم ثم وجع المسلم | ٢٣٦ | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | التسبيح اذ هبط واديا | " | ما يجوز من الاحتياض من تحت شجرة | ٢٣٢ | من تكلم بالفارسية والرواية الخ | ٢٣٣ | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | التكبير اذ اعل شرفا | " | الرجز في الحرب رفع الصوت الخ | " | الغلول | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | ما يكتب للمساوق مثل ما يعل في الاقامة | ٢٣٦ | من لا يشرب على الخيل | " | القليل من الغلول | ٢٣٣ | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | السير وحده | " | دواء الجرح باحراق الحصى غسل المرأة | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| ٢٢١ | السيرة في السير | " | فايكرو من التنازع والاختلاف في الحرب الخ | " | البشارة في الفتوح | ٢٣٦ | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | اذ اسلم على فوس فراها تبايع | " | اذ اقروا بالليل | ٢٣٣ | فايعط البشير | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | الجهاد باذن الابوين | ٢٢٤ | من اى لعد فنادى باعلى صوت | " | لا هجرة بعد الفتح | ٢٣٨ | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | ما قيل في الجرح في غزو في عناق الابل | " | من قال خذها وانا ابن فلان | " | اذ اضطروا الرجل الى النظر في شعوه اهل الله | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | ما كتب في جيش فخرجت امرأتها حاجة | " | اذ انزل لعد على حكم رجل | " | استقبال الغزاة | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | الجاسوس | " | قتل لاسير وقتل الصبر | " | ما يقول اذ ارجع من الغزو | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| ٢٢٢ | الكسوة للاسارى | " | هل يستأجر الرجل من لم يستأجر | ٢٣٢ | الصلوة اذ اقل من سفر | ٢٢٩ | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | فضل من اسلم على يد رجل | " | فكالك الاسير | " | الطعام عند القدر | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | الاسارى في السلاسل | " | فدا المشركين | " | فرض الخمس | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | فضل من اسلم من اهل الكتابين | " | ما جرى اذ دخل الاسلام بغياهم | ٢٣٦ | اذ ادا الخمس من الدين | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| ٢٢٣ | اهل الدار يبيتون نصاب الولدان | ٢٢٩ | ما يقال عن اهل الذمة ولا يسترقون | " | نفقة نساء النبي بعد وفاته | ٢٥٠ | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | قتل لصبيان في الحرب | " | هل يستشفع الى اهل الذمة معاقلهم | " | ما جاء في بيوت ازواج النبي الخ | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | قتل النساء في الحرب | " | ما جاز الوعد | ٢٣٨ | ما ذكر من روى النبي وعصاة سيفه الخ | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | لا يعذب بعد اب الله | " | التجمل للوقد | ٢٣٩ | الدليل على الخمس لنوايب رسول الله | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | ما قاما بعد واما فداء الخ | " | كيف يعرض الاسلام على الصبي | " | قول الله فان الله خمسة للرسول | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | هل لاسير يقتل ويخذل الزبير | ٢٣٠ | قول النبي اليه اسلموا تسلموا | " | قول النبي صلوا احل لكم الغنائم | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | اذ احرق المشرك المسلم هل يحرق | " | اذ اسلم قوم في دار الحرب لهم قال | ٢٣٠ | الغنيمة لمن شهد الواقعة | ٢٥١ | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| ٢٢٣ | حرق الدور والخيول | " | كتابة الامام الناس | " | من قاتل لخم هل ينقص من اجرة | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | قتل الناصر المشرك | " | ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر | " | تسمة الامام ما يقدم عليه في الجحفة | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | لا تمنوا لقاء العدو | ٢٣١ | من تاه في الحرب من غير امرة الخ | ٢٣١ | كيف قسم النبي قريظة والنضير الخ | ٢٥٢ | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| ٢٢٥ | الحرب خدعة | " | العون بالمدد | " | بركة الغازي في العجا وميتة الخ | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| " | الكذب في الحرب | " | من غلب لعد فاقام على صفة ثلثا | ٢٣٢ | اذ ابعث الامام رسولا في حاجة الخ | " | فايكرو من فم الصوفى التكبير |
| | | " | من قسم الغنيمة في غزوة وسفيرة | | | | |
| ٢٥٣ | كتاب بدء الخلق | | | | | | |
| ٢٥٣ | ما جاء في قول الله هو الذي يبدى الخلق | ٢٥٥ | ما جاء في قوله تعالى هو الذي ارسل الرسل | ٢٦١ | صفة النار وانها مخلوقة | ٢٦٥ | قول الله يبدى فيها من كل آفة |
| " | ما جاء في سبعة ارضين قول الله ان يخلق سبعة | " | ذكر الملائكة | ٢٦٢ | صفة ابليس وجنوده | ٢٦٦ | خبر ما لاسلم غفر له |
| ٢٥٣ | في السجود | ٢٥٤ | اذ قال حركم امين وللايك في السماء | ٢٦٥ | ذكر ابن ثوابهم وعقابهم | ٢٦٤ | خمس من الدواب فاسق يقتل في الحرم |
| " | صفة الشمس والقمر بحسبان | ٢٥٩ | ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة | " | تواقيد اذ صوف اليك نفر من الجن الآية | " | اذ اقم الالباب في شوابيكم فليغسل |
| | | ٢٦١ | صفة ابواب الجنة | | | | |
| ٢٦٨ | كتاب الانبياء | | | | | | |
| ٢٦٨ | ما خلق آدم وذريته | ٢٤٢ | قول الله يستولونك عن ذى القرنين الآية | ٢٤٨ | لو طاف اذ قال لقوم اتاكم الفاحشة الآية | ٢٨٠ | قول الله هل تلك حيتهم من ذراعي نار الآية |
| ٢٦٩ | الارواح جنود مجندة | ٢٤٣ | قول الله واتخذ الله ابراهيم خيلا | " | قول الله فاجاء آل لوط المرسلون الآية | ٢٨١ | قول الله جل مؤمن من آل فرعون يكلم ايمانه الآية |
| ٢٤٠ | قول الله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه | ٢٤٣ | يزور النملان في المشي | " | قول الله الى ثور اخاه صالحا الآية | " | قول الله هل تلك حيتهم موسى وكلم الله موسى تكليما |
| " | وان الياس لمن المرسلين | ٢٤٤ | قول الله ونبههم عن ضيفا ابراهيم | ٢٤٩ | قول الله لقمان في يوسف لخوايات السائلين | " | قول الله وعد ناهي عن ثياب ليله الآية |
| " | ذكر ادرين عليه السلام | ٢٤٨ | قول الله تعالى واذكروا في كتب اسمعيل الآية | ٢٨٠ | قول الله ايوب اذ نادى به الآية | " | طوفان من السيل |
| ٢٤١ | قول الله والى عاد اخاهم هود الخ | " | قصته اسحق بن ابراهيم النبي صلعم | " | اذ ذكر في الكتب موسى ان كان عاصيا الآية | " | خسب الخضر مع موسى عليه السلام |
| ٢٤٢ | قصته يا جوج وما جوج | " | قول لعلهم ان كنتم شهداء اذ حضى يعقوب الآية | | | | |

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي وفقني لطبع صحيفتي البخاري سعيي في أداء حقوقه من صحة الكتاب والطباعة ما لا يريد عليه

صحيفتي البخاري

قد اتفق الاثنان على ان اصغر الكتب بعد كتاب الله وعلى ان ليس له نظير في علم الحديث وعلى ان جامعة محمد بن اسماعيل البخاري ارفع اهل المؤمنين في الحديث وراش المحققين في القدير الحديث واستاذ الحفاظ الذي اجتمعت الامة شرفا وغرنا على توثيقه وامانتهم وضبطهم وصيانتهم فريض الله تعالى عنهم وبحسن وعين جميع المؤمنين والمؤمنات

مقدمة المحتسبي

بوحاشي الحافظ الشيخ محمد بن احمد بن علي الشهابي نقوري المشهور المقبولة بين اهل العالم بلا اختلاف وقد استعملت في تصحيحه المتن والحاشي مطابقا للنسخة الصحيحة المصنفة في الشريعة المطبوعة في سنة بعد محمد سمي بليغ وصرف كثيره والاخر المخطوطان خط مطبوع عندها وقله وطوره فالت على جميع المطبوعات السابقة من اول محمد يومئذ

الامر بالخصوص الزائد

اشان احل هم انا اصفهاني اخرج كل صفحة حل لغايت بقدر الضرورة والثاني انا الحقنا مة مقدم الجلد الاول كتابا لراحم ابواب البخاري للشيخ المحدث الشاه وفي الله الذي هلوى فصار فائدة مما غاها من بعداته كان قبل ذلك مة الاساتذة فقط فلهذا ان امران مخصوصان بمطبعة عندها ولا تجد ما في المطبوعات الاخر والحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام والبركات على سيدنا محمد وآله واصحابه اجمعين والسلام علينا وعلى عباد الصالحين خاد مر العلماء والمشاخر نور محمد بن نقشبندى جشنى ، قادري

ملن كتابه
قديمي كتيب خانة
الطبعة الاولى - ١٣٥٨ هـ
مقابل آراء باغ كراچی
الطبعة الثانية - ١٣٥٩ هـ

ومعه حاشية عليه للإمام أبي الحسن السندی

طبعه قديمي كتيب خانة بالاتفاق مع نور محمد - صحیح المطابع - کارخانہ تجارت کتب

عجابه وقع عنده من ثقافت العلماء عن الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ايجار الله تعالى اليه بهذه الامور امر متواتر بلا شبهة عندنا حضرت شاه ولي الله رحمه الله قوله بدو الحق على وزن فعل موزون
يسمى الابتداء ودوي بغير لا اول والثاني وتشديد الواو يسمى الظهور والرواية الاولى اشبه خبر جاري **قوله** الوحي - هو في الاصل الاعلام في خفاء قال الجوهري الوحي الكتاب والهي ايضا الاشارة والكتابة والرسالة والاهاام والكلام بمعنى كل القديته التي لا يخرج
دفع اصطلاح الشرعية هو كلام الله المنزل على نبي من انبياء عليهم السلام اما آقا سنان بن حق الانبيا عليهم السلام فعلى ثلثة احزاب اتهموا على الكلام القديم كعمل موسى عليه السلام بفعل القرآن ونسبنا صلعم لجميع الآثار الناشئة في وحي رساله بواسطة الملك الفالاش وحي خلق
بالقلب كقول عليهما السلام ان روح القدس نفثت في روعي اسه نفسي وقيل كانت هذا حال داود عليه السلام والوحى الى غير الانبيا عليهم السلام فهو بمعنى الالهام كما لو سمع اهل العلم ما يوصى على ما ذكره اهل السنية الاول النمام كما جازي بهذا الحديث الذي عن عائشة
والنائبين يا ايها النبى في شئ متصل بالبحر كما جاء فيه ايضا والنشأ لثان المجلد الاول تنيفت في روعه الكلام والرابعة ان يتشبه له الملك رجلا والخامسة ان يترأى له جبريل عليه السلام في الحشر

صورۃ الی خلقہا الشعان لکستائہ جل جلالہ تشرعہا الذلک والیاقوت و
السدۃ ان یکللہ تعالیٰ من وراہ حجاب ابانی البیظۃ کلیلۃ الاسراء و
فی التزم کما جانی الترمذی مرفوعاً اتالی بنی فی احسن صورۃ فقال فیما یتعظم
اللہ الاعلیٰ الحدیث و حدیث عائشۃ الاتی ذکرہ فہما الملک فقال قرا فاعلم
ان ذلک کان یقظہ و فی السیرۃ فاتانی وانا نائم و لیکن یسبح بانہ جاہ اولاً
سنائاً قویۃ و ترغاباً و السابۃ و حی اسراہیل علیہ السلام کما جاہ عن الشیخی ان
یغنی علیہ السلام و کل ہ اسراہیل علیہ السلام فكان یتراوی لثلاثین و
تاتیرہ بالکلمۃ من الوحی وائشۃ ثم وکل ہ جبریل علیہ السلام یعنی **ہے قولہ**
بجرح۔ بفتح الراء ہو یجمل الذی یعلیٰ فی راس الدواب جاری بعض الروایۃ کا
سلسلہ علی صفوان۔ کذا فی ابینی **ہے قولہ** و ہواشہ علی اسے یا قی
شل مصلدہ البحر اسد من النوع الثانی لان الغمیر من کلام شل مصلدہ البحر
یکل من الغمیر من کام الرجل۔ کذا فی الکرمانی **ہے قولہ** لیسفم۔ فی ثلاث
روایات الاولیٰ وہی اقصیٰ بفتح تحتیہ یسکون الفاء و کسر الصاد ضرب
بعناہ یقلع و یجلی ما یشتانی من و صل لیسفم القطع و الثانیۃ بضم اول و فتح ثانیۃ
ہی روایۃ ابی ذوالہر دی و الثانیۃ بضم اول و کسر ثانیۃ من لفم المطاذا قطع
ہی لفظ قلیلۃ۔ کذا فی ابینی **ہے قولہ** بخار حار۔ الفاء ہو النقب نے
جیل ہر آد کسر المملۃ و تخفیف الراء و المدجیل بین مکہ و بینہ ملشہ امیال و ہو
نہ ذکر و ہمزہ رائدہ و منع صف و ہذہ قاعدہ کلت ان حملت اللغۃ فاعل اللغۃ

یہو غیر تصرف وان جلستہ للکمان فهو تصرف ۱۲ کہ ریا فی **قوله** یختمش
لکما، الہملۃ وآخروہ شاشۃ والضمیر فاصل عائد الی مصدر یختمش وھو من الیاء
تقی معناہا السلب اے اجتنب فاعلہا المصدر ہاشل تاثم وتجب اذا جنس
ثم دلحوب ادوی یعنی یتخف اسے تیغ بحیثیتہ دین
بدل تار ۱۲ قسطانی **قوله** غفنی، والحکمۃ
فی النقط شغل عن الالتفات والبالغۃ فی امرہ
حضار قلبہ ۱۳ کہ **قوله** الجہدیر دوی
فتح الجیم وضمہا نصب الدال ورفعہا
معناہ الطاقۃ والغایۃ والمشتق فعلی الرفع

عنه بلخ الحمد بلخه وظل الصب عنه بلخ الملك مني الحمد اكراني ع
 نما قال باب ولم يقل كتاب لاني ضمن فضلاً واحداً لا غير الكتاب يعتقد
 ما فيه ابواب يعني ع ليس هو اباء عبد الله محمد بن ابى النصر صرح
 محمدي صاحب الجمع بين الصحيحين قس ع بالثالثه نسبة الى ليث
 بن كزوكه ابا بن المنذر بن الصحابة وغيره من التابعين قس ع ع

اسماء الرجال :

باب كيف كان بدر الوحي الحميدي بضم المهملة وفتح الهمزة نسبة الى جده
علي حميد اسم عبد الله بن الزبير مات سنة ١٨٠ هـ سفيان بن عيينة الحنظلي التميمي مات
١٩٠ هـ يحيى بن سعيد بن جابر بن عيسى مات محمد بن ابراهيم بن الحارث التميمي نسبة الى
مقرئش مات علقمة ابا واقدابن وقاص اللخمي مات في خلافة عبد الملك
عبد الله بن يوسف التميمي مات مالک بن انس الصحابي مات هشام
بن عروة بن الزبير مات اسير الى عبد الله عروة المدني مات سنة يحيى ابو كزيب
قرشي ابن كبة نسبة عمه شهيرة بدو ام ابيه عبد الله مات ٢٣١ هـ الليث بن
عبد بن عبد الرحمن بن تميمي التميمي مات ٢٤٠ هـ عقیل بضم هاء بن خالد بن
يحيى بن الفتح الايلي مات ٢٤١ هـ ابن شهاب بن ابي بكر محمد بن سلم بن عبيد الله
بن عبد الله بن شهاب الزهري المدني تابعي صغيره ونبولون كغيره اے
درة الاعلى شهيرة بمات سنة خمس وعشرين قيل قبل ذلك سنة اثنى عشر
وثلثون رؤس الطبقة الرابعة . ملحق من التقريب والقطاطي ۱۱۰

حل للغات

ولی از مضارع معروف من ضرب وهو انفعض ومعناه یقطع

اول معنى ما ذكر على ان كيفية الوحى والرواية الثانية راواه ابو ذر رضى الله عنه
 حل من الفصد بعبء السيلان بغامر حرا عاكثا رهو النقب فى الجبل و
 ساقه وهوس خواص تغفل اے كان يجتنب الحش اے الاثم والم
 من النقطه حتى الضميمة الحش بفتح الحاء وبضمها معناه الشقة

ترجمة صاحب الحاشية
ابراهيم الكوراني وغيرهما ودرس بالبحر وال
بالمدينة عام ١١٣٨ هـ ودفن بالبقيع -

[illegible]

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ

كَيْفَ كَانَ
بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَوْلُ
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ حَلَّ ثَنَا الْحُسَيْنِيُّ قَالِ

حدثنا سيف بن يحيى بن سعيد الانصاري قال قال خبرني محمد بن ابراهيم التيمي ان سمع علقمة
ابن وقاص التيمي يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يا ايها الناس اني قد وضعت لكم سبعة اعمال فمن كان يوشك ان لا يكون من السبعة فليتركها

الى ماهاجر الى حل ثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
ام المؤمنين رضي الله عنها ان الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتيك

لَوْحِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَحْيَانًا يَا بُنَيَّ مِثْلَ صَلَاحِ الْحَرِّ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَى فَيْقَصِهِمْ عَنِ وَقْدِ
 وَغَيْثِهِ عَنْ مَا قَالَ أَحْيَانًا بِمِثْلِ الْمَلِكِ رَجُلًا فَيَكُنِّي فَارْعَى مَا يَقُولُ قَالَتْ عَاشَتْ وَرَضُوهُ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ
 نَزَلَ عَلَيْهِ لَوْحِي فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ لِلزُّدِّ فَقَصَصَهُ عَنْهُ وَأَرْجَحْنَاهُ لِقَصَصِهِ عَرَفَا حَاشَا لَنَا كَيْدَهُ
 فَيْقَصُهُ

وَكَانَ

قال خبرنا الليث عن عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت
 أول ما بُدئَ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت كأنه يراها

مثل فاق الصبر لمحب الي الشراء وكان يحملو بغار حرا فيحشش فيه وهو يتعبد لليا وذوات العدد
 قبل ان ينزع الى اهلهم ويتزود لذلك ثم رجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حرا
 فجاءه الملك فقال اقرأ فقال فقلت ما انا بقارئ قال فاخذ في قسطي حتى بلغ مني الحد ثم ارسلني فقال اقرأ

فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ فَاحْذَرْنِي فَعَظِمِي الثَّانِيَةَ حَتَّى يَلْغَمَنِي الْجَمْدُ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ قَرَأْتَ مَا أَنَا بِقَارِيٍّ قَالَ فَاحْذَرْنِي

عجول من ضرب والثالثة انه معناه معروف من الاعمال وهو لغة قليلة والمعنى في الجمع واحد وعييت الوحي الحفظ من ضرب مضاربه يني - يتفصل
 اء بكسر الحاء وفتح الراء المثلثين بعد با الف ممدودة اسم جبل بكاء وجار ذكره ومؤنثا فمن ذكرها زعموه من انشراح يتحدث تفعل من الحث وتعمل في معنى سلب
 نه ههنا ذكرته الحديث لى العهد الديالى ذوات العدم من غير ان تخلل فيه البيعة في الابل الحق هو الامر الذي يطابقه الواقع والسراد منه الوحي فقطنى

أما السندی هو أبو الحسن نور الدين محمد بن عبد الهادي السندی ولد بته - قرية من بلاد السند ونشأ بها ثم رحل إلى تهر - وأخذ بها عن جملة من الشيوخ ثم رحل إلى مدينة المنورة وتوطنها وأخذ بها عن السيد محمد البرزنجي الملا - يفي النبوي واشتهر بالفضل والذكاء والصلاح موالف مؤلفات نافعة منها الحواشي الستة على الكتب الستة وكانت وفاته

[illegible]

| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|
| 1 | 2 | 3 | 4 | 5 | 6 | 7 | 8 | 9 | 10 | 11 | 12 | 13 | 14 | 15 | 16 | 17 | 18 | 19 | 20 | 21 | 22 | 23 | 24 | 25 | 26 | 27 | 28 | 29 | 30 | 31 | 32 | 33 | 34 | 35 | 36 | 37 | 38 | 39 | 40 | 41 | 42 | 43 | 44 | 45 | 46 | 47 | 48 | 49 | 50 | 51 | 52 | 53 | 54 | 55 | 56 | 57 | 58 | 59 | 60 | 61 | 62 | 63 | 64 | 65 | 66 | 67 | 68 | 69 | 70 | 71 | 72 | 73 | 74 | 75 | 76 | 77 | 78 | 79 | 80 | 81 | 82 | 83 | 84 | 85 | 86 | 87 | 88 | 89 | 90 | 91 | 92 | 93 | 94 | 95 | 96 | 97 | 98 | 99 | 100 | 101 | 102 | 103 | 104 | 105 | 106 | 107 | 108 | 109 | 110 | 111 | 112 | 113 | 114 | 115 | 116 | 117 | 118 | 119 | 120 | 121 | 122 | 123 | 124 | 125 | 126 | 127 | 128 | 129 | 130 | 131 | 132 | 133 | 134 | 135 | 136 | 137 | 138 | 139 | 140 | 141 | 142 | 143 | 144 | 145 | 146 | 147 | 148 | 149 | 150 | 151 | 152 | 153 | 154 | 155 | 156 | 157 | 158 | 159 | 160 | 161 | 162 | 163 | 164 | 165 | 166 | 167 | 168 | 169 | 170 | 171 | 172 | 173 | 174 | 175 | 176 | 177 | 178 | 179 | 180 | 181 | 182 | 183 | 184 | 185 | 186 | 187 | 188 | 189 | 190 | 191 | 192 | 193 | 194 | 195 | 196 | 197 | 198 | 199 | 200 | 201 | 202 | 203 | 204 | 205 | 206 | 207 | 208 | 209 | 210 | 211 | 212 | 213 | 214 | 215 | 216 | 217 | 218 | 219 | 220 | 221 | 222 | 223 | 224 | 225 | 226 | 227 | 228 | 229 | 230 | 231 | 232 | 233 | 234 | 235 | 236 | 237 | 238 | 239 | 240 | 241 | 242 | 243 | 244 | 245 | 246 | 247 | 248 | 249 | 250 | 251 | 252 | 253 | 254 | 255 | 256 | 257 | 258 | 259 | 260 | 261 | 262 | 263 | 264 | 265 | 266 | 267 | 268 | 269 | 270 | 271 | 272 | 273 | 274 | 275 | 276 | 277 | 278 | 279 | 280 | 281 | 282 | 283 | 284 | 285 | 286 | 287 | 288 | 289 | 290 | 291 | 292 | 293 | 294 | 295 | 296 | 297 | 298 | 299 | 300 | 301 | 302 | 303 | 304 | 305 | 306 | 307 | 308 | 309 | 310 | 311 | 312 | 313 | 314 | 315 | 316 | 317 | 318 | 319 | 320 | 321 | 322 | 323 | 324 | 325 | 326 | 327 | 328 | 329 | 330 | 331 | 332 | 333 | 334 | 335 | 336 | 337 | 338 | 339 | 340 | 341 | 342 | 343 | 344 | 345 | 346 | 347 | 348 | 349 | 350 | 351 | 352 | 353 | 354 | 355 | 356 | 357 | 358 | 359 | 360 | 361 | 362 | 363 | 364 | 365 | 366 | 367 | 368 | 369 | 370 | 371 | 372 | 373 | 374 | 375 | 376 | 377 | 378 | 379 | 380 | 381 | 382 | 383 | 384 | 385 | 386 | 387 | 388 | 389 | 390 | 391 | 392 | 393 | 394 | 395 | 396 | 397 | 398 | 399 | 400 | 401 | 402 | 403 | 404 | 405 | 406 | 407 | 408 | 409 | 410 | 411 | 412 | 413 | 414 | 415 | 416 | 417 | 418 | 419 | 420 | 421 | 422 | 423 | 424 | 425 | 426 | 427 | 428 | 429 | 430 | 431 | 432 | 433 | 434 | 435 | 436 | 437 | 438 | 439 | 440 | 441 | 442 | 443 | 444 | 445 | 446 | 447 | 448 | 449 | 450 | 451 | 452 | 453 | 454 | 455 | 456 | 457 | 458 | 459 | 460 | 461 | 462 | 463 | 464 | 465 | 466 |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|

[illegible]

۱۱۱ **قوله** فليسول الله عليه وسلم - يخرج الامام لان الام لا يات
 منهم بسايد خلت - كرمان في الجرح الجاري ومناصبه الحديث صنف
 فكان جبرئيل عليه السلام يتعاهده في كل سنة فيعازله بما ينزل
 اسكان الراد وكسر القاف كخندت منهم ابو هبتي ولم يزد كراقرز وغيره وكذا
 صاحب الموعب وهو اسم علم غير منصرف لعلية والنجية ملك احد
 وعشرين سنة فمضى ملكا مات النبي عليه السلام ولقبه قيصر كما ان كل
 من ملك العنبرس يقال له كسرة اما وجهه مناسبة ذكر هذا
 الحديث في هذا الباب بهاء شمس على ذكر جملة من اوصاف من
 يوحى اليهم والسباب في كيفية بد الوحى وايضا ان قطعة
 هرقل تخسنة كيفية حال النبي عليه السلام في اجترار الامر وايضا
 فان الآية المكتوبة في هرقل والآية التي صدر بها الباب مشتقان على
 ان الله تعالى اوى الى الانبياء عليهم السلام باقائه الدين واعلان
 كلمة التوحيد يظهر ذلك بالآية ۱۲ عدة القارى **۱۱۲** **قوله** لعل
 اليه في ركب - اى ازل الى سفیان حال كونه كائنات من جسد
 المركب وهو اسم ركب ولهذا ازل اليه وسماه ازل اليه في شان
 المركب وطلبهم اليه **۱۱۳** **قوله** ما ذنبها بشدة لطلال هو فصل
 ما من من المعاصرة يفتال ما ذنوبها ان اذا اتفقا على اهل الدين
 وجزء الزمانا وهذه المدة هي صلح الحديبية جرى منه عليه السلام
 وبين قريش سنة ستة من الهجرة فان قلت هذا آخر عهد البشيرة
 فما غير مناسبة لزجة الباب وهو كيفية بد الوحى قلت المراد ان
 كيفية بد الوحى يعلم من جميع ما في الباب لان كل حديث من حديث
 من كل حديث مجرد او داني مناسبة مثلا يعلم من هذا الحديث ان
 في حال اجترار الوحى كان التاملون للنبي صلى الله عليه وسلم الضعفاء
 وطلبهم اليه **۱۱۴** **قوله** فانه - الفاء قصيرة اذ تقدم الكلام
 اليه في طلب التمان المركب اليه نجا الرسول فطلب اتباعهم فانه
 ونحوه فقلنا انجب بصاك الجبر فانجرت اى فضرب فانجرت
 من **۱۱۵** **قوله** وهم بايلار - اى هرقل وجماعة كذا في
 القسطا في وابيلاسه بيت المقدس وفيه لغات اشهر ما كسر
 الهجرة والام ۲ خير جاري **۱۱۶** **قوله** ثم دعاهم - اى دعاهم
 لاوليهم امر باحضارهم من الموضع الذي كانوا فيه فلما حضروا
 استأذن لهم فقال رمانا حتى اذن لهم وهو من **۱۱۷** **قوله** ثم دعاهم
 منى **۱۱۸** **قوله** سجال - بسكر الهلج جمع سجل وهو الدلو الكبير
 اى قوبة لنادوة لرسول المحاربين المستقين يعنى هذا دلو
 ذاك **۱۱۹** **قوله** وهم اتباع الرسل وذلك لان الاشرف
 ياتون من تقدم مشهم والضعفاء لا ياتون فيسرعون الى الانقياد
 واتباع الحق وهذا حسب الغالب والافقده كان فيهم الاشرف
 كالصديق وغيره فاني اداك البشيرة والافنى الامم لا تستكفون
 بل يتخزون **۱۲۰** **قوله** وبشاشته - اى بشاشته الاسلام
 وانشرحه ووضوحه وفي بعض الروايات بشاشته القلوب باضافته
 والبشاشة اى بخالط الايمان انشرح الصدور واصطبها اللطف
 بالانسان عند قدومه واظهار السرور برويته وهو بلخ الباشا
۱۲۱ **قوله** لتنجست - اى تكلت على مشقة لقاء - اى حملت
 نفسى على الاحتمال اليه لو كنت ستيقن الوصول لكانى اخاف ان
 يموتنى عائق فاكون قد تركت على ولم اصل الى خدمته **۱۲۲**

اسماء الرجال

ابو اليحسان الحكم بن تافع اعطى البهراى مولى امرأة من بهراى
شعيب بن ابي حمزة بالبحر الهلجى والراى وديار القرضى ابانضيا
ابن حرب بن تقيف السمين كنى بالاختلاف اسم صغرى الهلجى ثم اجمعة
تطلى بن حل اللغات ههزل بجى البهاى وفتح الراى
وهو المشهور بغير منصرف فانه مجمعة واسم ملك كان فى الروم ملك
احدى وثلاثين سنة وفى ملكه مات النبى صلى الله عليه وسلم وبعثه
كان قيرمى كان كسرى لقب ملك فارس وقرعون لقب ملك

٢٢
 المجلد الأول

فَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجُودُ بِالْخَيْرِ مِنَ الرَّيْحِ الْمُرْسَلَةِ حَلَّ ثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ مِثْقَالٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ
أَبَا سَهْلٍ بِنَ حَرْبًا أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرَقْلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فِي رَكِبٍ مِنْ قُرَيْشٍ وَكَانُوا يُجَاهِلُونَ بِالْإِسْلَامِ فِي الْمَدِينَةِ الَّتِي كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ فِيهَا أَبَا سَهْلٍ وَكَفَّارُ قُرَيْشٍ فَأَتَوْهُ وَهُمْ بِالْيَمِينِ بِأَهْلِهِمْ فِي مَجْلِسِهِ حَوْلَهُ
عُظَمَاءُ الرُّومِ وَهُمْ يَدْعُوهُمُ وَدَعَا تَرْجُمَانَهُ فَقَالَ لِيَكُمُ اقْرَبُ نَسَبًا بِهَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يُزْعِمُ أَنَّهُ نَبِيُّ قَالَ
أَبُو سَهْلٍ فَقُلْتُ أَنَا اقْرَبُهُمْ نَسَبًا فَقَالَ أَذْ نَوْهَ مَنْ وَقَرَّبُوا أَصْحَابَهُ فَأَجْعَلُوهُمْ عِنْدَ ظَهْرِهِ ثُمَّ قَالَ لَتَرْجُمَانِهِ
قُلْ لِيهِمْ أُنِ سَائِلٌ هَذَا عَنْ هَذَا الرَّجُلِ فَإِنْ كَذَبَنِي فَكُذِّبُوا فَوَاللَّهِ لَوَلَا الْحَيَاءُ مِنْ أَنْ يَأْثُرُوا عَلَيَّ كَذِبًا
لَكَذَّبْتُ عَنْهُمْ ثُمَّ كَانَ أَوَّلُ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَنْ قَالَ كَيْفَ نَسَبُ فَيَكْفُرُ قُلْتُ هُوَ قَبِيلٌ ذُو نَسَبٍ قَالَ فَهَلْ قَالَ
هَذَا الْقَوْلَ مِنْكُمْ أَحَدٌ قَطُّ قَبْلَهُ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلَكَ قُلْتُ لَا قَالَ فَاشْرُفَ النَّاسِ
اتَّبَعُوهُ أَمْ ضَعُفُوا هُمُ قُلْتُ بَلْ ضَعُفُوا هُمُ قَالَ أَيْزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ قُلْتُ بَلْ يَزِيدُونَ قَالَ فَهَلْ يَرْتَدُّ
أَحَدٌ مِنْهُمْ سَخَطًا لِدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كُنْتُمْ تَهْتَمُونَ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ
قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ يَغْدُرُ قُلْتُ لَا وَخُنَّ مِنْهُ فِي مُدَّةٍ لَا تَدْرِي مَا هُوَ فَاغْلُظْ فِيهَا قَالَ وَلَمْ تُبَيِّنْ كَلِمَةً أَدْخَلَ
فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ الْكَلِمَةِ قَالَ فَهَلْ قَاتَلْتُمُو قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ قُلْتُ الْحَرْبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ
سُجَالٌ يَنَالُ مَنَاوِنَنَا مِنْهُ قَالَ مَاذَا يَأْمُرُكُمْ قُلْتُ يَقُولُ اعْبُدُوا اللَّهَ وَجِدُوا وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَاتَّقُوا مَا
يَقُولُ آبَاؤُكُمْ وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعِفَافِ فَقَالَ لَتَرْجُمَانٌ قُلْ لِسَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبٍ فَذَكَرْتَ
أَنَّهُ فَيَكْفُرُ وَنَسَبُ كَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي نَسَبِ قَوْمِهَا وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ فَذَكَرْتَ
أَنْ لَا قُلْتُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَهُ لَقُلْتُ لَرَجُلٍ يَأْتِي بِقَوْلٍ قَبْلَهُ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ مِنْ
آبَائِهِ مِنْ مَلَكَ فَذَكَرْتَ أَنْ لَا فَقُلْتُ فَلَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلَكَ قُلْتُ لَرَجُلٍ يُطَلِّبُ مَلَكَ أَبِي وَسَأَلْتُكَ هَلْ
كُنْتُمْ تَهْتَمُونَ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ فَذَكَرْتَ أَنْ لَا فَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّ لَكُمْ لَيْزًا الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ يَكْذِبُ
عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ أَشْرَفَ النَّاسِ اتَّبَعُوهُ أَمْ ضَعُفُوا هُمُ فَذَكَرْتَ أَنْ ضَعُفَاءُ هُمُ اتَّبَعُوهُ وَهُمْ أَتْبَغُ الرُّسُلِ
وَسَأَلْتُكَ أَيْزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ فَذَكَرْتَ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ أَمْرُ الْإِيمَانِ حَتَّى يَنْتَهَى وَسَأَلْتُكَ أَيْزِيدُونَ
أَمْ يَنْقُصُونَ لَدِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَذَكَرْتَ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ تَخَالُطُ بِشَيْءٍ شَبَّهَ
الْقُلُوبَ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَغْدُرُ فَذَكَرْتَ أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا تَغْدُرُ وَسَأَلْتُكَ بِمَا يَأْمُرُكُمْ فَذَكَرْتَ
أَنَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَيَهْتَمُّ بِكُمْ عَنْ عِبَادَةِ الْآلِ وَتَأْمُرُكُمْ بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ
وَالْعِفَافِ فَإِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا فَمَا يَمُوتُ مَوْضِعٌ قَدْ مَيَّ هَاتَيْنِ وَقَدْ كُنْتَ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَائِرٌ وَلَمْ أَكُنْ
أُظُنُّ أَنَّهُ مِنْكُمْ فَلَوْ أَنِّي أَعْلَمُ أَنِّي أَخْلُصُ إِلَيْكُمْ لَتَجَمَّعْتُ لِقَاءَهُ وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ لَتَسَلَّطْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ ثُمَّ
دَعَا بَكْتَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي بَعَثَ بِهِ مَعَهُ دُحْيَةَ الْكَلْبِيِّ إِلَى عَظِيمِ زُهْرِي فَدَفَعَهُ

مهر حاد بقصد الدال باض من المفعلة مجزوء المدة مناه باهم دے مین کردن يقال ماد الخیر ان اذا تقاعلی اجل مین ایلیسا اسم بیت المقدس و اشهر المقات و انصبها فی کسر المجره و الام مسخطة روی بفتح الیمین و منها مناه
الکراهیه لانه تمکنی من الاسکان و فی نسخة من النجاشی و الحسنی لم یصلنی القدرة سیحال تبع یصل یعنی الدلو الکبیر ای نوید نانو و در ریشه الحادین باستقین یستقی هذا دلو اولک و لولما یأتی الفعل من الاسوة ای یقتدی و فی رواية یتاسی و هو یفعل من
الاسوة و الحسنی واحد بشاشة البشاشة الفرح و السور یفعل یصل بین الدین و مشق کان بها عامل من هرقل ویصله الکا تب التی وردت من الجمار و کان یرسل من هناک هو بحاجته الی هرقل العفاف مصدر عفف یعف عفا و عفا و
هو اوجب الکف عن الحارم العفلة و مل کل الامر الشره ان یرسل و یصل صله الرحم خاصة ای الاحسان الی ذوی القربی تزججما بضم التاء و فمها و فی الیمیم ایضا و الیمین و هو الذی یرفع عن لکة بکفة ۛ

الاستدلال عدوه اعتراضاً على صاحب الصحيح والاعتراض في الحقيقة متروجه عليه حيث لم يفهموا المقصود وايضاً كثيراً ما يكون ظاهر الترجمة معني فيحملون الترجمة عليه و
الحديث لا يوافق فيه عدون ذلك ايراد على صاحب الصحيح مع انه قصد معنى يوافق الحديث قطعاً وقد يكون معنى الترجمة ما فيها لكن تطبيق الحديث به يحتاج الى فضل تدقيق
فكثيراً ما يغفون عنه ويبدونه اعتراضاً وانت اذا حفظت وراعت ما ذكرنا لك يسهل عليك مواضع عديدة مما صعبت عليهم وسيجيئك في هذا التعليق اللطيف حل مواضع يحتاج الى
فضل دقة اما في فهم معنى الترجمة اوفي تطبيق الحديث به ان شاء الله تعالى يظهره الله ان راجعت هذا التعليق بعد مراجعة الشروح وكنت من اهل التمييز والله تعالى اعلم قوله باب كيف كان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَمْسٍ وَهُوَ قَوْلٌ وَفَعْلٌ وَبَزْدٌ وَنَقْصٌ قَالَ

اللَّهُ تَعَالَى لِيَزِدَّ أَدْوَالَ إِيْمَانِنَا مَعَهُ إِيْمَانُهُمْ وَزِدَّ نَاهُهُمْ هُدًى وَبَزْدُ اللَّهِ الَّذِينَ اهْتَدَوْا وَهُدًى

وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا وَارَادَهُمْ هُدًى وَاتَّهَمَهُمْ تَقْوَاهُمْ وَبَزْدُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيْمَانَنَا وَ

قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ أَيْكُمْ زَادَتْ هُنَا بِإِيْمَانِنَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَأَزَادَهُمْ إِيْمَانًا

[illegible]

فأشبهه السني

بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابتداء معصية بالوحي وقد مره على الإيمان لان الاعتماد على جميع ما سجد كرك في الصلوة يتوقف على كونه صلى الله تعالى عليه وسلم نبيا ووحيا لية الإيمانية

به انما هي جبل بلذ الله ان لا اله الا هو الوحي بالآية اعني قوله تعالى انت او حينما اليك الآية ولما كان الوحي يستعمل في الالهة او غيره مما يكون الى غير النبي ايضا كما في قوله تعالى وادعى ذلك اله النحل واوحينا الى اموموس فلا يدل على ثبوت النبوة ذكر الآية تدل على ان الالهة اعاليه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ايماء نبوة لقوله تعالى كما اوحينا الى نوح والنبيين فثبت به انه قد اوحى اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ايماء نبوة وبواسطته ثبتت نبوته وحصل الاعتماد على جميع ما في الصلوة مما نقل عن صلى الله تعالى عليه وسلم ووجب الإيمان به

له قوله عن الامور - وهو ابو ابي عبد الرحمن بن هرم بن عثمان بن مولى بني عدي بن ابي ابي طالب...
قوله - فان قيل لم يذكر في الرجل ايضا وانما يجب ان يكون الرسول...
قوله - كذا في المعنى...
قوله - كذا في المعنى...
قوله - كذا في المعنى...

من الايمان حل ثنا ابو اليمان قال ثنا شعيب قال ثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا يؤمن احدكم حتى اكون
احب اليه من والديه...
ابن صهيب عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم...
شعبة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم...
احب اليه من والديه...
ابن المثني قال ثنا عبد الوهاب الثقفي قال ثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم...
عليه وسلم قال ثلث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواه...
وان يحب المرء لا يحبه الا لله وان يكره ان يعوذ في الكفر كما يكره ان ينفذ في النار...
علامته الايمان حب الانصار حل ثنا ابو الوليد قال ثنا شعيب قال اخبرني عبد الله بن
عبد الله بن جابر قال سمعت انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اية الايمان
حب الانصار واية النفاق بغض الانصار...
عن الزهري قال انا ابو ادريس عارض الله بن عبد الله ان عبادة بن الصامت وكان شهيدا...
وهو احد النقباء ليلة العقبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحول عصابة من اصحابي
بايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تأتوا بهتان
تفترون بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوا في معروف فمن في منكم فاجرة على الله ومن اصاب
من ذلك شيئا فعوقب في الدنيا فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا ثم ستره الله فهو
الى الله ان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه فبايعناه على ذلك...
حل ثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن
ابي صخرة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم...
ان يكون خيرا مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن...
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انا علمكم بالله وان المعرفة فعل القلب قول الله تعالى...
ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم حل ثنا محمد بن سلام قال انا عبد الله بن هشام
عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امرهم امرهم من الاعمال بما
يطيقون قالوا اننا لسنالك شيئا يا رسول الله ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر...
فيغضب حتى يعرف الغضب في وجهه ثم يقول ان اتقاكم واعلمكم بالله انا يا ب من كرامة...
ان يعوذ في الكفر كما يكره ان ينفذ في النار من الايمان حل ثنا سليمان بن حرب قال ثنا شعيب

وقسط عنه الاصل بالكلية فالوجه على عدمه وانما الحديث الذي فيه
من جملة الترجمة التي قبله وعلى وجهه هو انما ذكر الانصار في الباب
الذي قبله اشار في هذا الباب الى ابتداء السبب في تلقيهم بالانصار لان
اول ذلك كان ليلة العقبة لما اتوا فقام مع النبي صلى الله عليه وسلم
في الموسم ولم يكن له ترجيح على الخصوص وكان له خلق بما قبله فضل بينه
بقوله باب...
اي عبارة من المتعارفين هو جمع لقب وهو كما يعرف على التمام المقدم عليهم
يتعرفون بآبائهم وينقب عن احوالهم ويقتش وكان على النبي صلى الله عليه وسلم
فصل ليلة العقبة كل واحد من الجماعة المهاجرين نقيباً على قوميه يأخذ
عليهم الاسلام ويعرفهم ثم انطلق وكانوا في حشر رجلا من الانصار وهم
سباق الانصار الى الاسلام جميع البحار...
اي مقطوعة الاثر في ايقاب في الافعال ذهب اكثر العلماء الى ان الحديث
الكتاب استدلوا به هذا الحديث ومنهم من توقف لما روى ابو هريرة
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ادري الحمد وكفاية
ام لا الهك...
ان هذا كتاب الايمان وما يتعلق بهذه الترجمة بالايان ما جاز ان
المعرفة بالشر والعلم بين الايمان والثاني امانة قوله وان المعرفة
فعل القلب لقول الله تعالى ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم جواز ان
العلمية لا تدار على ما لا يدريه واعماله على عمل النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يزل
لكم ذلك لاني علمكم واعلمكم جملة الافعال على ان اشراف لانه عمل القلب
فما سب قوله ان المعرفة فعل القلب بما قبله والثالث ان الاية في
الايمان فلا تعلق له بالايان ولا بالباب فلهذا لم يستدل بالآية ان
الايمان بالقول وحده لا يتم ولا بد من انضمام العقيدة اليه وهي فعل القلب
فما سب لقوله ان المعرفة فعل القلب ولا يميز من ذلك كون مورد الاية في
الايمان لان مدار العمل فيها على عمل القلب يعني مقصود...
قوله بما كسبت قلوبكم اي على معرفته عليه وهو معرفة الموازنة بما يستقر
من فعل القلب وهو ما عليه المعظم فان قلت يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم
تعالى فاما من اعني ما حدثت به انفسها فاعلم ان العمل بها واجب بالجملة
على ما اذا لم يستقر لا يكون الا تفكك عن اختلاف ما يستقر قال السلاطنة
قال العلامة السيوطي في التلخيص قبل الاية وان وردت في الايمان
بالفتح فلا تستدل به في الايمان بالسرطان الا ان ذكر في المعنى افعال
الحقيقة فيفسر على عمل القلب وقد قال زيد بن اسلم في تفسير الاية
هو قول الرجل ان فعلت كذا فانا لا فاقا لقال لا يؤاخذ الله بالشرك الذي
يقتد بقلبه فظهرت المناسبة انتهى...
هو بالتحقيق والتمسك به وانما الذي عليه اكثر العلماء التحقيق قال قد
روى عنه ذلك نفسه وهو اخبرنا به وهو يفر الى ما رواه سهل بن المنصور
عن ابنه قال انا محمد بن سلام بالتحقيق...
كانهم قالوا انت متفردك لا تتخرج الى عمل ومع ذلك توأجب على
الاعمال فكيف متفردك كثرة وتزونا فزادهم بعد ان انا في العمل لا في
اتقاكم واعلمكم واشارنا لاول المسالك صلى الله عليه وسلم بالقوة العملية
وبالثاني الى القوة العملية...
اسماء الرجال

باب حب الرسول ابو اليمان الحكم بن نان شعيب بن ابي حمزة
ابن ابي الروان وعبد الله بن زكريا عن النبي صلى الله عليه وسلم...
باب حب الرسول ابو اليمان الحكم بن نان شعيب بن ابي حمزة...
باب حب الرسول ابو اليمان الحكم بن نان شعيب بن ابي حمزة...

بالادسالة والتكليم الذي يدل عليه قوله وسلا قوله وكلهم سوسى فان الكل لقطع معذرة الناس هذا وقوله عز وجل الاقرب دفعه على تقدير انما لا يري وفيه قوله عز وجل في
اثبات الوحي قوله عز وجل وان الله تعالى اعلم اسندي قوله يقول انما الاعمال بالنيات قد تكلموا على هذا الحديث في براق فذكر كونه معاني - والوجه عندي في بيان معناه ان يقال
المراد بالاعمال مطلق الافعال لا اختيارية الصادقة عن المكلفين وهذا اما لان الكلام في تلك الافعال اذ لا ملية بغيرها ولا يثبت عنها في الشرع ولا يلتفت اليها ولان العمل
لا يقال الا للفعل الاختياري الصادر عن اهل العقل كما نص عليه البعض فلذلك لا يقال عمل اليها ثم كما يقال فعل اليها ثم وقد نفرد ان الفعل الاختياري يكون مسبوقا بقصد الفاعل

سید قولہ : ہاں ہوتے ہضم الجہۃ جہنمی ہاں ہی ذرہ وغیرہ کہ کافی الذرۃ کہ کافی ہونی زیادہ تاحسب فی ذلک و قال قرطبی الروایۃ ہضم الجہۃ من آراء بعض ائمہ وقال السخوی ہو فی حقہ جہلے اعلیٰ ولا یحوز ضہا علی ان یجعل معنی ائمہ
 الا نقل ائمہ ، وغیرہ فلا یراجع البنی منی السرخی و سلم الاول المتکابر بقرعرون ، والعدم فہو لم یکن جائزا بافتقارہما کما کہیہ ولما یراجع ذلک علی العلم من ائیین **قلہ** قولہ اولہ : لا یسکن الا وافتقارہ ان لفظہ الاسلام ، ولے ان
 یعولہا ہنا حوتہ کما اظہر واما الایمان فباطن لا یعولہ الا التکرار فی الکلامی ومنہ یفہم مطابقتہ مترجمہ و ہی ان الاسلام ان لم یکن علی حقیقتہ لا یقبل لکافی یعنی **قلہ** قولہ ان یحبہ اللہ یفیع الیہ وضم الکاف سے بقیہ
 السجد الاول مکتوباً اضمیر نے یحبہ الی الرحمن سے آتا ہے قلبہ بالاعطاء محاذی من لغزہ ونحوہ ذلک معطوف بمن ہو الخیر الاول
 ۹

حل ثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عامر بن سعد بن
 ابى وقاص عن سعد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى زهطاً وسعد بن جابر فترك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً هو اعجبهم الى فقال يا رسول الله مالك عن فلان فوالله انى
 لا اراه مؤمناً فقال او مسلماً فسكت قليلاً ثم غلبني ما اعلو منه فعدت لمقاتلي فقلت مالك عن فلان
 فوالله انى لا اراه مؤمناً فقال او مسلماً فسكت قليلاً ثم غلبني ما اعلو منه فعدت لمقاتلي وعاد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا سعد انى لا اعطى الرجل وغيره احب الى من خشيته ان يكتبه
 الله فى النار ورواه يونس وصالح ومغيرة وابن اخى الزهري عن الزهري باب افشاء السلام
 من الاسلام وقال عمار ثلث من جمعهم فقد جمع الايمان الانصاف من نفسك وبذل
 السلام للعالم والانفاق من الافتار **حل ثنا** قتيبة قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن
 ابى الخير عن عبد الله بن عمرو ان رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاسلام خير قال
 تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف **باب** كفران العشير وكفرون كفرية
 عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم **حل ثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن زيد
 ابن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال قال النبى صلى الله عليه وسلم اريث النار فاذا اكثر
 اهلها النساء يكفرن قيل ايكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو احسنك الى احد فهدى
 لك هراً ثم رأت منك شيئاً قالت ما اريث منك خيراً **قضى** باب المعاصى من امر الجاهلية ولا يكفر
 صاحبها بارتكابها الا بالشرك لقول النبى صلى الله عليه وسلم انك امرؤ فيكفرك بجاهلية و قول
 الله تعالى ان الله لا يعفو ان يشرك به ويعفو ما دون ذلك ليس يشاء وان طاففتان
 من المؤمنين افتتوا فصلحوا بينهما فاستأمر المؤمنين **حل ثنا** عبد الرحمن
 ابن المبارك قال ثنا حماد بن زيد قال ثنا ايوب ويونس عن الحسن عن الاخنف بن قيس قال
 ذهب لاضر هذا الرجل فلقيني ابو بكر فقال اين تريد قلت انص هذا الرجل قال ارجع
 فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالتفتا
 المقتول في النار قلت يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حريصاً على
 قتل صاحبه **حل ثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا شعبه عن واصل الاحمد بن عن المعمر قال
 لقيت ابا ذر بالربذة وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسالته عن ذلك فقال انى سابت رجلاً فغيرته
 بأمته فقال لى النبى صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر اعترت بامته انك امرؤ فيك جاهلية اخوانك خولك
 جعلهم لله تحت ايدىكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما ياكل وليلبسهما يلبس ولا يكفرهم
 ما يطعمهم فان كلفتمهم فاعينوهم **باب** ظلمه و ن ظلم **حل ثنا** ابو الوليد قال حدثنا

مالك بن عبد الرحمن القصبه المدني مالك بن انس امام الامية زيد بن اسلم بن علي عمر كنية الواسعة عطار بن يسار بن مشاة ثمانية على ام المؤمنين سموة ابن عبد الله العيشي حماد بن زيد اسد بن درهم ابو اسهيل الاذنيق الوب الخثعمي يونس بن عبيد بن دينار البصري الحسن الي سيد بن الحسن الا بن كلفة هذا الرجل علي بن ابي طالب سليمان بن حرب الاذني شعبة بن الحجاج واصل من حيان بن عمرو بن سويد باب علم دون علم ابو الوليد هشام بن حمال اللغات رطبان بنع الراد الرطبان بنع الياء وحم الحاتم اسد يلية نكوا ما اشتهر الفريقال اقر الرجل اذا فخر العشير الزور

اسْمَاءُ الرَّجَالِ

[illegible]

عبد الرحمن باب الفاضل عبد الرحمن بن المبارك بن
عبد الاحف الى عراضاك ابو بكره نفع با نعم ابن الحارث
الافس قق تود +
ة نفع الرا والبا موضع على ثلثة مراحل من المدينة حلة كلة

و
شبه
السند
٢

مفتحة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا افسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب لا يقال يلزم من هذا المعنى ان تنقلب السيئات حسنات بحسب النية كما لم يأت تنقلب حسنات بحسبها الا نأقول لا بد في النية من كون العمل صالحا لها فمرددة ان النية الغير الصالحة لا تكون نية في العمل ولا تعتبر نية بالنظر الى ذاك العمل فهي كلالية بل يقال قصد التقرب بالسيئات بعد قصد قبيحا ونيتة تزديد العمل شرا اذ هي داخله في شذذ النيات لا في خيرها والمرء يجزي بحسبها عقابا فهي داخله في الحديث . واذا اقررنا ان المقدمتان ترتب عليهما قوله فمن كانت هجرته الى الله والى رسوله ابي قصد او نية فمجرته الى الله والى رسوله اى اجرا ذروا الى اخرا الحديث ولعل التام في مابقي الالفاظ ونظمها وليشهد ان هذا المعنى هو

مذاہرہ الرود سبابت اے شامت خوگو اے اتاعلمن العبد غیر ہ

الجزء الاول

| | |
|-----|--|
| ١٣١ | |
|-----|--|

[illegible]

از لفظها ۹۲

[illegible]

رسول الله
فقہاء

إلى الله

[illegible]

من خیر

يَقْرَءُهَا

فقال
يوم الجمعة
وقول الله

۲
بسم دوی

يَقْفَه

ربيعين الحسن بن الم

النظر في عدم فهم اللغة

مَنْ أَذْكَانُ يُصَلِّي

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فيهم فأنزل الله

ابن اسلمون عطاء
اذا اسلم العبد
امثاله بالوسع ما

الرَّزَاقُ قَالَ خَيْرُ
فَكَلْ حَسَنَةً يَجْمَعُهَا

يُنَادِي إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَ
نَبِيَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
مَعَكُمْ

مَلَكَ لَكُمْ دِينَكُمْ

لحد شناق تادّة عمر
ن شعيرة من خير

صلى الله عليه وسلم

امير المؤمنين
ثيوم اكملت لك

وَالْأَسْلَامَ وَقَوْلَهُ
تَوَاتُرَ الزَّكَاةِ وَذَلِكَ

عن أبيه ان سمع
 رسول الله
 يقول الرأس شمع ذو

مسلم حدیث الی کم فی الا

لدين الطاعة برة جبره

J

منه الفوق والجواب

امتناع التكليف

الوحى حزين فأجابه

له قوله لا ازيد على هذا اي المفروض او على ما سمعت في تادية قومي ولم يكره ان يختصرا او شيا من الراوي ومنه ترك التطوع - مجمع البحار والادلاء غير صفة الغرض كمن ينقل الظهر شاكرا او يزيد المغرب قولنا ان صدق اے
فاز الرجل ان صدق في كلامه واستشكل كونه اثبت له الفلاح بخبرنا ذكره وهو لم يذكره جميع الواجبات ولا التنبهات ولا التذورات واجيب بان دأخ في عموم قوله في حديث اسماعيل بن جعفر لم يرد عند المؤلف في صفة في الصيام
ملفظ فاجره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر ان الاسلام فان قلت اقلنا لا ينقص فواضح وانما بان لا يزد في كيف ليصح اجاب النوي بان ثبت له الفلاح لانه اتى بما عليه وليس فيه ان اذا لم يكن مفعلا لانه اذا
الفتح بالواجب ففلاح بالمشدوب مع الواجب اولي وفي هذا الحديث **المجلد الاول** من السفر والارحال تعلم العلم مشروع وجوز كلف ١٣ من غير استحلاف والضرورة وجاله لهم دينون وسلسل **الحج الاول**

صلوات في اليوم والليلة فقال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
صيام رمضان قال هل على غيره قال لا الا ان تطوع قال وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة قال
هل على غيره قال لا الا ان تطوع قال فادبر الرجل وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا انقص قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلم ان صدق باب اتباع الجنائز من الايمان **حل ثنا** احمد بن عبد الله بن
علي المجوسي قال حدثنا ربيع قال حدثنا عوف عن الحسن بن علي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من اشبه جنازة مسلم ما نأوا احتسابا او كان معه حتى يصلي عليه ويقرع من دفنها فانه يرجع من الجحيم
بقير اطين كل قبر اطم مثل حد ومن صلى عليه ثم رجع قبل ان تدفن فانه يرجع من الجحيم بقير اطم مثل حد ومن صلى عليه
المؤذن قال حدثنا عوف عن محمد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **باب خوف المؤمن ان يحبط**
عمله وهو لا يشعر وقال ابراهيم التيمي ما عرضت قولي على الاخشيت ان اكون مكذب او قال ابن ابي مليكة ادر كنت
ثلثين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخافون لنفاق على نفسه ما منهم احد يقول انه على ايمان جبريل
وميكائيل ويذكر عن الحسن بن ابي امنة الامانة والنفاق وما يقدر من الاصل ارجو النفاق والعتصيا
من غير توبة لقول الله تعالى ولا تجعلوا حبل من حنك حبل من حنك **حل ثنا** احمد بن عروة قال حدثنا شعبه عن
قال سالت ابا وائل عن المرتجة فقال حدثني عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سبيل المسلم فسوق و
قتاله كفر **حل ثنا** قتيبة بن سعيد ثنا اسمعيل بن جعفر عن محمد بن انس قال اخبرني عبادة بن
الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يخبر ببليلة القدر فتلا في رجلان من المسلمين فقال في آخر
الخير بكم بليلة القدر وانه تلا في فلان وفلان فوفعت وعسى ان يكون خير لكم التمسوها في السبع الشعة
والخمس **باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان والاسلام والاحسان وعلم الساعة**
بيان النبي صلى الله عليه وسلم له ثم قال جاء جبريل علي السلام يعلمكم دينكم ففعل ذلك كله ديننا واما
بين النبي صلى الله عليه وسلم لو قد عبد القيس من الايمان وقول تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فقلن
يقبل منه **حل ثنا** مسدد قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم اخبرنا ابو حنيفة التيمي عن ابي هريرة
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم بارئاً يومئذ للناس فأتاه رجل فقال ما الايمان قال الايمان ان تؤمن بالله و
ملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث قال ما الاسلام قال الاسلام ان تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم
الصلوة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال ما الاحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه فان
لم تكن تراه فانه يراك قال متى الساعة قال ما المسؤول باعلم من السائل وسأخبرك عن شرطها اذا ولى
الامة ربها واذا تناول رجلاً ابل البهم في البنيان في خمس لا يعلمهن الا الله ثم تلا النبي صلى الله
عليه وسلم وان الله عندكم الساعة الاية ثم ادبر فقال مردوه فلم يروا شيئاً فقال هذا
جبريل جاء يعلم الناس دينهم قال ابو عبد الله جعل ذلك كله من الايمان **باب حل ثنا**

ول تقاس من الطول بمعنى الشاخرة في قول البنيان رعاة جمع راع البهم جمع بهم يعني الاسود في جرحه جرحه وصفه لابل ومن رفعه جرحه وصفه لراعه ١٢
الملك اولاً مثلاً ويمكن ان يقال انه صلى الله تعالى عليه وسلم لاديهن الحكاية عن اول حواله الا انه ذكره على وجه يوهى بقاء الشك له بعد ان كان هو حال الحكاية على علم من الامر ولا شك له
حينئذ اصلاً لكن اراد اختبار خديجة في امره ليعلم ما عند ما من العلم ولعله لو فاجأها بصريح القول بالنسبة فربما تلقت بالانكار فيصعب بعد ذلك الرجوع الى الاقرار فارد ان يأتي بالكلام
على وجه الايهام قصد للاختبار والله تعالى اعلم - قوله من الرعي المرسل اي المطلقة المحلاة على طبعها والرعي لو ارسلت على طبعها لكانت في غاية الهيبوب (قوله ان هرقل ارسل اليه في
ركب الخ لما كان المقصود بالذات من ذكر الوحي هو تحقيق النبوة واشباهها وكان حديث هرقل اوفراً دية لذلك المقصود ادرجه في باب الوحي والله تعالى اعلم وسندي (قوله لم يكن ليذالكذب

فقال

معها
اي مع بيان ١٢

من

رسول الله

ان قال

ع
اجم ما شئت و
واحد من طر
والصلاة الاربع
ومعني من العارث
دا مسور من عرمة
١٢ قس

نصف
فالتسوية

وقول الله

وكتبه بمسند

بها

ترك ايس في صفة الايمان قطلاني **له قوله** يصلي عليها
بصفة المعروف فالضمير الى من اتبعه وبالجمول قوله عليها
نائب الفاعل وكذا الحكم في فريغ من دفنها والمردان يصلي هو
عليه جميعا بين الروايتين - كذا في جامعنا جميع جازة بفتح الجيم وكسر
الميت ادب الفتح طرقت وبالكسر الغش او عكسه ادب بحر الغش و
عليه الميت ١٢ قطلاني **له قوله** كل قراط مولود نصف اقل
وحناء عبارة عن ثواب هو معلوم عند الشرائع وتفسيره بالجمع
تفسير المقصود لا للفظ وتحتل تحتية بان جعل على قدر جبل فيكون
والاستعارة عن نصيب كبير الكفا في الجمع **له قوله** كذا في بحر
الذال وهو مختار في الدين حيث لا يكون من عمل بمقتضاه
اولنفس اذا قول في من المؤمنين وذاكون من عمل بعلمهم وقد
ضبط لفظها ومعناها تحت ان يكذب من راسه على من لفظ
لقول ١٢ **له قوله** الشافق - معناه انهم خافوا ان يكون من
جملة من دأخ في ذنوبه وانهم اجتنبوا من بعد عرض النفاق
كما يحرم في بيان جبريل بان لا يرضى النفاق وفيه اشارة الى
انهم كانوا قاطنين بزيادة الايمان ولقصاصة كرماني لا كما
تقول المرتجة ان الايمان الصدقين وغيرهم بمنزلة واحدة ١٢
له قوله ولا يزداد به دعى المرتجة حيث قد لا يزداد من المعاني
عند حصول الايمان فقد الباب لا من بيان الخوف من نحو
عرض الكفر بما هو لا جامع السكوني ما نقل عن السابيين
الشبهة وبيان الخوف من الاضرار على المعاصي والاخير دعى
المرتجة - كذا فصل بين المرتجين بالاثارة لثمة لتعليقها
بالاولى فقط واما ما يشان فلا ولي منها متعلق بالثانية والثانية
بالاولى فيه لفظ ونشر غير مرتب ١٢ توضيح **له قوله** المرتجة
لے الفرق الملتصقة بها ولقبوا بها لانهم يجرئون العمل اے
يؤخرونه اولاً ثم يبالغون في الرجاء حيث يقولون لا يضرع
الايمان مصحية - كذا لهم اخروا الاعمال عن الايمان حيث دعوا
ان مرتجى البجيرة غير مفرق ١٢ **له قوله** وقاله في لے
القال من حيث انه مؤمن او هو ادعى التخليط بالجملة فنه
روى المرتجة ودلالة على استرجعها هرة لان مصحية سبب
لان يطلق عليه اسم الكافر وهي مصحية الفلاح في حاله في المؤمن
من ان يحبط عمله فبذلك من ان يجرى **له قوله** خير لكم
تريده واني اجتهد في طلبها فكون زيادة في قوله بكم لو كانت
معينة لا تقصر عليها فقل علمكم وشذوق قالوا برفعها وهو غلط
كما بينه قوله المسند وقوله فافهم اے والعشرين منه كما تنقيد
التقديم من روايات اخروا في رواية بتقديم التسع بالمشات
على السبع بالموجة ١٢ قس **له قوله** ما بين الايمان وبين
جعل ذلك مع ما بين المؤمن من الايمان هو الاسلام ومع
الآية حيث دلت على ان الاسلام هو الدين فعلم ان الايمان
والاسلام والدين امر واحد وهو امر اد البخاري ١٢ **له قوله**
ربها الرب لغة السيد والملك والمرنى والمعلم والمراو ههنا
المولى معناه التسامع الاسلام واستيلاء ايم على الترك و
اتخاذهم سراري فاذا استولوا بجارية كان الولد بمنزلة ربها لانه ولد
سيداً ولانه في الحسب كايه او ان الاما يملك الملوك فقصر
الامام من جملة الرعايا او هو كناية عن حقوق الاولاد بان يعلق
الولد له معاملته السيدامة ونخص بولد الامه لان الحقوق فيه
اغلب اولاد الولد سبب لعقبتها فصار كأنه سيد منعبا وذل
يعتبر من ام الولد بفساد الزمان فيكسر تداولها في ايدي المستترين

حتى يشربها انها وولاد يدي ١٢ **له قوله** ان يجمع كون **له قوله** البهم روي بجر الميم ورفها فن جرحه وصفه لابل لے رعاة الابل السود قالوا وهي شراب ومن رفعه جرحه وصفه لراعه ١٢ نودي
اسماء الرجال باب اتباع الجنائز من الايمان روح بفتح الراء من الجحيم البصري عوف هو ابن ابي حنيفة البصري باب خوف المؤمن ان يزد من شرك التيمي
الرباب الخوف من عزة من البراءة البصري شعبة هو ابن الحجاج العتكي زبيد بن الحارث الياامي اسمعيل بن جعفر الانصاري الذي حميد بن ابي عميرة اي السهم الخراعي البصري المتوفى عتقه وهو المعروف بالطويل باب
سؤال جبريل المرتجة مسدد بن ابراهيم بن سهم دام عليه ابو حنيفة التيمي بن ابي هريرة عن جبريل

المالك اولاً مثلاً ويمكن ان يقال انه صلى الله تعالى عليه وسلم لاديهن الحكاية عن اول حواله الا انه ذكره على وجه يوهى بقاء الشك له بعد ان كان هو حال الحكاية على علم من الامر ولا شك له
حينئذ اصلاً لكن اراد اختبار خديجة في امره ليعلم ما عند ما من العلم ولعله لو فاجأها بصريح القول بالنسبة فربما تلقت بالانكار فيصعب بعد ذلك الرجوع الى الاقرار فارد ان يأتي بالكلام
على وجه الايهام قصد للاختبار والله تعالى اعلم - قوله من الرعي المرسل اي المطلقة المحلاة على طبعها والرعي لو ارسلت على طبعها لكانت في غاية الهيبوب (قوله ان هرقل ارسل اليه في
ركب الخ لما كان المقصود بالذات من ذكر الوحي هو تحقيق النبوة واشباهها وكان حديث هرقل اوفراً دية لذلك المقصود ادرجه في باب الوحي والله تعالى اعلم وسندي (قوله لم يكن ليذالكذب

الحكمتكم بحكمة العفورة للباء ظنون انتم من الذين هم اصل الخلق يتبعون تحتكم ومما انوفت اذ اطلق بالبرفت والرفف التبر القير معنى البرفت والتمير واحد الحسبة بكسر الميم اربعه التواب النصيحة الاغراض وطلب الخير المنسوح كما نصيحة تدر برتج الى ايمان والى الشرك مذكرو انصحه للامر والظاهر والظاهر انتم كذا في انصحه

الجزء

۲ منہم

جلسہ

فی شہر

الى الدنيا

نفقة

نہا

فی فی

1

1

الانماطی ابو محمد
سیدی ابوالحسن

روف بحارم :
م - اكله

اللهم اني صلي

وذلك لان

٨ - (قوله
الامرطاه
الامرطاه)

الى الاعلى

وهو يستفاد منه ان الطلاق بدون العينة لا يقع منه ارخ

ف
ع
ب
على الناس ويكذب على الله) النفي في لو يكن متوجه الى المجموع الى لو يكن مجتمعين تركوا الكذب على الناس والكذب على الله

لا يترك الذئب على أحد حتى يمسي أمرة أي الذئب ك الله فمن لا يكون ذاباً على غيره ولا يمن أن يكذب عنه الله مرة واحدة
مسة من الله تعالى عليه رزقه الله وان كان لامرأته هو ولا ترضى به ورسلها أخذ منه الإشارة إلى ان اسما له كان اذ

الأيديان ولهذا كان يعدّ أولاً من مؤلفي القلوب والله تعالى أعلم وقوله حتى يحتمل أن الغاية فيه للانتقال من الأدنى

له قوله مات المغيرة بنهم اليهم وكسر العجمة اسم عام الخندق ومات بالكوفة في الطاعون سنة تحمين من الهجرة وهو اول من وضع ديوان البصرة وكان والي الكوفة من قبل معاوية ولاء عمر بالبصرة مدة ٣ كرماني ٥٥ قوله استغفوا لى الطوبى والعفو فانه كان يحب العفو عن ذنوب الناس اذ يعامل بالشخص كما هو يعامل بالناس وفي الشغل كما تدن تدارك واما ما طبع به ذلك لان الغالب ان وفاة الاسير تودي الى الاضطراب والعنفه لاسباب ما كان عليه اصل اهل الكوفة ٣٥ توشح ٥٥ قوله كتاب العلم - انما قدم هذا الكتاب على سائر الكتب التي بعده لان مدارك الكتب كلها على العلم ولم يقدم على الايمان لانه مبدا لكل خير علما وعلما ما تقدمه الوحي فلتوفى معرفة الايمان بجميع ما يتعلق بالدين عليه ٥٥ قوله

[illegible]

استغفروا

فشرطه

نجدتہ
نجدیشہ
افلا

ماهدك اهلقتنا
عارفين الفضل
في اهلقتنا لضييق
وقتها ١٢ سيوطي

113

174.

الصلوات الخمس

[illegible]

اسماء الرجال

أبو عوانة الوضاح الشكري ابن عبد الله الواسطي البزاز
 زياد بن علاقته الشغلي أبو مالك الكوفي جسر
 ابن عبد الله البجلي باب فضل العلم محمد بن سنان
 أبو بكر البصري رقم فليح بن سليمان بن أبي النفيرة
 الخزاز أبو يحيى الكندي إبراهيم بن المنذر
 ابن عبد الله الأسدي محمد بن فليح بن سليمان الكندي
 المال بن علي ويقال له مال بن أبي ميمونة ومال بن أبي
 المال ومال بن اسماء نسبة إلى جده وقد نكح منهم
 أربعة وأكمل واحد عطاء بن يسار الهلالي مولد ميمونة
 ابن بن رافع صوته الخ أبو النعمان محمد بن الفضل السدي
 طاب العجاة الخلة وسد التوسيد التقويض ارحمنا الله

فإنه قد اختلف في ما ظهر من الايقان اولان المراد كنت موقناً انه سيظهر حتى ظهر وعند تحقق الظاهر ينقطع ايقان انه سيظهر كما لا يخفى وذلك لان اسلامه كان في ايام الفتح وقد اظهر الله تعالى الامور الفتح والله تعالى اعلم اهـ سدى (كتاب الايمان) قوله وهو قول وفعل الضمير للايمان الذي هو عنوان الكتاب وليس معنى قوله قولاً او فعلاً ان كلا منهما جزء من الايمان على وجه يتحقق الييمان بأنفسه فان السلف لم يقولوا بذلك بل معناه ان كلا منهما يعد جزءاً من الايمان تأدية ويطبق اسم الايمان عليه اخرى شرعاً ومعرفة قوله يزيد وينقص انه يوصف بالزيادة والنقصان في لسان الشرع اعم من ان يكون ذلك الوصف وصفاً له باعتباراً او خارجة عنه والسلف كانوا يتبعون الوارد ولا يلتفتون الى نحو تلك المباحث

الجزء

نأخذ الصلوة والتي هي على أربعين إذا دخل
 فنفهم فلا تجازن نفهم

مِثْلًا

لبن
٢ بن مالك

الجزء ٤٢

تأخذ الصلوة والذى على اسمك اذ دخل
وقسم لقوم والرجل ان

مِثْلًا

لن
٢ بن مالك

الجزء ٤٢

۵۴

۱۱ **ع** قوله قادی الی الشرب بقصرے فجار الیہوا الضم الی مجلس رسول
 المجلس كما فعل ریفقه الثالث فتی حدیث انس عند الحکم ومنه الثاني
 الکرمانی فان قلت ما وجه مناسبتہ اباب بکتاب قلت من جهة ان المراد
 من قوله بل بعد ضرورة انه متحصر **۱۲** **ع** قوله لے يوم بناء امانا
 تاکيد الحزمه وتشديد **۱۳** **ع** قوله كحزمه يومك امانا تشبها بالحرمة
 باليوم والشهر ونه بعض الروايات بالبلد ايضا لانهم لا يرون
 استباحة ملک الاشياء واهتمام حرمتها بحال كذا في
 البحراني **۱۴** **ع** قوله بالتعلم ونه بعضها بالتعليم لے ليس العلم
 المستبر الا ما هو من الانبياء وورثتهم على سبيل التعلم والتعليم و
 ينهم منه ان العلم لا يطلع الا على علم الشريعة ولهذا الواو من
 رجل العلم لا يصرن الا على اصحاب الحديث والتفسير والفقه
 ونحوها تحمل ان يكون من كلام البخاري **۱۵** **ع** قوله كتحلیم
 لے تعجدهم وبراعي الاوقات ننه وتعلمهم وتحرر منها ما يكون
 مظنة القبول ولا يغفل كل يوم لئلا يساموا فاخلل الفقه ومنه
 قوله ثم قال المات قوله اذا حسن القيام عليه كذا في الترمذاني **۱۶** **ع**
 من يشاء حكم بينهم والفكر في مناه كذا في البحراني **۱۷** **ع** قوله
 ولن تزال هذه الامم قال النووي تحمل ان يكون هذه الطائفة
 من الفروع المؤمنين منهم مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم
 راويون قال الامام احمد ان لم يحووا اهل الحديث فلا دوس من هم
 لمرابي قال القسطلاني وصح غاية لقوله لن تزال واستفصل بان
 ابعاد الغاية مخالفت لما قبلها اذ لم منه ان لا تكون هذه الامم يوم
 انقضاء على الحق واجيب بان المراد من قوله امر الشرائع ان
 يهرى حدود مرتبها او المراد بالغاية هنا تأكيد التابيد على حد قوله
 فعلى ما دامت السموات والارض اوى عناية لقوله لا يغيرهم
 فانه الشرب ويكون المعنى حتى ياتي بالام الشرفضرم جسمه
 يكون بالبعد ما خلفا لما قبلها **۱۸** **ع** قوله باب انفسهم
 باسكان الهم ونهها لئلا ن قوله في العلم لے العلم المعلوم اے
 ادراك المعلومات والافان لهم نفس العلم كما فسر الجوهري
 لذا قاله المحافظ ابن حجر والبرادے تبع الفكر ان قهطلاني **۱۹** **ع**
 لے البوجه لے اعان يخدمه فذكر النبي صلى الله عليه وسلم **۲۰** **ع**
 قس فيه اشارة الى تفويض الامور بالحكمة لے اشارة
۲۱ **ع** ويجوز بحسب الراي المخففة والضمير الى العلم **۲۲** **ع** لے
 واضع من مسائله والكتاب اذ قد نها **۲۳** **ع** سئل **۲۴** **ع** من ضرب و
 نصره اے كيلا يسلوا ويتباعوا عنه **۲۵** **ع** من البشارة ك
 عين كفن النسخ الموجودة موافقة كافي المتن **۲۶** **ع** لے يجعله
 في كتابه الدين **۲۷**

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ

ابی واقد اسمہ الحارث بن مالک اوابن عوف باب قول
النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسدد ہوا بن مسدد بشر بن الفضل بن
الاحق ابن عمن عبداللہ بن اربان البصری ابن سیرین
محمد الانصاری ابو یحییٰ ابن ابی جریج و مات ثلثہ عبدالرحمن
بن ابی جریج ابن الحارث الثقفی البصری باب ما کان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحکم فیہ ولا یحکم فیہ یوسف بن واقد الغفری ابی
سفيان الثوری الکوفی العنسی سلیمان بن مهران ابو داؤد الخزاز
بن سلیمان الکوفی محمد بن ثار بن داؤد الملقب بن داریج بن
سعيد الاحول القطان شعبۃ بن الکجاج ابو التیاح زید بن
محمد الضبی باب من جعل لابی العلم عثمان بن ابی شیبۃ ہو
عثمان بن محمد بن ابراہیم بن ابی شیبۃ جریر بن عبد الحمید
بن قزاع الحسب الکوفی منصوص بہا بن العنبر بن عبداللہ
ابی داؤد اللیث بن سلیمان باب من ردا اللہ فیہما سعید بن
عفیر البصری و اسم ابیہ کثیرانی و بہب اسمہ عبداللہ بن سلم
القرشی البصری الفہرست یونس بن زید الدالی ابن شہاب
عبداللہ و اسم ابیہ یسار ماجاہون بن جبر اللہ و اسم و سکون الوحید و قیل فیہ
الحديث الخطام و الزمام بمخض واحد ہوا الحارث الصمصامۃ
عمر بن عمرو بن حزم و الشفرۃ عن الشئی المیل عند الفہرست

احمل همما

عن أبي بكر أن النبي

نسط
يفهم

فصل
حلماء

کراہیہ

ن
معلومات
معلومات

1

1

یہاں حکماء

من اجزاء
الب خيره

بہ یقینہ ار

المجلد الاول

قدم السؤال عنها باي يوم داسه شهر تبارك الله و
١٦

الجلد الثاني

اخبره عن ابي واقله الليث بن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا هو جالس في المسجد فاجاب الناس ردا قبل ثلثة نفرا قبل اثنتان
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب احد قال فوقفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما احدهما فرأى ثوبا في الحلقة فجلس
 فيها واما الآخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم عن النفر الثلاثة
 اما احدهم فاوى الى الله فاواه الله واما الآخر فاستحي فاستحي الله منه واما الآخر فاعرض فاعرض الله عنه باب
 قول النبي صلى الله عليه وسلم يبلغ اعمى من سامع حل ثنا مسدد قال حدثنا بشر قال حدثنا بن عوف عن ابن مسعود
 عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قد عد على بعيره وامسك انسان بخطامة او بجزء ما
 قال اي يوم هذا فسكتنا حتى ظننا انه سيسميه سوا اسماء قال ليس يوم النحر قلنا بل قال فاني شربنا فاسكتنا
 حتى ظننا انه سيسميه بغير اسماء قال ليس بذي الحجة قلنا بل قال فان دماءكم واموالكم واعراضكم بينكم حرام
 كحرميكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا يبلغ الشاهد الغائب فان الشاهد عسى ان يبلغ من هو اعلى له من
 باب العلم قبل القول في العمل لقول الله عز وجل فاعلم انه لا اله الا الله فبدا بالعلم ان العلماء هم رؤس النبيا
ورؤس العلماء من اخذوا اخذ يحظ وافهم من سلك طريقا يطلب به علمه سهل الله له طريقا الى الجنة وقال انما يخشى
 الله من عباده العلموا وقال وما يعقلها الا العالمون وقال وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير
 وقال هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يرئد الله خيرا ليقفه في الدنيا
 واما العلم بالتعلم قال ابو ذر لو وضعتم الصمصة على هذه واشار الى ثقاة ثم ظننت اني انقد كلمة سمعتها من النبي
 صلى الله عليه وسلم قبل ان يخرجوا على الان قد ثابوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم ليبلغ الشاهد الغائب وقال ابن عباس كونا
 ربا بين حكماء علماء فقهاء ويقال الربا في الذي يربي الناس بصغار العلم قبل كباره باب ما كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم لا ينفروا حل ثنا محمد بن يوسف قال اناسقين عن الامش عن ابي داود عن ابن مسعود
 قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة في الايام كراهة السامة علينا حل ثنا محمد بن بشير قال ثنا يحيى بن سعيد
 قال ثنا شعبة قال حدثني ابو التياح عن انيس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تير واولا تعير واولا تير واولا تنفرو باب
 من جعل لاهل العلم اياما معلومة حل ثنا عثمان بن ابي شيبة قال ثنا جابر عن منصور عن ابي ازل قال كان
 عبد الله يذكر الناس في كل خميس فقال له رجل يا ابا عبد الرحمن لو ددت انك ذكرتنا كل يوم قال ما انا بمنعني من
 ذلك اني اكره ان امركم واتى اخوكم بالموعظة كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بها مخافة السامة علينا باب من يرئد الله
 خيرا ليقفه في الدين حل ثنا سعيد بن عفير قال ثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال حميد بن عمار
 سمعت معاوية خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من يرئد الله خيرا ليقفه في الدين انما انا قارئ
 والله يعطي ولن ترال هذه الامة قائمة على امر الله لا يضربهم من خالفهم حتى ياتي امر الله باب الفهم في العلم
 حل ثنا علي بن عبد الله قال ثنا سفيان قال قال لي ابن ابي نعيم عن جاهد قال سمعت ابن عمر اللدين فامرهم
 يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى واحدا قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاني مجتار فقال ان من الشجر

يُبدى بن عبد الرحمن بن عوف معاوية بن ابي سفيان صخر بن حرب باب الفهم في العلم على بن عبد الله المديني سفيان ابن عيينة ابن ابي نجر
سحل اللغات فاوى بن جرد بن ضرب معناه الضم فاوى بن باب الافعال معناه ضم مبلغ صيغة المفعول من التبقيع لى من علة
صحة القول والفعل على قوانين الشرع فيقولون يتقبل من القول معناه التعبد لى راعى الاوقات الفارغة لوعظهم لايخرجوا لينفردوا
فتح الغاء وفتحها جماد الفهم الجيم وفتح الجيم المشددة ثم النخل ١٢

يومان كما يقال ان للصلاة فرائض والاستدلال بقول عمر بن عبد العزيز وغيره في هذا الباب لان المطلوب تحقيق ما كان ابتداء اقوال اخر واختراعها وقول عمر بن عبد العزيز كما يدل على ان الافعال تعد من الايمان يدل على ان الايمان بوصف بالزكاة يبراهيم عليه الصلوة والسلام ولكن ليظهر قلبى على قبول الايمان الزيادة وانما فله بها ضعيف عند اهل التحقيق اذ قوله ربك في بقاء وكان قلبه مشتتاً الى ذلك فاراد ان يتغير بوجهه الى مطلوبه وهذا امر خارج عن الايمان والله تعالى اعلم - واما كلامه وعاد

الجزء

٢
 قهسوا
 رسول الله
 ما عسى ان يكون
 ٢
 حد
 رسول الله
 ٢
 رب
 ٢
 رب
 الصبي الصغير

١٢

وَدَخَلَتْ
فَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا
حَدٌّ مِنَ الْإِثْمِ
تَمَارَى وَالْحَمْدُ

[illegible][illegible]

قوله ان من شغلته بغير الصلاة... قوله ان من شغلته بغير الصلاة... قوله ان من شغلته بغير الصلاة...

قوله ان من شغلته بغير الصلاة... قوله ان من شغلته بغير الصلاة... قوله ان من شغلته بغير الصلاة...

اسماء الرجال

باب تحرير عبد القيس قبيلة مشهورة قال مالك بن النضر... باب تحرير عبد القيس قبيلة مشهورة قال مالك بن النضر...

فيقال ثم صالحا قد علمنا ان كنت لموقنا به واما المتناقض او المرتاب لا ادري سمعت... فيقال ثم صالحا قد علمنا ان كنت لموقنا به واما المتناقض او المرتاب لا ادري سمعت...

ابن كثير يرفع الكاف وكسر اللام... ابن كثير يرفع الكاف وكسر اللام...

ظاهر فلا اشكال (قوله اي الاسلام افضل) يمكن ان يقال لمراي... ظاهر فلا اشكال (قوله اي الاسلام افضل) يمكن ان يقال لمراي...

وہو صحیح الا ان ابن الزبیر مریض تھا اور حاجب علیہ فیہ سے ہے
ہو اولی بالخاصۃ من یزید لاندہ یوئح بلکہ وہ صاحب ابنی صلعم
انہی ونے ایسے قال ابو شریح انی کنت شاہدا وکنت غایبا
قد امرنا رسول اللہ صلعم ان یبلغ شاہدا غایبا وقد املتک
فانت و شاہک ۱۲ غیر جاری کچھ قولہ کان محمدی قولہ کان ذلک جملہ
مستتر ہے فی انشاء الحدیث ہا ہما المقعد فلا یطقت الی ما عدا ذلک قالہ
ابن حجر ومعنی کان ذلک ان قد وقع المامور بین الشاہد الی انفا
والاشاہۃ الی مابعدہ وہو التلیغ الذی فی ضمن الابی لم یقع یعنی وقع
تلیغ الرسول علیہ السلام الی الایۃ وذلک نحو قولہ تعالی ہذا زان بنی
بنیک کذانب العینہ ۱۲ کہہ قولہ لا تزد علی ما علی وہو عام فی کل
کاذب معناه لا تنسبوا الکلام الذب الے ولا فہمہم لقولہ علی لاندہ لا
تتصور ان کذب لہ لیس عن مطلق الذب ۱۲ فتح الباری ص ۱۱۱۱
لم یفارقہ لے افارقتہ مرفوا لا احضر غالباً یعنی لیس وجہ ترک الحدیث
عجبت عن محبتہ عدم معرفتی بالاحادیث وکئی جمعۃ من کذب ۱۲
افا خاف ان احدث ما لم یصح لہا سے اذ نہ صلعم کذا فی النہی
۱۲ بحاری ص ۱۱۱۱ قولہ مقعدہ اعلیٰ من حدیث من کذب علی فی غایۃ
المصنوع ونہایۃ القوۃ حتی قال جامعۃ از متواتر ۱۲ ص ۱۱۱۱ قولہ متواتر
لے من الکتابین المتعینین ومن المتعینین ومن الانفعال ہی علی
اختلاف النسخہ کہ کذا فی الجمع ونے الجمع اختلاف فیہ فی قائل منع
اولا ثم نسخ ومن قائل بالنسخ مطلقا ومن قائل انہ للترتیب اول الجمع من
اسمہ کنتہ وخرع النسخہ باسم محمد کہ تہ سب اسمہ وکرہ الکتاب النسخی
باسما مالک لکنہ واجمعوا علی جواز النسخہ باسماد الانبیاء غیر محمد - ۱۲
۱۱۱۱ قولہ ومن رآنی الخ الذم الذم بالنسخۃ لہ قولہ علی قاہرہ وکلی
یرے کل من یری علی حسب مرتبہ وحالہ غیر جاری وسمعی بیانہ الاول
فی ص ۱۱۱۱ فی کتاب التسمیہ انشاء اللہ تعالیٰ ۱۲ ص ۱۱۱۱ قولہ ہذا عنکم
اہل البیت النبویہ اولیم تعظیم کتاب لے مکتوب خشکہ رسول
اللہ صلعم دون غیر کم من اسرار علم الوتے کا یزید الشیخۃ قتال علی
لا کتاب عنہ الا کتاب الشرب بالرف بدل من ایستے شربہ او فہم
بالرف اعطیہ صیغۃ الجہول وفتح الیاء ورجل سلم من فوسۃ الکلام و
یدر کہ من باطن المعانی الخ ہی غیر الظاہر من نصہ واما تباہ ناس
نسخہ ذلک متواترہ و فہم منہ جواز استخراج العالم من القرآن بغیرہ
بالم کمن متداول من المفسرین اذا وافق اصول الشریعہ ۱۲ قسطا لے
۱۱۱۱ قولہ العقل کذبت المراد احکامہا وکذلک المراد من قولہ ذکا کہ
الاسیر علیہ والترغیب فی تخلیصہ ۱۲ ص ۱۱۱۱ ای ان تحریر ہا کان
ہو ہی الشرا من اصطلاح الناس ۱۲ ص ۱۱۱۱ لے لازما نا ملطافی
مستحدا ان ذلک کان من طلوع الشمس الی العصر ۱۱۱۱ ص ۱۱۱۱
۱۱۱۱ یعنی اسرۃ وروایۃ الاصلیہ بالضم یعنی الفداء ۱۲ ص ۱۱۱۱
لے ذکر ابو جرحۃ النبی علیہ السلام ثم قال قال النبی ص ۱۱۱۱
لا صلعم و ما بلکہ اعتراف ۱۲ ص ۱۱۱۱ ہا بحجر الراء وکون الموعدۃ
۱۲ ص ۱۱۱۱ لے فلیتخذ لنفسہ منزلا امر یعنی الخیر ولا یدعی البیت فی النار
۱۲ ص ۱۱۱۱ لے الثوری او ابن عیینہ ۱۲ ص ۱۱۱۱ ہوا بن ابی کثیر الطائی
مولام ۱۲ ص ۱۱۱۱

اسماء الرجال

محمد بن بشار البصری عنہ رلقب محمد بن جعفر البصری شعیبہ
بن النجاشی اہلک زکوان الوصلک السمان الزبایۃ اباحازم ہو
السلطان الشیخ باب من سمع شیخا الخ سعید بن ابی مریم ابی الجبر
یافع بن عرب بن عبد اللہ بن جبل ابی مالک ابن ابی لیلیہ ہو عبد اللہ
بن عبید اللہ بن ابی لیلیہ زبیر النبی البقی باب یبلغ العلم
الانشاء واما غالب عبد اللہ بن یوسف القیسۃ اللیث ہوا بن
فی باب اثم من کذب الخ یزید بن الجعد الجوهری البغدادی شعیبہ
باسم بن شادا الحارثی الکوفی ابو سعید یزید بن عبد اللہ بن عمرو
مالک السلی مولى سلمۃ بن الاکوع مات سنۃ یضیع واربعم وایۃ
ہل البتوزکی ابو عوانۃ الوضاح الشیخی ابی حصین یقع الحام

[illegible]

له قوله القتل باثاق والنفقة قتال الكراني مايل على انه دوس والتك ايضا بافاد الكاث وفسر بسفك الدم وله وجهان معاودة الرواية ١٢ عني ٤٤ قوله او الفيل اے الذي ارسل الشر على اصحاب طيسر ابا بيل تريم سمح بحارة
مين ووصلوا الى بن الوادي قريتين من مكة ١٢ ع قوله ولا تخط على بنا مجبل تا تخطها بالرفع من المستوطا والمراد بها اللقطة الالمتة لے لایصح استعمالها الا لمن اراد انشاؤها لے تعريبها ١٣ ع قوله فهو بخير النفرين المراد
ان المرء بافضل النفرين وفسرها بقوله اما ان يعقل من العقل وهو المدية وان يتاد اهل العقيلين باثاق لے يعقش ١٤ ع قوله غلبه الوجه لے فيش عليه الاما الكتاب قال القرطبي اتوني امر وكان حته ان يبادر لا مثال
من ظهر بغير حجة طاعة انه ليس على الوجوب وان من باب المحمل الاول

[illegible][illegible]

سبح استحضار ہم قولہ تعالیٰ ما فرماتے، الحجاب من شیء وقولہ تعالیٰ
 بیتا مائل شے، ولہذا قال عمرہ حبنا کتاب اللہ وظهر لمطالعہ آخر
 ان الاولے ان یحجب لما فیہ من امثال امرہ وما یتضمنہ من
 زیادۃ الایضاح دل امرہ مسلم قوموا عنی علی ان امرہ الاول
 کان علی الاعتیار لے دون الوجوب ولہذا عاش مسلم بعد
 ذلک الحما ولم یعاد امرہم بذلک ولو کان واجبا لم یرک للاختلاف
 لاند لم یرک التبلیغ الخی نقہ من خالف وقد عدہذا من موافقہ
 عمرہ واختلف فی المراد بالکتاب فقیل کان ايراد ان یحجب
 کما با یض نیہ علی الاحکام لیرفع الاختلاف وقیل بل ايراد ان
 ینص علی اسامی الخلفاء بعدہ حتی لا یقع بینہم الاعتکاف تبارک
 سنیان بن عیینہ ویویدہ مارہا مسلم اے مسلم قال نے ادا علی
 مرضہ یومہ عند عائشہ ادعی لی اباک واما کما حتی الکتاب کتابانی
 افات ان یتمنی تمکن ویقول قابل ویابے اللہ والمؤمنون الا
 اباجزۃ ۱۲ فتم ابارے ۱۳ قولہ فخرج ابن عباس ظاہر ویل
 علی ان ابن عباس کان مہم نے تلک الحالہ فخرج قاطب ابہذہ
 العقائد ویس کذلک فی الاصح بل قول ابن عباس انما کان
 عند الروایۃ بہذا الحدیث لے خرج من مکان الذی کان
 لیہ عند الحدیث بہذا الحدیث واظهر الکلف حین تحدیثہ لما
 راسے من وقوع الفتن - خیر جاری وکنا فی نعہ ابارے ۱۴
 ۱۵ قولہ ماذا نزل المراد بالانزال اعلام الملائکۃ بالامر المقدر
 اداوی الیہ بما یستیع بعدہ من الفتن وغیرہ فعبیر عنہ بالانزال والمراد
 بالانزال انما الرحمۃ او خزائن فارس والروم انیکوا امر من الایقان
 صاحب البحر مجرۃ ارادیہ منائل نوجاۃ مسلم دینا حصہ
 بالایقان فلا یمن الحاضرات جندہ - کنا فی نعہ ۱۶ قولہ نام
 انتم ہو موضع التزمہ ولا فرق بین انتم من القول واستسلم من
 افضل فقد سمر ابن عباس لیلة ۱۳ ات ۱۷ قولہ غلیطہ ہو صوت
 نفس النائم والتخیر اقوے منہ وخطیط بالحاء البحر - یعنی الاول
 والاک من المراد ۱۲ نعہ ابارے ۱۸

اسماء الرجال

علی بن عبد اللہ المدنی الامام سفیان بن عیینہ عمرو بن دینار
 المکی المکی و ہب بن منبہ بن کمال بن سحج نے آخر جم اخیر
 ہام بن منبہ ابابہریۃ عبد الرحمن بن مغزنا بعد لے تابع و ہب
 بن منبہ نے روایت لہذا الحدیث عن ہام معمر ہوا بن راشد یحییٰ
 بن سلیمان بن یحییٰ ابن الحنفی بن و ہب عبد اللہ البصری
 یونس بن زید الاہلی ابن شہاب محمد بن اسماعیل الزہری عبید اللہ
 ابن عبد اللہ بن عبیدہ احد الفقہاء السبعة ابن عباس عبد اللہ
 باب العلم والعظہ صدقہ بن الفضل المروزی ابن عیینہ
 سفیان معمر بن راشد الزہری محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن
 عبد اللہ بن شہاب بن عبد بن بنت الحارث الطرستہ ام سلمہ
 ہند و قبل رتہ ام المؤمنین و عمر و بالرقی علی الاستئناف
 والیسے ان ابن عیینہ حدیث عن معمر عن الزہری ثم قال عمرو
 یحییٰ ہوا الاضاری لا القطان - اذ ہولم یلق الزہری حتی
 یحکم سمع منہ - لے روی عنہا ایضا قال اسنادان متصلان
 باب السمر سعید بن غیر مصنف اللیث بن سعد ابن
 شہاب الزہری سالم بن عبد اللہ بن عمر بن آدم بن ابی
 یاس شعیبہ بن الجراح النکمل بن عبیدہ مصنف باب حفظ العلم
 عبد الغزیز الاوسی السنی مالک بن انس الامام ابن

باب الزهراء الاعرج عبد الرحمن بن هرم أبو مصعب
 حمد بن أبي بكر آدم أبي بحر القاسم بن الحارث بن زبارة
 له لايفخر الناس بمكة الدنيا فان الامر قد عكس في الآخرة
 الخليل تصغير للغام والتصغير قد يكون للشفقة وقد يكون للتحقير

بالشهادة اذ هذا الاحكام على التوبة الظاهرية ثم
هو العمل لما ورد في مواضع من كتاب الله تعالى
يشمل الايمان واستدل عليه بقوله تعالى تلك الجن
كنتم تصلون له وكذا قول عدة من اهل العلم ببيان

له قوله وعائين اي ظرفين اطلق المحل واراد به الحال اي نوعين من العلم بنشأته بفتح الموحدة والنشأ بعد بنشأته لانه نشأ زادا لا استيعابا قطع هذا المعنى رأسه وحمل العلم والوعاء الذي
وقد كان البهرية على من جسد ولم يصير غيره غافلا على نفسه منهم قوله اعوذ بالشعر من راس المتن وامارة الصبيان بشراي خلافة يزيد بن سعادية فانها كانت سنة ستين واستجاب العلم
البهرية يقول ونشأت ان اكبرهم باسمائهم فغشي على نفسه فلم يصير انتهى وفي المتن قال ابن السيرة جل الباطنية هذا الحديث فذيلة الى الصحيح بانهم حيث اعتقدوا ان لشريعة اهلنا
المجلة الاولى قوله لا ترجوا احدى الخ ان كانت الجملة الثانية مبنيـة
للهي كان معنى الاولى لا ترجوا مشبهين بالكفار وغيرهم
٢٣
الجزء

فَعَرَفَ بَيْدَهُ فِي حُلِّ ثَمَامِ عَمِيلٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَنْ ابْنِ ابْنِ عَيْنٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خِطَبْتُ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ
 اللَّهُ وَغَايِبُ مَا أَحَدٌ مَا قَبِضَتْهُ وَأَمَّا الْآخِرُ فَلَوْ بَشَّرْتَهُ قُطِعَ هَذَا الْبَلْعُومُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَلْعُومُ عَجْرَى الطَّعَامِ يَا
 الْأَنْصَافُ لِلْعُلَمَاءِ حَلُّ ثَمَامِ حَاجِبِهِ قَالَ ثَمَامُ شَعْبَةَ قَالَ خَبَّرْتُ عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي نَزْرَةَ عَنْ جَرِيرَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 قَالَ لَهُ فِي حُجَّةِ الْوُدَّاعِ اسْتَنْصَيْتُ النَّاسَ فَقَالَ لَا تَرْجِعُوا بَعْدَ كَفَارٍ يُضْرِبُ بَعْضُكُمْ رَأْسَ بَعْضٍ بَابُ اسْتِخْلَافِ الْعَالَمِ
 إِذَا سَأَلَ إِلَى النَّاسِ أَعْلَمَ فَيَكِلِ الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى حَلُّ ثَمَامِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمُسْتَدِ قَالَ ثَمَامُ سَفِينٍ قَالَ ثَمَامُ قَالَ
 أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنْ نَفَا الْبَيْتُ كَمَا يُزَعَمُ أَنَّ مُوسَى الْيَسْرِي سَمِعَ بَنِي إِسْرَائِيلَ نَاهُواهُ عَنِ الْخُرُوفِ فَقَالَ
 كَذَبُوا وَاللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ بَنِي كَعْبٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فُسِّلَ إِلَى النَّاسِ أَعْلَمَ فَقَالَ
 أَنَا أَعْلَمُ فَجَعَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِ ذَلَمٌ يُؤَدِّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ يَجْعَلَ مِنْ عِبَادِهِ جَمِيعَ الْبَرِّ وَهُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ يَارَبِّ
 كَيْفَ بِي فَقِيلَ لَهُ أَمَلٌ حَتَّى لَا يَكُنْ أَفْذَقُ فَيُؤْتَمُّ فَانْطَلِقْ وَمَعَافَاةُ يَوْمٍ نَوَافِلُ حَتَّى لَا يَكُنْ أَفْذَقُ فَيُؤْتَمُّ فَانْطَلِقْ وَمَعَافَاةُ يَوْمٍ نَوَافِلُ حَتَّى لَا يَكُنْ أَفْذَقُ
 الصَّخْرَةَ وَضَعُوا رُءُوسَهُمَا فَمَا فَانْسَلُ الْحَوْتُ مِنْ الْمَكْتَلِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَبِيلًا وَكَانَ الْمَوْسَى وَفَنَاهُ عَجَابًا فَانْطَلَقَا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا
 يَوْمَهُمَا فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مَوْلَانَا أَتَانَا عَدَاءُ نَالَقِدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا وَلَمْ يَجِدْ مِنْهُمَا مَنْ نَصَبُ حَتَّى جَاوَزَ الْمَكَانَ إِلَى
 أَمْرٍ فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ أَرَأَيْتَ إِذَا وَبِنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَانْزِلْ نَسِيْتُ الْحَوْتُ قَالَ مُوسَى لَكَ مَا كَيْفَ تَعْرِفُ فَارْتَدَّ عَلَى أَنَا هُكَصُصًا فَلَمَّا انْهَضَا
 الصَّخْرَةَ إِذَا رَجُلٌ مُسَيَّبٌ بَنُوهُ قَالَ تَعْلَمُ أَنَّكَ سَمِعْتَ الْخَضِرَ أَنَّهُ يَأْتِي بِكَ السَّلَامُ فَقَالَ نَامُو فَقَالَ مُوسَى لِي سِرَّائِيلَ
 قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ تَعْلَمُ عَلَى زَيْلٍ عَنِّي مَا عَمِلْتُ شَرًّا قَالَ نَعَمْ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا يَا مُوسَى أَوْ عَلِمَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَمْنِي لَعَلَّ
 انْتَدَانِي عَلَى عِلْمِ عِلْمِ اللَّهِ لَا أَعْلَمُ قَالَ سَجَدَ لِي انْشَاءَ اللَّهُ ضَاؤًا وَلَا أَغْصُولًا لَمْ أَفْطَلِقْ أَيُّ شَيْءٍ عَلَى سَحَابِ الْجَوْلِيسِ لَهَا سَفِينَةٌ فَمَرَّ
 بِهَا سَفِينَةٌ فَكَلَّمَهُمْ انْشَاءَ اللَّهُ ضَاؤًا فَلَمَّا بَغِيَتْ كُلُّ جَاءَ عَصْفُ قَوْمٍ عَمَّ فِي السَّفِينَةِ فَتَقَرَّرَ وَنَقَرَّتْ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ الْخَضِرُ
 يَا مُوسَى نَقْصُ عَلَى عِلْمِكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى الْكَافِرُ هَذِهِ الْعَصْفُ فِي الْبَحْرِ فَمَنْ الْخَضِرُ الْوَجْهُ مِنَ الْوَجْهِ السَّفِينَةِ فَتَرَعُ فَقَالَ مُوسَى
 قَوْمٌ مَكْلُوبٌ بَاغِيَةٌ نَزَلَ عَمْدَتُكَ السَّفِينَةَ هُمْ فُحْرٌ قَالُوا لَعَنُوا وَهَلْ كَمَا قَالَ الْقَوْلُ لَكَ تَسْتَطِيعُ مَعِيَ أَقَالَ لَانْوَاحِلُ نِي بِمَا نَسَبْتُ
 لَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرِ عَمْرٍاءَ قَالَ فَوَاتَتْهُ الْأَوَّلَى مِنْ مُوسَى نَسِيًا نَافِلًا فَانْطَلَقَا فَادَّاءُ لَمْ يَلْعَبِ الْعِلْمُ أَنْ فَادَّ الْخَضِرَ كَأْسٍ مِنْ أَعْلَاهُ فَاقْتَبَعَا
 رَأْسَهُ بَيْدَهُ فَقَالَ مُوسَى أَقْبَلْتُ نَفْسًا زَانِيَةً بَغِيرَ نَفْسٍ قَالَ الْمَاقِلُ لَكَ أَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ ابْنُ عَمِيْنَةَ وَهَذَا وَكَدَّ
 فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا انْثَاءُ أَهْلُ قَرْيَةٍ اسْتَظَمُّوا أَهْلَهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّفُوهُمْ فَجِثَّ فِيهَا جَدَارٌ يَأْبِيَانِ يَنْقُصُ قَالَ الْخَضِرُ بَيْدَهُ
 فَأَقَامَ فَقَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ شِئْتُ لَأَخَذْتُكَ عَلَيْهِمْ أَجْرًا قَالَ هَذَا فَرَأَيْتَكَ وَبَيْنَكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى لَوْ دَنَا لَوْ
 صَبْرًا حَتَّى يَنْقُصَ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا قَالَ مُوسَى بَنُو سَفِينَةٍ عَلَى بَنِي خَشْمٍ قَالَ ثَمَامُ سَفِينٍ بَنِي عَمِيْنَةَ بَطُولُهُ بَابُ مَسْأَلٍ هُوَ
 قَائِمٌ أَلْمَا جَالَسَ أَحَدًا ثَمَامَةً قَالَ ثَمَامُ جَرِيرَةَ مِنْ صُوعٍ ابْنِ ابْنِ عَيْنٍ عَنْ ابْنِ مَوْقَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ الْقِتَالُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ رَأَيْتَ قَاتِلَ غَضْبًا وَيُقَاتِلُ حَيًّا فَرَفَعَ إِلَيْهِ أَسْأَ قَالَ مَا رَفَعَ إِلَيْهِ أَسْأَ إِلَّا أَنْ كَانَ قَائِمًا
 فَقَالَ مَنْ قَاتِلٌ لَنَكُونُ نَكَلُمُهُ اللَّهُ هَلْ عَلِمْنَا فَمَوْسَى سَبِيلُ اللَّهِ بَابُ السُّؤَالِ الْقِتَالُ عِنْدَ قَوْمٍ جَاهِلٍ حَلُّ ثَمَامِ ابْنِ عَمْرٍاءَ قَالَ ثَمَامُ
 عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ قَالَ آيَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْجَمْعِ وَهُوَ

ابن حنبل رحمه الله وكسر الراء ابو حنبل الكوفي مات ١٢٠ الى ذرعة بغير الزاي حم بن عروب بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي يروي عن جده جرير بن عبد الله البجلي باب الاستيعاب للمعنى ابو محمد الاثرم الحنفي سعيد بن جبيرة الاسدي مولاهم الكوفي نوف بن هارون فضالة البجلي بحجر الوحدة وتخفيف الكاف باب من سأل دهر قالم عثمان بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الكوفي منصور بن هارون المستقر الكوفي ابى وائل بن شقيق بن سلمة الكوفي ابى موسى عبد الله بن قيس الاشعري باب السوال والفتيا عندهما الجار ابو نعيم الفضل بن دكين عن عبد الله بن سلمة بن طلحة بن عبيد الله القرشي البجلي عبد الله بن عروب بن حماد **حلال للغات** الوعاء بحجر الواو محل الحفظ بثثة البث النشأ فثلس من الانسال و

فعلًا وتركًا فيشمل السؤال من قال ومن ترك وكذا قوله لمثل هذا الخ العمل فيه يشمل الإيمان لأن المراد به الإيمان فقط والحاصل أنه في موضع ذكر الإيمان والعمل جميعًا فلا بد من القول بشمول العمل للإيمان وهو المطلوب وعلى هذا فما وقع في القرآن من عطف العمل على الاهتمام بالخاص والله تعالى أعلم. (قوله باب إذا المرتكبن لاسلام الخ) لا بد من حل هذا الكلام أولاً ولعل المجتهد إذا المرتكبن أطلقاً لفظة لا على الاستسلام أي الانقياد الظاهر لهم في الغنيمة أو الخوف من القتل فهو إطلاق جائز ورد به الشرع في مواضع، ثم استدل على ورود

لم يشع على اللاحاديت التي فيها تقيس اسامي اعراد الجود واحكامهم وذمهم
شعرا وادبي هريرة فانت قبلها بشتة كذا في الفقه وكن في الكراماتي وكان
وقايراذ ذلك الباطن انما حاصله انكلا من الدين انتهي ١٢ ع
بعضكم بيان لوجه الشبه وان لم يكن مبنية كان انتهى عن الكفر والضرب
جميعا ١٣ خير جاري ع قوله عندنا شر قال العلماء هذا على سبيل الزجر
والانكلا من سوا ما لا بل وشرق قال ابن التيم لم يرد ابن عباس
اخراج ثوب عن ولاية الشرو لكن قلوب العلماء تنفتح اذا سمعت غير
حتى فيطلقون اشكال هذا الكلام لتقص الزجر وحقيقته غير مرادة
انتهى وقال ابن حجر يكتل ان ابن عباس اتهم ثوب في صحة اسلامه
١٤ ع قوله خير جاري اذا اصاب الحوت من ما عمن الحيوزة
الكائنة في اصل الصورة فاشل من المتك فذل البقر قال فاه
الا وقطع فلما استيقظت من ان يجره وامك الشرع الحوت جرى
لما انفصل كالطاق وكان ايجاد الحوت الميت المملوح المأكول
سبها وامساك جرية الماء عجا لها اي كان هذا العجب حاصلها
بمساعدة رجالي موضع الحوت واللعن على الطاق الحاصل
من جرى الماء سوار اطلع عليه فاه وحده قبل ادم يطلع وان طلع
على السلال الحوت لان موسى لم يطلع عليه قبل اخبار يوشع حدث
الحوت ١٥ خير جاري ع قوله فانطلقا لى موسى وانحضر ولم يذكر
يوشع لانه تابع غير مقصود في قوله فظنهم يرض يوشع معها في الكلام لابل
بسفينة لان المقام يقتضي كلام السابح ١٦ فخر الباري ع قوله
حتى يقص علينا على صفة الجحول لى وصبر نظيرته السما نقص
علينا كذا في آخر الجاري قال السطاني وفي هذه المقته ترجم على
صحة الاعتراض بالشرع على الاليسوغ فيه ولو كان مستقيما في
باطن الامر على انه ليس في شئ ما فعله انحضرنا نقته للشرع فان
نقص لوح السفينة لدفع الظالم عن غضبه ثم اذا تركها اعيد
الطوح جانوشه عا وعلا لكن مبادرة موسى بالانكار بحسب الظاهر
وقد وقع ذلك صريحا عند سلم ونظرا فاذا جاز الذي يعمره وجد
منزقة واسما فله انكلام للعلكان في تلك الشريعة وقد حكى
القرطبي عن صاحب العرس والعراش ان موسى لما قال للنفير
انقل نفاذ اكية اقلع انحضر كف البصبي الاليسر وشرع في اللحم
فاذا في غلظ كلف كافرا لا يؤمن بالشرابا وفي سلم واما انكلام طليح
يوم طليح كافرا لا يؤمن بالشرابا انتهى لكن مع هذا على قول من قال ان
انحضر في طريق العلم لمن الكشف ونحوه لا يفيد الا الاظن وبالنظر
كيف يجوز الارتكاب على القتل وهو حرام ومحبة قطعها لا يرفع
الحد شة فالوجه الصحيح ما عليه الجمهور ان انحضر كان نبيا وعلم النبي
بمحصل الوصي وهو يبين كما ذكره في التهديب فلعان الشيخ الى
عروب بن الصلاح هو بوني واشتقوا في كونه مرسل وكذا قاله غير الشيخ
من المتقدمين وذكر ايضا فلعان الى ابي اسحق الثعلبي المفسر انحضر
على جميع الاقوال بنى انتهى مختصرا والشر اعلم بالصواب ١٧ ع
قوله عالميا مقصودا الجاري ان سوال انكلام العالم الجالس ليس ب
باب من يتش له الناس تيا بل هذا جائز اذا سلط النفس فيه
من الامجاب ١٨ ع ولم يذكر الحزف منه ولا المعروف لانه
يكن الاشارة مختصة ١٩ ع عه هي الحافظه على الحرم وقيل الخيرة
واللغة الحماة عن العشرة ٢٠ ع

اسماء الرجال

السعيد بن ابي اويس هو سفيان بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
الاصمعي الوعبد الله الذي اخي هو عبد الحميد بن ابي اويس ابن
ابي ذؤيب محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي
ذؤيب القرشي العامري ابو الحارث السني مات ١٥٨ هـ سعيد
بن ابي سعيد المقرئ بقوم الوحدة ابو سعد السني واسم ابي سعيد
كيسان باب الانصاف للعلماء حجاج بوان سفيان بن عمار
الاغاطي ابو محمد السلي مولاهم البصري شعبة بوان الحجاج على
المسفيان بوان عينة الهنالي ابو محمد الكوفي عمرو بوان دينار
ابو الحسن بن ابي شيبة الكوفي جبرير بوان عبد الحميد قرعة الفيني
عبد العزيز بوان عبد الله بن ابي سلمة المازني الزهري محمد بن
هوذا باب خيفة عند ما بلغته الفين المبيعة لعام اول اليوم ٣

هذه الآية وقع الاقتصاد على ذكر العمل مع ان الموضع
الايان في مواضع فهو من عطف العام على الخاص المريد
رسلا على الحقيقة الشرعية لهذا اللفظ وكان اطلاقه
وهذا الاطلاق بقوله تعالى قالت الاعراب الآية ثم

محمد بن عبد الله بن أبي القحافة الشيباني

انی مارویت اول الحدیث بادربن الزبیر فی دعایہ آخرہ اشعار
بان الحدیث معلوم لہ ایضا کذا فی البیع ۱۲ **ع** قوله ففعل ابن
الزبیری المنقض والتخويل ثم قوله الجاحج الى ماكان قبل تحويل ابن
الزبیر ۱۲ آخر جاری **ع** قوله ان یحبب الشراة وذلك لان الشراة
اذا سمع بالانفهمه والما یتصور امکانه یتقدماستحالة جعلها فلا یصدق
وجوده جعلها فاذا استعالی الشراة رسول یزعم تکذیبها ۱۲ **ع** قوله
مدشابه الخ أمرا لاسناد من یمن اما للفرق بین طریقہ اسناد الحدیث
واسناد الاثر اما لان المراد ذکر السنن داخل تحت ترجمة الباب واما
الضعف فی الاسناد بسبب معروف بن خربوذ واما للفتن و بیان
اجواز الامرین بالتفاوت فی مقصود ولہذا وقع فی بعض النسخ مقدا
على السنن ۱۲ **ع** قوله على الرسل بانکان الاماء والہملہ وکسر
یستعمل للبیر کمن معاذ فان ردیف علی الحمار ۱۳ **ع** قوله ثلثا متعلق
بقوله معاذ وبقول ابی سلمیٰ ایضا علی التنازع لے نادی ثلثا
واجاب ثلثا کذا فی انکرکما ۱۳ **ع** قوله الامورہ الشرعی النار
نار الخلود التي احدث للکافرین لاحادیث الدالۃ علی ان طائفة
من عصاة المؤمنین یعدون ۱۳ **ع** قوله عند موتہ ثلثا ملے
تحرک من الوقوع فی الاثم وانا خشی ما ذن الاثم المرتب علی کتمان
العلم کانه من منع صلعم ان یخبر بها اخبارا عا فافخا ولا یعمم ہذا
المنع فلم یخبر بها احد اثم ظہر لان المنع انما یہون الاخبار عما یأید
قبل موتہ فاجبر خاصا من الناس فجمع بین الحکین ۱۴ **ع** قوله
وذكری ظاہرہ ان یحون تعلیقا قال المصنف ہذا لیس بتعلیق اصلا و
الذکر لمعلوم غیرہ اسم للذکر عند ردا یتہ ولس ذلک قادحاً فی
دعایہ المعانی ۱۲ **ع** قوله فان قلت ان ظاہر ہذا یتقنی عدم
دخول حجج من شہد الشہادتین النار لما فیہن التعمیم والتاکید ہو
مصادم لدالۃ النقطۃ الدالۃ علی دخول طائفة من عصاة الوجدان
النار ثم یخرجون بشفاۃ اوجب بان ہذا مقیدین یا بی بالشافی
بما یتم بحیث علی ذلک وان المراد ہناس التعمیم تحریم الخلو ولا
اصل الدخول اذ ان خرج مخرج الغالب اذ الغالب ان الموحد
یسلم بالاعاات ویجنب المعاصی اذن قل ذلک ہو ما یستوی
موضوعه والمراد تحريم النار علی اللسان الناطق بتحريم ما صنعوا الخود ۱۳
تسلطانی **ع** قوله بنت ام سلمۃ ابو عبد اللہ بن عبد اللہ صد
نسبت لامہام ام المؤمنین ام سلمۃ بیانا لشرافہا لانہا زیدۃ صلے
اللہ علیہ وسلم ۱۲ **ع** قوله فقلت قالت زینب فقلت ام سلمۃ اد
قالت ام سلمۃ علی سبیل الالفاظ من باب التجرید کما بنا جروت من
منہا خصوصا فانست الیہ النقطۃ اذ الاصل فقلت ۱۲ **ع** قس
۱۲ **ع** قوله لان یمن قلت یا فان قلت لعلہا لفظا المعنی
مع قوله یمن لفظا المضارع وکان حقا ان یقول لان كنت قلت
واجیب بان المعنی لان یحکم فی الحال بوصفنا بالتول الصاد
فی الماضي ۱۲ **ع** قس **ع** علیہ یتشوا عن عمل عماد علی **ع** ۱۲

باب قول الله تعالى وما أتيهم إلا قبس بن حصص بن التقيع
الدامي مات ٢٢٤ عبد الواحدين زياد البصري الأعشى سليمان
بن مهران أبو محمد الكوفي إبراهيم بن يزيد أنخنة علقمة بن قيس
أنخنة عبد الشربن مسعود باب بن ترك بعض الأقباط عبد الله
الجبلي بولاهم الكوفي إسرائيل بن يونس بن أبي إسحق التميمي
أبي إسحق جساس إسرائيل المذكور أسود بن يزيد بن قيس أنخنة
أدرك الزين وليت له دوية ابن الزبير عبد الله صفي بن مشهور
باب بن حصص بانظر إلى عبد الله الجبلي بولاهم معروف

ابن خزيمة بن الحارث بن الجهم وأشداه الرأفة الموقرة وعظم الرحمة إلى الناس ابن مالك رحمه الله سبعة مائة من سليمان بن الطرخان البغدادي بستان صحيح على شرط المؤلف محمد بن سلام بن أبي بكر بن الجوهري وأبو بكر بن مالك رحمه الله الإمام عبد الله بن دينار باب من استخفى الخنزير

نا
حرث
راچی

هكذا الأخت

اشتر

نقل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲ بن خربوذ

نَحْوُ
صَادِقًا

يَنْظُرُوا

قال

البيوادی

م اطلق ههنا تجوزا على المحامان معاذا كان روية صلى الله عليه وسلم على المحام - كلوا اى يقيمو واستنوا عن الاعمال توبت يمينك بى من الالفاظ التى يطلق ولا يراد ظاهر معناها ١٣ :

فإن قال قائل: إن إطلاق اسم الإسلام على حقيقة الشرعية فهو على وفق قوله إن الدين الحزى فهو يكون إطلاقاً على تمام الدين لا على الاستسلام فقط كما فى قوله تعالى إن الدين الحزى أطلق اسم الإسلام على تمام الدين وعلى هذا أقول: أو الخوف من القتل عطف على محذوف وهو لطمع فى الغنية وهو علة للاستسلام لا على نفس الاستسلام إذ لا مقابلة بين الاستسلام والخوف لا يصح إطلاق اسم الإسلام على الخوف أيضاً وجزاء الشرط محذوف وهو ما ذكرنا من أنه إطلاق جائز لأن ما ذكره من الدليل والحديث لا يفيد الإجازة إطلاقاً لأنما ذكره التلخيص أن ذلك الإسلام نافع أم لا ومقصوده أن أطلق الإسلام ليطابق تارة على تمام الدين وهو حقيقة شرعية وتارة على الانقياد الظاهرى وهو مجازة شرعية وبه يندفع ما يتوهم بين الآيات والأحاديث من التضاد.

[illegible][illegible]

له قوله قال ابو السداء يروى عن زيد بن قيس عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره ولا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره ولا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره

له قوله قال ابو السداء يروى عن زيد بن قيس عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره ولا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره ولا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره

عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره ولا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره ولا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره

عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره ولا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره ولا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره

عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره ولا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره ولا تأكلوا من ثمره حتى يفرغ من ثمره

له قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين...

قال ثناء بن اسمعيل قال ثنا خالد بن حفصة بنت سيرين عن امر عتيبة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين...

قال ثناء بن اسمعيل قال ثنا خالد بن حفصة بنت سيرين عن امر عتيبة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين...

اسماء الرجال مسدد بن مسدد بن اسمعيل بن علي بن خالد بن حفصة بنت سيرين... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين...

قال ثناء بن اسمعيل قال ثنا خالد بن حفصة بنت سيرين عن امر عتيبة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين...

ابن عمر الوارث الى صلح الزيات وقال احمد بن حنبل بن سعيد بن جبير بن عبد الله بن عمر بن الخطاب... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين...

صلواتكم قبل استقبال البيت عند استقبال البيت فان استقبل البيت خير فلا يتروك عليه فساد الاعمال السابقة والله تعالى اعلم... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين... قوله بياضها - جيم يمينه وهي الجهة اليمنى ودلالة على اليقين في الوضوء ان يمسح على الخفين والرجلين...

عاشية السدي
 التي كانوا يثأروا لثأر أيت القسطلاني ونقل عن المصنفين
 الله تعالى أعلم - قوله فحسن إسلامه، بضم السين
 تعالى أعلم وقوله وتكلم تعالى اليوم أكملت لكم دينكم قد
 أخروبه يظهر الاستدلال بهذه الآية والله تعالى

له قوله فمس برأسه قال الكرمانى فان قلت اين دلالة الحديث على الترجمة قلت اطلاق قوله مس برأسه حديث لم يثبت به يمين ولا بمرات فان قلت كان الاول ان يذ كرمي هذه الترجمة رداية موسى عن وهيب اذ صرح فيها بلغظمة قلت نعم لا شك ان دلالة عليه اظهر من دلالة هذا الحديث لكنهم يتهرون السباق فحل موسى ما كان سباقا كلا مرليان كون السج مرة وان كان والا عليه بخلاف سباق سليمان فانه سباق الكلام لهذا الغرض انتهى كلام الكرمانى **قوله** باليمين من بيت نصرانية - قال البيهقي رداية كرمية باليمين من بيت نصرانية بحدوث الواو وهو من صحيح لاهما اشران مستقتان انتهى وفي الكرمانى فان قلت ما وجه مناسبتة بالترجمة قلت غرض البخارى في هذا الكتاب ليس خلافا للسلف واقول العلماء ومعا في اللغات ومنه ما يقتضيه

السلف و أقوال العلماء و معاني اللغات و غيرها ما نقصه
بهنا بيان التوضيح بالمراد الذي مرته الله و نحن بهذا لا كرامة
و قدما لنعول بما جاهدو بالمراد الذي من بيوت النصارية ردا
لن قال بان الوصف بسور بالمراد و كما كان هذا الانفس
الذي هو مناسب لترجمة الباب من فصل عشرة و ذكر الاما لاول
و ايضا وان لم يكن مناسب لاشتر الكها في كونه من فعله
كثير الفائدة و يحتمل ان يكون هذا القضية واحدة اي توصف
من بيت النصارية من ما جسيم و يكون المقصود و كراستل
سور المرأة النصارية و ذكر ما جسيم انما هو بيان الواقع فيكون
مناسبة لترجمة ظاهرة انتهى ١٢ **قوله** جميعا
ي من انما واحد كما و د في بعض الروايات و الاما حديث
بفسر بعضا بعضا و به يتناسب الترجمة كذا يلهم من النص
١٣ **قوله** الخشب بـ بحسب اليم و سكن الخمار و منع العباد
مجمتين و آخره موحدة الانا ما الذي يفضل فيها الشيا
قد يطلق على الانا صغرا و كبر و القمح اكثر ما يكون من الخشب
عطف الخشب و التجارة ليس من عطف العام على الخاص
مقط ل بين هذين و هذين عموم و خصوص من وجه ١٤
١٥ **قوله** و الخشب يفتح الخاء المجمة مع خشبة و كذلك
خشب بضمين و سكن الشين و مراده الا ان الخشب و كذلك
انا انما التجارة ١٦ **قوله** في تورين صغره بضم صاد و
كون فاء و كسر الصاد لفتح ضرب من الخناس تحمل منه الا في
حكم و قيل ما اصغر من كذا في الجمع و في الكرماني و كان سقا
ن يذكر هذا حديث في الباب الذي بعده اي باب
و هو من التور و قلت لعل امراؤه في هذا الباب من جهة
نك تلك التور و كان على الشكل المستخرج اذن من جهة انه حصر
ن الصنف من انواع الاما را انتهى ١٧

السَّمَاءُ الرِّجَالُ

باب سح الرأس مرة سليمان بن حرب قالوا غي
البصري وحبیب بعثم الواد بن خالد بن العجلان
الباهلي عمرو بن يحيى بن عمار بن ابى الحسن المازني اللثي
موصى هو ابن شميل التبوذكي وحبیب هو ابن خالد
المنكوري انفا باب وضوء الرجل مع امرأته عبد الله
بن يوسف التميمي مالك الامام السدي نافع مولى
ابن عمر السدي باب صب التبيط لمضم وضوء ابو الويلد
بشام بن جده الملك الطيب السدي شعبته هو ابن الجرج
احضل محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهيثم باقتضيه يحيى
السدي نافع سلتانه جابر هو ابن عبد الله الانصاري -
باب النفل والوضوء في الغضب عبد الله بن خنيس السدي
الروزي انت عبد الله بن بكر ابا وهب البصري انت
محمد بن اسلم ابو بكر حبیب الهذلي الكوفي ابو اسامة
هو حماد بن اسامة الكوفي بريد بعثم الموعدة ابن عبد الله
بروثة عن حمده ابى بروثة عامر بن ابى موسى الاشعري
ابى موسى هو حمده الشريفي الاشعري احمد بن يوسف
نسبه لجمه وابوه عبد الله عبد العزیز بن هواري
الماشوني السدي عمرو بن يحيى بن ابيه يحيى
بن عماره من عبد الله بن زيد ودرسته هذاه الصخره ابو سليمان
الحكم بن نافع شعبیب هو ابن ابى حمزة الزهرى
محمد بن سلمه

حلّ اللغات کفۃ ای غرۃ کفۃ من باب

مرضت فمرضا اذا اقتص على الرجل في مرضه تفقروا له وخدمته تحط اى يؤثر برجله على الارض و

غَسَلَ اَوْ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفَّةٍ وَاحِدَةٍ فَعَمِلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا فَعَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ مَرَّتَيْنِ
مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَا قَبْلَ وَمَا دُبُرَ وَغَسَلَ جُلِيهٖ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا وَضُوءُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبِ مَسْمُومٍ الرَّاسِ مَرَّةً حُلُّ ثَنَّا سَلِيمٌ بِنِ حَرْبٍ قَالَ ثَنَّا وَهَيْبٌ قَالَ
ثَنَّا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ شَهِدْتُ عَمْرُو بْنَ أَبِي حَسَنِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وَضُوءِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَمْرُو بْنُ مَسْمُومٍ فَتَوَضَّأَ لِرَأْسِهِ كَفَّاهُ عَلَى يَدَيْهِ فغَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ دَخَلَ يَدَيْهِ فِي
الْإِنَاءِ فَمَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرُ ثَلَاثًا ثَلَاثَ غُرَفَاتٍ مِنْ مَاءٍ ثُمَّ دَخَلَ يَدَيْهِ فِي الْإِنَاءِ فَعَسَلَ
وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ دَخَلَ يَدَيْهِ فِي الْإِنَاءِ فَعَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمَرْفِقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ يَدَيْهِ فِي الْإِنَاءِ فَسَحَّ
بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ وَادَّ بَرَمًا ثُمَّ دَخَلَ يَدَيْهِ فِي الْإِنَاءِ فَعَسَلَ رِجْلَيْهِ حُلُّ ثَنَّا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا
وَهَيْبٌ وَقَالَ مَسْمُومٌ بِأَبِ مَرَّةً بِأَبِ وَضُوءُ الرَّجُلِ مَعَ امْرَأَتِهِ وَفَضْلُ وَضُوءِ الْمَرْأَةِ وَتَوَضَّأَ عَمْرُو
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْحَكِيمِ وَمَنْ بَيْتِ نَصْرَانِيَّةٍ حُلُّ ثَنَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ ثَنَّا نَا لَدُنَّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
ابْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ قَالَ كَانَ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَتَوَضَّؤْنَ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيعًا بِأَبِ صَبْتِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءُهُ عَلَى الْمُغْتَسِلِ عَلَيْهِ حُلُّ ثَنَّا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ ثَنَّا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ
قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعُودِي وَأَنَا مَرِيضٌ لَا أَقِطُ فَتَوَضَّأَ
صَبْتٌ عَلَيَّ مِنْ وَضُوءِهِ فَقُلْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَنِ الْمِيرَاثُ إِنَّمَا يَرِثُنِي كَلَالٌ فَقُلْتُ آيَةُ الْفَر_ضِ بِأَبِ
الْفَسْلِ فِي الرُّضُوءِ فِي الْخَضْبِ الْقَدَحِ وَالْحَشْبِ وَالْحَجَارَةِ حُلُّ ثَنَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنْذِرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرَةَ
ثَنَّا مُحَمَّدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ مَنْ كَانَ قَرِيبًا لِدَارِ إِلَى أَهْلِهِ وَبَقِيَ قَوْمٌ فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخْضَبٌ مِنْ حَجَارَةٍ فِيهِ مَاءٌ فَصَبَّغَ الْخَضْبَ أَنْ يَبْسُطَ فِيهِ كَفَّهُ فَتَوَضَّأَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ ثُمَّ قُلْنَا
كَمْ كُنْتُمْ قَالَ ثَمَانِينَ وَزِيَادَةً حُلُّ ثَنَّا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَدَاءِ قَالَ ثَنَّا أَبُو سَامَةَ عَنْ بَرْكَدٍ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ
عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بَقْدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَعَسَلَ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ فِيهِ وَخُجَّ فِيهِ
حُلُّ ثَنَّا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ ثَنَّا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ ثَنَّا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ زَيْدٍ قَالَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَنَا مَاءً فِي تَوْرٍ مِنْ صُفْرِ فَتَوَضَّأَ فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَ
يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِرَأْسِهِ وَادَّ بَرَمًا وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ حُلُّ ثَنَّا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَنَا شُعْبَةُ
عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاشْتَدَّ وَجَعُهُ اسْتَأْذَنَ أَنْ يَرْجُلَ فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ خَطَّ حُلَّةً فِي الْأَرْضِ بَيْنَ عَبَّاسٍ وَرَجُلٍ أَخْرَجَ عَبْدُ اللَّهِ فَأَخْبَرْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ اتَدْرِي مِنَ الرَّجُلِ الْأَخْرَجْتَ لَا قَالَ هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَكَأَنْتَ
عَائِشَةُ لَحَلْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْدَ مَا دَخَلَ بَيْتَهُ وَاشْتَدَّ وَجَعُهُ هَرَبُوا عَلَيَّ

من كيد غرقة

مسقط

فَكَفَى

1935

12

م

「非」

—

12

12

نیجی ملک

١١١

انجیل



بكمال الذال اى مكن بأف الباطن للحق الذى ذكره فى الظاهر مناف
تصدق بوحدايته وبما يليق به من الصفات فالمراد بقوله ان تؤمن
الله تعالى اعلم قوله وبقائه قيل هو الموت قلت موت كل احد بمخ
الحساب وعلى التقديرين وهو غير البعث وقال النزوى وليس المراد بالبقاء

الجزء

[illegible][illegible]

ایمان کل شخص بر وی
میں فوافقت ہذا
المحسنین) (قولہ کا
مقصود تحصیل تلك

الإيمان بتحقيق الرؤية لمن اراد الله تعالى من غير ان يحصى باحد بعينه ومثله الايمان بالجنة والنار وليس في الحديث ما يقتضي
 قد اعترضوا على النووي بما ذكرنا فقلت الحمد على التوفيق قوله ان تعبد الله اي توحده بلسانك على وجه يعتد به فيشمل لشهادته
 (قوله ما الاحسان) اي الاحسان في العبادات والاحسان الذي حث الله تعالى العباد على تخصيصه في الكتاب بقوله والله يحب
 احوال اي والحوال كانك تراه وليس المقصود على تقدير الحالية ان ينتظر بالعبادة تلك الحال فلا يعبد قبل تلك الحال بل الم

علمائے حدیث سوید بن اشعث ۱۲

نیم
نیم
نیم
نیم

من جہنم ابین ہوا اس امر سے منکر نہ ہوا فان فی حدیث ابی
حکم آخری عدم التوضی وہو المقتضی اذ مع بین الاحادیث بابا
آخر متراجما بذلک حکم تنبیہا علی الغامۃ حتی فانک الحدیث الزائد
علی الاصل او ہو من قلم المتأخنین لان النسبة التي علیها خط الغریبی
ہذا الحدیث فیہا فی الباب الاول وليس فی هذا الباب الا الحدیث
الاول ہیذا وهو ظاہر قلت ہذا بل شک من التنازع فی الجملہ ۱۳ یعنی
۱۴ قولہ یفتن الشی الذی ینظر علی الطین من الدہن ۱۲ ۱۳
قولہ الوضوء من الزم فی الاول ان الزم یتنظرون بحال الشی یفتن علی کل حال
الثالث کثیر یفتن کل حال وتقلیل لا للاربع اذا نام علی ہا من بیاتہ
المصل لا لاربع والسادس والعاظم والعاقل لا یتنظرون سہا کان فی
الصلوۃ اولہ من فان نام مضطجعا او مستقیما علی قفاه لا یتنظرون
قول ابی حنیفہ وہو داود وقول غریب الشافعی ولیہ اقول اخذوا
المعنی وغیرہ ۱۲ ۱۳ قولہ لیستہ ینظر فقولہ الحاس ۱۲ ۱۳ قولہ
اذا تحفۃ ہی تحریک الراس عند غلبۃ النوم ۱۳ ۱۴ قولہ
فان احکم الی قولہ فیتب نفسہ فیہ دلالتہ علی ان نفس
النفسۃ لا یتنظرون والوضوء والاہتمام فی ہذا التخیل بل کان الامر
لا بل نقصان الوضوء وقائل المعنی وجہ مطالعۃ ہذا الحدیث والذی
بعده للترجمۃ لیم من معنی الحدیث فان البنی صلی الشرط علیہ وسلم
لما وجب قلم الصلوۃ وادام بالرقاۃ دل ذلک علی انه کان مستغرقا فی
النوم فانه علی ذلک بقولہ فان احکم الی آخر وفہم من ذلک اذا اذا
کان الناس اقل من ذلک ولم یغلب علیہ فانه معفو عنہ ولا وضوء
فیہ انتہی - خیر جاریہ وکذا فی الحکمائی ۱۴ قولہ ولم یتمنا ہذا
لتبلیغ حکم انوار الاول علی الاستیجاب والطاۃ باعتبار الجزاء
والاخر وہو ان الوضوء من غیر حدث غیر واجب کذلک فی النحر والحجاری
و فی الحکمائی فان قلت ما وجہ الدلالۃ علی الترجمۃ قلت لفظا
وحکم مقدور عند الترجمۃ لے باب حکم الوضوء من غیر حدث ثبوتہ وانتفاء
فہیئۃ الدلالۃ ظاہرہ ۱۳ ۱۴ قولہ من البائر لے الشی وعدم من
اجتنابہ بالمغفرۃ ۱۲ ۱۳ +

باب بن لم یوفان من حم الشاة عبد الله بن يوسف النخعی
مالک الامام المدنی زید بن اسلم العدوی مولی عمر بن عطار بن
یسار مولی یحیی بن یحیی بن عبد الله بن یحیر الخزوی اللیث
بن ابن سعد المصري الام عقیل هو ابن خالد الایلی ابن شهاب
هو الزهری اباه عمرو بن ایتة الحمیری باب بن مفضل بن السوف
عبد الله بن یوسف النخعی مالک الامام المدنی سدید بن النعمان
الادوس المدنی شهید احد و ابی عبد الله ابن وهب عبد الله المصري
بحیر هو ابن عبد الله بن اللاح کرب هو ابن ابی سلمة البورشین
سوی ابن عباس باب بن مفضل بن اللبن یحیی بن بحیر بن
قربا قتیبة هو ابن سعید الشقیق البورجاء اللیث و حقیق فان
شهاب مروا لفأ تابعه یونس هو ابن یزید و صله سلم و صلح
ابن کبیر المدنی و صله الجعفی باب الوضوء بن النعم
عبد الله و مالک الذکوران قریب هشام یروے عن ابی عروبة
بن الزبیر بن العوام ابو عمر عبد الله بن عمر المقعد عبد الوارث
ابن سعید بن ذکوان الیوب هو اسحق بن ابی قحافة عبد الله
بن زید الجری باب الوضوء بن غیر حدث محمد بن یوسف هو
العسکری ابی عمرو بن عامر الانصاری مسدد هو ابن سرمد الاسدی
یحیی هو ابن سعید الشان خالد بن خلفه مالک فی سلیمان هو ابن
نعمان النخعی یحیی بن سعید هو الانصاری بشر بن سعید مروا

حل اللغات

النوم القليل ينزف الحواس ولا يتغلغل الحفظة حركة الرأس عند غلبة النوم ١٢ +

سويدي يزدق الحجة المقنونة من الحظوظ اذا شعير والاراز الصهباء موضع اقرب غير فتوى باض جهل من الشرية وهما ليل دسم لفتين بالدهن الذي يطلى اللبن وغيره الفتى نوع من

الى التحول وانما ذكره مع كون الاول على تقصير مع سفيان الثوري في ما تقدمت فلان سفيان من الحديث ١٢ +

قرنا عثمان بن ابي شيبة الكوفي حمير بن ابي سعيد الكوفي المعمر الكوفي مجاهد بن جبر المفسر ع الحفظة تفتح المجرى وسكون الفاء وهي الفتى فاصلا بيل الرأس الى السقوط ١٢ ع اشارة

[illegible]

۱۱۔ قولہ وابتین معناه مايت نفسی مايت الغنی مسلم ۱۲۔ قولہ ۱۳۔ قولہ
 حتی کان یبول فی القاعۃ ۱۴۔ ۱۵۔ قولہ لیتہ اسک قول حذیفہ
 القاصم مرضا للاثاش ولم یلقث صلی الشریطہ وکلمانی هذا احتمال ولم
 ۱۶۔ حیث لم یوجب الفرض کما اوجب علی بنی اسرائیل ۱۷۔ معنی ۱۸۔
 قولہ ویتعمر من باب فتح یفتح اے فلتلہ ۱۹۔ ۲۰۔ قولہ ثم ترضانی
 کل ایسے آدمی قوم ان ہذا القولہ سرفوت علی عروہ وقلال الکرانی
 السیاق یقتضی الرفع وبتداین جروا الشرا علی البصرۃ ۲۱۔ قولہ یجری
 و یخسأ فی ہرزہ وکلن میمون بن ہمران والد عمر و زہا فنبأ لہا
 ولدہ و من تلک الجودی فقہ غلط ۱۲۔ قولہ المرأة ای بیان غسل
 ما یصیب الثوب او اوجسد المرأة عندئذ لفتلہا ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔
 قولہ وان یقع الماء بجم الوحدۃ فتح العاتق و بالعين المہذبة مع بقعہ
 کا لغف والنظفہ و بالبقعہ قطعہ من الارض یخالط یوہنا لون ما
 یلبسہا و بعضہا یقع بجم الماء و سکن العاتق مع بقعہ ثم وقرۃ ہل
 التیسر یبید بالبقعہ الاثران قلت الحدیث لا یلیل علی الفکر ولا یصل
 ما یصیب من المرأة قلت علم من الغسل عدم الاستکثار بالفکر المراد
 من الباب باب حکم المنی غسلا و فرکان ان ایہا یثبت بالحدیث
 و ما یوجب مہنا و علم ایضا غسل رطوبۃ زرع المرأة اذ لا شک من
 اعتقاد المنی بہا عند جماع اداء ترجیح ما جاز فی ہذا الباب اکتفی
 فی ایراد الحدیث بجمہ و کثیر الغسل غسل ذلک اذ کان فی قصہ
 ان یصیف الیہ ما یستحق لہ فلم یقل لہ او لم یجدہ یا بشرہ کما فی
 وقال فی المزمع لم یخرج الغابی حدیث الفکر بل اکتفی بالاشارة الیہ
 فی الزیوۃ علی ما ذکرہ لادد من حدیث عائشہ ایضا کما سنکرہ
 و لیس جینہا تعارض لکن الجمع علی القبول بلباۃ المنی بان یصل
 الغسل علی الذنب التلطیف لا علی الجوب و علی القول بجناۃ
 بان یصل الغسل علی ماکان رطباً و الفکر علی ماکان ذیساۃ ۱۱۔
 ۱۲۔ قولہ فوی ثوبہ یقع لے ہو یقع الماء او ہو یصل عن الاثر و جوز
 النصب ۱۳۔ ۱۴۔ قولہ اثرہ لے اثر الشئ المفعول و مرادہ ان
 ذلک لا یغیر ۱۵۔ قولہ و اذا غسل فیہ یصل ان یكون الغضیر
 ما جسا الی اثر الماء الی الثوب و یصل قولہ یقع الماء و یصل قولہ
 اثر الغسل و المعنی اثر الجاۃ المفعولہ فیہ من یقع الماء المذکورہ قولہ
 فی الرعاۃ الاخرے ثم ماہ لے بعد قول الغسل المنی یرجع ہذا الاحتمال
 الاثر لان الغضیر یرجع الی اقرب المذکورہ و ہوا فی ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔
 قولہ و یقعنا فاما ما عائشہ او شک من احد رواۃ ۱۵۔ ۱۶۔
 قولہ و الرقیق یصل السطح علی الدارۃ علی البرید و قد یرد
 بالرفع ایضا علی اء مبتدأ البرۃ عطف علیہ والی جنبہ خبر ۱۷۔
 ک عہ بجم اکاد الجہۃ لے حکمہ ۱۲۔ عہہ اتعجب بالظفر و الاصل
 ۱۳۔ ۱۴۔ لے ہذا باب فی بیان حکم غسل المنی و غیرہ ۱۵۔ ۱۶۔
 بجم الام الاول و اما حدۃ لتورع ۱۷۔ ۱۸۔

اسماء الرجال

عثمان بن ابى شيبة بن جده لشريه به والافاسم ابيه محمد بن بكر
الكنى جرحه به ابن عبد الحميد الكوفى منصور به ابن العزى الكوفى
ابى داود بن يحيى بن سلة الكوفى حذيفة بن الجمان العبسى محمد
ابن عرقم الزنداسامى شعبة به ابن الهامج السكى منصور وابلو
داود بن قنانه با نفا باب غسل الدم محمد بن الحسن العزرى العزى
باز من يحيى به ابن سعيد القلقان هشام به ابن عروة بن ابى
محمد بن سلام البليكنى ابو مغيرة به ابن خازم الخضرى به شام
عن ابيه عروة بن الزبير باب غسل المني وذكره عبد الله
به عبد الله بن عثمان المروسى سليمان بن يسار مولى يموه
قتيبة به ابن سعيد التميمى يزيد به ابن زاذلج ابو مغيرة به
او به ابن ابي نافع ابو خالد الحارثى وكلاهما ثمة مسند به ابن
مسند الهامجى البصرى عبد الواحد به ابن زياد البصرى
والرواة الباقون بن خلف السندى ابى نافع بن ابي داود

الحناۃ موسیٰ بن اسماعیل القبر کی عیال کو اُحد دن بعد ہم بحر
 احوا میں نید میں دم الا دی اویوب ہوا بن ابی حمزہ استوفیٰ بن
 داوود صالح تنقضہ ای غلطہ والقصہ جاریں قم بقم بقیع الباء ورفو
 فاجتوا ودا صابیر الہدی و ہوا المرض قلع بحسبہ الصبر بنی الال

خبره ان الشئ لا يكون في الواقع الاحراما اطلاقا
 يظهر تناوله ايها يعرف الناس حكمها لكن يبر
 انه اذا تناوله الانسان يجوز عن الورع ويقرب
 انه انما يد بالخالص الخالص علم الناس فلا

قوله الى في رواية سلماء بن وهب عن ابي اسحق السعدي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان من اشد الناس عداوة علي بن ابي طالب واهله الا بعدة

عثمان بن ابي شيبة قال ثنا جابر عن منصور عن ابي وائل عن حذيفة قال رأيتني انا والنبي صلى الله عليه وسلم نتماشي فاتي سبابة قوم خلف حائط فقام كما يقوم احدكم فبال فانبتت منة فاشتا الى فجثته ففست عند عقبة حتى فرغ باب البول عند سبابة قوم حل ثنا محمد بن عكرمة قال ثنا شعبه عن منصور عن ابي وائل قال كان ابو موسى الاشعري يشي في البول ويقول ان بني اسرائيل كان اذا احسب ثوب احدهم قرصه فقال حذيفة ليتها امسك اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم سبابة قوم فبال قائما باب غسل الدم حل ثنا محمد بن ابي المثنى قال حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني فاطمة عن اسماء قالت جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ارايت احدا انما يحض في الثوب كيف تصنع قال تحت ثمر تقرصه بالماء وتنضج بالماء وتصلي فيه حل ثنا محمد بن ابي وائل قال انا ابو معاوية قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت ابي حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة استحاض فلا اطهر افادع الصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا انما ذلك عرق وليس بجبض فاذا اقبلت حيضتك فدى الصلوة واذا ادبرت فاغسل عنك الدم ثم صلي قال وقال لي ثم توضأي لكل صلوة حتى يحكي ذلك الوقت باب غسل المني وفرجه غسل ما يصيب من المرأة حل ثنا عبد ان قال انا عبد الله بن المبارك قال انا عمرو بن ميمون الجزي عن سليمان بن يسار عن عائشة قالت كنت اغسل الجنابة من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة وان بقع الماء في ثوبه حل ثنا قتيبة قال ثنا يزيد قال ثنا عمرو بن سليمان بن يسار قال سمعت عائشة تحرم وثنا مسدد قال ثنا عبد الواحد قال ثنا عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار قال سألت عائشة عن المني يصيب الثوب فقالت كنت اغسل من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة واثرا الغسل في ثوبه بقع الماء باب اذا غسل الجنابة او غيرها فلم يذهب أثره حل ثنا موسى بن اسمعيل قال ثنا عبد الواحد قال ثنا عمرو بن ميمون قال سمعت سليمان بن يسار في الثوب تصيب الجنابة قال قالت عائشة كنت اغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخرج الى الصلوة واثرا الغسل فيه بقع الماء حل ثنا عمرو بن خالد قال ثنا زهير قال ثنا عمرو بن ميمون بن مهران عن سليمان بن يسار عن عائشة انها كانت تغسل المني من ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ثم اراه فيه بقعة او بقعا باب ابوال ابل والد وآب والغمر ورايضها وصلى ابو موسى في دار البريد والبرقيين والبرقيين الى جنبه فقال لهينا وثم ساء حل ثنا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابه عن انس قال قال قديم اناس من عكرم بن جهم فاجتروا المدينة فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم بلقاح وان يشرثوا من ابوالها والبانها فانطلقوا

منه عمرو بن خالد الهاشمي الحميري زهير بن مويهب بن عمرو سليمان بن المذركوان باب الهال الاصل سليمان بن حرب الهاشمي
عبد الله بن زيد الحميري حل اللغات فانتدبت تحت رقة قطعه تحت الحمت من نصر منى الحك قد قصه القرص انتقل بغير
كالنظف مع النظفة والبقعة قطعة من الارض خالفت لونها لحن اطيها والمراد به بناتها اثم المارءا بالبر منزل بالكونه تنزل في الرسل والوفد

والمرتب شيء محال لا اشتباه وإنما المعنى والله تعالى أعلم أن الحلال بين حكمها وهوانه لا يفرق بينهما وله ذلك الإجماع بين من حيث أنه
فوا حكمه المحتمل المتروك بين كونه حلالاً أو حراماً ولهذا أعقب هذا ببيان حكم المشبهة فقال فمن اتقى التحريم حكم المشبهة
قد يقال المعنى الحلال التحا لئلا يصح بين حكمها التحا لئلا يصح بينهما كل أحد لكن المشبهة غير معلومة لكثير من الناس وفيه
يرجع المعنى إلى أن المعلوم بالحل معلوم بالحل فلا فائدة فيه وإن أريد بالنظر إلى الواقع فكل شيء في الواقع إما حلال خالصاً إما

له قوله وكس بالحاء المبدية من الامالة في نصب بعضهم فصل
 الضمك - توثيقه كذا في العيني وقال العيني ان البخاري استعمل
 ارم مسلم لم يكن تصدداً في ترجمته كالتركاء ولا يسنون الصلوة وهي قوله
 اول ما نزل عليه من القرآن قبل كل صلوة وروى عليه بان الفرق
 بعد اثم انه يضمن النجاسة من حيث انه لا ينفك من الدم في
 العادة فلا تذهب عتبة الاذان فيومئذ يوجب ان صلى الشرا
 عليه وسلم يعلم اوضح على ظهره فاستمر في سجوده استسجاً بالعلامة
 التي ولى الكرماني فاقبل تحريم ذبايح الابل الاذان وقيل بالدم
 الذي لا ينفك عنه سنو ١٢٠هـ له قوله عتبة بالياء واما ما
 وقع في مسلم بالفتح وهم ١٢ كذا في قس له قوله قلب
 بعد انا الحق في التليق تحريم الشايم ولما يتاذي التايم
 براهم ١٢ انه فوالان المحرم لا يجب وانه وكان القائل لابي
 جيل يتكاذب عن عروبن المبحوح وشاذ بن عمار كما في العيني
 واما عتبة بن ربيع فله حزمة او على واما شبيب بن ربيعة
 فله حزمة ايضا واما الوليد بن عتبة فله عبيدة بن الحارث
 او على وازمة او اشتركا واما امية بن خلف فله ابن عتبة فله
 رجل من الانصار من بني بانن وعبد بن حماد بن حماد بن
 عمار وازمة بن زيد وعبيد بن اسام اشتركا في تكه و
 في السير حديث عبد الرحمن بن عوف ان جلا خرج اليه
 معه نفر من الانصار فخلوه وكان يدبنا فاشمخ قالوا عليه
 التراب حتى غيبوا عتبة بن ابي سبيط فله على او عامر بن
 ثابت واهميم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرق ثيابه واما
 ابن الوليد فله عرق لامرأة الهاشمي فامر اسود بن عتبة
 لا توشح وصار مع ابهام الى ان مات في خلافة عمر بن
 الحبة ١٢ قس له قوله من اسود بن عتبة واما ابن بكر
 فله على عبيدة مسلم ولم يسمع له عرق الى الطائف فله لائل
 حين نفي النبي صلى الله عليه وسلم اليها لا كان يعشي سره وكان
 اسلام يوم فتح مكة فان قلت مروان لم يسمع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم واما كريمة فكيف رواية قلت رواية السويدي الاصل
 لكن ضم اليه مروان للتقوية والاكيد ١٢ عيني له قوله ابو
 عبد الله بن جهم التوفيق انه ذكر الحديث مطبوعاً في باب حكم
 البراق من السجدة ١٢ له قوله قال ابو العلاء هذا التليق
 وصله عبد الرزاق عن سمر عن عاصم قال وقلنا على ابي العلاء
 وهو راجع فيرضوه فله ثيابت احدي رجليه قال اسود عليه
 ذره فانه رافضة وكانت بباخرة قاله العيني وفي القم المروية
 مستقودة لبيان ازالة النجاسة ونحوها وبهذا يظهر ما ثبت اثر
 ابي العلاء ١٢ له قوله دوي بن جهم اصدى الواودين في
 الخلد او دوي في بعضها الواودين ١٢ عرق من له قوله ليشوم
 الشوص ولك الانسان بالسواك عرضا وميل النفس وقيل
 هو الاستياك من السفل اى الصلوة ١٢ له قوله قيل في القائل
 له هو جمل عليه السلام كبراه قدم الماكبر في السن ١٢ له
 قوله انقصه واه ذكره في الحديث ومذهب بعض مقدما ١٢
 له قوله قال لانيك فكرواني هذا اوجها منها امره ان
 يحكم بين صفية وها الرسول والنبي صريحا وان كان الرسالة
 تستلزم النبوة ومنها ان الغا لا ذكر توثيقه في تعيين اللفظ
 وتقرير الثواب ومنها انه لعلوا الى بهذا اللفظ فرائ ان
 يعق عنه ومنها انه ذكره احترازا ممن ارسل من غير نبوة كجمل
 وغيره من السالكه لانهم ارسل لانبياء ومنها انه عمل ان يكون
 له دفعا فذكره في الاول وفيه الذي ارسلت ١٢ ع

اسماء الرجال

باب البراق والمخلو ونحوه الخ وقال عروة بن الزبير السابغ

في الشروط مسور بن عزة الصمالي مروان بن الحكم الأموي محمد بن
ابن عيينة الزبري محمد بن سلم بن عتبة عبد الله بن عبد الرحمن
ابن عباس ما وصل المؤلف في تفسير آل عمران أبو النعمان محمد
بن أبي شقيق الحصري حذيفة بن اليان باب دفع السواك

فطر حرف

۲۰۰۰

الرجاء

14

三

۲ یعنی این

22

1

17.

1 2 3

عنوان

المجلد الاول سورة ربه البين طاهران والسلامن ذلك وقال (٣٨) النوى هذا ضعيف لان موث يابوكل محمد ليس

[illegible]

مرا في صفيان الثوري حميد مصغرا في الطويل النسب بن الكثر باب لا يجوز الوضوء بالنفث وقال عطاء بن ابي رباح علي بن عبد الله بن سنان
عن باب غسل المرأة الخ وقال ابو العالية صل عبد الرزاق محمد بن المكي بندي الى حازم بن سلة بن دينا بالاعرج الخزمي مات بسلام باب السواك الخ وقال
الفضل والشيبه عاصم بن ماذن بن زيد بن دريم غيلان المولى بحجر الميم ولقبها السوني في سنة عثمان بن ابي شيبة اخواني بحري بن شيبة بن جري بن عبد الحميد بن منصور بن احمد
قال عثمان بن سلم الصغار البصري الانصاري السوني في سنة عاصم بن ماذن بن زيد بن دريم غيلان المولى بحجر الميم ولقبها السوني في سنة عثمان بن ابي شيبة اخواني بحري بن شيبة بن جري بن عبد الحميد بن منصور بن احمد

كتاب الغسل
لشيخنا العلامة محمد بن أبي الحسن

رسول الله
صلى الله عليه وسلم

عزف

فلسفہ

۱۰۰

مجلس العلماء والصلوة والاعتقادات

وخیبر
کعبه
فتح الموضع و سکون الجاود
نزارای ابن اسماء

نہایت محنت سے

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

یہ

طالب محمد بن المتين

رقابته وبين الفقه

والآية من إله
وآية فتأمل - و
والمحل لا يستدل

والآية من إله
وآية فتأمل - و
والمحل لا يستدل

به وقول الله عز
ن الآية من اجل
نيه فتأمل - و
ومحل الاستدلال

كتاب الغسل
بماء الحنفية

رسول الله

غرفه

فانفس
مؤمنين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الطاهرين

م
لجنة الصلوة والتميز

وختیر
لعم
تغیر الموصیة و سکون الباء
الین اسد

الحول كثر

فیضان

یہ ہے

1

طالب محمد بن السيد
بن فطح الرازي
اداد المدعنا
قائمه بين النك

من الآية من ادلا
بنيته فتأمل - و
ومحل الاستدلال

له قوله نحو الحلاب بحسب طيلة فخذ لأم أو يسع وقد علب ناته أي كان يمتد بطلب طرف وبطلب طيب أو أروا به انما الطيب يعني بآ ناته بطلب خوف وتارة بطلب نفس الطيب وروي بشدة لأم ومحم
وهو خطأ ١٢ بحجم الهار له قوله فلم يخفض بها قال النووي فيه استحباب ترك التنشف وقال فيه دليل على ان كان صلع لم ينشف ولولا ذلك لم تاته بالمزيد وانما رده لانه يمكن ان كان وسخا أو نحو انتهى وعن عا كفة
ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت لا فرجة ينشف بها قالوا اكره اني وقال وقد اختلف اصحابنا فيه في الاصور والنسل على خمسة اوجا اشهر ان المستحب تركه والثاني انه مكروه والثالث انه مباح والرابع انه
مستحب لما فيه من الاحتراز عن الاوساخ والنجس
المجلد الاقل ٢٠ الجزء ٢

اذ یکره فی العقیق دون الشارح ۱۲ **سہ قولہ**
 ثم توصأی الی کل واحد منها وكان البغاری قاس
 الجنب علی الحدیث والاف لم یفہم بما ذکر کون ابن عمر
 والبراء بنین الان یقال ان هذا الضوء کان
 وضوء الجناۃ بقرینۃ الترجمۃ فان المسترحم قد
 سمعن شارح الحدیث کذا فی الخیر الجارے و
 قال العینی هذا الاثر غریب مطابق للترجمۃ علی
 الکمال لان الترجمۃ مقیدۃ والاثر مطلق ۱۳ ،
سہ قولہ ما منقطع اے تیرشتر منقطع
 کافی الکرانی قال العینی وجہ مطابقتہ هذا الاثر
 یاتے بالتقص و ہون حیث ان المار
 الذی فیہ یصل الجنب یدہ فیہ لا یخس اذا کانت
 طابرة فکذا کانت انتشار المار الذی فیہ یصل بہ
 الجنب فی انارہ لان فی تجمیعہ مطبوعہ الاثری
 کیف قال الحسن البصری ومن یملک انتشار
 المار فانما لزوج من رحمۃ اللہ ما ہوا وسیع من
 ذائم اعلم ان البغاری احسنہ فی ہذا
 الباب اریلہ احادیث لغالبۃ الاول للترجمۃ
 قد ذکرنا و الثانی مفسر الاول والثالث
 والرابع وان لم یدکر فیہا غسل الید و لکنہما
 ممولان علی سنی الحدیث الثانی و ہذا القدر
 کان للطائی ولا سنی لتکویل الکلام بدون
 منادۃ کا ذکرہ ابن بطل داہن المسیر
 وغیرہما انتہی کلام العینی ۱۲ **سہ قولہ**
 تخلف والاختلف لایكون الا بعد الادخال
 و ہو موضع الترجمۃ ۱۳ **سہ قولہ** غسل یدہ
 قال العینی ہذا الحدیث مفسر الحدیث السابق
 لان الحدیث السابق اختلاف الایدی فی الامار
 طابرة فبما قبل الید الطابرة وین فی ہذا اذال
 اغسل من الجناۃ غسل یدہ یعنی اذا اراد الاغتسل
 لے عن خشیۃ ان یكون بہا اذی من الجناۃ
 وغیرہا وعند التیقن بطابرة فلم یکن یغسلہا
 فہذا یتقنی التعارض بینہما انتہی کلامہ مختصر
 وقال القسطنطینی ہذا محمول علی ما اذا خشی ان
 یكون ملق بہا شے فی المطابرة باعتبار ما لہم
 من الجنبۃ السبی اعنی اذا لم یکن علی یدہ
 قد ۱۲ م عہ لما جا ز ادخال الید فی اشار
 الغسل بدون رفع الحدیث جائز فی استثناء
 ایضا ۱۲ م عہ فالتابرة فیہ باعتبار قولہ
 اذا لم یکن علی یدہ قد ۱۲ م عہ اے قبل
 ادخالہا فی الامار ۱۳ م عہ

اسماء الرجال

باب الضميمة الإعراب عن حفص بن غياث
ابن قلق انتفى الأعشى سليمان بن جبران
سالم بن أبي الجعد التميمي كريب مصغراولى
ابن جاس يمونة أم المؤمنين باب مسح اليد
الإسفين بن عتبة الأعشى القنطرة كعبا
باب بل يدل الإعراب عن عمر بن الخطاب

[illegible]

باب في فضل سيدنا محمد وآله وصحبه
 فها وجد سيد بن منصور بمناه والبربر بن عازب وصلا بن ابى شيبة عبد الله بن القيس
 الوالى بمشام بن عبد الملك الليثى البصرى شعبة بن الكجاج ابى بكر بن حفص بن عمر بن سعد بن ابى وقاص
 الأعشى الكوفي السند السابق قال سليمان اسمه الفرس باب تفرق الفرس ابى محمد ابو عبد الله البصرى
 مات ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠

الذين آمنوا عطفنا لضعفهم على الايمان واكثره للاهتمام بشأنه والله تعالى اعلم والمحنة اذا قيل لكم يا ايها المؤمنون انشروا اي قوموا عن المجلس فانشروا اي قوموا عن رفع الله درجاتكم بها المؤمنين سيما ودرجات علمائكم وتماثل التحقيق يقتضي بسطا ليس هذا موضع (قوله باب قول المحدث حدثنا ابا خبيرنا وانسانا) اي هل لهذا القول ونحوه اصل بان يورد في كلامه صلى الله عليه وسلم وكلام اصحابه او لا وقيل مراده هل هذه الالفاظ بمعنى واحد ام لا وانت خير بان ما ذكرته في الباب لا دليل على ذلك الابتكاف ولعله لا يتم دل ما ذكرنا فذكر قول الغيبة استطرادى والله تعالى اعلم - (قوله واجب مالك بالصك يقرأ على القوم فيقولون اشهدنا فلان) ظاهره ان المقر يقرأ الصك على الشهود وليسوعلمهم الشهادة بذلك ولا يناسب المقصود انه من باب

اربعین کل رجل من رجال اہل الجنتہ و فی الترمذی و صحیحہ ان قوۃ رجل من اہل الجنتہ کماۃ رجل و قد قبل من کان اتقی الشرفیۃ الحدیث ۱۲ **توضیح** ۵۵ **قولہ** و بیض الطیب بفتح الواو و کسر الموحدة و سکون التعمیۃ و مصدر مہملۃ و ہوا البیض و اللعان و قتال الاستیعاب و بیض الطیب ملانوہ و ذلک لعین قائمۃ لا للرجل فقط و مطابقتہ الحدیث الاولی للترجمۃ باعتبار الجود الاول من الترجمۃ و ہو قولہ طیب ثم اغسل خا ہر ان طوان النساء کنایۃ عن الجماع و من لوازمہ الامتثال اما باعتبار الجود الثانی و ہو یقار اثر الطیب فاما المطابقتہ فیہ من قول عائشۃ فانہا ردت علی ابن عمر فاہن من تعذیرہ بنیخ طیباً بعد لفظ اصبح محاسبی تم الرد کذا فی العینی و مطابقتہ الحدیث الثانی فیہ باعتبار الجود الثانی فقد کذا فی العینی ۱۲ **قولہ** ثم غسل جسدہ قال ابن بطلال حدیث عائشۃ الذی فی الباب قبلہ الیق فی الترجمۃ لان فیہ ثم غسل سائر جسدہ و اما حدیث الباب ففیہ ثم غسل جسدہ فدخل فی عمومہ و اضع الوضوء فلا یطابق قولہ ولم یعد غسل مواضع الوضوء و اجاب ابن النیر بان قریۃ الاحمال و العرن من سیاق الکلام تخص اعضاء الوضوء و ذکر الجسد بعد ذکر الاعضاء العینۃ فہم منہ عرفنا بقیۃ الجسد لاجلۃ لان الاصل عدم التکرار ۱۲ یعنی ۵۶ **قولہ** فکسب ظاہرہ لا کتفار بالاقاۃ السابقۃ فیؤخذ منہ التحلل الخیر بین الاقامۃ و الدخول فی الصلوۃ ۱۲ تخیص و فتح الباری و العینی ۵۷ **قولہ** فسترہ لظاہرہا نہ استرت للخص و قال القسطلانی اسے غطیت راسہ فاراد صلعم غسل فخذ المار فکشف راسہ و صوب ۱۲ **قس** ۵۷ **اسے** بدل حدیث مشقوۃ ۱۲ **عصہ** بالفتح و سکون المعجۃ و تخفیف الیاء و ہوا فہم ۱۲ **تو** ۵۸ **من** الذکر بغیر المثال لان الذکر بالکسر ۱۲ **ع** لکسہ فیہ دلیل علی ان النفض لایاس بہ ۱۲ **ک**

شعبة هو ابن الكحل العنكي محمد بن بشار العبدی البصری
معاذ بن هشام بن ابی عبد الله الدستوالی
قتادة الالك السدوسی وقتال سعید هو ابن
ابی عروبة وصلها المؤلف بعد اثني عشر بابا باب
غسل المذي ابو الوليد هشام بن عبد الملك نازدة
ابن قتادة الثقفي القوفي ابی حصين عثمان بن عاصم
القوفي ابی عبد الرحمن عبد الله بن جبيب السلي
باب من طليب ابو النعمان محمد بن الفضل
السدوسی ابو عوانة الوضاح الشكري آدم هو ابن
ابی اياس الصقلاني شعبة تقدم الحكم هو ابن
عتيبة ابراهيم الغضی باب تحليل الشرع ابدان
هو عبد الله بن عثمان المروزي عبد الله هو ابن
البارك المروزي هشام يروى عن ابی عسرة
ابن الزبير باب من توضأ في الجنازة يوسف
ابن عيسى بن يعقوب المروزي الفضل بن موسى
السيناني الاعمش سليمان بن مهران سالم بن
ابی محمد رافع الاسطعي باب اذا ذكر في المسجد فتمت

ابن محمد المسدي عثمان بن عمر بن قنار البصري يونس بن يزيد اليلي ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف باب نفض اليمين ع
الزاي الاعمش ومن بعده تقدم ذكرهم في هذه الصفحة باب من بدأ بشي راسه الخ خلاص بن يحيى بن صفوان الكوفي ابراهيم بن محمد بن ابي الخزومي الكوفي

[illegible]

قراءة الاصل على الفرع ولا كلام فيه وانما الكلام في قراءة الفرع على الاصل فالوجه ان يقال المراد يقرأ رجل من الشهود او غيره على قوم فيهم المقر فيقول المقر نعم فيقول بعض القوم وكذا القارئ مثلاً شهدنا فلان المقر الذي هو من جملة القوم المقرور عليهم فصار المقر مقرأ عليه وصحت الشهادة عليه بذلك فاذا وصحت الشهادة عليه بذلك صحت الرواية عنه بذلك بالاولى او المصنف يقرأ عنده القوم على رجل فيقول القوم ما شهدنا فلان المقر وعنه ما المصنف واحد وانما الفرق بتقدير الكلام وعلى الوجهين فهنا دليل على صحة الرواية بالقراءة على الشيخ لمن يقرأ أو من حضر معه وهو المطلوب في الترجمة انصوص صحة الرواية للقارئ فقط بل هو ومن حضر معه عند القراءة على الشيخ سواء والله تعالى اعلم قوله اسلك بريك وب من قبلك الخ قال ذلك لزيادة التوثيق والتشبيث كما يوثق بالتأكيد كذلك ويقع ذلك في امر

ماء الصفر بضم العين الملهة والفاء ووزن القرمذ قولها كان
يشهد النون قبلها حمزة وقولها فلانة الظاهر انها هي المرأة
التي ذكرت قبل ۱۲ ع **قوله** لا احدا ناما اے من زناجات
النبي صلعم ۱۲ ع **قوله** قالت بریقها یعنی صبت
علین ریقها او المعنی لبه بریقها كما صرح به فی روایة الی
او دو قولها فصعته بلفظ اے فرکت وادتیہم وصاد
لومین جملتان ۱۳ ع **قوله** کنا بنی علی لفظ الجہول
والسنا ہی النبی صلعم ان کسد بضم النون وکسر الحاء من
الاحداد و هو ترک الزینة ثوب عصب بفتح الملهة الاولی
وسكون الثانية احسد موصدة بر دیا نی یعصب غزلها
اے جمع ثم یصلع ثم یخج فی نبذة بالضم اے فی قطعة
یسیرة من کت بضم الحاء وسكون الملهة وكذا القط
لنتان من طیب الاعراب انقار هو ضرب من العطر
على شکل نفس الانسان یوضع فی الخجور و فی بعضها انقار
بدون الملهة القططام و صوبه البعض فهو سبة الی خلف ر
مدینة با صل الیمن یجب الیها القطط المهنده قال
القططانی حکے فی ضبط انقار عدم الصرف والسناء
کقطام و هو العود الذی یخرب ۱۴ ع **قوله** وانشطی
قال الداودی ومن تبعه لیس فیہ دلیل علی الترجمة لان
امرہ بالامتناع کان لا بالذل و ہی حاض لا عند غلبہا
اجاب الحکامی بان الاحرام بالجمیل علی غسل الاحرام
لانہ سنہ و لما سن الامتناع عند غسله فعد غسل حیض
بالطریق الاولی لان المقصود منه التخلیف ۱۵ ع **قوله**
قوله وافرین اے مشرقین و المقصود بیان القرب لا
الدخول ۱۶ ع **قوله** و اهل نج - دلالت علی الترجمة من
حیث ان اهلها بالجمیل من النقص عند غسله فعد غسل
الحیض بالاولی ۱۷ ع **قوله** غیر منصرف کنا یة عن سہا ۱۸
ع **قوله** اے قطعة فیہا مسک ۱۹ ع **قوله** و التبرہ ستر
واللک و هو عمل الترجمة ۲۰ ع **قوله** اے تیج اثر الدم و
انزاله الرایحۃ الکبریۃ ۲۱ ع **قوله** اے العرقۃ التي شکت
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما س من السکوت
اے التي ترکت افہا و سکت عنہا ۲۲ ع **قوله** اے لم یمنع
میرا فتمکل الاسواق المہدے ۱۲

اصنع هو ابن الفرج المصري ابن وهب هو عبد الله المصري
باب اعطى الاستحاضة خالد بن عبد الله الطحان الواسطي
خالد هو ابن مهران الخزاز عكرمة بن عبد الله مولى ابن عباس
بن زيد بن زريع الواسطي البصري خالد الخزاز وعكرمة تقدما
مسدد هو ابن مسدد اللدعي سحمر بن سليمان بن طرخان
خالد الخزاز ومن بعده هم المذكورون في السند السابق
باب من يقطع المرأة ابو نعيم الفضل بن دكين ابراهيم
بن نافع الخزازي ابن ابي يحيى هو عبد الله باب الغيب المرأة
الاحماد بن زيد هو ابن درهم ابو باب هو الخنثي ان خصته هي بنت
سير بن ارم علية هي بنت الحارث السهمانية باب ذلك
المرأة الخبيثة هو ابن موسى السجني وهو ابن جعفر البكندر
ابن عيينة هو سفيان منصور بن عفيف بنت شيبه بن امر
واوه هو عبد الرحمن بن طلحة باب غسل الحيض الخ مسلم هو ابن

الشارع غالباً يتعلق ببيان احوالهم فلا يرد من مات قبل البلوغ او اسلم ومات قبل مجئ وقت الصلاة مثلاً اى قبل تعذر التكليف والله تعالى اعلم قوله وانما انا قاسم اى اختلا فيهم الفقه ليس بامر من جهته بل بامر من جهة الله تعالى فهذا لا الاعتذار وقوله ولن نزال انظر هذا الحديث يفيد ان المراد قيامهم على العلم والعمل به لا الجهر بما فقط والله تعالى اعلم قوله بالعلم في العلم اى بيان انه مختلف حتى ان ابن عمر مع صفوسه فهم ما خفى عن الكبار وليس المراد بيان فضل الفهم اذ لا دلالة للحديث عليه والله تعالى اعلم وقوله باب ما ذكر في ذهاب موسى ذابح الى الخضر كانه اراد يقوله في البحراى في ناحية البحر وطوفه لانه ركب البحراذ المشهور انه خرج في البر ثم رأيت الشيخ ابن حجر كتب هذا الوجه على طريق الاحتمال مع احتمالات اخر من

النبي
 فقال ليلة عرفة
 فاعتمرني
 فقال
 فقال
 فقال
 فقال

بن عبد الرحمن امرأة من الانصارى اسمها بنت ثعلب باب امثال المرأة الخ موصلى بن اسنعل التبوذكى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم ابن
بن اسنعل البهارى البواسمة حماد بن اسامة هشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام
حل اللغات فمصعته اى فكرته فخذ من اللاحاد و هو ترك الزينة عصب بفتح العين وسكون الصاد البرد اليها فى يعصب غزل
هو نوع من طيب العرب الخفار ضرب من العطر يشبه غفر الانسان يوضع فى الخجور وفى بعض الروايات خلفا بدون الهزرة فوصة قطعة من قطن او صوف

حاشية السند

والعراق وذوات الخضر
والعراق ذوات الخضر
والعراق ذوات الخضر

حدیثی
عروقی

حل ثنا

افاضت قالوا

رسول اللہ

أخبرنا أخبرنا

حل ثنا

باب

11

باب اذا حاضت في شهر وندكر عن علي وشرع ففعل ابن ابى
طالب وشرع بن الحارث الكوفي وصله الدارمي وقال عطاء
بن ابى رباح وصله عبدالرزاق وبعده قال ابراهيم النخعي وصله
عبدالرزاق ايضا وقال عطاء بن ابى رباح وصله الدارمي و
قال حمزة بن سليمان العابد عن ابي سليمان بن طرخان وصله
الدارمي ايضا ابن سيرين بن يونس احمد بن ابى جراح بن مطهر الزهراء
عبداللہ بن ابوب البروي ابو اسامة حماد بن اسامة الكوفي
بن هشام بن عروة بن الزبير بن العوام باب الصفة
التي فيها ابواب الغسل بن علي بن ابى طالب السخاني
محمد بن سيرين ام عطية بن نسيبة باب عرق الاستحاضة الخ
معن بن هوان بن عيسى الفرزاني ابى ذؤيب محمد بن عبد الرحمن
ابن شهاب الزهري عروة بن الزبير بن العوام عمرة
بن عبد الرحمن بن سعد الانصاري ام حبيبة بنت جحش زوج
عبد الرحمن بن عوف باب المرأة تبيض الخ محمد بن القاسم
معلي البصري مات ٢١٩ وهریب مصفر ابن خالد عبد اللہ
ابن طاووس بن كيسان البجلي باب اذا رأت استحاضة الخ
قال ابن عباس وصله ابن ابى شيبة احمد بن يونس بن احمد
ابن عبد اللہ بن يونس النخعي البرقي الكوفي نسب الى جده
شهر بن زهير بن معاوية النخعي الكوفي هشام بن عروة الزبير
باب العسلوة الخ احمد بن ابى سريخ مصفر الصليحي قيل نسب
النوفل الى جده شهرته يدو اسم ابيهم شاة بن سوار الفرزاني

انما هي قيعان البحر لان قوله واصاب منها طائفة اخرى معطوف على جملة اصاب رضا وهذا اظهر وعلى هذا افضى بينهما في واصاب منها لمطلق الارض المقهر ومن الكلام لا الارض المذكورة اولاً في قوله اصاب الارض فصلاً لم يحصل ان الله قسم الارض بالنسبة الى المطر الى قسمين لا الى ثلاثة كما توهمه كثير من الفضلاء فظهر انطبق المثل بالمثل له واندفع ايوان المذكور في المثل ثلاثة اقسام وفي المثل له قيمان كما لا يخفى الا انه قسم القسم الاول من الارض الذي هو محمل الانتفاع ايضا الى قسمين قسم يتنفع بنتا جميعاً ثم النازل منه وثمراته ليعين ذلك الماء وقسم يتنفع بعين ماءه تنبها على ان الذي يتنفع بعلمه الواصل اليه قيمان من الناس قسم يتنفع بثمرات علمه فتأتي كاهل الاجتهاد والاستخراج والاسباط وقسم يتنفع بعين علمه ذلك كاهل الحفظ والرواية.

له قوله لبعض أسفاره - اى فى غزوة بنى المصطلق دى غزوة ام ربيع التى كان فيها هتة الافك ١٢ فتح البارى ٤ له قوله البيضا ففتح الوحدة والمعدوات ايش ففتح انجم وكون اتحاذيا وباعجام الشين موضعان من مكة والمدينة عقدا بمر العين دىو القلادة دىوكل يابيق فى الفتى ٢٢ له قوله فقيموا بصيئة الماضى اے فقيمتم الناس بعد نزول الآتية والظاهر انها صيئة الامر لم ياهو لفظ القرآن ذكره يانا اود لادن آية اقيم اے انزل الشرف فقيموا ١٢ ع له قوله تحته - فان قلت فى رواية عبد الله بن مسعود قال الهلب ليس بينهما تناقض لانه يحتمل ان يكون المبعوث هو اسيد بن حضير فوجد له بعد رجوعه عن طلبها وتحمل ان يكون مسلم وجد عند تارة البعير بعد انصرف المبعوثين اليها فلما عند تارة البعير بعد انصرف المبعوثين اليها فلما

عند اشارة البعير بعد انصراف المبعوثين اليها فلا يكون بينها قارض انتهى قلت هذا واقعتان ١٢
هـ قوله من اساء اے اخت عائشة قلادة و
 ہے بالعقد ويلق بالعتق ١٢ ١٣ **هـ** قوله فصلوا
 اے بغیر وضوء وقت صرح بے سلم فی صحیحہ قال
 النووی فیہ دلیل علی ان من عدم الماء والتراب یصلی
 علی حالہ و ذہ السکتہ فیہا خلاف قال العینی الظاہر
 انہ کان باہتمامہم فرجع ہذا اے السکتہ لمختلف
 فیہا ومطابقۃ الحدیث بالستبرجۃ خا ہرۃ فی قولہ
 فاودعہم الصلوۃ لیس یہم ما وادعہ قولہ ولا تراثا
 فہو انہم لما صلوا بالاضور ولا یتیم لعدم علمہم
 بہ نکاحہم لم یجدوا مار ولا تراثا ١٢ **ک** قوله وہ
 قال عطار لے وبما ذکر من ان فاقد المار
 فی المحضر الخائف فوت الوقت ١٢ **ش**
 قوله بالرجوع ہنما یحیر والرار وقد یسکن موضع علی
 ثلثہ ارباب بن المدینۃ الی جہۃ الشام ١٢ خیر جاری
ث قوله مرید بحر الیم وقد یفتح وقع الموحدة المفتح
 الذی یکسب فیہ الابل وہو علی یمل او یسکن بن المدینۃ
 و فی القاسوس مرید الیم کثیر موضع قرب المدینۃ
 قال العینی الاصل جواز الیم لعدم المار وسواء کان
 فی الصبر او خارجہ لعموم النصوص **انہی** ١٢ **ث**
 قوله من غیر محل - اے من جہۃ الموضع الذی یعرف
 بہر محل بالجمہ والیم المفتوحین و درجہ المطابقۃ
 للترجمۃ ہوا علیہم لما یتیم فی المحضر لروا السلام دل
 ذلک انہ اذا خشی قواۃ الوقت فی الصلوۃ فی
 المحضر ان لم یتیم بل ذلک اکدہ ١٢ **ل** قوله ہینذا
 اشارہ الی سیاق المتن الذی قبلہ من رواۃ آدم
 وہو کذلک الا انہ لیس فی رواۃ بیہان قصۃ عمر
 ع ف **ل** قوله وکنیہ یتبطل من ان الیم ہو سج
 الوجود للکین لا غیر والیہ ذہب جماعۃ منہم احمد و
 اسحق وقد ذکر انان المراد من ہذا الحدیث بیان صلوۃ
 المغرب لتعلیل للایان جمیع ما یحصل بہ الیم فقال
 بعضهم سیاق الکلام یدل علی ان المراد جمیع ما
 یحصل بہ الیم لان ذلک ہوا الظاہر من قولہ انما
 یفیک قلت قال الطحاوی وغیرہ ان حدیث عمار
 لا یصلح حجتہ فی کون الیم الی الکنین والرافضین او
 الابطین وذلک لا یضرب ذلک قال الترمذی و
 ضعف بعض اہل لعل حدیث عمار فی الیم ١٢ ع
ع انما قالہ عاصم قال عمار انما ظفر کن اصل
 حتی احد ما ک رواہ الودود ١٢

[illegible]

اَسْمَاءُ الرَّجَالِ

[illegible]

| | |
|--|---------------------|
| <p>والحاصل انه صلى الله عليه وسلم تشبه ما اعطاه الله من انواع العلوم بالروحى بحلى او الخفى بالماء النازل من السماء فى التطهير وكما فى التنظيف والنزول من العلوالى السفل ثم قسم الارض بالنظر الى ذلك الماء قسمين قسم هو محل الانتفاع وقسم لا انتفاع فيه وكذا اقسام الناس بالنظر الى العلم قسمين على هذا الوجه الا انه قسم القسم الاول من الارض الى قسمين واكتفى به فى قصة القسم الاول من الناس الى قسمين لوضوح الامر وعلى هذا فاصول المثل تأهلا لتقدير فى الكلام والله تعالى اعلم ثم قوله اصحاب رضى نعت الغيث لان اللام ليعريف الجنس ومدخوله كالنكرة فيوصف بالجملة كما فى قوله كمثال كالحمار عجل سفل او حال منه والله تعالى اعلم اهـ سندى (قوله ان يرفع العلم اى يقبض اهله كما اردو قوله ويثبت الجملة اى يبقا اهله او بايجادهم اذ من وجد بعد اهل العلم يبقى جاهلا</p> | <p>خاتمة السندى</p> |
|--|---------------------|

سہ قول لہذا۔ اے لاجل ہذا المصنف ہو احتمال ان تميم المرتد و
 من الملائمة التقاء البشرين في مادن الجماع و جعل التيميم
 سعيد و النساء عن حجاج بن محمد فقال لا تفصل و هذا مشهور عن
 الوصول الى الماء قبل خروج الوقت و اذ ان جعل آية التيميم مختصة
 وفيه دليل صريح على ان التيميم ضرب واحد للوجه و لكن جميعا
 ولكن العامة اجابوا عن هذا الضرب المذكور ان كان التعليم ليس
 المراد به بيان جميع ما يحصل به التيميم لان الشرع تعالى اوجب غسل
 اليدين الى المرفقين في الوضوء في اول لاية ثم قال في
 التيميم فاسموا ابوكم و ابيكم فانظروا ان اليد المطلقة هنا هي
 المقيدة في الوضوء فاقدم ١٢ **سہ** قوله و اظفر شما بكف۔ كذا
 في جميع الروايات بالشك و لاني عاودتم ضرب بنما على يمينه و
 يمينه على شماله على النخفين ثم مسح وجهه ١٢ **سہ** قوله لم
 يقع بقول عمار۔ لانه كان حاضر احد في تلك السفرة و لم يذكر
 القصة ارباب في ذلك ١٢ كرماني **سہ** قوله في الاسراء قال
 يعقوب و اخلفوا في المعراج و الاسراء فقتل ان الاسراء كان
 مرتين مرة برده من ادم مرة بروحه و بدنه فقلقه و جمهور السلف و
 خلف على ان الاسراء كان ببدنه و روحه و اما من كره ان
 بيت المقدس فنص القرآن و كان في السنة اثنا عشر
 من النبوة انتهى و في الكرماني قال الزهري كان بعد بعث
 بحسب سنين و هو الاشبه اذ لم يختلفوا ان ان خديجة وصلت معه
 بعد فرض الصلوة عليه و لا خلاف انها توفيت قبل الهجرة اما
 بثلاث سنين و اما بحسب سنين انتهى ١٢ **سہ** قوله العفات ۔
 اے الكف عن المحرمات و عوارم المردات قال في النسخ مناسبة
 للترجمة ان فيه اشارة الى ان الصلوة فرضت بكة قبل
 الهجرة و بيان الوقت و ان لم يكن من الكيفية حقيقة لكنه من
 الحالة مقدما تهنا كواقع نظيره في قوله كيف كان بدأ الوحي انتهى
 قال الحيني بل الوجه ان معرفة كيفية الشيء يستدعي معرفة ذاته
 بطلب قاشا و لاني ذاتها من حيث الغرض ثم اے كيفية
 فرضيتها بحديث الاسراء انتهى ١٢ **سہ** قوله فرج ۔ بفتح الفاء
 اے شئ فان قيل شئ الصدق انا وقع و هو صفي فاجابوا بل
 وقع مرتين الثانية عند الاسراء تجديد للتطهير و زاد ابن حجر و
 الشافعي عند البعث كذلك بغير حراء اخرج العياشي ١٢ **سہ** قوله
سہ قوله من ذهب ۔ قال القسطلاني لا يقال فيه استعمال
 نية الذهب لانا نقول ان ذلك كان قبل التحريم لانه انما
 وقع بالمدينة ١٢ **سہ** قوله حكة و ايمان ۔ بالنصب فيها
 على التيميم اے شيئا يحصل بلا ريب بالحكمة و الايمان فاطلقا
 عليه تسمية للشيء باسم مسببه او هو تمثيل لينكشف بالحسوس ما هو
 معقول بحج الموت في بيبة كبش الاربع و الحكمة على ما تالم
 لنووي عبارة عن العلم المتصف بالاحكام المشتملة على المعرفة
 بالشرع تعالى المصوبة ببقاء البصيرة و تهذيب النفس و تحقيق
 محي و العمل و بها الصدق اتباع الهوى و الباطل و قيل ہے
 النبوة و قيل هي العلم عن الله تعالى ١٢ **سہ** قوله ارس
 ليه ۔ اے لمرج و هو ليس السؤال عن اصل رسالته
 شتبار لانه الملكوت ١٢ **سہ** فاطر في آخر وفيه
 فصرح بحد ثنا الاعمش ١٢ **سہ** فعت بما بمنزلة الفصل
 من الباب ١٢ **سہ** ولم يذكر خلاص الباب لكونه اذ وقع في
 قلب فياجا و اية ١٢

ما يقوله
 محمد هو
 بسلام
 ما كان
 في الدنيا
 فاما قول
 قال وهو
 فصر بغير
 بها قال
 النبي
 النبي هذا
 الصلوات
 عن
 في الدنيا
 في الدنيا
 يساره
 به

مصلوات
 ٢ عن
 محمد ٢ الدنيا
 ٢ عن
 رسول الله
 يساره
 ٢ عن
 بام

اسماء الرجال
 بشر بن خالد العسكري الفراءى محمد بن جعفر البصرى شعبه
 بن الحجاج النكى سليمان الاعشى الكوفى ابى دأكل شقيق
 بن سلمه الكوفى ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري عمار
 وا بن ياسر عمر باضم يروى عن ابي حفص بن غياث بن طلح
 الكوفى الاعشى ومن بعده مروا انا باب اليتيم ضرب الخمر بن
 ميدان هو لقب عبد الله بن عثمان عبد الله بن ابي المبارك
 بن عيسى بن سعد امام المصرى يونس بن ابي زيد الاطلى
 حل اللغات كنهه اسكنى الاسراء بوسير آخر الليل الى

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

۱۱ **قوله** قد اجرت - اے استہجوہ پر بعض الباء و فتح الموحدة
 اراد انہیں اس ہجرت اور یہاں کا ان الہام فیہمکل ان یون
 انت سائل عن مثل هذا الظاہر ومعناه لاسوال عن مثل هذا
۱۲ **قال** العینی کل ما روی فی هذا الباب من منع الصلوة فی ثوب
۱۳ **قوله** ما ہذا الشئال - استہدام انکاری و وقع فی سلم
 التصریح بسبب الانکار و ہوان الثوب کان ضیقاً و ان
 مخالفین طرفہ و تو اقص اے انحنی علیہ کا عند الخالفین
 طری الثوب لم یصر سترافحنی لیستراطل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بان محل ذلک ما اذا کان الثوب واسعاً ما اذا کان ضیقاً فاند
 یجزئ ان یتزرب لان القصد الاصلی ستر العورة و ہو یحصل
 بالازلا ولا یتحتاج الی التواضع الغایر لا اعتدال المامورہ - کذا
۱۴ **قوله** جلوسا - اجمع جالس کالکرکوع جمع
 راجع و اما مصد بمعنی جالسین و علی کل حال انتصاب علی الحال
 و انما ینی عن رفع رءسہن قبل جلوس الرجال خشية ان یمس
 شئاً من عورات الرجال عند الرفع منہ ۱۲ یعنی کہ **۱۵** **قوله**
 فی النجۃ - بضم الجیم و تشدید الموحدة ہی الی تلبس و الشامیۃ لنبۃ
 الی الشام و المراد بالنجۃ الشامیۃ الی تنجیہا الکفار و انما ذکرہ
 بلفظ الشامیۃ مراعاة للنظم لا حدیث و کان فی غزوة تبوک و
 الشام اذا کان کانت دار کفر و انما اولنا ہذا لان الیاب معقود
 بجواز الصلوة فی الثیاب الی تنجیہا الکفار لم یحق نجاستہا
۱۶ **قوله** ما ببول - اے بعد غسلہ او المراد بول
 مذکور و ہوا ہر عند الزہری و المناصبۃ باعتبار ان الیوس
 فیہ سعة ۱۲ اخیر جاری **۱۷** **قوله** غیر مقصور - و الظاہر ان ہذا
 الثوب کان منسوجاً للکفار بقرینۃ الباب ۱۲ **۱۸** **قوله**
 الخلد - اے فعل النبی صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم اذ اراد ان یمس
 یعنی و مطابقتہ للترجمۃ من حیث عموم **۱۹** **قوله** فاراے بعد ذلک
 نہایتا و اقبل النبوة و با بعد و حالۃ الصلوة و غیرہ ۱۲
۲۰ **قوله** و التبان - بضم الفوقیۃ و شدۃ الموحدة سراوہل صغیر
 مقدار شبر بستر العورة الخلیفۃ فقط ینکون للہلالمین ۱۲ **۲۱** **قوله**
 فغضب بغضب مقدراے تعیت رجاً و سعة ۱۲ **۲۲** **قوله** انصب
 علی علی اہل بل من رجلاً و من الغضیر و الفرض علی اے غیر مبتدأ محذوف
۲۳ **قوله** اے کان ذلک وقت طعی ۱۲ **۲۴** **قوله** ہو عمل
 الخالفۃ لا تحصل الا بجعل الثوب علی العاقق ۱۲
 بضم سین مقصوراً السیر باللیل و ہوا استہدام عن
 سہ سہ ۱۲ **۲۵** **قوله** اے لبناء النجۃ ۱۲ ع +

بعیداً المدین سوی العسی مولایم الکوئی ہشام یردی عن
سید عروہ بن الزبیر عمر بن ابی سلمہ ریب النبی مسلم محمد بن
ثعلبہ الغزوی شیحہ ہوا بن سعید القنن ہشام دین بعدہ
ان اساتید عبد المدین یوسف القنسی مالک بن انس الامام
بن شہاب ہوا الزہری سعید بن السیب الخزوے
ب اذاصلی فی الثوب الواحد ابو عاصم الضحاک بن مخلد
الامام المدنی ابی الزناد عبد الباقی بن ذکوان عبد الرحمن
ابن ہرمز الاعرج ابو نعیم الفضل بن دین الکوئی سفیان
ابن عبد الرحمن الجوسی باب اذا کان الثوب ضیقاً یحیی
فی صلح الواح علی فلیح بن سفیان ابو یحیی المدنی سعید
الحارث الاضراری مسدد ہوا بن مسدد الاسدی
یحیی ہوا بن سعید القنن سفیان الثوری لابن عیینہ
ابن سعد الساعدی باب الصلوۃ فی الحجۃ الشامیۃ
الحسن البصری وصلہ ابو نعیم قال سمر ہوا بن راشد
عبد الزنابق یحیی ہوا بن یونس الوزکری ابی یحیی الو

باب كراهية التري مطرب الفضل الروزي روح بن عباد القنسي
 باب الصلاة في الغيب سليمان بن حرب الواسطي حماد بن زيد بن درهم ابو حنبل الجواب هو السنيان في عهد هوان بن سمر بن
 الشري بنهم السنين مقصورا على السير بالليل والمقصود الاستقام بسبب مجيء في غير الوقت المتأخرات ترتيب الى اجل انما الحجة الشامية الحجة بنهم الهم وتشد يد الباري التي تلبس الثانية
 نسبت الى الشام غير مقصور الى حميد لم يفسل توازي غاب التبان بنهم التاوت تشد يد الباري وسراويل صغير طول قد شبره ستر العورة الغليظة تقطع ليلها اكثر اصحاب المهمة والحرفة ١١٢

اعلموا انهم والله تعالى اعلم قوله ثم قال عمر اعطيناكمها الخ كان مراده تعريف قدر الحديث ليحفظه علماء وعاملا ولا يضيعه - قوله فجعلت المرأة تلتقي الخ يمكن انها قصدت من قالها او من قال زوجها بعلمه بحضوره والا اول اقرب والله تعالى اعلم قوله احذول منك لفظ اول اما بالرفع على انه صفة احد وقيل بدل وهو بعيد واما بالنصب فقيل على انه ظرف ويمتعه تعلق منك فيه وقيل على انه مفعول لظننت ولا يظهر له معنى وقيل على انه حال وهو الوجه قوله خالصا من قلبه اما ان يحتمل اخلاصا من على ما هو فوق الاخلاص لمعتبر في مطلق الايمان او اعتبار الاسعدية بالنسبة الى الشفاعة العامة الشاملة للكفرة الا انه يلزم منه ان الكافر سعيد بشفاعته والقول بان الكافر سعيد بعيد لان يقال ما يلزم منه هذا القول لا ضمانا وهو غير بعيد وانما البعدان يقال

۱۰ قولہ والبیوت - ہذا اعتقاد عن عائشہ عن نوحہا علی بن
 الجازدہ والمراد انہا کون ثالثہ بن یدیعہ من جہت یمینہ الی جہت
 الشریعۃ اللہ علیہ وسلم وقد اسلم فی السنۃ الثانیۃ تو فی فیہا رسول اللہ
 المائدۃ قال الترمذی ہذا حدیث مفرد لان بعض من اصحاب السراج
 علی التحفین تناول ان مسیح النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی التحفین
 کان قبل نزول آیۃ الوضوء الّتی فی المائدۃ فیکون مستوحشا
 فذکر جریر بنہ حدیثہ انہ راہ مسیح بعد نزول المائدۃ فکان صاحب
 ابن مسعود یعجب حدیث جریر لان فیہ ردّ علی اصحاب التاویل
 المنکوفہ فعمل ان المراد آیۃ المائدۃ غیر صاحب التحف واعلم ان
 قد وردت فی السج علی التحفین عدۃ احادیث تبلغ التواتر
 علی راسہ کثیر من العلماء وقال ابن عبد البر مسیح علی التحفین
 سائر اہل بدو کحذیثہ وغیرہم من البہا جرین والاضار و
 سائر الصحابۃ والتابعین وفقہاء الامصار ولای تنکرہ الا مخفول
 مبتدع خارج من جماعۃ السلفین ولہذا قال الکرمی اخاف
 ان کفر علی من لم یرا مسیح علی التحفین کذا فی عمدۃ القاری ۱۲
۱۱ قولہ باطران رلیہ - اسے رؤس اصابعہا واراد بذکرہ
 ہنایا ان مشرور عمدۃ الاستقبال بجمع یامحکم من الاعضاء
 ۱۲ فتح الباری **۱۳** قولہ من صلی صلاتنا - اسے صلی کس
 نصلے واستقبل قبلتنا فیہ اتمام لامر القبلۃ حیث خص ذکر
 ہذا الشرا بعد ذکر قولہ صلاتنا وکل ذی یجتہد المراد ذی المذبح
 مثل مذبح اہل ذہ السنۃ من خواص دینہ لان الیہود و
 النصارا صلاتہم بدول الركوع و قبلتہم غیر القبلۃ
 وذی یجتہد لیس کذلک یجتہد ان فیہ امور الناس محمولۃ علی الظاہر
 ودون بالظہا فمن الظہر شعائر الدین احریت علیہ احکام
 اہل الماہل بظہر من خلاف ذلک - لیتقطع من الیسین وانکرانے
 وانحر البجاری ۱۲ **۱۴** قولہ فلا تغروا - قال الخطابی معناه
 لا تخووا اللہ فی تصحیح حق من ہذا سبیلہ ۱۲ ع **۱۵** فیہ
 دلیل علی جواز قایۃ الید بالکرم عن الحر البانی ۱۲ ع **۱۶**
 ابن خطاب یفہم الخار البعہ وفتحہا وتشدید الطاء ۱۲ فس
۱۷ اسے لای یصلح عندیہ بخبیہ ۱۲ للکرم من الابداء
 وهو الاظہار ۱۲ **۱۸** اسے یباع عن جہتہ عن عندیہ و
 یرفعہا عنہا ۱۲ **۱۹** من التفریح و هو الریاء ۱۲ **۲۰**
 عطفت علی بجر اے حدیثا یحیی قال اللیث حدیث جعفر
 بلفظ التحدیث ۱۲ **۲۱** کہ ہذہ قطعہ من حدیث طویل فی صفۃ
 صلاتہ صلعم رواہ ابو حمید ۱۲ ع **۲۲** کلکتاب ہو مصروف
 و کوز منہ ۱۲ **۲۳**

اسماء الرجال

یہی ہے ہوا بن عبد القدر بن یحییٰ الخزومی الملیث ہو
ابن سعد الام غروة ہوا بن الزبیر بن العوام عبد
ابن یوسف التمیمی بن زید ہوا بن ابی حبیب المصری عراک
کتاب ابن مالک التغاری غروة بن الزبیر باب
السجود علی الثوب بشر بن المنفل الرقاشی بن بحر بن
عبد اللہ المزنی البصری باب الصلوة فی النعال
آدم بن ابی ایاس العقلمانی شعبۃ ہوا بن الحجاج
العلکی باب الصلوة فی الخفاف آدم وشعبۃ تقد الا ان
الاعمش سلیمان بن مہران الکوفی ہام بن الحارث بن
قیس بن عمر الخثعمی السخفی بن نصر بن جبدة وابوہ ابراہیم
ابو اسامۃ حماد بن اسامۃ الکوفی الاعمش سلیمان بن
مہران مسلم ہوا بن صبیح مسروق ہوا بن الاعدع باب
اذالم تیر السجود الصلت بن محمد الخثعمی ہمدی ہوا بن یزید
الازدی واصل بن جان الاعدب الکوفی ابی داؤد شتوت
ابن سلۃ باب یدی ضبیہ اسے من السنۃ یدبۃ الخ
یہی ہے بن بحر تقدم بحر بن مضر بن محمد المصری جعفر

ابو ابن ربيعة المصري ابن هرمز هو عبد الرحمن الاعرج باب
ابن حماد الخزازي ابن المبارك عبد الله الهروري ؛ حل لل
العقد ومعنى يدي ضبعيه ان يظهر بما اے لا يطق عضديه

هذه الحياة والمعنى لو كانت المصانع بقضت رجل عند مادته السجود لما اوجبه الى غزى ١٢ عني **له** قوله اعراض الجنازة منصوب بنزع الخافض اى اعراض
مثال كما تكون الجنازة بين يدي المصلى عليها ١٢ فخر الباري **له** قوله فكان عجبهم - اے كان حديث جرير عجب القوم لانه من جملة الذين اسلموا في آخر حياة رسول
صلی اللہ علیہ وسلم وفي رواية الترمذي من طريق شهر بن حوشب قال رايت جرير بن عبد الله في حديث الباب قال فقلت له اقبل المائدة او بعد اقبال ما سلست الا بعد
المجلد الاول

عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كنت أنام بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلتي فإذا استجد غمزني فقبضت رجلي وإذا قام بسطتها قالت والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح حل ثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبر عروة أن عائشة أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهي بينه وبين القبلة على فراش هلهام اعتراض الجنازة حل ثنا عبد الله بن يوسف قال نا الليث عن يزيد عن عراك عن عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي وعائشة معترضة بينه وبين القبلة على الفراش الذي يتأمان عليه باب السجود على الثوب في شدة الحر وقال الحسن كان القوم يعجذون على العمامة والقلنسوة ويدهأه في كتفهم حل ثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك قال نا يشر بن المفضل قال حدثني غالب القطان عن بكر بن عبد الله عن أنس بن مالك قال كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم فيضطر أحدنا طرف الثوب من شدة الحر في مكان السجود باب الصلوة في النعال حل ثنا آدم بن أبي إياس قال نا شعبة قال نا أبو مسلمة سعيد بن يزيد الأزدي قال سألت أنس بن مالك كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في نعلين قال نعم باب الصلوة في الخفاف حل ثنا آدم قال نا شعبة عن الأعمش قال سمعت أبا هريرة يحدث عن همام بن الحارث قال رأيت جبريل بن عبد الله قال ثم توضأ ومسح على خفيه ثم قام فصلى فسئل فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل هذا قال أبا هريرة فكان يعجبهم هل كان جبريل كان من آخر من أسلم حل ثنا أسحق بن نصر قال نا أبو أسامة عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن المغيرة بن شعبه قال وصات النبي صلى الله عليه وسلم فمسح على خفيه وصلى باب إذ الوديع السجود حل ثنا الضمك بن محمد قال نا مهدي عن أبي اصل عن أبي ائيل عن حذيفة أن رأى رجلا لا يتوركع ولا سجدة فلما قضى صلاته قال له حذيفة ما صليت قال واحسبته قال لومته ميتة على غير سنة من صلى الله عليه وسلم باب يدي ضبعي ومجا في جنبتي في السجود حل ثنا يحيى بن بكير قال حدثني بكر بن مضر عن جعفر عن ابن هريرة عن عبد الله بن مالك ابن مجينة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى فرج بين يديه حتى يبذل ويباض أبطيه وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة نحوه بسم الله الرحمن الرحيم باب فضل استقبال القبلة يستقبل بأطراف جليله لقلبه قال أبو حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا عمرو بن عباس قال نا ابن مهدي قال حدثنا منصور بن سعد عن ميمون بن خنساء عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله فلا تخفروا الله في ذمته حل ثنا نعيم قال نا ابن المبارك عن محمد الطويل عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها وصلوا أصلاتنا واستقبلوا قبلتنا وأكلوا

[illegible]

١٢
 حاشية السندی
 الا ما عند غيرهم من كتاب الله تعالى وما في الصحيفة وان الله تعالى يخص بالفهم من يشاء وذلك ليس تخصيماً من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله تعالى اعلم (قوله فهو مجيز للنظرين) اي لديه مجيز بين النظرين مجيزاً راعياً ما شأء قوله اما ان يعقل على ما بالمفعول اي يؤدى دية القتل وقوله واما ان يفادى اي يترك اهل القتل من قاتله ليقبلوه اهـ سدى (قوله اما كان من عبد الله بن عمر) ان اردت بكلمة ما الموصولة لكتابته مثلاً يكون استثناء منقطعاً بمعنى لكن لا استثناء مفرد من مفرد اذ لا معنى لقولنا ليس احد أكثر حديثاً الا لكنا بة التي كانت صادرة من عبد الله اذ الاستثناء سواء كان متصلاً او منقطعاً اذ اكان استثناء مفرد من مفرد فلا بد من الاتحاد في الحكم وهو ههنا غير مناسب اذ لا توصف الكتابة بافعال أكثر حديثاً بل استثناء جملة من جملة بمعنى الاستدراك كما يقال ما نفع

الحسن

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
أمرنا بما كنا نهدى له
وننهانا عما كنا نعدى له

قال محمد قالی بن
مرید حنفی

نمط

مودة صريح تجديت الزبیری
ودرة القی بالصفیة من
مطالع السماع ۱۲ قس

الزهرى و تبصره

卷之四

[illegible]

الفاس

لا اله الا الله
محمد رسول الله
صلوات الله عليه

القبلة
الكعبة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقَالَ لَهُمْ خُذُوا هَذِهِ السَّيْفَ فَإِنَّ فِيهَا نَبِيًّا

٢٠

و سبب

سعيد القطان مجا
رشي مولا هم الكي با
نام هو ابن عبد الله

لكن ما فعلت ما
أعارة عن الإح

سَبَّ فِيهِ وَيَقُولُ اَكُم
بَن عَبَّاس وَعَلَى هـ

باب قبلہ اہل المدینہ علی بن عبد اللہ المدینی سفیان بن
ابن عیینہ البخلی انزہری محمد بن مسلم بن شہاب ابی یوسف
یوسف خالد بن زید الانصاری عن الزہری لے بالاسناد المذكور عن عطاء بن یزید الدمشقی

له عبد الله وان اريد بالموصل حد او رجل مثلاً الاستثناء
ثاني ويكون الاستثناء متصلاً نظراً الى المعنى اذا حاصل المعنى
لهم كئاناً ما يكتب ولذلك اياً ما ظهر قلاً ان كان هذا

ص ۲۲ حاشیة السندی

[illegible]

باب الیصق عن یحییٰ بن یسویان عبد اللہ بن بکر اللیث
 یسویان سعد الامام عقیل بن خالد الایلی ابن شہاب محمد
 ابن سلم الزہری محمد بن عبد الرحمن بن عوف الزہری
 حفص بن عمر الحوضی شعبۃ بن الجراح العنکی قتادة هو
 ابن دعامة السدوسی باب الیصق عن یسارہ آدم یسویان
 ابی ایاس العسقلانی شعبۃ بن الجراح و قتادة تقدرا علی
 یسویان عبد اللہ البدری سفیان یسویان ابن عیینۃ الزہری
 یسویان شہاب باب کنارۃ الزقاق فی المسجد آدم و بن
 بعده و انفا باب دفن الخاتمة فی المسجد السخی یسویان
 ابراہیم بن نصر عبد الرزاق بن ہمام الصنعانی معمر یسویان
 راشد الازدی ہمام یسویان منبہ بن کمال الصنعانی باب
 اذا بدیہ الزقاق الخ مالک بن انس النہدی یسویان

جد ارا المسجد فتناول حصاة فحتمها فقال اذا انتم احدكم فلا يتختم قبل وجهه ولا عن يمينه وليبصق عن يساره
 او تحت قدمه اليسرى باب لا يبصق عن يمينه في الصلوة حل ثنا يحيى بن بكير قال الليث عن عقيل عن ابن
 شهاب عن محمد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة وابا سعيد اخبراه ان رسول الله صلى الله عليه وآله رأى نخامة في حائط
 المسجد فتناول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حصاة فحتمها ثم قال اذا انتم احدكم فلا يتختم قبل وجهه ولا
 عن يمينه وليبصق عن يساره او تحت قدمه اليسرى حل ثنا حفص بن عمر قال ناشبة قال خبر قتادة
 قال سمعت انس قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يتختم احدكم بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن
 يساره او تحت رجله اليسرى باب لا يبصق عن يساره او تحت قدمه اليسرى حل ثنا ادم قال ثنا
 شعبه قال ناقتة قال سمعت انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان المؤمن اذا كان في الصلوة
 فاما ينجس يده فلا يبرق بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره او تحت قدمه حل ثنا علي قال ناسفين
 قال نا الزهري عن محمد بن عبد الرحمن عن ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وآله ابصر نخامة في قبلة المسجد فحتمها
 بخصاصة ثم نهى ان يبرق الرجل بين يديه او عن يمينه ولكن عن يساره او تحت قدمه اليسرى وعن الزهري سمع
 حميد بن اعين عن ابي سعيد الخدري نحوه باب كفارة البزاق في المسجد حل ثنا ادم قال ناشبة قال ناقتة قال
 سمعت انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها بايديها باب دفن
 النخامة في المسجد حل ثنا اسحق بن نصر قال نا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم قال اذا قام احدكم الى الصلوة فلا يبصق امامه فاما ينجس يده فاما ينجس يده فاما ينجس يده فاما ينجس يده
 عن يمينه ملكا وليبصق عن يساره او تحت قدمه فيلزمها باب اذا برز البزاق فليأخذ بطرف ثوبه حل ثنا
 مالك بن اسمعيل قال نا زهير قال نا حميد بن اسحق بن مالك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى نخامة في
 القبلة فحتمها بيده ورأى منه كراهية او رأى كراهية لذلك وشدة عليه وقال ان احدكم اذا قام في
 صلاته فانهما ينجس ربه او ربه بين يديه فليبرق في قبلته ولكن عن يساره او تحت قدمه
 اخذ طرف رداءه فبرق فيه ورده بعضه على بعض قال او يفعل هكذا باب عظمة الامام الناس في انما
 الصلوة وذكر القبلة حل ثنا عبد الله بن يوسف قال نا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال هل ترون قبلي ههنا فوالله ما يخفى علي خشوعكم ولا ركوعكم
 اني لاراكم من وراء ظهري حل ثنا يحيى بن صالح قال نا فيك بن سليمان عن هلال بن علي عن انس
 ابن مالك قال صلى لنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلوة ثم رقي المنبر فقال في الصلوة وفي الركوع
 اني لاراكم من وراء كما اراكم باب هل يقال مسجد بني فلان حل ثنا عبد الله بن يوسف قال
 نا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سابق بين الخيل
 التي اضممت من الحفيا وامن ما ثبته الوداع وسابق بين الخيل التي لم تضم من النية الى مسجد

| | | |
|---|----|--|
| ٩ | ٢١ | <p>أملأ الكتاب بواسطة مامعه من الوجع فلا ينبغي للناس أن يباشرُوا ما يضير سبباً للحرق غاية المشقة به في تلك الحالة فرأى أن ترك أحضار الورق أولى مع الله خشى أن يكتب الجهر على الله عليه وسلم أو يجرع عنهما الناس فيستحقون العقوبة بسبب ذلك لأنهما مضمومة لا لحالة لا اجتهدا فيها وأخاف لعل بعض المنافقين ينطرقون به إلى القدر في بعض ذلك المكتوب لكونه في حال المرض فيمضيه سبباً للفتنه فقال حسبنا كتاب الله لقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله اليوم أكملت لكم دينكم فعملوا أن الله تعالى أكمل دينه فأمن الضلال على الأمة أهكم لهم سجلاً وفيه نظر لأن قوله لا تضلوا يفيضان إلا ما لا يجب أبداً السعي فيما يفيد إلا من من الضلال وإسبغ على الناس وقول من قال كان واجباً لم يتركه لاختلافهم كما لم يترك التبليغ لمخالفة من خالف</p> |
|---|----|--|

له قوله عرضت على الزهري هذا موضع للترجمة واستدل المصنف على عدم كراهية الصلوة بهذا الحديث والذي بعده واعترض عليه بأنه لا محالة في فاه صلى الله عليه وسلم ليفعل ذلك اختياراً واجباً بان الاختيار وعدمه في ذلك سواء لانه
صلى الله عليه وسلم لا يفعله باطل فدل على ان مثل جازي وتعبه العيني يمنع السادة لعدم علمه التسمية بعيدة الاصنام انتهى ١٢ خير جاري له قوله ولا تتخذوا قبوراً لها القابر كما جاء في مسلم قال ابن حجر استنبط من قوله ولا تتخذوا
قبوراً ان القبور ليست محل العبادة فيكون الصلوة فيها كروية وكانه اشار الى ان ما روى ابو داود والترمذي ليس على شرط وهو حديث ابى سعيد الخدري روى في الارض كلها مسجد الا بقبره والجمام بالثقات لكن اختلف في
ارساله ووصله رحمه الله الحاكم وابن جابر انتهى وفي التوضيح
من كراهية الصلوة في القابر وقوم بل المذهب اى الصلوة
في البيوت كانه قال لا تتخذوا كالموتى الذين لا يصلون في
بيوتهم وهي القبور ما روى اخرون بان المراد انتهى عن دفن الموتى
في البيوت انتهى وفي الفقه وقد نقل ابن السكيت عن اكثر من علم
استدلوا بهذا الحديث على ان القبور ليست موضع الصلوة و
كذا قال البغوي في شرح السنة انتهى ١٢ له قوله تحسفت
بابل قيل المراد به فرد بن كنان بن الصرح بابل مسكنة
خمسة الاف ذراعاً يترصد امراساً فابى الفزارق فخر عليه
وعلى قومه فهلكوا كذا في الخبر الجارى وتقدم البيضاوى في تفسير
قوله تعالى وقد ذكر الذين من قبلهم الاية ١٢ له قوله بابل اسم
موضع بالعراق قريباً من الكوفة ينسب اليه السحر وهو غير
منصرف وقد قال الترمذي لا ياتى على المكيين بابل ١٢
له قوله الا ان تتخذوا باليمن قال ابن بطال لا ياتى على اباة
الصلوة هناك لان الصلوة موضع بجا ونضرك كانه يشير
الى عدم مطابقة الحديث لا شرعي والحديث مطابق له من جهة ان
كلما فيها ترك النزول كما سياتى في المغازى ثم قد صلح امره
اسرع السير حتى اجاز الوادى فدل على انه لم ينزل فيه ولم يصل
هناك كما صرح على رضى تحسفت بابل وسياق في نصه صلح ان
يستغنى من يابهم قال ابن حجر وفيه دلالة على الترجمة
من جهة استلزام مصاحبة الصلوة باسرها للباورى كروية
انتهى ١٢ له قوله في البيعة من مسجد النصارى والكنيسة قد
نسب الى اليهود وقد نسب الى النصارى ١٢ له قوله
كنيسة وهي البيعة او تظلم والمفهوم من قوله صلح اولئك شرار
الخلق ان فعلهم ذلك منى عن اتباعهم في ذلك فيفهم
منه كراهية الصلوة فيها لان ذلك النصارى انما فعلهم فيها و
هذا على تقدير كون مراد المؤلف المنع عن الصلوة فيها مطلقاً
واما اذا كان مراده النهي على تقدير وجود التماثل فلا حاجة
للاضافة الى ما ذكره خير جاري له قوله سجداً قال ابن
بطال الحديث يدل على ان الابواب المتقدمة المكونة
انصوفة فيها ليس ذلك على الترخيم ١٢ له قوله وشاح
بجسر الود وضمها من ادم عرضاً ويرى بجوارحه وشده
المرأة بين عاتقها وقل خيطان من لؤلؤ يخالف بينها ويترشح
بالمراة ١٢ جمع الجوارح فخر الجارى له قوله عداية بتشد يد
الياد والالاف تصغير عداة لعنبة طار معروف وحصل لالاف
باشباع فخره الياد ١٢ كذا في البحر على البذل من
التماثل ١٢ له قوله هذا الفصل لما قبله واجامع فيها الزجر عن
اتخاذ القبور مساجد ١٢ وفي النساء الاسود المربع له
علان ١٢ له قوله الراوى اذنا يحدتهم من ذلك الصنع
لما يفعل بقره وشده ١٢ له قوله خصصهم فيها بخلاف ما تقدم
لانهم ابتدوا به ١٢ له قوله لا الفقير لا يشكو فقره وهو
من شيوخ ابى حنيفة ١٢ -

اسماء الرجال

قال الزهري هو ابن شهاب عبد الرحمن سلمة هو القعني
مالك الامام ابن الزبير بن العزم عطاء بن ييار
القاص الجليل باب كراهية الخ مسد هو ابن مسعود
يكنى هو ابن سعيد القطن عبيد الرحمن عمر العري
نافع بن ابي عزم باب الصلوة في مواضع التحسفت
اسماعيل بن عبد الله هو ابن ابي اويس مالك هو ابن انس

الامام باب الصلوة في البيعة محمد بن سلام هو البجلي عبيد الرحمن عبد الرحمن بن سليمان هشام بن عروة بن الزبير بن العزم باب الويام باب الويام ابن الحكم بن نافع شبيب هو ابن ابى حمزة الزهري هو ابن شهاب عبد الله
ابن سلمة القعني مالك الامام ابن شهاب هو الزهري باب قول النبي صلح محمد بن سنان هو العوفي بن شبيب هو ابن بشير باب نوم المرأة الخ عبيد بن اسميل القرشي الهباري ابو اسامة حماد بن اسامة القرشي
هشام هو ابن عروة بن الزبير مرافق حل للغات افظم له شافع بابل بجوارحه اسم موضع في العراق قريباً من الكوفة ينسب اليه اسرغير مقرن البيعة مسجد النصارى والفرق بينهما وبين الكنيسة ان
الكنيسة قد نسب الى اليهود ايضا شرار بالحسد واللعن عليها جمع شروشاخ بجوارحه اسم موضع بابل بقره وشده النساء بين عاتقها وقل خيطان من لؤلؤ يخالف بينها وتترشح به النساء وسين بر جمع سير بوم

سبب للا من من الضلالة فلا وجه لترك السعي في ذلك الفصل كقضاء القرآن بل لولم يكن فائدة الفصل الا الا من من الضلالة لكان مطلوباً جدياً ولم يصح تركه للاعتماد على ان الكتاب جامع لكل شيء وكيف
والناس محتاجون الى السنة اشده احتياج مع كون الكتاب جامعاً وذلك لان الكتاب وان كان جامعاً الا انه لا يقدر كل واحد على الاستخراج منه وما يمكن لهم استخراجه منه فلا يقدر كل واحد على استخراج
منه على وجه الصواب ولهذا فاض الى البيان مع كون الكتاب جامعاً فقال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم ولا شك ان استخراجه صلى الله تعالى عليه وسلم من الكتاب على وجه الصواب وهذا يكفي ويغني في
كون نصه مطلوباً للناس سيما اذا اعد على ذلك الا من من الضلالة فاما مقابلة ذلك حسبنا كتاب الله بالوجه الذي ذكرناه قلت فالوجه عندى يطلب فخر هو احسن اولي

موضع

حدثنا

لا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الا يصيبكم

الخ الباری **ع** قوله وسع عمار بن یوسف الحارثی وغیره
 بالاضافۃ مکرر من وقع فی ہکے ظلم کیا ان دن کے عذاب
 لمن وقع فی ہکے يستحقہ ۱۲ **خ** **ع** قوله لتقلد الفلۃ الباغیۃ
 یعربہ الی آخرہ والمراد بالفلۃ الباغیۃ مغویۃ بد وجنہ فانہم
 قتلوہ وقتہ الصغین وكان عمار علی رم قال ابن حجر فی فتح
 الباری فان قیل کان قتلہ بصغین وهو مع علی بن ابی طالب قتلہ
 مع مغویۃ بد وكان معہ جماعة من الصحابۃ لے الحارثی کی الکرانی
 کیف یحجز عظیم الدعاء الے النار فاجاب انہم کاواطین انہم
 انہم یعدونہ اے الجنۃ وہم مجتہدون لا لوم علیہم فی اتباع ظنہم
 لانہم معذورون لتاویل الذی ظہر لہم انتہی کلام ابن حجر ولذا قال
 الکرانی انہم کاواطین انہم یعدونہ الی الجنۃ وان کان فی
 الواقع دعاء الی النار وہم مجتہدون بحج علیہم متابعۃ ظنہم
 انتہی ۱۲ **ع** قوله ان شئت ظاہرہ مخالف لحدیث سہل لان
 فی ہذا انتہا ابتدأت فی حدیث سہل انہ صلعم ارسل الیہا
 یطلب ذلک اجاب ابن بطلال باحتمال ان یحیی المرأۃ
 ابتدأت بالسوال مستبرئۃ لذلك فلما حصل لہا القبول لکن
 ان علی الخلام بجلہ فارسل مستحبرا لتمامہ ویکن ان یحیی ارسلہ
 الیہا لیرقبہا لیسفۃ ما یصلح الخلام من الاعواد ان یحیی منبرا
 قلت یحیی لانی لافوض الیہا الامر بقولہا ان شئت کان ذلک
 سبب البطلہ ولان الخلام کان شرع وابطا ولا یشہل الصفۃ
 وبذا وجہ ۱۲ فتح **ع** قوله عند قول الناس فیہ وذلک ان
 بعضهم کاواطیغرون علیہ تفسیر بناء المسجد وجعلہ بالحجارۃ
 المنقوشۃ والقصۃ ۱۲ **ع** بضم العوفیۃ وشۃ الیمامی
 تستل احمرۃ ۱۲ **ع** المراد عمارتہا والصلوۃ وذكر ال۱۲
ع من الزخرف وہی الزینۃ بالذهب ونحوہ ۱۳ **ع** قال للی
 بفتحین وبعضہا جماعۃ لکن لعلوہم ولذا انشأ ۱۲ **ع** ضرب
 من الشجرۃ یونی من الہند ۱۲ **خ** **ع** بحسب الکیمۃ والزیادۃ
 بحسب الکیمۃ ۱۲ **ع** جابر بن عبد اللہ بن عمر بن
 حرام بحار جمیلۃ وراۃ الانصاری ثم انسلی بفتحین ۱۲ **ع** قال
 ذکر البخاری فی غیر کتاب الصلوۃ انہ قال انعم **ع** لک سالتک
 انشر کانک ذکرک یاہ الشہد التذکر **ع** ک ف

باب بيان السيد الخصال قال ابو سعيد هو الخدي واصله المؤلف
في الاعقاب قال ابن هوبان مالك واصله ابو يعلى وابن
نزيه علي بن عبد الله هو ابن جعفر المديني يعقوب بن ابراهيم
هو ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف صالح
هو وب واصله عمر بن عبد العزيز نافع مولى ابن عمر رضي الله
عنه باب التعاون الخ مسد هو ابن مسد عبد العزيز
والد بلخ الانصاري خالد الخذاء هو ابن جهران عكرمة
مولى ابن عباس لانه علي ابو الحسن كان مولده يوم قتل علي
عليه السلام يسمى باسمه الي سعيد هو الخدي رضي الله عنه باب
الاستعانة الخ قتيبة بن سعيد ابو رجاء عبد العزيز بن
علي حازم واسم سلمة بن دينار يروى عن ابيه الي حازم
والد عبد العزيز المذكور سهل هو ابن سعد الساعدي فلاح بن
علي السلمي الكوفي عبد الواحد بن ايمن بنع الهجره والميسم
بنع بنع مولى بني غزوم يروى عن ابيه جابر بن عبد الله الانصاري
باب من بني مسجد الخيخ بن سليمان الخيخ ابن وهب بن عبد الله
هو ابن الحارث الملقب بدرة الغواص بكسر صغره هو

عبداللہ بن الناج باب یاخذ الخسفین ہوا بن عیینہ عمر ہوا بن دینار باب المردو الخ موسیٰ التبوذکی عبدالواحد ہوا بن زیاد العبدی البوردة برید بن عبداللہ بن ابی بردة ابی بردة ہو عبد برید اسمہ عامر بن عبد اللہ بن قیس البوسنی الاشعری باب الشعر الخ شعیب ہوا بن ابی حمزة الزہری محمد بن سلم بن شہاب **حل اللغات** اکن مضارع من الاکنان يقال اکنت الشيء اذا سترته وصنفته عن الاشعری اسم التعمیر لعل الخ للبناء وغرضی من التعمیر الاکنان فلا تتجاوز عن التعمیر ونحوه فی بعض الروایات کن بحر الکاف وهو امر من المردو خطاب فیہ للبناء بجرید ہوا بحر من الخوص فالذم بحر دیکال لم یسقف تحمیر الخ تعمیر لم یسقف الخمره وکذا قالوا تصفر بیتاھون لم یقاھون لا یعمرھما لم یذکر الشراذم ہوا صل عمارة المسجد لئلا یخسفھما من الزخرفة وی الرقة بالذہب ونحوہ عملا بضم العین والیم ونحوھا جمع للعود وکذا الخشب یضمتین وفتین جمع

للغضب ويح كمة رمة لمن وقع في هلكة ظلا كما ان ويل كمة عذاب لمن وقع في هلكة يستحقها النصول والنصال جمع النصل وهو يكان لا يعقر لا يجرح :

لشأنه هذا على الناس وكذا من بعض أخباره صلى الله تعالى عليه وسلم كحديث لا تجتمع امتي على الضلالة وحديث لا يزال طائفة من امتي ونحوها هرب من ذلك ان هذا المعنى حاصل لهذه الأمة بدون ذلك الكتاب ليدى اراد صلى الله تعالى عليه وسلم ان ليس مراده صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك الكتاب لزيادة احتياط في الامور ما جيل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم من كمال الشفقة ووفور الرحمة والرافة صلى الله تعالى عليه وسلم كما نخل صلى الله تعالى عليه وسلم مثله يوم بدر حيث تفرس الى الله تعالى في حصول النصر واشد النظر وبالن في الدعاء مع وعد الله تعالى اياه بالنصر واخباره صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ذلك بمصارع القوم وراى ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم اياهما حضرا الكتاب مرشورة بانه يحتاج رغبة لاجل كمال الاحتياط في امرهم فلما كان كذلك

[illegible]

وأنه سيظهره وأنه مر عليه فاسلم كما رواه ابن أغر بن عيسى وجمان
من حديث أبي هريرة ١٢ **قوله** فلم يدعهم - أي
لم يفسد عليهم والمعنى أنهم جئناهم في حال طمأنينة وسكون حتى
افترسهم رؤية الدم فارتاعوا ولما سمعوا خبره من بني غفار حمله
مصرقة بين الفعل اعنى لم يرهم والفعل اعنى الال الدم ومؤخفا
بالحسين المجتهد وتحققت الفاء من كانه رطبا في ذرة الغفاري
وهذه الكثرة كانت رقيقة الانصارية وقيل الاسلية وكان في ذلك
الجرحي وحسب بحدتها من كانت به ضيقة من المسلمين اع
قوله فمضوا وحده - أي سئل هل يدل به ما لك اعمال ان
النجاسات ليست الا انها برفض والا لما جاز ابنه صلى الله عليه
وسلم المخرج ان يسكن في المسجد وبما قاله الشافعي في التذمير فقال
ان يقول ان يسكن سعدى المسجد كان بعد ما يدل بوجهه ١٢ يعني
قوله طاف النبي صلى الله عليه وسلم على بيته لانه صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة
ان يشك على ما يروى ابو داود وعنه ١٢ **قوله** باب
علم ان البخاري جرت له عادة انه اذا ذكر لفظ باب مجرورا عن
لزمه يدل ذلك على ان الحديث الذي يذكره بعده يكون
ومناسبة با حديث الباب الذي قبله ولها انما مناسبة
فيها صلاحيات الظاهر على ما لا يخفى في كل يختلف في ذلك فتقبل
علقه بابو اب المسجد من جهة ان الرجلين تارة مع النبي صلى الله عليه وسلم
في المسجد في تلك الليلة المظلمة لا انتظار صلوة العشاء وسؤال
من بطل انما ذكر البخاري في هذا الحديث في باب احكام المساجد
الشراعية لان الرجلين كانا مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وهو موضع حكم
هو اصحابه واكرهها الله بالنور في الدنيا ببركة صلوة فضل صلاة
طائفة وقال وذلك آية للنبي صلى الله عليه وسلم وكراهة لقلت هذا ايضا
بعد كما في الوجه الاول والوجه ان يقال انها لما كانا في المسجد
الحديث صلى الله عليه وسلم وجماعة ينتظرون صلوة العشاء وسعدا كراهته
المسجد في حصول هذه الكراهة دخل فناسب وذكر حديث الباب
هنا بعده ايحيه ١٢ **قوله** باب الخوفة والخوف - والظاهر
ان المراد من الخوفة الاشارة الى الجوار الخوفة والتمني المسجلان
يدل الباب يدل عليه ١٢ يعني **قوله** اي رواه النبي صلى الله عليه وسلم
فخرجت مع **قوله** وهو ارض مرتفعة من جهات الى الرق
ك **قوله** عرق في وسط الدماغ وقيل عرق اليد ١٢
قوله درخوف ينداعت مروه را شيخ الاسلام
قوله اي للمجته وهي اعم من ان يكون للضعف او غيره
قوله اي راكبة على البعير في يدل المسجد على
١٢

اسماء الرجال،

باب الاسير الخاسع بن ابراهيم بن راهويه روح هو ابن
 مادة محمد بن جعفر هو قنبر شعبة هو ابن الجهم محمد بن زياد
 لي آل عثمان بن مخلوق باب الاغتسال اذا السلم شرح
 سفر ابن المحارث قاضي كوفه لعنه ومن بعده عبد الله
 بن يوسف التميمي الليث بن سعد المصري سعيده هو المقبري
 باب اليمه في السجد ذكرها ابو الباق بن هشام هو ابن حذوة
 بن زبير باب او خال البصري السجد لعنه عبد الله بن قيس
 باب مالك الامام المدني محمد بن الحنفى هو العنزي معا
 بن هشام هو الدستواي البصري قتادة بن دعانة
 بن قتادة اش بن مالك باب الخوخة ابو محمد بن ثمان
 بنجر البصري الخوخة فليح هو ابن سليمان ابو يحيى المدني
 والنضر سالم بن ابى امية عبيد بن حنين النضر

ما المدعي بـ **سـ** بن سعيد المدعي مولد ابن الحضرمي :

صل للغات عفرية بحرين هو يبلغ الشارة من الاش وادمن تغلت ماض من تغلت والعنى تعرض قلته خاسثا ما غرا نجد هو اراض مرتفعة من تهامة اعلما ان ارض العرب خمسة اقسام تهامة تمجد عاروق
اما الهامة فهى الناحية الجنوبية من الحجاز واما نجد فهى الناحية التى بين الحجاز والعراق واما الحجاز فهو جبل يقبل من اليمن حتى يتصل بالشام وفيه المدينة واليمن واما العروض فهى اليمامة الى البحرين الاكمل عرقى
الذراع ليدرعها الرمح الفزع بنى عفار بحرين وتغنيف الغار قبيلة من كنانة رهط الى ذوالفقار ينفذ وادى يسيل المنوحة يقع الحمايين السباب الصغير

| | | |
|-----|--------------|---|
| ٢٣٥ | فاشحة السندي | <p>عليه شيء من امر الائمة من اصل الهداية اود واهما بل كان لزيادة الاحتياط والا لما تركه مع ما جبل عليه من كرم طبعه اه سندى (قوله باب ما يستحب للعالم اذا استلئ الى الناس علم فيكمل العلم الى الله) قيل الظرفا عنى اذا استلئ متعلق بما بعد وليس بسدى ياد يلزم ان الباب موضوع لبيان ما يستحب للعالم مطلقا وليس كذلك فكيف ولو كان كذلك لكان الاقران جمع ما يستحب للعالم هو ان يكمل العلم الى الله اذا استلئ الى الناس علم وهذا فاسد وانما هو موضوع لبيان ما يستحب له حين السؤال فالوجه ان الظرف متعلق بيسئحب واما قوله فيكمل فيكمل فهو جزاء شرط محذوف حذف هو ان يملكه من صورة التكرار مع ظهور تقريية وهذا شأن كثير ومثل هذه الفاء الواقعة في جواب شرط محذوف تسمى فاء فصيحة والتقدير اذا استلئ الى الناس علم فيكمل العلم الى الله بمعنى فيكمل</p> |
|-----|--------------|---|

له قوله باب الحلق... بفتح الحاء... وهو كسر اللام... مستحقة على كل حال...
الشافية ان التور واحدة كذا في قوله...
في المسجد...
قال ابن بطال...
حول النبي صلى الله عليه وسلم...
كذا في المتن...
الخلل بين الشيين...
فاواه الله بالمد...
اعلم فقبل ذلك منه...
رخ...
فما يتجلى...
وتتدس...
خ...
فما عرض...
وفي الكرماني...
وفي...
احد...
فيه ان النبي...
ان تبدوا...
اولى من ادعاء...
البيهقي...
ومن تبعه...
ومن ابن شهاب...
تعلقت...
عن مالك...
الى ان...
شوه...
مضر...
نوع...
بجوز...
وتد...
الاسباب...
وعلم...
له قوله...
ويقيم...
رخ...

اسماء الرجال
باب الحلق والجوس في المسجد...
الاسد...
عبد الله...
عمر ابو النعمان...
حماد...
تيم...
ابن يوسف...
ابن واقد...
الاستقاء...
الامام...
شهاب...
الانصار...
وهو...
المعز...
الليث...
ابن خن...
عروة...
حل اللغات...

له قوله باب الحلق... بفتح الحاء... وهو كسر اللام... مستحقة على كل حال...
الشافية ان التور واحدة كذا في قوله...
في المسجد...
قال ابن بطال...
حول النبي صلى الله عليه وسلم...
كذا في المتن...
الخلل بين الشيين...
فاواه الله بالمد...
اعلم فقبل ذلك منه...
رخ...
فما يتجلى...
وتتدس...
خ...
فما عرض...
وفي الكرماني...
وفي...
احد...
فيه ان النبي...
ان تبدوا...
اولى من ادعاء...
البيهقي...
ومن تبعه...
ومن ابن شهاب...
تعلقت...
عن مالك...
الى ان...
شوه...
مضر...
نوع...
بجوز...
وتد...
الاسباب...
وعلم...
له قوله...
ويقيم...
رخ...

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فخرج اليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى كشف سيفه فحجرت ونادى كعب بن مالك فقال يا كعب فقال لبنيك يا رسول الله
فاشار بيده ان ضيع الشطر من دينك قال كعب قد فعلت يا رسول الله قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قم فاقضه باب الحلق والجوس في المسجد حل لنا مسددا قالنا
بشر بن المقضل عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم
وهو على المنبر ما ترى في صلوة الليل قال مثنى مثنى فاذا اخشى اجد كمال الضمير صلى واحدا
فاوثر له ما صلى وانه كان يقول اجعلوا اخر صلاتكم بالليل وترا فان النبي صلى الله عليه وسلم
اقرب حل ثنا ابو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان رجلا جاء
الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال كيف صلوة الليل فقال مثنى مثنى فاذا
خشيت الضمير فاوثر واحد في ثوبه لك ما قد صليت وقال الوليد بن كثير حدثني عبيد الله
ابن عبد الله ان ابن عمر حدثهم ان رجلا نادى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد حل ثنا
عبد الله بن يوسف قال انا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة ان ابا امرؤ القيس مولى
عقيل بن ابي طالب اخبره عن ابي واقد الليثي قال بيتهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في
المسجد فاقبل لفرثك فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد
فاما احدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس ٢ واما الآخر فجلس خلفهم واما الآخر فادبر
ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم عن النفر الثلاثة اما احدهم
فاوشى الى الله فاواه الله واما الآخر فاستحيى فاستحيى الله ومنوا واما الآخر فعرض فاعرض الله
عنه باب الاستلقاء في المسجد حل ثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن
شهاب عن عباد بن شميم عن عمه ان راى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا
في المسجد واضعا احدى رجلتيه على الاخرى وعن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب كان
عمر وعثمان يفعلان ذلك باب المسجد يكون في الطريق من غير ضرر بالتسايس
فيه وثقه قال الحسن وايتوب ومالك حل ثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل
عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
قالت لما عقيل ابوي الا وهما يد ينان الدين ولم يمتوا عليهما يوم الا ياتينا في رسول
الله صلى الله عليه وسلم وطرف في النهار بكرا وعشيت ثم بين الابي بكرا فابتنى
مسجدا بقباء دارم فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيقف عليه نساء المشركين
وابناؤهم يحسبون منه وينظرون اليه وكان ابو بكر رجلا بكاء ولا يملك عينيه

بقية احدها وجميع الثاني فلا يصح ان يقال انطلقا بقية الليلة وقية اليوم ويعمران يقال بقية المجمع اذ بقية احدها واما الثاني بقية بالنظر الى تمامها ومجتمعا على البقية ويكون الجور والله تعالى اعلم ثم قيل لصواب تقديم اليوم على الليلة كما في رواية مسلم ووافقه قوله فلما اصبح ولا يقال اصبح الا عن ليل قلت من تأمل في تقريرها مضافا البقية الى مجموع اليوم والليله يعرف ان الكلام صحيح على ذلك التقدير على الوجه الذي في صحيح البخاري فليتأمل قوله والى بارضك السلام فقال ناموسية هذا جواب من اسلوب الحكيم وتنبه على ان الذي ينبغي ان يكون اهم هو السؤال عن سلمه لا عن كيفية تحقق السلام في تلك الارض والله تعالى اعلم قوله ما رفع اليه رأسه الخ ان كان قائله ابا موسى يحكيه عن مشاهدة ذكره جوابا لمن يقول لا شيء رفع رأسه فلا حرجا به واهم وان كان

الجلال الاول

11

في السعد السابق * * * * *
حل اللغات يجتاز من - مساعا طرقت
فقال من ابى سعيد - اى صاحب من عرضة بالشم
فانسل انسل لا اى خرج بالنيمة - راقدا فانه * * *

| | | | |
|-------|---|--------------|--|
| ٢٦-٢٥ | ٣ | فائدة السندى | <p>و غلبة الظن عند بعض العلماء في حكم التبيين فبقول الشك لا عبودية واليه تشب ترجمة المصنف (قوله يقول رؤيا الانبياء عالم) أى ولا تكون الرؤيا وحياً الا اذا كان قلبه يقظان (قوله اسباغ الوضوء اثناء الاغتسال) أى لا الاكثار من الماء (قوله تومتاً فغسل وجهه) الفاء للتفصيل وقوله واخذ غرفة الخ بيان لكيفية غسل الوجه اما لانه عمل الوحي فى قوله فغسل وجهه على ما يشبه ما فيه اولان البداءة بمقتلقات الشئ تسمى كيفية لغسله وان كانت تلك المتعلقات خارجة عنه (قوله فرش على رجله اليمنى حتى غسلها) فى القياموس لرش نقض الماء وفى النهاية ابتلا لها وذلك لان الغسل يلزم فيه سيلان الماء والقطرات الصغار لا تسيل عن مواضعها فكيف جعل حتى غسلها غاية للرش؟ ويجب ان يكون المعتبر فى الرش صفات القطرات بحيث لا تسيل بل اعمد ولوسلم فيجوز استعمال الاسم الرش فيما اذا</p> |
|-------|---|--------------|--|

قوله وهو حامل امامة - بالامانة وفي بعضها بالتشوين فان قلت قال

اسْمَاءُ الرِّجَالِ

الادوي غنبد الثور من مسعود الهندية : حل اللغات
 فليم مفتوحة و غنبد الحصى كالكرمانى وغيره بكر السمين ونقما وسكون الرار
 سلا : لغا السمين الهلهـ والتقر وعار الجمنين فانبثت اشقايم اى

فكانت القطرات سبابة ولونجورا فايد ههنا ذلك
حصول غسل المصبل بالرش عليها والى الجواب الاول
القبلة ببول ولا غائط الا عند البناء قال لا لاسماء
الانسان فيجعل الغائط في الحديث على معناه

قال نافع بن ابي اسحق بن شهاب انه سأل عن الصلوة يقطعها شيء قال لا يقطعها شيء اخبرني عروة بن الزبير
ان عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم
فيصلي من الليل واني لمعتضة بينة وبين القبلة على فراش اهلها باب اذا حمل جارية
صغيرة على عنقه في الصلوة حل ثناء عبد الله بن يوسف قال انا مالك عن عامر بن عبد الله
ابن الزبير عن عمرو بن سلمة الزرقاني عن ابي قتادة الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم كان يصلي وهو حائل امانة بنت زينة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي العاص
ابن ربيعة بن عبد شمس فاذا سجد وضعها واذا قام حملها باب اذا صلى الى فراش فيه حائض
حل ثناء عمرو بن زراراة قال ناهشيم عن الشيباني عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال
اخبرتني خالتي ميمونة بنت الحارث قالت كان فراشي جبال مصلى النبي صلى الله عليه وسلم
فربما وقع ثوب على وانا على فراشي حل ثناء ابو النعمان قال ناعبد الواحد بن زياد قال ناهشيم
سليم قال ناعبد الله بن شداد بن الهاد قال سمعت ميمونة تقول كان النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم يصلي وانا على جنبه فاذ سجد اصابتني ثوبه وانا حائض باب هل يغمز الرجل
امراته عند السجود لكي يسجد حل ثناء عمرو بن علي قال ناهشيم قال ناعبد الله قال ناهشيم
عن عائشة قالت بسماعد لقونا بالكلب والحمار لقد رايتني ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
وانا مضطجعة بينة وبين القبلة فاذا اراد ان يسجد غمز حتى قبضت مما باب المرأة تطرح
عن المصلي شيئا من الاذى حل ثناء احمد بن اسحق الشرماني قال ناعبد الله بن موسى
قال ناهشيم عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال بيضا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم قائم يصلي عند الكعبة وجمعه فريش في مجالسهم اذ قال قائل منهم لا تنتظرون الى هذا
المرأى انكم يقومون الى جزور ال فلان فعومد الى قريشها ودمها وسلاها فبقي عيم ثم يمشي اليها حتى اذا
سجد وضع بين كتيفيه فانهبث اشقاها فلما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع بين
كتيفيه وثبت النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا فاضكوا حتى مال بعضهم على بعض من الضحك
فانطلق منطلق الى فاطمة وهي جويرية فاقبلت تسعي وثبت النبي صلى الله عليه وسلم
ساجدا حتى القته عنه واقبلت عليهم تسبيحهم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصلوة قال اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش ثم سمي اللهم
عليك بعمرو بن هشام وعنبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وامية بن خلف
وعنبة بن ابي معيط وعمار بن الوليد قال عبد الله فوالله لقد رايتهم صرعى يوم بدر ثم
يحبوا الى القلب قلب بذر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبع اصحاب القلب لعنة

بحار المهلة اى بحجز السوزمارى بضم سين المهلة وسكون الواو وقع الزاء بعد هاءيم ثم راكوسة بنينا الف ولاثين مائة السرامارى بهاء ساكنة بعد السين المنفردة الى سرمار قرية من قرى بخارى وكان شجاعا يضرب بالمشققتل الفاسق الترك وكونى سنة اثنتين واربعين وثمانين وسقطت النوبة عند ابى ذر والاكلي ابو عقبة بن ابي ميط سحبو الى القليب اى جروا ما دعا عمارة بن الوليد الى الشر اى التلوه

مل غاية والوسلو فيوزان يحصل الفصل بالرش ويترتب عليه بسبب تعدد مرات الرش وتكرره على كل بقعة من القدم فلا اشكال في
النفي والى الثاني كلام العيني والى الثالث كلام ابن حجر رحمهم الله تعالى بل كلاهما من مجموعي لا لاجوبة التلاوه والله تعالى علما وسندي قوله بالثاني قبل
ثبت الباب لالة على الاستثناء المذكور اجيب بان الغائظ لفة اسم للمكان المطاش من الارض في الفضاء ثم اشتهر في نفسه لخارج من
نقطة والحقيقة متقدمة على الهجاء عند المحلل على حقيقته اللغوية بصير النوى في الحديث محصورا بالفضاء وتوיד هذا المحلل في محصل

المجلد الأول

الجزء

كتاب مواريث الصلوة بآدابها وفضلها
كتاب مواريث الصلوة لاسمائها والوجوه
كتاب مواريث الصلوة بآدابها وفضلها
كتاب مواريث الصلوة بآدابها وفضلها

باب فی احوال و احوال و احوال

نامن

۲ عزوجل

وَأَمَّا

رسول اللہ
نسے صلے

نفسه

الف

1

٥٤

1

2

7

ن
الله تعالى

11

مهران شقو

بسم الله الرحمن الرحيم

ان استعمال

فأذا المريضة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حازم بالهله والزراي البلق الكوفي جرمير بفتح الجيم البجلي باب الصلوة كغفارة مسدد وهو ابن مسدد يحيى القطان الاكاشي سليمان ابن سعيد زيد اليمانية البصري سليمان هو ابن طرخان التميمي البصري ابي عثمان هو داود الرضائي بن علي بن ابي طالب مشددة مع تخليص التميمي جرمير المضروب للفعل تظهر تعلو متيبيين راضين وقيل منقلعين والحقه خافه وراقوه عن الداء اي عن الالتئام في الداء وهو بضم الدال وفتح المقدير اطلق بالقرار التغير بفتح النون وكسر القاف ما ينفرد به اصل الكلمة فيمنع فيه الاطلاق مع غلوطه وهي ايضا لطيفة

به التوفيق بينه وبين حديث ابن عمر قلت لكن اطلاقه على الخارج من الانسان صاعدا حقيقة عرفية والحقيقة العرفية مقدمة على الحقيقة اللغوية لكونها مجازا عرفيا والعبارة للعرف لا للغة فالوجه ان يقال ان القرائن صادقة في الحديث عن حمل الغائط على حقيقة العرفية فوجب حمل على حقيقة اللغوية وبيان القرائن ان استعمال الاتيان بالنظر على ما يخرج من الانسان غير مستحسن اذ لا يقال ان البول والعدنة بخلاف استعمال الاتيان بالنظر الى المكان فانه كثير شائع وايضا ان النهي عن الاستقبال والاستدبار والامر بالتشريق والغربا غا لم يحسن توجيهها حين حضور الانسان ذلك المكان قبيل خروجه ذلك الخارج لاحين مما تقدمت به بالاخراج فينبغي حمل الغائط على المكان لا على الخارج من الانسان فاذا اريد حمل على المكان على معناه العرفي ينبغي ان يحمل على معناه اللغوي

ص ۲۶

مكتبة السندى

له قوله اى العمل احب الخ فان قلت ان الحكمة في تخصيص هذه الثلاثة بفضل الاعمال بعد الايمان فان قلت ورد ان الطعام خيرا من الاعمال الاسلام وورد ان احب الاعمال الى الشراء ومه وغير ذلك فما وجالتوفيق فيها قلت اجاب النبي صلى الله عليه وسلم لكل من سأل بما لا يافق غرضه او بما يليق به او بحسب الوقت فان الجها وكان في ابتداء الاسلام افضل الاعمال او بحسب الحال فان النصوص قد تناقضت على فضل الصلوة على الصدقة وبما يتجدد حال يقتضى موازنة مفسط فتكون الصدقة افضل وقيل ان افضل في افضل الاعمال ليس على باب بل المراد الفضل المطلق وقيل بتقديم من افضل الاعمال في قوله في كل سنة مرة ما ذكره في الحديث

المجلد الاول

٤٦

الجزء ٣

من افضل الاعمال فخذت كلمة من وجه مرادة كذا في الحديث
ع قوله على وقتها فان قلت لفظ التزجئة لو قتها
باللام وكان الاصل ان يقال في وقتها لان الوقت ظرف
لها فواجب ان يبين وجه الاول ان عند الكوفيين حروف الجر يقام
بعضها مقام البعض والثاني اللام هنا مثل اللام في قوله تعالى
الظلمة من لعدتهن اي مستقبلا لعدتهن ومثل قولهم بقتة
ثلاث بقين من الشهر ويسمى بلام التوقيت والتاريخ وبهذا
اللام تأتي بمعنى على نحو قوله تعالى ويخرجون للاذنان وتل
مبين كذا في العيني **ع** قوله ليس مستقيم الخ يعني
من قضيتها وهو حرم وجهها عن الوقت وقت الالهلب
المراد بفضيتها تأخيرها عن وقتها المستحب لانهم
من خروجهما عن الوقت وتبعه على هذا جماعة قلت الاصح ذكره
ان انما قال ذلك حين علم ان المحاج والولي
من عبد الملك وغيرهما كانوا يحضرون الصلوة عن
قتها والآثار في ذلك مشهورة **ع** يعني **ع** قوله
قال سيده وقوله وقال شعبة وقوله وقال ميمد
الكرمان في هذه تعليقات لكنها ليست موثوقة على
بينة ولا على قتادة ويحمل الدخول تحت الالسناء والسناء
ان يكون معناه مشلا حشا شعبة عن قتادة ويحمل
دخول عن انس عن النبي صلعم انتهى وقال ايضا
ان قلت تدمر فيا تقدم من باب حكم ليزاق وغيره
ان جعل المناجاة على انتهى اليزاق في القدم فقط
اليمين حيث قال فلا يصح امامه فانما بناجى الله
اعن يمينه فان عن يمينه ملكا قلت لا محذور
فيحتمل الشيء الواحد بعلمتين فحمل نهي اليزاق عن اليمين
لمناجاة وبان ثم ملكا فان قلت عادة المناجى
ان يكون في العتد ام قلت المناجى الشريف قد يكون
في العتد او قد يكون يمينا انتهى **ع** قوله فابروءن
صلوة - فيه تعمين معنى التأخر اي تأخر عنها مبروءن
ع بالافراد على التقديم والتأخير اي حشا شعبة قال
برني الوليد بن العيزار قال سمعت ابا عمرو الخ **ع** فس
ع وكان قدوم انس بدشقي في اارة المحاج على العراق
بهما شاكيا من المحاج لطيفة **ع** وليد بن عبد الملك
ع المقصود من الاعتدال فيه ان يضحك على الاذن
رفع مرفقيه عنها وعن جنبه والبطن عن الفخذ **ع**

اَسْمَاءُ الرِّجَالِ

شعبة بن الحجاج التكريالي باعمر وهو سعيد بن اياس التكريالي
ابن ابى حازم عبد العزيز واسم ابى حازم سلمة بن
رئيسا الرمدى يز يد بن عبد الله بن الهاد اللخشي الاعرج
التابعى محمد بن ابراهيم النخعي التابعى باب
تفصيل الصلوة موسى بن اسمعيل المنقرى التبوذكى
مهدى هو ابن يمين الاددى الموخلى عجلان
ابن جسر الموخلى عمرو بن زرارة بن واقد الكلابى
وقال بكر بن خلف البصرى زيد مكة مما وصل
الاسمعيلى باب المصلى ينجى ربيع بن اسلم بن ابراهيم
البصرى هشام هو ابن ابى عبد الله الدستوائى قتادة
ابن دعامة بن قتادة السدوسى البصرى حفص بن عمر
الازدى الحوضى يز يد بن ابراهيم التستري باب الابراد
بالظهير اليربوع بن سليمان بن بلال القرشى المدنى
الوكبر هو ابن عبد الحميد بن ابى اويس الاسمعيلى عن سليمان
ابن بلال والد اليربوع شيخ المولف محمد بن بشار الجبى البصرى
استزدته اى طلبت منه الزيادة فى السؤال مرددته بفتح واو

هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة قال الوليد بن العيزار اخبرني قال سمعت ابا عمرو النخعي يقول حدثنا صاحب هذه الدار وشارا الى دار عبد الله قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم انى العمل احب الى الله قال الصلوة على وقتها قال ثم اى قال ثم اى قال الجهاد فى سبيل الله قال حدثني بخت ولواستردت ثم لزامنى باب الصلوات الخمس كفارة للخطايا اذا صلاهم لوقتهم فى الجماعة وغيرها **حل ثنى** ابراهيم بن حنيفة قال حدثنا ابن ابي حازم والذراوردى عن يزيد بن عبد الله عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ارايتم لو ان فها باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات نقول ذلك يبق من ذنبيه قالوا لا يبق من ذنبيه شيئا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحو الله بها الخطايا **باب** فى تضيق الصلوة عن وقتها **حل ثنى** ابراهيم بن حنيفة قال حدثنا محمد بن ابي حازم عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ارايتم لو ان فها باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات نقول ذلك يبق من ذنبيه قالوا لا يبق من ذنبيه شيئا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحو الله بها الخطايا **باب** فى تضيق الصلوة عن وقتها **حل ثنى** ابراهيم بن حنيفة قال حدثنا محمد بن ابي حازم عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ارايتم لو ان فها باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات نقول ذلك يبق من ذنبيه قالوا لا يبق من ذنبيه شيئا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحو الله بها الخطايا **باب** فى تضيق الصلوة عن وقتها **حل ثنى** ابراهيم بن حنيفة قال حدثنا محمد بن ابي حازم عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ارايتم لو ان فها باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات نقول ذلك يبق من ذنبيه قالوا لا يبق من ذنبيه شيئا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحو الله بها الخطايا

حدیثی و فرائضی

31
صید

وَالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَ مَسْجِدًا

اخو

٢ بن مالك

م. بن مالك

فلا يزيق

فَأَمَّا قَدْ مَيَّهَ

وَنُحْت

3. 2. 1.

والله اعلم

5

مِنْهُ

۲۰۰۰

10

1

در لفظ محمد بن
در سنه و ستم

خاتمة وعفا ولا

ہی عن بعضہا

ن مخصوصاً باید

سنة قوله في التلؤلؤ حتى رأينا في التلؤلؤ كذا في المعنى وفي الخبر الجاري أصل بالفتح والتلؤلؤ
 على ما اتفق على الأرض من تراب أو صل أو غيرهما ويكون على غير شخص غالباً ولا يظهر لقل أو ناسط إلا إذا ذهب أكثر وقت الظهر كذا في القسطنطيني ٢٥ قوله واشتكت النار الاشتكا والاسك والتلؤلؤ هو التلؤلؤ وهو
 على ظاهره وجعل الشر فيها داراً وتغيير لحيث تكلمت به وهو الصواب إذا لم ينسج من حمله على حقيقة فوجب الحكم به قبل ليس على خلاف هو بل هو على وجه التفسير قال النووي اختلفوا في مسح بين هذه الأعاذيف وحديث خباب شكوت إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضا فلم يشكنا أي لم يزل شكواتنا فيقول المأبود
 رخصة والتقدم الفضل واستندوا على حديث خباب وقال
 آخرون المختار استحباب الأبراد لكثرة أحاديثها المشتملة على عمل
 والأمر به وحديث خباب ممل على أهم طلبه وأما خبرنا على قدر
 الأبراد وقال في شرح السنة قيل في الجمع بينهما أنهم كانوا
 يتمنون تأخير الصلوة عن وقتها فلم يرض لهم وحض في الأبراد
 كذا في الكرماني وقال المعنى وقال بعضهم حديث خباب منسوخ
 بالأبراد وما إلى هذا أبو بكر وأبو جعفر الحارثي ٢٥ قوله
 يصلى بالهجرة. لا يعارض هذا حديث الأبراد لأنه ثبت بالفضل و
 حديث الأبراد بالفضل والقول في ترجيح على ذلك وقيل أنه منسوخ
 بحديث الأبراد لأنه مستأخر عندهم ٢٥ قوله لا يخرجكم
 فاستعمل الماضى موضع مستقبل إشارة إلى تحققه وإدراكه كالتحقيق
 وقال المهلب أنا خطب النبي صلى الله عليه وسلم بعد الصلوة وقال سلوني لئن
 بلغنا من قوامنا ما نريد أن نكون منكم ومعه من بعض ما يأتون
 فينظرون وقال لا تكونوا مني إلا أنما كنتم به منكم ٢٥ قوله
 في الركاء. خوف من نزول العذاب العام الموعود في الآخرة
 السابعة عند ردهم على أنبيائهم بسبب تضييعهم عليه السلام من مقاتلة
 المنافقين السابعة أنفاً وأدباً بكم باسمه من أجل يوم
 القيمة وأمور النظام ٢٥ قوله رجع. هو في محل النسب
 على الحال وقد فيه مقدرة أنه أحدنا ذهب إلى أقصى المدينة
 حال كونه راجعاً إليه كذا في المعنى وكذا في الخبر الجاري حيث المراد
 من الرجوع من المسجد إلى البيت لأنه إليه ٢٥ قوله سجد
 وثانها إلى. فيه لف ونشر على خلاف الترتيب وقال الترمذي
 في جامع الجمع الأثر على ترك السجدة بعد ركعة بن عباس في الجمع
 بالمدينة من غير خوف ولا سرفاً انتهى لكن أول بعضهم على أن يرجع
 بغير المطر وغيره من المعارض بالرواية الأخرى من غير خوف ولا مطر
 وبعضهم أول على عدم المرض ونحوه واختاره الكرماني قال الخطابي في الجمع
 بين صلاتين لا يكون إلا بغير ذلك شخص فيه سافر فسد وجداً
 الجمع للمطر طلباً ووجد العذر وكان الذي وقع لهم من ذلك المطر في
 ٢٥ قوله لعله في ليلة مطيرة. أنه كثير المطر قال معلى قال
 جابر عن ذلك يكون في الليلة المطيرة واختلف في الجمع بعد
 إجازة جماعة من السلف وهو قول مالك والشافعي وأحمد وأول
 الحنفية على الجمع العصري ولو يده ما في البخاري ومسلم من حديث
 ابن مسعود ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على صلوة غير وقتها
 إلا الجمع الحديث كذا في المعنى ٢٥ قوله أن يكون فيها خوف
 اسم من وجهاً وعلة جملة للخوف المشتقة في حضوره السجدة
 بعد آخره ٢٥ قوله

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ

سفينة هو ابن عتبة الهذلي سعيد بن المسيب بن حزن الترمذي
 الخزرجي أبي هريرة عبد الرحمن بن مخرمة بن فضال يروي عن
 أبيه حفص بن غياث بن طلق الكوفي أبو صلح وكان الزيات
 السمان قال أبو جعفر الشورى ما وصله المصنف في صفته النار من
 بدأ أطلق فيمضي بن سيد القطن ما وصله الإمام أحمد في سننه
 عنه وأبو عوانة هو الوضاح بن عبد الله الشافعي الأعمش
 سليمان بن هجران الكوفي شعبة هو ابن الجهم النخعي زهير بن
 وهب الجهمي الكوفي أنضم قال ابن عباس فيما وصلنا إلى
 حاتم في تسيروا باب وقت الظهر عند الزوال قال جابر بن
 عبد الله الأنصاري ما هو طرف حديث موصول عن الوليد في
 باب وقت المغرب أبو اليمان هو الحكم بن نافع الحمصي شبيب

حتى رأينا في التلؤلؤ حل ثنا علي بن عبد الله المدائني قال حدثنا سفيان قال حفظناه من الزهري عن سفيان
 ابن المسيب عن أبي هريرة ٢ عن النبي صلى الله عليه وآله قال إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من
 في جحيمهم واشتكت النار إلى ربها فقالت يا رب أكل بعضي بعضاً فأذن لها بنفسين: نفس في الشتاء ونفس في
 الصيف فهو أشد ما تجد من الحر وأشد ما تجد من الزمهرير حل ثنا عن ابن جعفر قال حدثنا
 الأعمش قال حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من
 في جحيمهم تابعه سفيان ويحيى وأبو عوانة عن الأعمش باب الأبراد بالظهر في السفر حل ثنا آدم ٢ قال
 حدثنا شعبة قال حدثنا ما جابر أبو الحسن مولى النبي صلى الله عليه وآله قال سمعت زيد بن وهب عن أبي ذر الغفاري قال
 كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فإراد المؤذن أن يؤذن للظهر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبردوا ثم أراد
 أن يؤذن فقال له أبرد حتى رأينا في التلؤلؤ فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن شدة الحر من في جحيمهم فإذا اشتد
 الحر فأبردوا بالصلاة وقال ابن عباس يتقيتوا بغيره وقت الظهر عند الزوال قال جابر بن عبد الله
 وسلم يصلي بالهجرة حل ثنا أبو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زالت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن فيها أمراً
 عظيماً قال من أحب أن يسأل عن شيء فليسال فلا تسألوني عن شيء إلا أخبركم ما دم في مقام هذا
 فأكثر الناس في البكاء وأكثران يقول سلوني فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال من أبي قال أبو
 حذافة ثم أكثران يقول سلوني فبرك عمر بن الخطاب على ركبتيه فقال رضي الله عنه بأول الإسلام ديناً
 محمد نبياً فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار أن أفي عريض هذا الحائط فلما أراكم تحيروا والشر حل ثنا
 حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن أبي المنهال عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى
 أحدنا يعرف جليسة ويقربها ما بين السنتين إلى المائتين ويصلي الظهر إذا زالت الشمس والعصر وأحدنا
 يذهب إلى أقصى المدينة رجوعاً والشمس حية ونسيب ما قال في المغرب ولا يبالي بتأخير العشاء إلى
 ثلث الليل ثم قال إلى شط الليل وقال معاذ قال شعبة ثم لقيت مرة فقال أو ثلث الليل حل ثنا
 محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال حدثنا خالد بن عبد الرحمن قال حدثني غالب القطان عن
 بكر بن عبد الله المزني عن أنس بن مالك قال كنا إذا أصليتنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالظهر ما نرى شجلاً نأكل ثيابنا انقاء الحر باب تأخير الظهر إلى العصر حل ثنا أبو النعمان قال حدثنا
 حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى
 بالمدينة سبعاً وثمانياً الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال أيوب لعله في ليلة مطيرة قال
 عيسى باب وقت العصر حل ثنا إبراهيم بن المنذر ثنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه أن
 عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس يخرج من حجرتها حل ثنا قتيبة قال

في جحيمهم واشتكت النار إلى ربها فقالت يا رب أكل بعضي بعضاً فأذن لها بنفسين: نفس في الشتاء ونفس في الصيف فهو أشد ما تجد من الحر وأشد ما تجد من الزمهرير حل ثنا عن ابن جعفر قال حدثنا
 الأعمش قال حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من في جحيمهم تابعه سفيان ويحيى وأبو عوانة عن الأعمش باب الأبراد بالظهر في السفر حل ثنا آدم ٢ قال
 حدثنا شعبة قال حدثنا ما جابر أبو الحسن مولى النبي صلى الله عليه وآله قال سمعت زيد بن وهب عن أبي ذر الغفاري قال
 كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فإراد المؤذن أن يؤذن للظهر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبردوا ثم أراد
 أن يؤذن فقال له أبرد حتى رأينا في التلؤلؤ فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن شدة الحر من في جحيمهم فإذا اشتد
 الحر فأبردوا بالصلاة وقال ابن عباس يتقيتوا بغيره وقت الظهر عند الزوال قال جابر بن عبد الله
 وسلم يصلي بالهجرة حل ثنا أبو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زالت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن فيها أمراً
 عظيماً قال من أحب أن يسأل عن شيء فليسال فلا تسألوني عن شيء إلا أخبركم ما دم في مقام هذا
 فأكثر الناس في البكاء وأكثران يقول سلوني فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال من أبي قال أبو
 حذافة ثم أكثران يقول سلوني فبرك عمر بن الخطاب على ركبتيه فقال رضي الله عنه بأول الإسلام ديناً
 محمد نبياً فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار أن أفي عريض هذا الحائط فلما أراكم تحيروا والشر حل ثنا
 حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن أبي المنهال عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى
 أحدنا يعرف جليسة ويقربها ما بين السنتين إلى المائتين ويصلي الظهر إذا زالت الشمس والعصر وأحدنا
 يذهب إلى أقصى المدينة رجوعاً والشمس حية ونسيب ما قال في المغرب ولا يبالي بتأخير العشاء إلى
 ثلث الليل ثم قال إلى شط الليل وقال معاذ قال شعبة ثم لقيت مرة فقال أو ثلث الليل حل ثنا
 محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال حدثنا خالد بن عبد الرحمن قال حدثني غالب القطان عن
 بكر بن عبد الله المزني عن أنس بن مالك قال كنا إذا أصليتنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالظهر ما نرى شجلاً نأكل ثيابنا انقاء الحر باب تأخير الظهر إلى العصر حل ثنا أبو النعمان قال حدثنا
 حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى
 بالمدينة سبعاً وثمانياً الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال أيوب لعله في ليلة مطيرة قال
 عيسى باب وقت العصر حل ثنا إبراهيم بن المنذر ثنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه أن
 عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس يخرج من حجرتها حل ثنا قتيبة قال

هو ابن أبي حمزة الحمصي حفص بن عمر بن الحارث الحمصي شعبة تقدم إلى المنهال هو سميان سلمة البصري أبي هريرة الأسدي واسم سفيان بن سعيد مسفره وقال معاذ هو ابن معاذ بن نصر العبدي التميمي قاضي البصرة
 وقال شعبة بن الجهم بأسناده السابق محمد بن مقاتل الروزي عبد الله بن المبارك الخطابي المروزي خالد بن عبد الرحمن بن بكر الأسدي البصري غالب القطان بن خفاف الشوبان بن غيلان باب تأخير الظهر إلى العشاء هو محمد بن الفضل
 السدي حماد بن زيد بن درهم الأزدي الحمصي عمرو بن دينار الكوفي مولى جابر بن زيد هو أبو الشفاء البصري أبو السمتي قال أي جابر بن زيد عن أنس بن عياض عن هشام عن أبيه أن
 الأسدي الحارثي بالزاي أنس بن عياض هو أبو حمزة البصري هشام يروي عن أبيه عروة بن الزبير عن العوام قتيبة بن سعيد التميمي به حل للغات النخعي الأصل بعد الزوال التلؤلؤ جمع من وهو كونه الرل التلؤلؤ جمع الغا وسكون م

م الخبر القطان في الهجرة نصف النهار عند ما إذا حركت زحمت بالغ العرض بغيره من الهلة وسكون الزوال الهلة الناجية الشمس حية لم يتغير شطر الليل - نصف الليلة المطيرة - أي الليلة الكثيرة المطر
 حديث الذي من أصله مخصوص بالفضاء لا يعم البناء أصلاً وهو الموافق للقرآن فلعن من فقههم الحكم ما ذهب من لفظ الحديث أن علة الذي أكره القلة عن الواجبة بالهجرة ففهم
 من عموم هذه العلة عموم الحكم والله تعالى أعلم اهـ سدي (قوله ولا يتنفس في الأبراد) عطف على مجموع الجملة الشرطية لا على الجزاء لأن المعطوف على الجزاء يقتضي بالشرط وليس للشرط كسائر القيود
 حتى يقال أن القيد في المعطوف عليه لا يبرز مرعاته في المعطوف وهذا كما قالوا في قوله تعالى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ان جملة يستقدمون معطوفة على تمام الجملة الشرطية
 (وعلى الجزاء فقط فافهم اهـ سدي (قوله وكان ابن سيرين يفسل موضع الخاتم) يريد ان دليل وجوب غسل لا عقاب يدل على وجوب الاستيعاب في كل ما أمر بفعله من الأعضاء فكان ابن سيرين

له قوله قال ابو عبد الله قال يعني هو البخاري نفسه واشار به الى ان اول الامور المذكورة في هذا الاسناد وعندهم الشمس قبل ان تظهر فانظروا في رواية الشمس وفي رواية سنين بن عيينة
الشمس في ان قلت قلت المراد بظهور الشمس وظهر في انبساطه في الحجرة وليس بين الروايتين اختلاف لان انبساطه في الحجرة لا يكون الا بعد
خروج الشمس واستبدل به الشمس ومن توجه على تبديل الصلوة قال الطحاوي لا دلالة فيه على التحليل لاحتمال ان الحجرة كانت قصيرة الجدران فلم يكن الشمس يتجيب عنها الا بقترب غروبها
فدل على التاخير لا على التحليل انتهى قال ابن جرير
بالاستفاضة والشهادة ان جرد اذ واج النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن منسوبة ولا يكون منسوب الشمس باقيا في
قصر الحجرة الصغيرة الا ان الشمس قاتمة مرتفعة والامتنع ما لم
يبدد الرقع منور بها من قصر الحجرة ولو كانت الجدران
قصيرة انتهى ١٢ له قوله الجبر وهو الهجره اس
صلوة الجبر وهو وقت صلاة كركم في الظهر
بذلك لان وقتها يدخل حينئذ راع له قوله انه
الحوالي جمع عاليتها وهي العسرى التي حول المدينة من
جهة النجد وامان جهة تهامة فيقال لها السافلة راع
له قوله وبعض العوالي الى قال الكرماني اما كلام
البخاري واما كلام انس اوهو الزهرى كما هو عاده في
الادراجات واصل جماره من ثلث فرسخ وبعيد
ويقصر ويذكر ويؤنف ويصرف ولا يصرف ولا يفتح العرف
والتكبير والسدة وهو على ثلثة اميال من المدينة
انتهى ١٣ له قوله اربعة اميال وعن مالك البند
الحوالي من المدينة مسافة ثلثة اميال قال عياض
كانه اذا مضى عماراتها والافا بعد ثمانية اميال واصل
ثلث فرسخ اربعة آلاف ذراع طولها اربعة وعشرون
اصحابا وحروف لاله الا الله محمد رسول الله كذا في
اليعني هذه الروايات ظاهرا تدل على ان وقت العصر
يكون قبل ان يصير ظل كل شيء مثليه كما هو مذاهب
عامة العلماء فمن ثم قال القرطبي خالف الناس
كلهم باحقيفة فيما قاله حتى اصحابه قال يعين اذ كان
استدلاله الى حقيقة بالحديث لا يصحده مخالف
الناس ولولا ما قاله حديث علي بن شيبان قال
قد منا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فكان يؤخر العصر
مادامت الشمس بيضا لغيره رواه ابو داود وابن ابي شيبة
يدل على ان ذلك ان يصلي عند الثلثين وحديث جابر بن
رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر حين صار ظل كل شيء مثليه
رواه ابن ابي شيبة بسند لا بأس به انتهى ايضا روى محمد بن ابي
مالك ان ابن ابي رافع سأل ابا هريرة عن وقت الصلوة
فقال ابو هريرة انا اخبرك من الظهر اذا كان ظلك مثلك
والعصر اذا كان ظلك مثلك الحديث ١٤ له قوله وتاخر
وماله بنسب الامين في رواية الاكثرين لا مدفول فان
لقول وتروخيره مدفول الاول وفي رواية استسلي برقع
الامين ووجه انه لا يصح في تروخيره مدفول المسموعة علم
قوله ابله والاربع ١٥ له قوله تترك اشار به الى قوله تعالى
لن يترككم اعدائكم حيث نصب مدفول لان متعديا بها وبها يؤيد
نصب الامين في الحديث كما هو رواية الاكثرين واشار بقوله تترك
الرجل الى انه يتعدى الى مدفول واحد ايضا كما هو رواية استسلي
اسماء الرجال
الليث هو ابن سعد الامام ابن شهاب هو الزهرى عروة هو
ابن الزبير بن العوام ابو عبيد بن كيسان ابن عيينة
سفيان الزهرى هو ابن شهاب عروة هو المذكور في ابو
عبد الله المؤلف مالك الامام المدني يروي عن سفيان
الانصاري شعيب هو ابن ابي حمزة ابن ابي حفصه محمد بن
ميسرة محمد هو ابن مقاتل الواسطي المروزي عبد الله بن المبارك
المروزي عوف هو ابن ابي حمزة الامري سيار بن سلامة
ابو المنهال البصري الى برزة هو فضلة بن عبيد عبد الله
ابن سلمة هو القعني مالك الامام المدني ابن مقاتل هو محمد بن عبد الله هو ابن
القعني مالك هو امام دار الحجرة ابن شهاب هو الزهرى ابو اليمان الحكم بن نافع شعيب هو ابن ابي حمزة الزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب باب
الخ من فاته العصر عبد الله بن يوسف هو القعني مالك الامام المدني نافع
مولى ابن عمر باب الخ من ترك العصر سلم بن ابراهيم الفراء البصري هشام هو الدستواني يروي عن ابي كثير الطائي اليماي الى قلابه بكر القاف عبد الله بن زيد الى المكي عامر بن اسامة الهذلي بريدة بن الحبيب السلمى
الصحابي باب فضل صلوة العصر الحميدى عبد الله بن الزبير مروان بن معاوية بن الحارث الفراء السعدي هو ابن ابي خالد بن قيس هو ابن ابي حازم جرم هو ابو بختي
حل للغات المجيرى صلوة الجبر في الظهر

أخبرنا

قال مالك

قال

فكان

بن سئل

الليث

النبي

نحوه

في

في

في

في

في

في

في

في

في

حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر والشمس
في حجرها لم يظهر في ثوبه من حجرها حدثنا ابو نعيم قال حدثنا ابن عيينة عن الزهرى عن عروة عن عائشة قال كان
النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلوة العصر والشمس طالعت في حجره ولم يظهر في ثوبه بعد قال ابو عبد الله
وقال مالك ويحيى بن سعيد شعيب بن ابي حفصة والشمس قبل ان تظهر حل ثنا محمد بن مقاتل قال
اخبرنا عبد الله قال اخبرنا عوف عن سيار بن سلامة قال دخلت انا وابي على ابي برزة الاسدي فقال لابي كيف
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي المكتوبة فقال كان يصلي الجبر التي تدعونها الاولى حين تضحى الشمس
ويصلي العصر ثم يرجع احدنا الى رجليه في اقصي المدينة والشمس حية ونسيت ما قال في المغرب كان يستحب ان
يؤخر من العشاء التي تدعونها العتمة وكان يكره النوم قبلها والحديث بعد ها وكان يفتل من صلوة الغداة
حين يعرف الرجل جليسه ويقربا السنين الى المائة حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد
ابن ابي طلحة عن انس بن مالك قال كنا نصلى العصر ثم يخرج الانسان الى بني عمرو وعوف فيجدهم يصليون
العصر حل ثنا ابن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابو بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف قال سمعت ابا امامة يقول
صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر ثم خرجنا حتى دخلنا على انس بن مالك فوجدناه يصلي العصر فقلنا
يا عمر ما هذه الصلوة التي صليت قال العصر وهذه صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كنا نصلى
معه حل ثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كنا
نصلي العصر ثم نركب الدابة ثم نأخذ قباء فيأتيهم وهم والشمس مرفوعة حل ثنا ابو اليمان قال
اخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثني انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلي العصر والشمس مرفوعة حتى فيذهب الى العوالي فيأتيهم وهم والشمس مرفوعة وبعض
العوالي من المدينة على اربعة اميال او نحوها باب انهم من فاته العصر حل ثنا عبد الله بن يوسف
قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النبي نفوته
صلوة العصر فكانوا يترجلون وماله قال ابو عبد الله يترك الرجل اذا قتلت له قتيلا او اخذ
ماله باب انهم من ترك العصر حل ثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام قال اخبرنا يحيى بن
ابى كثير عن ابي قلابه عن ابي المليح قال كنا مع بريدة في غزوة في يوم ذي غيم فقال بكر وابو
العصر فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك صلوة العصر فقد حبط عمله باب فضل صلوة
العصر حل ثنا الحميدى قال حدثنا مروان بن معاوية قال حدثنا اسمعيل عن قيس عن جرير بن
عبد الله قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة فقال انكم سترون زكركم كما ترون
هذا القمر لا تضامون في رؤيتكم فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس و
قبل غروبها فافعلوا ثم قرأ فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب قال اسمعيل

ابن سلمة هو القعني مالك الامام المدني ابن مقاتل هو محمد بن عبد الله هو ابن
القعني مالك هو امام دار الحجرة ابن شهاب هو الزهرى ابو اليمان الحكم بن نافع شعيب هو ابن ابي حمزة الزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب باب
الخ من فاته العصر عبد الله بن يوسف هو القعني مالك الامام المدني نافع
مولى ابن عمر باب الخ من ترك العصر سلم بن ابراهيم الفراء البصري هشام هو الدستواني يروي عن ابي كثير الطائي اليماي الى قلابه بكر القاف عبد الله بن زيد الى المكي عامر بن اسامة الهذلي بريدة بن الحبيب السلمى
الصحابي باب فضل صلوة العصر الحميدى عبد الله بن الزبير مروان بن معاوية بن الحارث الفراء السعدي هو ابن ابي خالد بن قيس هو ابن ابي حازم جرم هو ابو بختي
حل للغات المجيرى صلوة الجبر في الظهر

من حصى تزدول ينهض فيصرف قباء بالمد والقصر والعرف والتكبير على الافصح موضع على ثلثة اميال من المدينة الميل ثلاث فرسخ اربعة آلاف ذراع طولها اربعة وعشرون اصحابا لاقضامون اي لا تزدون
بسبب ذلك ياخذ منه وجوب غسل موضع الخاتم ايضا وبه ظهرت المناسبة وعلم مقصود صاحب الكتاب بهذا النقل والله تعالى اعلم (قوله اسبغوا الوضوء فان ابا القاسم صلى الله عليه وسلم
قال لم هذا الكلام يدل على ان قوله المذكور صلى الله عليه وسلم كان في اسبغ الوضوء فقبل به ناول الشيعة الحديث بانه صلى الله عليه وسلم قاله لازالة الغاسقة الحقيقية عن
الاعتقاد فافهم (قوله باب غسل الرجلين في الغندين اي في وقت لبس الغندين عليهما اي اذا كان الانسان لا لبس الغندين في الرجلين يجب عليه غسل الرجلين ولا يجوز له الاكتفاء بما مسح
على الغندين كما في الحنفين وليس لمراد انه يغسل الرجلين وهما في الغندين ولا يفرغهما عنهما في حال الغسل كما لا يخفى (قوله لا تقسم من الاركان الا اليما نين يعنيان غير ابن عمر بن الخطاب

له قوله سجدة اي ركعة وفيه المطابقة للترجمة اجماعا على ان من ادرك ركعة من العصر ثم خرج الوقت لا تبطل صلاته بل يتبناها وانما في الصحيح فكذا ذلك عند الشافعي واحمد ومالك وعندنا في حنفية رجل صلوته الصحيح بطولها الطس فيها
وتوالوا الحديث خمسة على ابي حنيفة فاجاب عنه صدر الشريعة في شرح الوقاية من اراد الاطلاع على فليطالع ثم وقال الطحاوي في بيان ان يكون معنى الادراك في الصبيان الذين يدركون يعني يبلغون والقبض الا ان يظهر ان الكفار
الذين يسلون لا لما ذكر في هذا الادراك ولم يذكر الصلوة فيكون هؤلاء الذين

الذين يسلون لا لما ذكر في هذا الادراك ولم يذكر الصلوة فيكون هؤلاء الذين
منهم من اجمعهم يدركون هذه الصلوة فيجب عليهم قضاءها وان
كان الذي ينجي عليهم من وقتها اقل من المقدار الذي يصلونها
فيه كذا ذكره في الحديث ١٢ **قوله** انما بقاؤكم انما بقاؤكم انما بقاؤكم
في جملة ما سلف اي نبيكم اليه كسبه وقت الصلوة في تمام النهار
وهذا على وجه التمثيل والتفصيل فلا يلزم منه التسوية من كل جهة
حتى يعرض عليه ان بين عيسى ومحمد عليها السلام ست مائة و هذه
الامة قد زادت منها وكثرت ان النبي باعتبار قصر عمره بهذه
الامة لان زمان العمل هو مدة العمر فيكون عليهم قليلا وسع ذلك
اجزاهم كغيره قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انما بقاؤكم انما بقاؤكم انما بقاؤكم
فدل على ان وقت العصر الى غروب الشمس وان من ادرك
ركعة من العصر قبل الغروب فقد ادرك وقتها فليتها استهتبه ١٣
قوله لا حاجة لنا بالاجر المخطاب انما هو لست جرو المراء
منه لانه هذا القول وهو ترك العمل وحين منسوب بان لا يخرجوا
اي كان الزمان زمان صلوته العصر او مرفوع بان اسمه وهو تامه
فان قلت بهذا الحديث دل على انهم لم يجرؤوا شيئا والحدوث
السابق يدل على ان كلامها اخذ في اطلاق ذلك فمن قالوا
منهم قبيل النسخ وهذا في حرف او كغيره بالنبي الذي بعد كذا
في الكرماني ولا يخفى ان هذا الحديث بغيره يدل على تأخير دخول
وقت العصر حتى يعبر عن الشيء مثله وهو مذهب ابي حنيفة كما
اشار اليه محمد بن سوطه وذلك لان قول النصارى انهم اكلوا
لا يصح الا على هذا **قوله** وقال عطاء بن رباح انما بقاؤكم انما بقاؤكم انما بقاؤكم
واسمى وبعض الشافعية وبذا ثبت على ان وقت المغرب للعوام
واحد وعنده وقال ايضا في الجمع بين الصلوات المشتركة في الاداء
يكون تارة سنة وتارة ركعة فالسنة اربع ركعة والمركعة ركعة
واما الركعة فالحق في المرض والسفر والمطر من تسك بحديث
صلاته صلى الله عليه وسلم مع جبريل وقد مر لم يركع في ذلك
ومن نكته اثبت الجواز في السفر بالحديث الواردة فيه فاس
المريض عليه انتهى ومطابقة هذا لا لغير الترجمة من حيث ان وقت
المغرب يتبدل الى العشاء والجمعة في بيان وقت المغرب ١٤
قوله سبعا اربع ركعات في المغرب والعشاء والحدوث
اي الظهر والعصر هذا محمول على العذر عند من يجوز الجمع ومن منعه
على الجمع الصوري قال الكرماني فيمنى ان كل من على جمع التام
ليدل على ترجمته ومباحث الحديث تقدمت في باب تأخير الظهر

اختبرنا

المغرب

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

افعلوا لا تقربوا حلالا ثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلوته
الفجر وصلوة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم وهو اعلمهم كيف تركتم عبادي فيقولون
تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون باب من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب حلالا
ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه اذا ادرك
احدكم سجدة من صلوته العصر قبل ان تغرب الشمس فليتم صلاته واذا ادرك سجدة من صلوته الضحى قبل
ان تطلع الشمس فليتم صلاته حلالا ثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني ابراهيم عن ابن شهاب عن سالم بن
عبد الله عن ابيه انه اخبره انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما بقاؤكم فيم اسلف قبلكم من الامم كما بين
العصر والغروب الشمس اوتي اهل التوراة التوراة ففعلوا حتى اذا انصف النهار عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ولو
اهل الانجيل لا يجمل ففعلوا الى صلوته العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتينا القرآن ففعلنا الى غروب
الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتابين اي ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين واعطيتنا
قيراطا قيراطا ونحن كنا اكثر عددا قال الله عز وجل هل ظلمتكم من اجركم من شيء قالوا لا قال وهو فضلي
اوتيه من انشاء حلالا ثنا ابو كريب قال حدثنا ابو اسامة عن يزيد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استاجر قوما يعملون له عملا الى
الليل فعملوا الى نصف النهار فقالوا لا احلج لنا الى اجرنا فاستاجر اخرين فقال اكملوا بقية يومكم ولكم
الذي شرطت فعملوا حتى اذا كان حين صلوته العصر قالوا لا ما عملنا فاستاجر قوما فعملوا بقية يومهم
حتى غابت الشمس فاستكملوا اجر الفريقين باب وقت المغرب وقال عطاء بن رباح في جميع المرضى بين
المغرب والعشاء حلالا ثنا محمد بن مهران قال حدثنا الوليد قال حدثنا الاوزاعي قال حدثني ابو الجاهلي
اسمه عطاء بن صهيب مولى رافع بن خديج قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا نصلى المغرب مع
النبي صلى الله عليه وسلم فينصرف احدنا وان له ليصير موقعا نبله حلالا ثنا محمد بن بشار قال حدثنا
محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن سعيد عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال قدم الحجاج
فسألنا جابر بن عبد الله فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة والعصر و
الشمس نقيت والمغرب اذا وجبت والعشاء احيانا واذا ارأهم اجتمعوا عجل واذا ارأهم ابطأوا
اخر والصبح كانوا وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها بعكس حلالا ثنا المسكن بن ابراهيم قال
حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال كنا نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب اذا اتوارت
بالحجاب حلالا ثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن زيد عن ابن
عباس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم سبعا جميعا وثم اتي جميعا باب من كره ان يقال المغرب والعشاء

اختبرنا

المغرب

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

اسماء الرجال

عبد الله بن يوسف هو القتيبي مالك الامام المدني ابي
الردنا وعبد الله بن ذكوان الاعرج عبد الرحمن بن هرم باب
من ادرك ابو نعيم هو الفضل بن وكين شيان بن عبد الرحمن
القيسي مولاهم يحيى هو ابن ابي كشيح ابي سلمة هو عبد الله بن
عبد الرحمن بن عوف الزهري عبد العزيز بن عبد الله بن
بغيم الهمة نسبة الى ابي اسامه اجداده ابراهيم بن سعيد بن
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني ابن
شهاب بن ابي هريرة سلم بن عبد الله بن عوف بن ابيه
عبد الله بن عمر بن الخطاب ابو كريب هو محمد بن الحلاء
ابو اسامة هو حماد بن اسامة بن زيد هو ابن عبد الله بن
ابي بردة الكوفي ابي موسى الاشعري باب وقت المغرب
قال عطاء بن رباح بن ابي رباح ما وصله عبد الرزاق في مسنده عن
ابن جبر بن محمد بن مهران بن جبر بن محمد بن جبر بن محمد بن جبر
الرازي الوليد بن سلم الاسوي عالم الشام الاوزاعي جابر بن
ابن عمرو ابو عمرو الفقيه رافع بن خديج الانصاري الاودي المدني
محمد بن بشار الجعدي البصري ابو بكر بن محمد بن جعفر بن محمد
البصري شهيد بن الجراح بن الورد بن محمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
حل للغات يتعاقبون ا

اختبرنا

المغرب

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

نقبت

ابن عوف ابي بن ابراهيم بن محمد بن يزيد بن ابي عبد الله بن الاكوع آدم ابي اسامه المستقل في شعبة بن الجراح المشي عمرو بن دينار المشي مولاهم جابر بن زيد الاودي الجوفي ابو اسامة البصري د حل للغات يتعاقبون ا

رضي الله عنهم الذين رآهم كانوا يستلمون الادكان كلها احيانا ايضا وان جاز انهم احيانا يكتفون بمسلم ليمانين والله تعالى اعلم قوله ويتوضأ فيها المتأد منه انه يتوضأ الوضوء المعتاد
في حال لبسها فاستدل به المصنف على ترجمته ولو كان الوضوء حال لبسها لا على الوجه المعتاد لذكر الله تعالى اعلم قوله حتى تنبت به راحلته اي فانها اذا اخرج الاهل الى يوم التروية لاهل
حين تنبت في راحلتي الى من يوم التروية والله تعالى اعلم قوله وفي شأنه كله كان المراد بالانشاء هو الفعل لمقتضى الاداء بشأنه ما يليق ايضا فيه لا ما يباشره لضرورة دبا جملة فنحو
الدخول في الخلاه خارج عنه فلا يشك ان التاكيد للتخصيص على العموم فلا يعبر فافهمه اسندى قوله باب الماء الذي يغسل به شعرا الانسان الخ اعلم انه وضع هذا الباب صالة لبيان

الجزء ٣٥

وقال
رسول الله
أنتي كذا
أنتي

ابن مالك
أخبرني
يقول

فَقَالَ
فَمَرَّتْ
أَخْبَرْنَا
عَنْ فَقَالَ
كَمْ كَانَ يَهْمُهُمْ
صَبْرًا

[illegible]

اب لانه يصف عصره الى
ي لا يقيم بعفكم الى بعفكم
من زعم انه ابن عمار

عطاء النبي صلى
الله عليه وسلم
بث اذا شرب لكل
الكلب بمجديثا

[illegible]

| | |
|--------------------|---|
| ٢٩ حاشية السندي | <p>بقا استدلال سنيان والظاهر انه غير تام لانه ان اراد انه ماء ظاهر فهو في محل النزاع والا فلا شك ان المراد بالنص عندهم الظاهر والله تعالى اعلم قوله وقول الله تعالى واجاء احد منكم من الغائط الخ ووجه الاستدلال انه تعالى بين ما يوجب له تميم عند علم القدرة على استعمال الماء فاشارة الى مطلق الحديث الا الصغير بقوله واجاء احد منكم من الغائط كما ان الشرا الى حدث الاكبر بقوله او لا مستقيم النساء ولا تنقض الاشارة الى مطلق الحديث الا الصغير بذلك القول لا اذا كان مطلق الحديث الا الصغير خروج الخارج من السبيلين اذ حينئذ يمكن ان يقال كني بقوله او جاء احد منكم من الغائط عن معنى احدث بناء على ان الحديث هو ما يقصده الغائط او ما يكون مجا وراه فيصح ان يكتفى من مطلق الحديث بما لم يجئ من الغائط وما اذا كان الحديث غير الخارج</p> |
|--------------------|---|

له قوله ما كنت أصلي العصر - علم ان كاد اذا دخل عليه النفي فيه ثلث مذاهب اصحابنا كالافعال فاجتهدت من النفي كان معناها انا وان دخل عليها نفي كان معناها نفي لان قولك كاد زيد يقوم معناها انيات تسرب القيام الا انيات نفس القيام قال الكرماني فان قلت ظاهره يقتضي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه من قبل المغرب قلت لا سلم بل يقتضي ان كيدوه كانت عند كيدوهما لا يلزم وقوع الصلوة فيها بل يلزم من لا يقع الصلوة فيها اذ الصلوة عرفا ما صليت حتى غربت الشمس فان قلت كيف دل الحديث على الجماعة قلت ان البخاري استفاده من نفس الحديث الذي هذا مختصره واما من اجراء الراوي الغاشية التي هي العصر والحاضرة التي هي المغرب مجرى واحد اذ لا شك ان المغرب كان بالجماعة لمسا بمعلوم المجلد الاول من عادة صلى الله عليه وسلم وقيل تاخيره ٨٢

العصر حتى كادت الشمس تغرب قال النبي صلى الله عليه وسلم والله ما صليتم أقمنا إلى بطحان فتوضأ للصلاة و
توضأ ناله فصل العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بها المغرب باب من نسي صلاة فليصل إذا ذكر
لا يعيد الا تلك الصلاة وقال ابراهيم ترك صلاة واحدة عشر من سنة لم يعيد الا تلك الصلاة الواحدة
ابو نعيم موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نسي
صلاة فليصل اذا ذكر الكفارة لها الا ذلك اقيم الصلاة لذكرى قال موسى قال همام سمعت يقول بعد اقام الصلاة
لذكرى او قال حبان ثنا همام عن قتادة قال حدثنا انس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه باب قضاء الصلوات
الاولى فالاولى حل ثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال حدثنا يحيى هو ابن ابي كثير عن
ابي سلمة عن جابر قال جعل عمر رضي الله عنه يوم الحندق يسب كفارهم فقال ما كدت اُصلي العصر حتى غربت
الشمس قال فنزلنا بطحان فصل بعد ما غربت الشمس ثم صلى المغرب باب ما يكره من السمر بعد العشاء السامر
من السمر والجميع السامر والسامر ههنا في موضع الجميع حل ثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا عوف قال حدثنا
ابو المنهال قال نطقت مع ابي ابي برزة الاسلمي فقال له ابو حنيفة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل في المكتوبة
قال كان يصل في الجهر وهو التي تدعوها الاولى حين تدخل الشمس ويصل العصر ثم يرجع احدا الى اهل في قصص المنة
الشمس حية ونسيته ما قال في المغرب قال كان يستحب ان يؤخر العشاء قال وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها
وكان ينفيل من صلاة الغداة حين يعرف احدا جليسا ويقراء من الستين الى المائة باب السمر في الفقار الخيزر
بعد العشاء حل ثنا عبد الله بن الصبح قال حدثنا ابو علي الحنفي قال حدثنا قرة بن خاله قال نطرن الحسن راى
عليه السلام حتى قربت من وقت قيامه فجاء فقال دعنا ناجر اننا هو لا ثم قال قال انس بن مالك نظرنا النبي صلى الله عليه
وسلم ذات ليلة حتى كان شطر الليل يبلغ فجاء فصل لنا خطبنا فقال الا ان الناس قد صلوا ثم رقدوا
انكم لم تزلوا في صلاة ما انتظروا الصلاة قال الحسن ان القوم لا يزالون في خير ما انتظروا الخير قال قرة ههنا
انس عن النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله بن عمر وابو بكر
بن ابي خنيفة ان عبد الله بن عمر قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء في اخر حياته فلما سلم قال النبي صلى الله
عليه وسلم فقال رأيتم ليكم هذه فان رأس مائة سنة لا يبق من هو اليوم على ظهر الارض احد قوهل الناس
في مقالة النبي صلى الله عليه وسلم الى ما يتحدثون في هذه الاحاديث عن مائة سنة وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم
يبقى ومن هو اليوم على ظهر الارض يريد بذلك انها لا تجوز ذلك القرن باب السمر مع الاهل الضيف
حل ثنا ابو النعمان قال حدثنا معمر بن سليمان ثنا ابي قال حدثنا ابو عثمان عن عبد الرحمن بن ابي بكر
ان اصحاب الضيفة كانوا اناسا فقرا وان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده طعام اثنان
ليد حب بنال وان اربعة فخمسة او سادس وان ابا بكر جاء بثلاثة واطلق النبي صلى الله عليه وسلم
عشرة قال فهو انا وابي واخي ولا ادرى هل قال وامرأتى وخادم بين بيتنا وبيت ابي بكر وان ابا بكر تعشى

二

فأعد

٢ قال ابو عبد الله

وعسى

1

1

۱۳۳۳

1

مفتی محمد رفیع

1

1

1

نہایت

بسم الله الرحمن الرحيم

أَسَاءَ الْإِثْمِينَ

15

فقیل کان عمداً لهم اشتغله فلم يسكنوه من ذلك وهو اقرب
وذلك قبل نزول صلوة الخوف والنجوى تأخيرها اليوم
بل يصلي صلوة الخوف ١٢ مع مختصر ١٣ قوله اقم الصلوة
لذكرى - يحتمل وجوب كثرة من التأويل لكن الواجب ان
يصار الى وجوب الوقت الحديث فالحق اقم الصلوة لذكرى بالآلة
اذا ذكر ما فقد ذكر الله او بقدر المضاف الى ذكر مصلاتي او وقع
صغير الله موقوف ضمير الصلوة لشرفها وخصوصيتها ١٤ كرماني الله
قوله من السر بالتحريك الليل وحديثه كذا في القاموس وصل السر
فصلوا القمرا لهم كانوا يتحدثون فيه والمسجد بابكره من السر
حديث اليليس في امر سبلح واما الحرم منه فهو حرام
في كل وقت ١٥ اعز ١٦ قوله السامر من السر - الى آخره
هذا وقع في رواية ابى ذر وحده اراه ب تفسير قوله تعالى سامرا
هجومه قال السيوطي وغيره قال اليليني اشار الى ان لفظ السامر
مشتق من السر ثم اشار الى ان لفظ السامر تارة يكون مفردا
ويكون جمعا سائر ضم الين وتقدر اليل على كطالب وطالب
تارة يكون جمعا اشار اليه بقوله والسامر ههنا يعني في هذا الموضع
في موضع الجمع يقال سمه القوم بهم سار وسامر انتهى ومطابقة
حديث الباب في قوله والحديث بعده لان الحديث بعده
لعشاء وهو السر - كذا في اليليني ١٧ قوله حتى كان شطر
الليل شطر الرفع وكان تامة او : قصة وقوله يسلط خبره ويرى
خط اليل بالنصب اى كان الوقت شطر اليليس ويكون بلفظه
يتيناف وجملة موكدة ومنه يصلي اليل والاختلاف في
شطر ١٨ قوله هذه - موضع نصب والحواب محذوف
الفتحة يراى انكم ليكنتم هذه فاحفظوها واحفظوا تارة بنحس ١٩
٢٠ قوله الى ما يتحدثون - من هذه الاحاديث حيث يذكرونها
هذه التاويلات التي كانت مشهورة بينهم مشار اليها عنهم
فندبهم في المعنى المراد عن ثمانية سنة مثل ان المراد منها
مقرض العالم بالكلية ونحوه وعرض ابن عمر ان الناس فافهموا
مراد رسول الله صلعم من هذه المقالة وحملوها على محال كلها
وهي ٢١ ك ٢٢ قوله وان ارج - بالرفع والجر
ان كان طعام ارج عنده فالرفع باقاة المضاف اليه
اقام المضاف والجر باقائه على اعصابه ٢٣ قوله
هو - يعني لسان وانا مبتدأ وما بعده عطفت عليه وخبره
محذوف يدل عليه السياق نحو في الدار واهله وقوله ولادري
كلام ابى عثمان وخادم بالرفع عطفت على امرأتى او على
وى والثاني اقرب لفظا وقوله بين بيتناظف لخدمته كذا في
رواية ورواية المشهورة بيننا وبين ابى بكر كذا في رواية
مرتبها بيننا وبين ابى بكر في الحديث في الغمهم انتهى وفي

الاسماء الرجال

باب من نسي وقال ابراهيم هو النخعي ما وصله الشوري ابو
 نعيم هو الفضل بن دكين مولى ابن ابي عمير هو القتيبي
 همام هو ابن يحيى قتادة هو ابن دعامة باب قضاء الخ
 مسدد هو ابن مسدد يحيى هو ابن سعيد القطان هشام
 هو ابن ابي عبد الله سمير لوزن جعفر الرستوي ابي سلمة
 هو ابن عيسى الرحمن بن عوف باب ما يكره الخ مسدد و
 يحيى هما المذكوران اتفعا عوف بن ابي حيلة الاعرابي
 ابو الهيثم سمار بن سلامة الرازي ابي برزقة نفعلة بن

عبيد باب السمرقند المفتحة لعميد القديس الصباح الطوار البر
الو بجر هو ابن سليمان بن ابي حشمة العدوي المدني باب
المدينة السمي بالخرميك السيل وحدث السيل واصل السمرقند القم

| | |
|--------------|--|
| ماشية السندي | قوله ما لم يحدث فقال رجل (الخ) حاصل سنة الحديث هو الخارج مظنة من حيث ان الجماعة لا المطلوب الله تعالى اعلمه معنى قول ابى هريرة عسى تقم اذ نومه صلى الله تعالى عليه وسلم غير |
|--------------|--|

له قوله رجع وفي صحيحه لا يخلو من رجع على ان قول البخاري ثم رجع ليس بما اتفق عليه الرواة وقوله حتى نغسله النبي صلى الله عليه وسلم وعند سلم حتى نغسله النبي صلى الله عليه وسلم ٨٥ الاول هو الرواية المشهورة قال النووي ١٢ ع

عند النبي صلى الله عليه وسلم لم يلبث حيث صليت العشاء ثم رجع فلبث حتى تغسل النبي صلى الله عليه وسلم فجا بعد ما مضى من الليل ما شاء الله قالت له امرأته ما حبسك عن اضيفك او قالت ضيفك قال اما عشيتم قالت ابوا حتى تجي قد عجزوا فابوا قال فذهبت انا فاحسبت فقال يا عذرة فجدد عرسك وقال كوا لهنيئا لكم فقال والله لا اطعمه ابدا وايم الله ما كنا نأخذ من لقمته الا ربا من اسفلها اكثر منها قال شبعوا وصارت اكثر مما كانت قبل ذلك فنظر اليها ابو بكر فاذا هي كما هي او اكثر فقال لامراته يا اخت بنى فوايس ما هذا قالت لا وفية عيني لربي الا ان اكثر منه ما قبل ذلك بثلث مزارا فكل منها ابو بكر وقال انما كان ذلك من الشيطان يعني يمينه ثم اكل منها لقمته ثم حملها الى النبي صلى الله عليه وسلم فاصبحت عذرة وكان بيننا وبين قوم عقيد فخصه الرجل ففرقنا اثني عشر رجلا مع كل رجل منهم انا في الله اعلم كومع كل رجل فاكلوا منها باجمعوا وكم قال في الله الرحمن الرحيم

كتاب الاذان باب بدء الاذان وقوله تعالى واذا ناديتهم الى الصلوة اتخذوها هرا واولعيا ذلك يا ايها الذين آمنوا لا يعقلون وقوله تعالى اذا نودي للصلوة من اي مكان من السماء فاجيبوا له في خير ولا تلهوا عن ذكر الله ان الله لا يحب الملهين

خالد بن ابي قلابه عن انس قال فركبوا النار والتاقوس فذكر اليهم والنصارى فامر بلال ان يشفع الاذان وان يوتر الإقامة كل ثمان مائة من غيلان قال حدثنا عبد الرزاق قال خبرنا ابن جريج قال قال خبرني نافع ان ابن عمر كان يقول كان المسلمون حين قدموا المدينة يتجمعون فيحيون الصلوة ليس ينادي لها فتكلموا يوماني ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم بل بوقا مثل بوق اليهود فقال عمر اولادنا يتبعون رجلا ينادي بالصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلوة **باب** الاذان متشبه متشبه كل ثمان مائة من غيلان قال حدثنا حماد بن زيد عن سمك بن عتيبة عن ايوب عن ابي قلابه عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان وان يوتر الإقامة الا الاقامة حل ثنا محمد بن وهبان عن سلمة قال حدثنا عبد الوهيد الثقفي قال حدثنا خالد بن الحذاء عن ابي قلابه عن انس بن مالك قال لما اكثر الناس قال ذكروا ان يعلموا وقت الصلوة بشئ يعرفونه فذكروا ان يوتروا انا او يضر بوا نقوسا فامر بلال ان يشفع الاذان ان يوتر الإقامة **باب** الإقامة واجزة الاقولة قد قامت الصلوة حل ثنا علي بن عبد الله قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال حدثنا خالد بن الحذاء عن ابي قلابه عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ان يوتر الإقامة قال اسمعيل فذكرته لايوب فقال لا الاقامة **باب** فضل لتأذين حل ثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نودي للصلوة اذبر الشيطان له ضرا حتى يسمعه التاذين فاذا قضى النداء اقبل حته اذا نوب بالصلوة اذبر حته اذا قضى التثويب اقبل حتى يحطرتين لمرء ونفسه يقول اذكر كذا اذكر كذا الى ما لم يكن يدرك حتى يظن الرجل لا يدري كم صلى **باب** رفع الصوت بالنداء وقال عمر بن عبد العزيز ان اذا ناسموا ولا فاعتزلنا حل ثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك عن

عند النبي صلى الله عليه وسلم لم يلبث حيث صليت العشاء ثم رجع فلبث حتى تغسل النبي صلى الله عليه وسلم فجا بعد ما مضى من الليل ما شاء الله قالت له امرأته ما حبسك عن اضيفك او قالت ضيفك قال اما عشيتم قالت ابوا حتى تجي قد عجزوا فابوا قال فذهبت انا فاحسبت فقال يا عذرة فجدد عرسك وقال كوا لهنيئا لكم فقال والله لا اطعمه ابدا وايم الله ما كنا نأخذ من لقمته الا ربا من اسفلها اكثر منها قال شبعوا وصارت اكثر مما كانت قبل ذلك فنظر اليها ابو بكر فاذا هي كما هي او اكثر فقال لامراته يا اخت بنى فوايس ما هذا قالت لا وفية عيني لربي الا ان اكثر منه ما قبل ذلك بثلث مزارا فكل منها ابو بكر وقال انما كان ذلك من الشيطان يعني يمينه ثم اكل منها لقمته ثم حملها الى النبي صلى الله عليه وسلم فاصبحت عذرة وكان بيننا وبين قوم عقيد فخصه الرجل ففرقنا اثني عشر رجلا مع كل رجل منهم انا في الله اعلم كومع كل رجل فاكلوا منها باجمعوا وكم قال في الله الرحمن الرحيم

كتاب الاذان باب بدء الاذان وقوله تعالى واذا ناديتهم الى الصلوة اتخذوها هرا واولعيا ذلك يا ايها الذين آمنوا لا يعقلون وقوله تعالى اذا نودي للصلوة من اي مكان من السماء فاجيبوا له في خير ولا تلهوا عن ذكر الله ان الله لا يحب الملهين

خالد بن ابي قلابه عن انس قال فركبوا النار والتاقوس فذكر اليهم والنصارى فامر بلال ان يشفع الاذان وان يوتر الإقامة كل ثمان مائة من غيلان قال حدثنا عبد الرزاق قال خبرنا ابن جريج قال قال خبرني نافع ان ابن عمر كان يقول كان المسلمون حين قدموا المدينة يتجمعون فيحيون الصلوة ليس ينادي لها فتكلموا يوماني ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم بل بوقا مثل بوق اليهود فقال عمر اولادنا يتبعون رجلا ينادي بالصلوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلوة **باب** الاذان متشبه متشبه كل ثمان مائة من غيلان قال حدثنا حماد بن زيد عن سمك بن عتيبة عن ايوب عن ابي قلابه عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان وان يوتر الإقامة الا الاقامة حل ثنا محمد بن وهبان عن سلمة قال حدثنا عبد الوهيد الثقفي قال حدثنا خالد بن الحذاء عن ابي قلابه عن انس بن مالك قال لما اكثر الناس قال ذكروا ان يعلموا وقت الصلوة بشئ يعرفونه فذكروا ان يوتروا انا او يضر بوا نقوسا فامر بلال ان يشفع الاذان ان يوتر الإقامة **باب** الإقامة واجزة الاقولة قد قامت الصلوة حل ثنا علي بن عبد الله قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال حدثنا خالد بن الحذاء عن ابي قلابه عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ان يوتر الإقامة قال اسمعيل فذكرته لايوب فقال لا الاقامة **باب** فضل لتأذين حل ثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نودي للصلوة اذبر الشيطان له ضرا حتى يسمعه التاذين فاذا قضى النداء اقبل حته اذا نوب بالصلوة اذبر حته اذا قضى التثويب اقبل حتى يحطرتين لمرء ونفسه يقول اذكر كذا اذكر كذا الى ما لم يكن يدرك حتى يظن الرجل لا يدري كم صلى **باب** رفع الصوت بالنداء وقال عمر بن عبد العزيز ان اذا ناسموا ولا فاعتزلنا حل ثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك عن

اسماء الرجال

كتاب دان عمران بن بسرة ابو الحسن البصري عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان التوزي خالد بن الحذاء ابو ابن جريج محمد بن غيلان هو المروزي عبد الرزاق هو ابن همام بن جريح عبد الملك ابن عبد العزيز نافع بن سفيان بن عمار بن ابي قلابه عن انس بن مالك قال حدثنا عبد الوهيد الثقفي قال حدثنا خالد بن الحذاء عن ابي قلابه عن انس بن مالك قال لما اكثر الناس قال ذكروا ان يعلموا وقت الصلوة بشئ يعرفونه فذكروا ان يوتروا انا او يضر بوا نقوسا فامر بلال ان يشفع الاذان ان يوتر الإقامة **باب** الإقامة واجزة الاقولة قد قامت الصلوة حل ثنا علي بن عبد الله قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال حدثنا خالد بن الحذاء عن ابي قلابه عن انس قال امر بلال ان يشفع الاذان ان يوتر الإقامة قال اسمعيل فذكرته لايوب فقال لا الاقامة **باب** فضل لتأذين حل ثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نودي للصلوة اذبر الشيطان له ضرا حتى يسمعه التاذين فاذا قضى النداء اقبل حته اذا نوب بالصلوة اذبر حته اذا قضى التثويب اقبل حتى يحطرتين لمرء ونفسه يقول اذكر كذا اذكر كذا الى ما لم يكن يدرك حتى يظن الرجل لا يدري كم صلى **باب** رفع الصوت بالنداء وقال عمر بن عبد العزيز ان اذا ناسموا ولا فاعتزلنا حل ثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك عن

صنع ابن عباس ولا يخفى انه كان صغيرا غير مكلف والكلام في افعال المكلفين والله تعالى علم قوله لقوله تعالى واصحوا برؤسكم صبي على ان الراس اسم الكل كالوجه وقوله لم يأت على ان المراد به البعض منعوض بقوله تعالى في التيمم فاصحوا بوجوهكم فلا يعبه داما الاستدلال بالحديث فغير تارة لا نه استدلال بمجرد الفعل الذي لم يثبت دأمة ولوثبت الدوام لم يأت على الافتراض فكيف بدونه ولو كان له دلالة على الافتراض لكان الفعل محصورا في الاقبال والاداء لا قائل به اهسدي قوله باب استعمال فضل وضوء الناس الادبه ما يعبر الباقى في النظر بعد الفراغ والمتقارن من الاعضاء وهو الماء المستعمل قبل مرادة الرد على الخفية في الماء المستعمل لكن ما ذكر من الاحاديث لا يدل على طهارة المستعمل عينا فضلا عن طهوريته اذ فضل

۱۷ قوله من صوت المؤمن له غايه صوت قال لغاضي البيضاء غايه الصوت اخفى لاجل حاله فاذا شهد من بعده وصل اليه من صوته ظان يشهد له من هو ادنى منه ومع مبادى صوت اولى ۱۲ ع ۱ قوله لم يكن يغيرنا قال
 الكرماني في تفسيره نسخ لفظ المضارع من العنصر وغير مجزوم ومجزوء بان بدل من لفظه يكن ومن الاغاثه مرفوعا ومجزوءا ومن الاغرا ما انتهى وفي رواية اخرى يغيثهم لم يعايد ساكن الاين وبالذال المهملة تقيض الرواح ذكره العين ۱۲
۱۸ قوله مكاتلمهم جمع محتل وهو الزميل وقوله ساخهم جمع محاطه وهى الحفرة من الحديد من السخو بمعنى الخسف والانداله وميم زائدة قوله واخمس الاربع والنصب على انه مفعول مع اے جار مجرور بخمس اے ايتمش
 مع بلانه مقسم خمسة الميمه الميسرة والقلب لاساقه والمقعد المجلد الاول وقوله غربت دعاء واخبر الله الشدة لك بان يتقنع **۸۶** متعقبا فكان وقع قولنا ما اذا نزلنا بساعة قوم علة
 الجزء ۳

عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صخر عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في غزوة بدر أو يوم بدر فذكرت الصلاة فرفع صوتك بالنداء فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن حين ولا إنسان ولا شيء الا شهد له يوم القيمة قال ابو عبد الله سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم باب ما يحقن بالاذان من الدماء حل ثنا سمعنا بن جعفر عن محمد بن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا اغزا بنا قوما لم يكن يغتر بنا حتى يصير وينظر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمعه اذانا اغار عليهم قال فخرجنا الى خيبر فانهتمنا اليهم ليلًا فلما أصبح ولم يسمعوا اذانا ركب ركبت خلفا بطلحنا وان قد رمي التمس قد راى النبي صلى الله عليه وسلم قال فخرجوا اليها بمكانهم ومساحيمهم فلما راوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد لله والحمد والخميس قال فلما راوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اكبر الله اكبر خيرت خيرنا انا اذكركنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين باب ما يقول اسمع النداء حل ثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابوسعبة الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن حل ثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن محمد بن ابراهيم بن الحارث قال حدثني عيسى بن طلحة انه سمع معاوية بن نوفل يقول مثله الى قوله وانشهدنا نعمته رسول الله صلى الله عليه وسلم حل ثنا سفيان قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا هشام عن يحيى نحوه قال يحيى حدثني بعض اخواننا انه قال لما قال حي على الصلوة قال لاحول ولا قوة الا بالله وقال هكذا سمعنا نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول باب الدعاء عند النداء حل ثنا علي بن عتياش قال حدثنا شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله بن سؤل الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آية محمد الوسيلة والفضيلة وابعد مقام المحمود الذي وعدت لك له شفاعة يوم القيمة باب الاستيهام في الاذان ويذكران قوما اختلفوا في الاذان فاقرع بينهم سعد حل ثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن سفيان مولى ابى بكر عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول ثم لا يجدون الا ان يستمعوا عليه لاستمعوا ولو يعلمون ما في التهليل لسبقوا اليه ولو يعلمون ما في العتبة والصبر لاتهم ولو حبوا باب الكراهة في الاذان تكلم سليمان بن صرد في اذاني وقال الحسن لاباس ان يضحك وهو يؤذن او يقيم حل ثنا مسدد قال حدثنا حماد عن ايوب بن عبد الحميد صاحب الزبادي عاصم الاحول عن عبد الله بن الحارث قال خطبنا ابن عباس في يوم من الايام فلما بلغ المؤذن حي على الصلوة فامرنا ان ينادي بالصلاة في الرجال فنظر القوم بعضهم الى بعض فقال فعل هذا من هو خير منا وانها عزمة باب اذان الاعلى اذا كان له من يجزيه حل ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بلا يؤذن ببلي فكلوا واشربوا حتى ينادي بن امر مكتوم قال وكان رجلا اعلى لا ينادي حتى يقال له اصبحتك اصبحتك باب الاذان بعد الفجر

وَبِالصَّلَاةِ

بیشتر

حَدَّثَنَا

يَغْرُوبُنَا يَغْرُبُنَا

غار

5

陽

43

1

1

مثله

۲. بن راهوف

قال

نہایت
حدی

1

11

33

تذکرہ

لم يجدوا

2

۱۳۳۳

وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

منهم

1

امرتین

[illegible]

مخزبت او تغاؤل لما خرجا بمساجهم و سكا تهم التي من آلات
 الهدم و الساحة الفناء و اصلها الفضايرين النازل كذا في
 الجمع و الكرماني و المعنى ١٢ **ع** قوله باب ما قيل الخ انما لم
 يوضح ما يقوله السامع لاجل الخلاف فيه و لكنه ذكر حديثين الاول
 عام و الثاني مخصوص فكانه اشار بهذا الى ان الرائج عنده ما
 ذهب اليه الجمهور و هو ان يقول مثل ما يقوله المؤذن الان في
 ايجعلتين ١٢ **ع** قوله و حديثي بعض انوا خا قيل المراد
 به الا و اذاع و هذا تعليل صورة و ليس بتعليل كما زعم بعضهم بل
 هو داخل في اسناد اخي ١٢ **ع** قوله الدعوة التامة اورد
 بالدعوة هنا الاذان التامة الجامعة للعقاد و الصلاة القائمة
 لى الباقية الدائمة لا يشنها دين و هي ايجعل و ات بالمدل
 اعطى الوسيلة اى المنزلة العالية في الجنة التي لا ينيغ الماله
 و الفضيلة اى المرتبة الزائدة على سائر المخلوقين و مقامنا
 محمود ايجعمه الاولون و الآخرون و هو آدم و من دونه تحت لواء
 و مقام الشفاعة العظمى وعدة اى بقوله نفس ان يبعثك ربك
 مقام اعمد و هو معمول بعينه بتضيق معنى اعطى و جعلت لشفاعتى
 لى و جبت ١٢ **ع** قوله فارقع منهم سعد هو ابن
 الى و قاص و كان ذلك عند فتح القادسية و قد اصيب المؤذن
 فاختصوا اليه بنصب الاذان و كان امير اى على الناس من قبل
 عمر رضى الله عنه و ذلك في سنة خمس عشرة ١٢ **ع** قوله
 لباس ان يضيحك اى المؤذن فاذا كان الضحك صحيحا فالكلام
 بالطريق الاول و به المطابقة للترجمة ١٢ **ع** قوله فامر هـ ان
 ينادى الخ ينادى على ان ابن عباس لم يربأ سا الكلام في
 الاذان و بهذا الوجه حصل المطابقة ١٢ **ع** قوله اصبحت
 صحبت اى قابلية الجسم جدا من قبيل قوله تعالى فبلغن جهنم
 لى قارن لان العدة اذا تمت فلا رجعة فلا يلزم حينئذ الاكل
 بعد طلوع الفجر ١٢ **ع** لى باب بيان ان الجسد عن الماء
 بسبب سماع الاذان عن اهلها ١٢ **ع** و هو المشى على يديه
 و كسبته و ارسه ١٢ **ع** عبد الله بن عمر بن الخطاب اقر

اسماء الرجال

باب ما یقن بالاذان الخ قتیبة بن سعید الشقی الممیل بن
جعفر بن ابی کثیر الانصاری الزرقی ابو اسحاق القاری حمید
هو الطویل باب ما یقول اذا سمع المنادی عبد اللہ بن یوسف
القتیبی مالک الامام المدنی ابن شہاب محمد بن مسلم الزہری
عطاء بن یرید البلیثی المدنی نزیر الشام معاذ بن فضالہ
الزہری البصرہ ہشام الدستوانی یحیی بن ابی کثیر الطائی الیامی
عبد بن ظلمہ بن عبد اللہ التیمی ابو محمد المدنی و ہرب بن
جریر بن حازم ابو عبد اللہ الازدی البصرہ قال یتحیی بن ابی
کثیر باسناد اسحاق بن راہویہ باب الدعاء عند النداء علی
ابن عیاش الالبانی انحی محمد بن المنکدر بن عبد اللہ التیمی
المدنی باب الاتہام فی الاذان الخ فی فی منصب الاذان
ویدکر بضم اولہ ما وصلہ سیف بن عمر فی الفتوح و الطبرانی بن
طریقہ عنہ عن عبد اللہ بن شبرہ عن شقیق عبد اللہ بن یوسف
القتیبی مالک الامام المدنی سکی مولی ابی جریر بن عبد الرحمن
ابن الحارث بن ہشام القرشی ابی صلح ہو ذکوان الزیات
باب اعلام فی الاذان الخ و سلم سلیمان بن مرد بن ابی الجون
انواع الصلوات فی الاذان ما وصلہ المؤلف فی تاریخہ عن ابی
نعمان ما وصلہ فی کتاب الصلوۃ باسناد صحیح بلغنا انہ کان یؤذن

باب اذان الاعلیٰ الخ عبد القدیر بن مسلمة بن قعنب القعنی مالک الامام المدنی
 ابن ام حکوم یومعروا و عبد اللہ بن قیس بن زائدة القرطبی و ام حکوم اکمل عاتکہ بنت عبد اللہ الخ زینة ۱۲ قس با

البادية إلى الصحرا فيحقق الحقن الجبس مكانهم الكامل لجميع المحتل وهو الزئبق مساحيقهم جمع المساحة وهي الحفرة من الحديد يعني الحشفة الازالة الخسيس هو الجيش وانما يقال له الخسيس لأنه لا يقسم خمسة المينة واليسرة واسقة
والقدرة والقلب السلحة الغنا واصله الغنا وبين المنازل حلت له انه حقت له الاستقام الاقتراع التحويل البكر في الصلوة العمة صلوة العشاء جوا هو المشي على الركنين واليدين والاسم ١٢

| | |
|----|---|
| في | الوضوء في الحديث ظاهر فيما سبق بعد الفراغ في الاناء وما الوضوء فهو وان كان طاهراً في المستعمل لكن يحتمل ان يفسر بفضل الوضوء الباقي في الطرف اما حديث ابى موسى فلم يكن هناك وضوء اصلاً بل هو استعمال في اعضاء الوضوء لا على وجه التوثيق نعم ان ثبت ان المستعمل طاهر فيمكن اثبات جواز استعماله بقوله تعالى فلو تجدوا ماء فامسوا بآثاره الا على الاجزاء واما القيد الزائد على قيد الطهارة في الآية فهمنوع والله تعالى اعلم قوله وتوضأ بهم بالحميم الخ ذكر اخر عن هذا والذي بعده استطراد وانما المطلوب الاستدلال بالحدِيث المرفوع ووجهه ان العادة قاضية في وضوء الجماعة من اناء واحد بان يسبق بعضهم بعضاً بالفراغ ولو كان فراغ المرأة قبل الرجال مفسداً لما على الرجال لما مكنت من الوضوء معهم والحاصل مقتضى العادة في مثله ان يتوضأ بعض من فضل |
|----|---|

عندكم ان كان المودن
ذا العتق ان كان المودن
اذا كان المودن

نَسَبُ
قَالَتْ رَأَيْتُهَا قَالَتْ
بَعْدَ حَرْثِنَا
يُؤْذَنُ

[illegible]

۲ مرتین
انا
یرکع یتسبیح
اغفرنا
قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم

الحسين بن علي بن أبي طالب
عليه السلام

اسماء الرجال

لا بد على كل من الشترط طهارة القدمين
على حكم السويق فكانه اشترط ان
من المأكولات في المضغضة يعي
لاله حكم السويق بالاولى ويحمل

يبدل الختان الشرط طهارة القدمين وقت اللبس ويلزم منه
على حكم السوق فكانه اشتراط الحكم السوق في عدم انتفاء
وه من المأكولات في المضغنة يعلم حكم السوق بالاولى
لانه حكم السوق بالاولى ويجعل تركه الذي هو كونه اختصار

بعض كما لا يخفى وهكذا القدر يكفي في المطلوب فاتحة الاستدلال وانكشف الاشكال والله تعالى اعلم بالحال ه سندی (قوله) ادخلتهما طاهرين
اشترط تمام الوضوء عند من يقول بالترتيب كالزعم عند غيره كما لا يخفى (قوله) باب من لم يتوضأ من حكم الشاة والسويق) لم يذكر في الباب ما يمد
الوضوء بغير من حكم اللحم الاول (قوله) باب من مضى من السويق) اي وغيره كاللحم و اشار بالاكتماء على ذكر السويق الى ان حكم اللحم ونحوه
على عكس ترجمة الباب السابق ولذلك ذكر حديث اللحم في الباب تبينها على ان المضى وان ترك ذكرها في حديث اللحم لهما باعتبار حكمهما

فيه بآب اللابن لما في حديث اللابن من الدلالة على علته المضمضة التي هي تحققة في اللحم يأثم وحيه واكمله وفي اللابن بأضعف وجه فأنهم و
على العباس لا ينقل لوضوءه ولو كان ناقصاً للوضوء لما منع الشارع عن الصلوة بخشية أن يسب نفسه فيها بل وجب أن ينزل كوالشارع
بمقتضى لوضوءه بالعباس تعيين أن يكون الانتقاض بالتورؤ لا ماساغ للقول بعدم الانتقاض صلا (قوله بآب لوضوءه من غير حدث أي
أي وأنه لكي يكمأ جاء في بعض الروايات وحل كثير منهم الكبير في الموضوعين على معنيين فحالما يتوهم من التناقض ولا يخفى أنه

[illegible]

وعليكم السكينة تابعه على بن المبارك باب هل يخرج من المسجد لليلة حل ثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اقيمت الصلوة وعديت الصلوة حتى اذا قام في مصلاته انتظروا ان يكبر انصرف قال على مكانكم فمكثنا على هياتنا حتى خرج الينا ينطف رأسه ماء وقد اغتسل باب اذا قال لا امام مكالكم حتى يرجع انتظروه حل ثنا اسحق قال اخبرنا محمد بن يوسف قال حدثنا الاوزاعي عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال اقيمت الصلوة فسوى الناس صفوفهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم وهو جنب ثم قال على مكانكم فخرج واغتسل ثم خرج ورأسه يقطر ماء فصلى بهم باب قول الرجل ما صلينا حل ثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى قال سمعت ابا سلمة يقول انا جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءه عمر بن الخطاب يوم الحندق فقال يا رسول الله والله ما كنت ان اصابني حنة كادت الشمس تغرب ذلك بعد ان افطر الصائم فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله ما صليته فاذا قال النبي صلى الله عليه وسلم الى بطحان وانا معه فتوضأ ثم صلى العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب باب الامام تعرض للحاجة بعد الاقامة حل ثنا ابو عمر عبد الله بن عمرو قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز بن وهب عن ابي نعيم عن انس قال اقيمت الصلوة والنبي صلى الله عليه وسلم يابى رجلا في جانب المسجد فما قاموا بالصلوة حتى نام القوم باب الكلام اذا اقيمت الصلوة حل ثنا عياش بن الوليد قال حدثنا عبد الاعلى ثنا حميد قال سألت ثابتا البناني عن الرجل يتكلم بعد انقام الصلوة فحدثني عن انس بن مالك قال اقيمت الصلوة فعرض النبي صلى الله عليه وسلم رجل فجلس بعد اقيمت الصلوة باب وجوب صلوة الجماعة وقال الحسن ان منعت الله عن العشاء في الجماعة شفقة لم يطعها حل ثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لقد هممت ان امر بصلوة فيؤذن لها ثم امر رجلا فيؤمر الناس ثم اخلف الى رجال فاخبرهم بيوتهم الذي نفسي بيده لو يعلم احدكم انه يجحد عرفا كميننا او موأين حسنتين لشهد العشاء باب فضل صلوة الجماعة وكان الاسود اذا فاتت الجماعة ذهب الى مسجد اخر وجاءه انس بن مالك الى مسجد قد صلى فيه فاذا نوا قام وصلى جماعة حل ثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد بسبع وعشرين درجة حل ثنا عبد الله بن يوسف قال حدثني الليث قال حدثني يزيد بن الهاد عن عبد الله بن حبيب عن ابي سعيد انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد بمائتين وعشرين درجة حل ثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الرجل في الجماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسة وعشرين ضعفا وذلك انه اذا توضأ فاحسن الوضوء ثم خرج الى المسجد لا يخرج في الا صلوة لم يخط خطوة الا رفعت له بهاد درجة وحطط عنه بها خطيئة فاذا صلى لم يزل الملائكة تصلي عليه

ان اصلی کیف دل علی الترجمة قلت ہو یعنی ماہلیست بحسب عرف الاستعمال ہذا قالہ الکرمانی و قال الشيخ ابن حجر فی فتح الباری ثم ان اللفظ الذی اورده المصنف و وقع النسخ فیہ من قول ابنی سلم لان قول الریث لکن فی بعض طرق و قد وقع و لک من الریث ایضا و ہو عرک اورده فی المنہازی و ہذہ عادۃ معروفة للولف یتخرج بعض ما وقع فی طرق الحدیث الذی یسوقہ و لولم یقع فی الطریق الکی بورہا فی تلك الترجمة انہی لکن اختار العینی ما ت ل الکرمانی **۵۵** قوله فحسبہ ای منہ من الدخول فی الصلوۃ و ہو مضع لا ترجمہ لان معناه حسبہ بسبب التکلم محذوۃ و یسئل علی ان اتصال بالاقاۃ لیس من و یکید اسن و ما غاب عن سبہا **۵۶** قوله ثم اختلف - قال ابوجہری قولہم ہو یخالف الی سنان اسے یا تیرہ اذا غاب عنہ و قال الریشی غاب فی کذا اذا قصده و انت منہ قال تو ما یرید ان اخاصکم الی ما انہا کم عنہ و السنی انما اختلف فی الصلوۃ فاصدا الی بیوت الذین لم یخرجوا عنہا الی الصلوۃ فاحسبہم علیہم کذا فی الکرمانی و العینی **۵۷** قوله مرأتین - المرأۃ بکسر الیم و فتحها و سکون الراء خلف الشاة و قال ابوجہدی ما ینطلق الشاة و یسئل المرأۃ سہم یتعلم علیہ لری قال الطیسی اثنین یدلن المرأتین اذا یرید بہما العظم الذی لا لحم علیہ و ان یرید بہما السہمان الصغیران فاحسبتان بمعنی المجدتان صفۃ المرأتین کذا فی الکرمانی و متعلق بقولہ ترجمہ من حیث انہ یدل علی وجوب الصلوۃ بالجماعۃ لما فیہ من وعیدہ شد یدل علی ان تارکہا یدخل فیہ و اخرج بہذا من قال بوجوب الجماعۃ و من قال انہا سہنۃ فاما یوہن الحدیث علی ادجہ قالوا ان التفلین کا تو امنافین فانا لا یظن بالموئین من الصعابۃ انہم یورثون اعظم السیم علی فحور الجماعۃ مع رسول اللہ صلعم و فی مسجدہ و المراد رجال ترکوا نفس الصلوۃ لا الجماعۃ و المراد بہ المباحۃ للتردید و الوجہ و یقتضی تنظیر من نفس الحدیث عدم الوجوب کونہ صلعم ہم بالتوجہ الی المتفلین فلو کانت الجماعۃ واجبۃ ما ہم بترکہا اذا توجہوا و ان عرفتۃ الجماعۃ کانت فی اول الاسلام لاجل سد باب الخلف عن الصلوۃ علی المنافقین ثم نسخ حکاہم عیاض و ذکر العینی جوابات اخرہ ایضا و اللہ تعالی اعلم بالصواب **۵۸** قوله قد صلی فیہ فاذن الہ - اختلف العلماء فیہ ای فی الجماعۃ بعد الجماعۃ من لدن الصعابۃ فی حق الطہریم **۵۹** قوله خمس و عشرین ہذا الحدیث و ما قبلہ مستغفان فی العمدہ اکثر الرواۃ مع ابی سعید و ربح بعضہم ما فی کثرۃ العمدہ و بعض اخرہ ناقلہ لا تنسق علیہ ثم ان التفادات قد یكون بحسب تفاوت مراتب الاطلاق و باختلاف الاوقات - کذا فی الخیر الباری

اسماء الرجال،

تابعه على اى تابع على بن المبارك شيبان عن يحيى بن ابي كثير
وقائمة التقوية باب اهل يخرج عبد العزيز بن هو الوديع
الشرقي ابراهيم هو الزهرى السدى نزيل بسند اوصالح
ابو محمد المذنب ابن اشهاب هو الزهرى ابى سلمة بن عبد الرحمن
ابن عوف باب اذا قال استحق هو ابن منصور كجرم الميزرى
محمد بن يوسف هو العسلى ابى الاوزاعى عبد الرحمن بن عمرو
الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب ابى سلمة المذكور انفسا
باب قول الرجل ابو نعم الفضل بن دكين شيبان هو ابن
عبد الرحمن النخعي يحيى هو ابن ابى كثير ابو نصر البجلي اما سلمة

هو ابن عبد الرحمن جابر بن جده الأشعري باب الأمام يعرض له أبو محمد المقدس البصري عبد الوارث هو ابن سعيد التنويري عبد العزيز بن ميسب هو البستاني باب الكلام الأعجاش بن الوليد هو الرقام البصري عبد الله بن جابر بن عبد الأعلى السامي حميد هو الطويل أبو عبيدة البصري ثابت هو البستاني باب وجوب صلوة الجمعة قال الحسن البصري عبد الله بن يوسف بن القتيبي مالك هو امام المدينة أبي الزناد وجمدة بن ذكوان الأعرج عبد الرحمن بن هرم باب صلوة الجمعة فافع مولى ابن عمر الغيث هو ابن سعد الأمام عبد الوارث هو ابن زياد البصري الأعمش سليمان بن مهران أبو أصحح ذكوان بن ححل اللغات أعدت أي صويت الصفوف مكشاة المكش البقي ينطق بقطر ومنه النطق بمعنى لا يعطرس وذكر الرجل يلعن أن يعطس بالمرأة يلعن الطارم واد بالمدية فحسبه أي منعه من الدخول في الصلاة لأجل الكلام اختالف الرجال أي ذهب إليهم عن عرق العرق العظيم الذي اعتدوه هم طائفتين بكسر الميم المرأة تطلق

لا يحسن الاستدراك بكلمة بنى الاعتدال اتحاد المعنى في الموضوعين وهذا ظاهر القوم حمل التكبير في الموضوعين على ما يشق الاحتراز عنه او على ذلك التكبير والنفي بالنظر الى ذات الفعل والاشياء بالنظر الى الاعتدال والذات بالنفي بصرف الاعتبار او سهل الاحتراز بالاعتدال بصرف صعب الاحتراز فكانه صلى الله تعالى عليه وسلم نظر الى ذات الفعل فقال وما عيذ بان في كبريئتي نظر الى اعتبار الرجلين فقال بلى وقيل يحتمل انه ظن ان ذلك غير كبرياف او على اليه في الحال انه كبرياف مستدرك ونعقب بانه يستلزم ان يكون نسخا والخبر لا يدخله النسخ واجيب بان الخبر في الاحكام يقبل للنسخ وهذا الخبر كذلك والله تعالى اعلم (قوله لعله ان يحذف) الظاهر ان ضمير لعله للعداب وكلمة ان في قوله ان يحذف زائدة لتشديد النكلمة لعل بلفظ عسى ويدل عليه الروايات الالهية بحذفها وزيادة ان لان تقع عن نصب

91

على بقاء اثره

بها كراما باب صد الموضع الا الاغش شيئا من مهران الكوفي
البحري الزهري محمد بن شهاب عبيد الله بن عبد الله بن
الزوال اعلى الله من الاعداد
المرضى

معاً ذين إلى معاودة الصلح الأسخيل وقال ابن اسحق بن محمد صاحب المغازي وقال حماد بن عمار بن أبي أسامة لا ابن زيد فخر شعبة في قوله مالك بن نجيمة والاول هو الامام
ابراهم بن هوان بن سويد النخعي الاسود بن يزيد بن قيس النخعي ابراهيم بن موسى بن يزيد بن زاذان النخعي الرازي هشام بن يوسف هو الصنعاني محمد بن هوان بن رافع
عقبته بن مسعود البهذلي **حل اللغات** منصب بكر الصناديق والنسب الشريف ويص على وزن كرم بفتح الحاء والقلم والمعدنة راجح الروح سبيل الرضا راجع
ابو الهيثمية نزل بعثتين اشئ الذي يهيب للقادم كلات الناس اي احاطوا به ادى مضاعف مجهول من الهداية اي يهتدي بن جليل متحدا عليها هم من التمرير حسن القيا

تعالى عليه وسلم في حديث واحد فالاستدلال بكل رواية على حدّ اعتد اختلاف الروايات في حديث واحد مشكك حسنى (قوله باب يهريق الماء الخ) هذا الباب ساقط عند كثير وسقوطه هو الوجه والله تعالى أعلم (قوله فصرمه بالماء استدلال به على تعين الماء لغسل النجاسة الحقيقية لا بمعنى هو اللقب كما قيل بل بان خبر الشارح امر والا مبرأ من استعمال الماء بوجوب تعيينه وتجويز الغير مبطل للأمر ولكن هذا لو كان الأمر متوجهاً إلى خصوصية الماء لكان الغالب أنه ليس كذلك وكذا الماء لانه المحتد لا لا اشتراط خصوصيته فالاستدلال ضعيف والله تعالى أعلم حسنى (قوله واثر الغسل فيه) الظاهر ان المراد من الغسل هو اثر الماء لا اثر لثى المنخول والمراد بقوله ثم اداه فيه بقعة في الرواية الثانية توفيقا بين الروايات فالاستدلال به على بقاء اثر المني مشكك (قوله فمؤثر من قول الخ) اى فالغليظ في عقوبتهم كل

له قوله لم تسم عائشة - قال الكرماني فان قلت لم تسم عائشة قلت ماتت تحية اوداعه حاشا لمن ذلك قال النووي ثم بعد ان اوردنا ان الفضل بن عباس كان اخذ ابيده الكرمية فوجه
ان يقال ان الثلثة يتناولون في الاخذ بيد وكان الفضل يلازم الاخذ باليد الاخرى واكرموه العباس بيدوا استمرارا له من السن والسنون وغيره فاذلك ذكرته عائشة من مرسا ولم يسم الرجل الاخر اذ لم يكن احد
ما زمانا يسم الحسين ولا في منظر بمسرات العباس انتهى **قوله** بل يسم الامام بن هجر اي مع وجود السلة المرحمة فتمت قومه المحذور فبطلت بهم الامام لم يحرمه فالامر بالصلوة في الرجل على بالاباحة لا للندب
ومطابقة ذلك لحديث ابن عباس من قوله فيمنعهم من بعض المطر في يوم الجمعة في المطر فلهذا في حديث
ابن عباس وقد تقدم الكلام عليه في الاذن ايضا وفيه ان ذلك
كان يوم الجمعة واما مطابقة حديث الى سيد من جهة ان العادة
في يوم المطر تختلف بعض الناس واما قول بعض الشراح
يتمثل ان يكون ذلك في الجمعة فمردودا لسياسة في الاعتكاف
انها كانت صلوة الصبح وكذا حديث انس لا ذكر للخطبة فيه لما يلزم
ان يدل في الباب على كل ما في الترجمة ١٢ فخرج الباري **قوله**
انها عزمة - بفتح الهاء وسكون الراء اي واجبة اي اتاوعت
وجوب الجمعة ولكن اخصم لاجل صلاحهم كذا في الخبر الجباري وقوله
ان اخرجهم بغنم الهرة وسكون الحاء الهلة اي كرهت ان اخرجهم
بالرداءكم المسمى الى الجمعة في الطين والمطر ويرد ان اخرجهم بالرداء
الجمعة من الاخراج ويرد ان اخرجهم اي اكون سببا لالتزامهم
الا ثم عندنا في صدوركم ذكره المعنى **قوله** من يريد ان يترك
بعضه المجرود وهو الغنيم الذي يجره عنه الغنم يعني يقتصره مع
قوله ولا يفتح طرف الحصيرة - لفتح بعض الفضل ان كان جبا
او يكون النفع لاجل تهيئة لاجل الصلوة عليه فليس جواز ترك
الجمعة لاجل السن وقد عدا ابن حبان السن المفرط من الاذار
المرخصة ليست يخرج من الجماعة كذا في المعنى قال الكرماني فان قلت
ما وجد دلالة على الترجمة قلت لا شك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي
الحسين عن غير غيره الرجل الضخم او جئت عند ابن عباس
اي صلى على الركنين بالجمعة مع الحاضرين في الدار انتهى ١٣
قوله فابدا - اختصوا في هذا امرنا بمجمل على انه
الندب وقيل للوجوب وبه قالت الظاهرية وقت ان
شرح الستة الابتداء بالطعام انما هو في ما اذا كانت
فمنه شدة التوفان الى الطعام وكان في الوقت ستة
والا يسهل بالصلوة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمتد من كنف
شاة فمد الى الصلوة فالتقاها واما ما قيل من عدمه القار
وقال العطائي فيه دليل على فضيلة الخضوع في الصلوة على
فضيلة اول الوقت فانها ما تراها من اقدم الشايع الويلة
الى حضور القلب على اداء الصلوة في اول الوقت ١٤

اسماء الرجال

عبد الله بن عبد الله بن عتبة المذكور باب الرضة
في المطر - اسمعيل هو ابن ابي اوس عتبة بن مالك
هو ابن عمر والجملة في الانصاري الخرجي باب بل يسم الامام
بن هجر الخ عبد الله بن عبد الوهاب البصري حماد
بن زيد هو ابن وهب الاذوي البصري المسمى مسلم بن ابراهيم
الفراسيدي هشام الدستوائي شيخه بن ابي كثر الطائي
ابن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف او ميمون
ابن اياس شعبة بن الجراح انس بن سيرين اخو محمد
بن سيرين باب اذا حضر الطعام الخ وكان ابن عمر في الخطبة
ما هو ذكره في هذا الباب قال ابو الدرداء هو
ابن زيد بن قيس الانصاري ما وصله عبد الله بن المبارك في
كتاب الزهد ١٥ وهو ابن مسعود بن عيسى بن سيدة القلان
هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير شيخه بن بكير
هو ابن عبد الله بن بكير النخعي والي الليث بن سعد
عقيل هو ابن حنبل الا في ابن شهاب هو الزهر
عبيد بن اسمعيل العنبري البصري نافع مولى
ابن عمر زهير بن معاوية المعنى مما وصله ابو حنيفة في مستدرجه
واوس بن عثمان ما ذكره المصنف ان شعبة ابراهيم بن المنذر
ارواه عنه كما سياتي في كتابنا ان شاء الله تعالى **احل اللغات**
المسمى الى الجمعة في الطين والمطر ويرد ان اخرجهم بالرداء
الجمعة من الاخراج ويرد ان اخرجهم اي اكون سببا لالتزامهم
الا ثم عندنا في صدوركم ذكره المعنى **قوله** من يريد ان يترك
بعضه المجرود وهو الغنيم الذي يجره عنه الغنم يعني يقتصره مع
قوله ولا يفتح طرف الحصيرة - لفتح بعض الفضل ان كان جبا
او يكون النفع لاجل تهيئة لاجل الصلوة عليه فليس جواز ترك
الجمعة لاجل السن وقد عدا ابن حبان السن المفرط من الاذار
المرخصة ليست يخرج من الجماعة كذا في المعنى قال الكرماني فان قلت
ما وجد دلالة على الترجمة قلت لا شك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي
الحسين عن غير غيره الرجل الضخم او جئت عند ابن عباس
اي صلى على الركنين بالجمعة مع الحاضرين في الدار انتهى ١٣
قوله فابدا - اختصوا في هذا امرنا بمجمل على انه
الندب وقيل للوجوب وبه قالت الظاهرية وقت ان
شرح الستة الابتداء بالطعام انما هو في ما اذا كانت
فمنه شدة التوفان الى الطعام وكان في الوقت ستة
والا يسهل بالصلوة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمتد من كنف
شاة فمد الى الصلوة فالتقاها واما ما قيل من عدمه القار
وقال العطائي فيه دليل على فضيلة الخضوع في الصلوة على
فضيلة اول الوقت فانها ما تراها من اقدم الشايع الويلة
الى حضور القلب على اداء الصلوة في اول الوقت ١٤

في
الصلوة
في
الجمعة

الحج
في
الصلوة

في
الصلوة
في
الجمعة

ابن
مالك

قال
ابن
مالك

قال
ابن
مالك

يسمى

رجل آخر قال عبيد الله فذكر ذلك لابن عباس ما قالت عائشة فقال وهل تدري من الرجل الذي لم يسم
عائشة قلت لا قال هو علي بن ابي طالب باب الشخص في المطر والعله ان يكتفي في رجليه كذا عبد الله بن
يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان بالصلوة في ليلة ذات برد ويخرج ثم قال الاصل في الرجل
ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يا مؤمرا اذا كانت ليلة ذات برد ومطر يقول الاصل في الرجل
حلت ثوبا سمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد بن الربيع الانصاري ان عتبة بن مالك كان يوم
قوما وهو اعلم ان الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكون الظلمة والسيل وانما رجل ضربه البصر
فصل يا رسول الله في بني مكاننا الفخذة موصلة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني ثيابك ان اصلها فاشا
الى مكان من البيت فصل في رسول الله صلى الله عليه وسلم باب هل يقبل الاداء من حضر وهل يخطب يوم الجمعة
في المطر حلت ثوبا عبد الله بن عبد الوهاب قال ثنا حماد بن زيد قال حدثنا عبد الحميد صاحب الزيادة قال
سمعت عبد الله بن الحارث قال خطبنا ابن عباس يوم ذي رجة فامر المؤمنين ان يلبسوا حلى على الصلوة قال قل
الصلوة في الرجل فنظر بعضهم الى بعض كأنهم انكروا فقال كأنكم انكرتم هذا ان هذا افعله من هو خير مني
يعني النبي صلى الله عليه وسلم انما عزموا واني كرهت ان اخرجكم وعن حماد عن عاصم عن عبد الله بن الحارث عن
ابن عباس نحوه غير انه قال كرهت ان اخرجكم فخرجتمون تدوسون الطين الى رجليكم حلت ثوبا مسلم قال
حدثنا هشام بن يحيى عن ابي سلمة قال سالت ابا سعيد الخدري فقال جاءت سحابة فمطرت حتى سالت السقف
وكان من جرت النخل فاقمت الصلوة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الماء والطين حتى رأيت اشر
الطين في جبهته حلت ثوبا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا انس بن سيرين قال سمعت ابا سعيد يقول قال رجل
من الانصاء الا ان استطعتم الصلوة معكم كان رجلا فخطبنا فصرنا للنبي صلى الله عليه وسلم طعنا فادعاه الى منزله فبسط
لنا حصيرا ونظم طرفا الحصير فصل على كعتين فقال رجل من آل الجارود لا نيس ان كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى
قال لا رايته صلاها الا يومئذ باب اذا حضر الطعام واقمت الصلوة وكان ابن عمر يبدأ بالعشاء وقال ابو الدرداء
من فقهاء المداء على حاجته حتى يقبل على صلاته وقلنا فارجح حلت ثوبا مسلم قال حدثنا يحيى عن هشام قال
حدثني ابي سمعة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وضع العشاء واقمت الصلوة فابدأ بالعشاء
حلت ثوبا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه سلم قال اذا قمت العشاء فابدأ به قبل ان تصلوا صلوة المغرب ولا تعجلوا عن عشاءكم حلت ثوبا عبيد
ابن اسمعيل عن ابي سامة عن عبد الله بن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع عشاء
احدكم واقمت الصلوة فابدأ بالعشاء ولا تعجل حتى يفرغ منه وكان ابن عمر يضع له الطعام ثم قام الصلوة
فلا ياتيها حتى يفرغ وانه ليسمعه قراءة الامام وقال زهير ووهب بن عثمان عن موسى بن عقبة عن نافع
عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان احدكم على الطعام فلا يعجل حتى يقضى حاجته

في
الصلوة
في
الجمعة

على قد رجايتهم قوله باب ما يقع من الدنيا كس في السمن والماء يريان ذلك الاموال المتغير ولذا كسوا بالثياب واستعملوا في ذلك ما لا يدوم في حديث الشهد فغدا لا تغير
تغير الاحكام وعند عدمه لا يظهر بل يتغير في ابقاء الاحكام الثابتة اذ عند عدم التغيير هو ذلك الشيء فيبقى حكمه وعند التغيير يمكن ان يتغير شيئا اخر فيكون له حكم اخر والله تعالى اعلم - اهسندى (كتاب الفضل)
(قوله) اوجاء احد منكم من الغائط الظاهر كلمة او ههنا فجاءت لمشكلة ما بعده وما قبله والا فالملقاة خفية حذا وهذا الشاء الله تعالى اظهر من التكاليف التي ذكرها كثير من المفسرين
والله تعالى اعلم اهسندى (قوله) اغتسل ناء النبي صلى الله عليه وسلم دلالة هذا اللفظ على معية ضعيفة اذ واد العطف لا تدل على لقوان وانما الاداء لا يقتضي اتحاد زمان الاغتسال الا ان
ابن عمر زهير بن معاوية المعنى مما وصله ابو حنيفة في مستدرجه

المجلد الاول

93

الجبس

قوله مدني ويروى مدني وكلاهما نسبة الى مدني الرسول صلى الله عليه وسلم غير ان القياس فخر الدلال ولم يظهر في فائدة في ذكر هذا اللسان اذ في المدني في ١٣ ر **قوله** فخر السكين الخ يعني ان يكون هذا من خواصه معلوم فان
 الصلوة كانت سنة مبدئية وقيل كان من افعالها في الدنيا والخطايا بالاولاد المذكورة ما بعثت محمودة بالامة او اخذ في نفسه خاصة بالعريضة وامرهم بالرحمة او ان الامر للندب وقله معلوم لبيان الجواز اذ ان الامر اذا كان
 بنفسه من جهة التوقان الى الطعام والله تعالى اعلم **قوله** يكون في مهنة اهل بكر اليم وقيل في المشاغل للتردي عن عايشة **قوله** ما كان الا بشرا من البشر يعني ثوبه ويكسب ثباته ويخدم نفسه ويريح نفسه
 ويخفف نفسه ويرفع دلوه كذا في المعنى وفي الكرياني وفيه ان
 الاسته يتولون امورهم بانفسهم وانه من فعل الصالحين ١٣ **قوله**
قوله كيف رايت النبي صلى الله عليه وسلم اي صلى على الكيفية التي رايت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في الحقيقة كيف يفعل فعله مقدرة بغيره ايم
 كيف رايت ١٣ ر **قوله** مثل شيخنا هذا هو عمر بن سلمة
 كما ساق في باب اللبس بين السجدة كذا في المعنى هذا شيخنا من جوف
 جلسته الاستراحة ومن معها اغضب في الرضخ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يترخص في الصلوة مستمرا على صدور ربه وقال الترمذي هذا
 الحديث عليه العمل عند اهل العلم انتهى وقلوا حديث الباب
 على فعله صلى الله عليه وسلم كذا في المعنى **قوله** فاكمن
 صواب - الخطاب بكس عايشة اي اتقن صواب يوسف في
 التقاطه من مارتون وكشيرة الخ كذا في المعنى ١٣ **قوله**
 فاتاه الرسول - اي قاتل ابا بكر رسول النبي صلى الله عليه وسلم بتبليغ الامر صلوات
 بالانس وكان الرسول بلا رضى الله عنه ١٣ ر **قوله** فصل
 بالانس - اي صلى ابوبكر بالانس الى ان توفاه الله تعالى
 كذا صرح به موسى بن عبيدة في المغازي وكذا في هذه الامامة
 ولان على الامامة الكبرى ويستفاد منه ان الاصح بالامامة
 هو الالعلم واختلفوا فيمن اولى بالامامة فقالت طائفة الافضة
 وبها قال ابو حنيفة ومالك والجمهور وقال ابو يوسف واحمد
 والشافعية والاقراء هو قول ابن سيرين وبعض الشافعية ولا شك في
 اجتماع هذين الوصفين في حق العديدين الاتري الى قول ابى عبد
 وكان ابوبكر علنا ومراجحة الشارع بانه هو الذي يصلي يدل على
 ترجيح على مجمع الصحابة وتفضيله ١٣ ر **قوله** رقة - فماتت
 وصفت مثلث الهم ووجه الشبه الجبال البارحة واستنارة
 الوجه المبارك وصفا للبشرة قوله ثم يتم مجارة عن الرضا
 لان القسم في حالة الرضا ليس الى العنك وبسبب تبسمه صلى الله عليه وسلم
 باجماعهم على الصلوة باليسرة التي امرهم من امامته الى بكر
 واتقوا لهم على ذلك قوله لهما اي اردنا ان نفتقن اي نخرج
 عن الصلوة من اجل الفسخ المحصل بسبب روية معلوم ١٣
 خير جاري **قوله** فصل من الوصول لامن الوصول والعصف
 منسوب بنزع الخافض الى الصف - كذا في المعنى
 والكرياني ١٣

حل اللغات يحترز يقطع بالسين مهنه بجر الهم وفهما وجاه تفسيره في شائل الترندي عن عائشة بلنظا ما كان الا بشر من البشر بقل ثوبه ويحلب شاة ويمد م نفسه وورد يخط ثوبه ويغف نعله ويرق ولوه مصحف بثلث الهم فهمنا قصدا ليصل من الوصول الا الوصول :

تجعل الواو في قولها والنبى للمعية لا العطف وهو بعيد. التأكيد بما منفصل ويؤيد العطف وهو الاصل في الواو الا ان يقال قد علم من سائر روايات الحديث ان الواقعة كان هو المعية فلا استدلال بالنظر اليها بالنظر الى هذا اللفظ وستجى تلك الروايات فتأمل (قوله قالت ميمونة رضى الله تعالى عنه وسلم ماء للغسل فغسل له) وجهه دلالة على لمرة ان سياق الحديث يدل على ان مطلوب ميمونة بيان كيفية الغسل تمامه فلو تمت مرات الاضافة ذكرت تقريبا لبيان المطلوب كما ذكرت مرات غسل المدين فعلى تكرار مرات الاضافة فغسل لهذا الموضع دليل على انه كان مرة واحدة ولا يكتفى بالاستدلال بقول بان الاصل عدم الزيادة على المرة ضرورة ان مكانة فعل وقم في الخارج لا تدل على كميته بل على فهم ان الاصل عدم الزيادة لا يحكم بحد مرة كما لا يخفى (قوله باب من بدأ بالتحلب) ظاهر صنيع المصنف رحمه الله تعالى في بيان عمل على من نوى من تطيب

ص ۳۹ حاشیہ السندی

سنة قوله غلظا - ای شش ایام لان المیزه اذا كان غير مذکور جاز في لفظ العمد والتمرد وعدمه وكان استمداد من عين خرج صلى الله عليه وسلم فغلبهم تا عدا كذا في المين ١٣ **سنة قوله فلم يستدر عليه** - ای على النبي صلى الله عليه وسلم وليت بلفظ المفرد الغائب على صفة الجهول وعدمه وی فلم تستدر منج الزون وكسر اللام بلفظ الشك في الامكان والامتناع من قدرته یا فتميز باز بریدین دی یا آنکه مقدور شد بران بصیغه منكم معرفت و مفروغ غائب مجهول هر دو در دایست - شیخ الاسلام قال لعین من غفرت استفادته ان ابجر كان خليفة في العلوة الى موته صلى الله عليه وسلم ولم يزل فيها كما زعمت الشيعة انه عول بمنه ورج النبي صلى الله عليه وسلم وتغلفه وتقدم النبي صلى الله عليه وسلم **سنة قوله** **المجلد الاول**

إلى الصلوة فأشار اليها النبي صلى الله عليه وسلم ان أموا أصلاً ثم وارتى الستر فتوفى من يومه صلى الله عليه وسلم حلاً ثناً أبو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز عن انس قال لم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ثلثاً فأقيمت الصلوة فذهب أبو بكر يتقدم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم بالحجاب فرفعه فلما وضع وجه النبي صلى الله عليه وسلم ما نظرنا منظرأ كان أعجب البينا من وجه النبي صلى الله عليه وسلم حين وضع لنا فامأ النبي صلى الله عليه وسلم بيده إلى أبي بكر ان يتقدم وارتى النبي صلى الله عليه وسلم الحجاب فلم يقدر علي حتى مات حلاً ثناً يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن حمزة بن عبد الله انه اخبره عن ابيه قال لما اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجع قيل له في الصلوة فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس قالت عائشة ان ابا بكر رجل رقيق اذا قرأ غلبه البكاء قال مروه فليصل فعاد وده فقال مروه فليصل انك صواحب يوسف تابعه الزبير وابن ابي الزهري واسحق بن يحيى الكلبي عن الزهري وقال عقیل ومعه عن الزهري عن حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب من قام إلى جنب الامام لعل حلاً ثناً ان يحيى قال حدثنا ابن نمير قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ان يصلي بالناس في مرضه فكان يصلي بهم قال عروة فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة فخرج فادأ أبو بكر يوم الناس فلما راه أبو بكر استخرف فأشار اليه ان كما انت فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم جذاً إلى بكر إلى جنبه فكان أبو بكر يصلي بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلوة أبي بكر باب من دخل ليوم الناس فجاء الامام الاول فتأخر الاول او لم يتأخر جازت صلواته فيه عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حلاً ثناً عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابي حازم عن دينار عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى أبي عمرو ابن عوف ليصليهم فحانت الصلوة فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال انصلي للناس فاقیم قال نعم فصلی أبو بكر فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس في الصلوة فتخلص حتى وقف في الصف فصلى الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في صلواته فلما أكثر الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فأشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امك مكاك فرفع أبو بكر يديه فحمل الله على ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر أبو بكر حتى استوى في الصف تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصله فلما انصرف قال يا ابا بكر ما منعك ان تثبت اذ امرتك فقال أبو بكر ما كان لابن ابي حنيفة ان يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والى رأيكم أكثرتم التصفيق من نابه شي في صلواته فليسبح فانه اذا سبح التفت اليه فما التصفيق للنساء باب اذا استوتوا في القراءة فليؤمهم اكرهم حلاً ثناً سليمان بن حرب قال اخبرنا حماد بن

وَوَقَىٰ فِي
بَن مَّالِكٍ
فَتَقَدَّمَ
رَأْيَا
حَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرٍ
قَالَ فَيُصَلِّى
لِلْمَوْلَى
يُصَلِّى
اِخْبَرْنَا
فِي
الرَّاخِرَةِ
فَمِنْ عَشْرِ
بِالنَّاسِ
امْرِبَهُ
رَأْيُهُ
حَدَّثَنَا

[illegible]

اسماء الرجال

[illegible]

و محمد بن محمد بن سلم بن شهاب و قال عقیل بن عقیل بن خالد الانی و صلہ الذہلی و محمد بن ابی حمزہ و محمد بن سلم و غیره علی اختلاف
و جمیعہ المذکورین ۱۴ ف باب من قام یخ زکریا ہوا علی الجویجی النوفوی ابن کثیر و محمد بن عبد اللہ بن عبد القیس بن محمد مالک الامام الباقی ابی حازم اسلمہ باب
الاستواء الخ سیکان ہوا لادی البصری حماد بن زید بن و ہذا لادی بہ حل للغات و حضر ظر اخی النقی قایم مینہ الشکر من الاقامۃ فخلص ای فرغ من شق الصفون صفق الصفیق و شک زدن نائبہ اصحابہ ۵

على هذا فالمناسبات من يحل قوله اذا اغتسل من الحجابة على معناه اذا فرغ من الاغتسال وكذا يحل قوله عند الغسل عند الفراغ منه اذا استمال لطيب قبل الاغتسال غير معهود وانما المعهود استعماله بيد لكن الصحيح ان الحل لا نوع من الانواع لما في الاغتسال وقد ذكر كلامهم لطريق كلام المصنف على هذا الصحيح لان كلامه ايج ما ذكره تحلف والله تعالى اعلم وعلى هذا فخرن الحديث تفسيره في حديث عائشة السابق، ثم يصيب على رأسه ثلاث غرغرة وفي حديث جابر اربع ثلاث اكف وحاصله ان القعد كان لا يستيعب بالالتكرار فاثبات التكرار في الغسل مشكل والا اقرب لوجه كذا نص عليه الامام البخاري والله تعالى اعلم اهـ وسدى قوله بالبطمضة والاستنشاق اى انها من غسل الجعابة اعين كونها واجبة ام لا اذ دلالة الحديث الباب على الوجوب ولا على عقد وقيل اراد بيان عدم وجوبها لان في بعض روايات الحديث ثم توضأ وضوءه للصلاة فدل على انها

٥٤ قوله تشبثون من التسمية وبى استمال القائلين على سمت واحد ويراوها انما ساء الخلل الذى فى الصف على اسمائى كذا فى العين ٥٥ قوله وانما نحن - اى يكون الواقع احدا الامر ين يريد ان كلا يعرف وجهه من الآخر ويوقع بينهم التباين فان اقبل الوجه على الوجه من المودة والالفة وقيل انادها تحويها الى الاداء وقيل تغيير صورة الى صورة اخرى ٥٦ قوله فاني اراكم غلفت نظري - الغاء تحية التسمية واثارة الى ان سبب الامر بذلك انما هو حقيقة منكم خلافه ولا يخفى ذلك من زنى ارى من غلفت نظري كما ارى من بين يدي ثم ان هذا يجوز ان يكون اذا كا خاضعا بالنبي صلى الله عليه وسلم مستغفرا لغيره لا العادة او خلق له عين وراة لم ير من يهاك

ان مسناه لاظم وهذا دليل لاحاجة اليه بل على ذلك على ظاهره اولى
قال احمد وجها للعلماء والامتناع لمن العقل وورد بلاشروع فوجب القول
به والمطابقة للترجمة في لفظ التسوية في الاول ظاهرة وفي الثاني
باجتماع الامر بما قامت الصفوة هو الامر بالتسوية اما قوله لا لا
واجب بانك اذا اشار بذلك الى ما في بعض طرق الحديث ما يدل على ذلك
وقد روي عن محمد بن عثمان قال في قوله لا وانما في قوله لا في نسخة
كسر الراء الجني الغريق والمبطون هي صاحب لاسهل ما دس به استقانا و
اختلاف اوسن يوت بدلا لفظه مطلقا اقوال والمطون اي صاحب لاسهل
اصحابه في ديار عام والهميم بكسر الهمزة المهملة مفتاح السهم وكن
والهميم بجمع الباء وخرج **قوله** من حسن الصلوة وفي الحديث
الآتي في هذا الباب من رواية انس فان تسوية الصفوة من اقامة
الصلوة فتوجيه المطابقة بين الترجمة وحديث الباب من حيث ان المراكز
الحسن هو الكمال لان حسن الشيء زائد على حقيقة اثنين فقد مر هذا اللفظ
في الترجمة فكذلك الباب اقامة الصف من كمال تمام الصلوة اوسن حسن تمام
الصلوة والاختلاف ان تسوية الصف ليست حقيقة الصلوة وانما هي
من حسنهما وكما لها وان كانت هي في نفسها سنة او واجبة او مستحبة على
اختلاف الاقوال وكذا الكلام في حديث انس وروى في رواية ابى داود
صغونكم فان تسوية الصف من تمام الصلوة كذا في المعنى وقول ويحيى
سنة صلوة عن ابى حنيفة والشافعي والكل وزعم ابن حزم ان فرضه ان
واقامة الصلوة فرض وما كان من الفرض فهو فرض انتهى **قوله**
منذ يوم - بوزهر ما يدا كر كبري في التعليل لكن قال في مصابيح الجاه
انما ظاهره ان النظم حركات الاعراب وليس كذلك فان الموضع هنا
حركة ز يلقاها **قوله** لا يتقيون الصفوف فان قلت
الاكثر رتبة على ترك السنة فلا يدل على حصول الاثم فكيف المطابقة
بين الترجمة واحديث الجيب باحتمال ان المؤلف اخذ الوجوب من
صفة هذا امر في قوله سواء ومن عموم قوله صلوا كما يتقون اطلاقه في معنى
الوعيد على تركه فخرج عنه بهذه القرائن ان التكرار اسنادا وقع على
ترك الواجب اما جمهور فقوا لا لا كرا ليس بمعنى المزية بل هو التخليط
والتعريض على الاتمام كذا في الكرماني والقسطلاني ويكنى لغوية ما ذهب
اليه الجمهور من نفس الحديث وهوان ان سالم لم يرم به عادة الصلوة
فلو كان التسوية واجبا لوجب الامر بالعادة فظهر ان الكما ناس كل
من اجل ترك السنة لا الوجوب **قوله** قال عتيق بن عبيد
ضم الهلة وسكون الفاء اخو عبيد بن عبيد الرازي لا اسناد الذي
يقله ويكنى عتيق بن ابى الرجال بشدة الهلة اراد بذلك هذا الطريق بيان
معنى بشر بن يسار من اسارع **قوله** قال النعمان بن بدير بن
سعد ابو عبد الله المدني صاحب رسول الله داين حاربه وهو اول ملوك
لدى الانصار بعد قومه مسلم واختلفوا في مساعده مسلم انتهى

اسماء الرجال

باب حمزة الصفوف الواليد هو الطيالى شقيقه هو ابن الحاج
ن الورد الشكلى عمرو بن مرة الجبلى سالم بن ابى محمد رافع النطغانى
ن عثمان بن بشير بن سواد نضارى ابو محمد عمر الدين عمرو المقرئ القند
مد الوارث هو ابن سيد البصرى عبد العزيز بن مهيىب البنانى
باب اقبال الامام الاحمدين ابى رضاء النهرى مؤلف بن عمر الادامه
بول زائدة بن قدامة بعن القاف وتخفيف الدال الهللة اتفقوا الوصلت
بولى حميد بن ابى حميد العلوى بن مسمى ابو حميد البصرى باب الصف
دل ابو عاصم الضحاك بن مخلد سقى مصنف امولى ابى بكر بن عبد العزيز
فى صالح ذكران الطمان باب اقامة الصف ابو محمد الشعر بن محمد السند
مد الزقاق بن همام الصفحاني معمر بن راشد البصرى بهام من بهام بلفظ

عالم من التسمية ابن كامل الصنعاني البواكير هشام بن عبد الملك شعبة بن
 هذا التقليل الوصول عند محمد بن مسند باب الرقاق الخمر ومن قاله الخمر
 ابن ابن عباس وحل للغات مع اسم فعل مستعمل في موقع
 ثل الباقي يتكلم غل الغرق كمن بمعنى الغرق المبطون من يوت جاز

[illegible]

بن عمرو والملك قتادة بن دعامة بن قنادة باب اثم الزموا من اسد المروزي نزيل البصرة الفضل بن موسى المروزي وقال عتبة اخو سعيد بن عبيد وليس بعقبة بن ابي ابي
ابن ابراهيم بن موية ابو عتبة بن ابي حميد الطويل البجلي باب البصري باب افقام الزل الخ فقيته بن سعيد بن ابي شاذان ابو بن عبد الرحمن العطار عمرو بن دينار ابو محمد الملك كريب بن ابراهيم بن
ابن معاوية السكت والتذكير والتايف في سواد النسون كسوية الصنفون اعتدال القانين على سمت واحد وقيل المراد به سد النخل لولمقة بين القانين اقيموا العلموا انما صوابى تصاصوا
مطلقا وقيل صاحب الاسهل اوسن هاستقا واذا تخلخ المطعون من مات في الطاعون فهو اربا العام الهد مردى كسر الدال وهو من مات بالهدم ويسكون الدال م

ولما كان المقصود من هذا التعذر هو الاستيعاب لا تكرار الغسلان كيف ولو كان التكرار هو المراد لما اكتفى في الإيمان واليسار واحد فمقتضى الجمع بين هذا الحديث
 لمركان يكتفى في الاستيعاب بثلاثة أكت والنساء تكررة شعورهن يزود على ذلك بشئ والله تعالى أعلم قوله الله أحق أن يستحيا منه) أي فيستقر لئلا
 أن يستتر منه بحمل من على التعليل والافتقار إلى الحائض من رديته مستحيل فإنه تعالى يبعثها في السماء وما تحت الثرى ويعلم السر وأخفى ولو كان الثوب
 (قوله) فقالوا والله ما يمنع موسى الخ) هذا الاستنباط منه دليل على أن النظرة إلى العورة كان جاثرا في دينهم إذ لو لا ذلك لما حيلوا قتر موسى على أنه عيب

الجزء ٣

نیکو
پسندید
زهره
چینی
استونک

فَمَا لَمْ تَرْفَعْ فَاطِمَةَ الْقِيَامَةِ
الْمَصْدِيقِ

جَسَدِهِ
وَأَنفُسِهِمْ
وَأَنفُسِهِمْ
وَأَنفُسِهِمْ

فرایت
ابن زیاد

قلنا بما
فلاك

وہو رسوا

فَقَالُوا تَنَاوَلْ

تكملة
منازل

نعمت قند
بیلہ

خبرنا
از انسا

عبد الشون مخبر

لیشکری قیادت
تقطف وہی الع

۳. بچھڑامی یکسر و منہ الحطۃ لانہا حطھم یا یبقی فیہ تناولات التناول الاخذ بالکف :

اسماء الرجال

والله تعالى أعلم | قوله غيران لا تطوفى بالبيت في سحر القسطلاني في
الما سبق | ولا فرق بينك وبين الحاج غيران لا تطوفى في
الطواف الا ان يجعل الاستثناء منقطعاً فيلزم مخالفة الأصل
وفي هذا المذهب فكان المراد بالطواف هو ما يتبعه والسبع من مواضع

(كتاب غيصة) وقوله وحديث النبي صلى الله عليه وآله في علي بن أبي طالب (عليه السلام) أن سبي ولداً أو امرأة بولدهما نوع الإساءة
 غير أن تطوي فلا زالت أو هي بغير الاستثناء والطواف من جملة ما يقضي الحجاج قلت يمكن ابقاء ما على معناها على أنه استثناء عما يفهم من
 الظاهران المتعويبان الفرق لا الاستثناء عما يقضي الحجاج والا فليقل غير الطواف لا غير طوافك بالانصاف إذ طوافها ليس مما يقضي الحجاج وانما هو
 من وجهين من جهة زيادة لا ومن جهة انقطاع الاستثناء والله تعالى أعلم ثم ظهر هذا الحديث يقتضي أن لها السعي قبل الطواف وهو خلاف ما ثبت

ح ابزاری سے کون سے ان کو دے گی۔ ان کے نام و نمبر

[illegible]

باب الاسماء الرجال
هو سلام بتشديد اللام ابن سليم الحافظ الكوفي اشعث بن سليم
يرى عن ابي سليم بن الاسود الحارثي الكوفي ابو الاشعث مشرق
هو ابن الاجدع الهذلي الكوفي قتيبة بن سعيد اشعث الزهري
محمد بن سلم بن شهاب عروة بن الزبير اب بل يثفت الخ
وقال سهل ما وصله المؤلف من حديث في باب من دخل
يوم الناس قتيبة تقدم الآن الليث بن سعد الام نافع
مولى ابن عمر موسى بن عتبة صاحب المغازي وما وصله سلم
من طريق يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخ وروى المعلى
الليث تقدم عقيل بن خالد الليثي ابن شهاب هو الزهري

المجلد الاول

1.5

الجزء

له قوله تيسر معك يدل على ان الفرض مطلق ووجهية واضحه للمعية على عدم فرضية قراءة الفاتحة اذ لو كانت فرضا لامر مسلم لان المقام مقام التسليم والبيان كذا في الجيني قال النووي اما حديث ما تيسر فمحمول على الفاتحة فانهما تيسرة او ما زاد على الفاتحة بعد ما وعطس عن مجزئ من الفاتحة قال الجيني هذا تيسيرة لذية بالحكم وكل هذا خارج عن معنى كلام الشارع اما قوله فالفاتحة تيسيرة فلا يدل عليه ترتيب الكلام اصلا لان ظاهره وتناول الفاتحة وغيره ما يطبق عليها اسم القرآن وسورة اخذ اكثر تيسر من الفاتحة فما معنى تعيين الفاتحة في التيسر وبذا حكم بلا دليل واما قوله او على ما زاد على الفاتحة حتى يكون قوله تيسر والا على ما زاد على الفاتحة ومع هذا اذا كان ما سوا ما زاد على الفاتحة يجب ان تكون صحيح لان ليس في الحديث شيء يدل عليه انتهى ١٢ له قوله يطول

المجلد الاول ١٠٥ الجزء ٣

في الاول الخ- استدلال بمحمد بن علي بن الاودي في الثاني في جميع

المسجد فدخل رجل فصلى فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد وقال ارجع فصل فانك لم تصل فوجع فصله
 كما صلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل ثلثا وقال والذي بعثك
 بالحق ما احسن غيري فعلمني فقال اذا قمت الى الصلوة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن
 راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل في صلاتك كلها
 باب القراءة في الظهر حل ثنا ابو الثمان قال حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن مجهر عن جابر بن سمرة
 قال سعد كنت اصلي بهم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة العشاء لا اقوم عنها اركع في الركعتين
 واحذف في الركعتين فقال عمر ذلك الظن بك حل ثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن عبد الله
 ابن ابي قتادة عن ابي عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين الاوليين من صلوة الظهر بفاتحة
 الكتاب وسورتين يطول في الاولى ويقصر في الثانية ويسمع الآية احيانا وكان يقرأ في العصر بفاتحة الكتاب
 وسورتين وكان يطول في الاولى وكان يطول في الركعة الاولى من صلوة الصبح ويقصر في الثانية
 حل ثنا عمر بن حفص حل ثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني عمارة عن ابي معمر قال سألنا
 خبابا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلنا باي شيء كنتم تقرءون قال باضطراب
 الحية باب القراءة في العصر حل ثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن عمارة بن عمير
 عن ابي معمر قلت لخباب بن الازدي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلت باي
 شيء كنتم تعلمون قراءته قال باضطراب الحية حل ثنا المكي بن ابراهيم عن هشام عن يحيى بن ابي كثير
 عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابي عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين من الظهر والعصر
 بفاتحة الكتاب سورة سورة ويسمعنا الآية احيانا باب القراءة في المغرب حل ثنا عبد الله بن يوسف
 قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال ان امر الفضل
 سمعته وهو يقرأ والمرسلات عروفا قالت يا مكي لقد ذكرتني يقرأ هذه السورة انها اخيرا سمعت من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب حل ثنا ابو عاصم عن ابن جبر عن ابن ابي مليكة عن
 عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم قال قال لي زيد بن ثابت ما لك تقرأ في المغرب بقصار وقد سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بطول الطويلين باب الجهر في المغرب حل ثنا عبد الله بن يوسف قال
 اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن محمد بن مجيب عن ابي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب
 بالطور باب الجهر في العشاء حل ثنا ابو الثمان قال حدثنا معمر عن ابي عن بكر عن ابي رافع قال
 صليت مع ابي هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسمع فقلت له قال حدثني خليف ابي القاسم صلى الله
 عليه وسلم فلا ازال سجد بها حتى افكاه حل ثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبه عن عبد الله قال سمعت البراء ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان في سفر فقرأ في العشاء في احد الركعتين بالثنتين والثلثون باب القراءة في العشاء في العتمة

رئيس باب القنطرة في المغرب عبد الله بن يوسف هو التتيسي مالك الامام الامسي الملقى الامن شهاب هو الزهري ابو عاصم الضحاك التتيلي ابن جبرئيل عبد الملك
ابن الاحول عروة بن الزبير بن العوام باب المجر في المغرب رواة الحديث هو ادم ابا باب المجر في العشار ابو النعمان هو محمد بن فضل السدي عن ابيه سليمان بن
نفع الصلغ الملقى ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي شعبة هو ابن الجراح بن العود الملقى عدي هو ابن ثابت الانصاري البراء هو ابن عازب بن الحارث الانصاري

اسماء الرجال

باب القراءة في الظاهر أبو النعمان محمد بن الفضل السدي
أبو عوانة الوضاح البشكري الواسطي عبد الملك هو الكوفي
جامع من مرة هو العامي الصعالي ابن الصعالي قال سعد طبر
ابن الخطاب الوضوح هو الفضل بن كيسان الكوفي شيبان هو ابن
عبد الرطن الخوي الكوفي أبو ابن أبي كثير الوضوح البجلي عمر بن
خضف بن جذات بن قنقش الكوفي الأعشى سليمان بن مهران
الكوفي عمارة هو ابن عمير بن عيسى بن أبي معمر عبد الله
ابن مخيرة السدي حبيب أبي ابن الأثارت رباب
القراءة في العصر محمد بن يوسف البكدي أبو أحمد مسغين
هو ابن سيد الثوري قتالي القسطلاني هو ابن عيسى
الأعشى سليمان المذكور عمارة هو ابن عمير الكوفي أبي عمر
عبد الله الكوفي بن إبراهيم بن بشير بن فروة البجلي هشام
هو الحسوي يحيى أبو نصر البجلي عن أبيه أبي قتادة الحارث بن
بن عبد العزيز بن جريج ابن أبي طيعة زهير بن عبد الله
أرفان التميمي أبو معمر البصري كبر هو ابن عبد الله المديني أبي رافع
مل اللغات كآخره ناقص - أذكر أن اسكن - أخذت

والبيان ولما حمل على التقديم والتأخير وكان اعتبارا راسخا بمعنى أطلق قيا بأية تنكير حرضا وأيضاً المتعارف في إطلاق التسمية بمحض الإطلاق وهو ان للمفعول مثاني للتسمية يكون مطلقا على المفعول الاول دون العكس كما هنا لا يخفى ذلك على من تتبع منطاة فصاحله ان التسمية مع مفعوليه يجعل عبارة عن الإطلاق لان اللفظ يسمى بربا به اطلاق فاعلمه قوله في فور حضيضها متعلق بأمرى مهيا بذكر لك في هذا السالفة لا بشيء ولا بدل المقصود بيان ان كل ما يشترى في فور الدم ما فوق الاراء ايضا فكيف في غيره وهو الموافق كحديث ميمونة النسل بعد الحديث وليس المقصود بيان انه لا يباشر في غير الفول بل ان اراد الله تعالى علمه قوله فاني اريد ان يكون الظاهر ان المراد ان يكون لا المخاطبة بالخصوص بل ان يمكن انهم اكثر اهل لنا وايضا لو كان كذلك لما نفعهم الصدق لان يقال للصدق لا للتخفيف لا للغير من الدخول والمرجو من فضل الله تعالى وقته انه لا يدخل منهن واحدا في النار وبه اذ فهم طيسهم

ص ۴۴ حاشیة السنہ

مندی

له قوله حتى الصلوة - بالرفع لان حتى ههنا غاية لما قبلها بزيادة كما في قولهم مات الناس حتى الامم يكون ارتقاء على الابتداء وخبره محذوف اي حتى الصلوة شكوك فيها ٣٤ ع ٥٥ قوله ولا الوعد الهمة وهم الامم اي الاقصر
في ذلك وسبق حتى الحديث بطول باب وجوب القراءة لام ٣٥ قوله قالت ام سلمة هذا التعليق اسناده البخاري في كتاب الحج بلفظ طفت واد الناس وابني مسلم يعلو ويقرب بالطور ليس فيه بيان ان الصلوة حج كانت
لكن تبين ذلك من رواية اخرى من طريق يحيى بن زكريا عن هشام بن عروة
عن ابيه ولفظ قال اذا ايمت الصلوة فليصنع فطوته وكذا أخرجه
الشيخ في كذا في الفتح وايضا قال في الخبر الجارى فيه دليل على ان
الترجمة شارحة للحديث انتهى ٣٦ قوله في كل صلوة قرا -
ليصنع الجمل ليس يجب ان يقرأ القرآن في كل الصلوات لكن
بعضها بالسر وبعضها بالسر فاجزأه رسول الله صلى الله عليه وسلم
بجهرته وما ستره اسراره ويروى يقرأ على صيغة المعلوم
اي يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويروى يقرأ بالنون بلفظ التكلم اي
من لقرأ ومطابقة لترجمة باعتبار دخول النون في عموم كل
صلوة وفيه دليل من انكر وجوب القراءة مطلقا وعلى من انكر
وجوبها في الظاهر والصريح ٣٧ قوله اجزأت من الاجزاء
وهو الا اذا كان في السجود التسمية واستدل به الشافعية على
استجاب ضم سورة الى الفاتحة وهو ظاهر الحديث ومن اصحابنا
يوجب ذلك وقد روت في رواية اخرى كثيرة منها ما رواه ابو حمزة
قال صلى الله عليه وسلم سلم الصلوة الا بقائمة الكتاب وسورة
سها رواه ابن عدي في الكامل وهو اه الترمذي وابن ماجه
ودروى ابو داود وقال امرئان نقرأ تحت الكتاب واما سر
ورواه ابن حبان في صحيحه ورواه احمد والبخاري في مسندهما
ودروى ابن عدي عن حديث ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تجزى المكتوبة الا بفتح الكتاب وثلاث
آيات فصا عدا يعني كذا ٣٨ قوله سوق عكاظ كخراب
بالصرف وعدم سوق بعمر ابن مخنف والطائف كانت تقوم
بالل في القعدة وتستمع من يوافيها من قبائل العرب
فيتمتعون اي يتفادون ويتناشدون وادناه كذا في كذا
علم النحو ع ٣٩ قوله وارسلت عليهم الشهب فاحصر
الحديث يدل على ان الصلوة حدثت بعد نية فبيننا وقالوا
كانت الشهب قليلة لفظا مراما وكشفت بعد البعثة وذكر
الكرواني وكذا نقل الحسن عن الزهري ٤٠ قوله وكنت
يريد ان اسر القراءة لا ان تقرأ فاد صلى الله عليه وسلم
لا يزال اما ما قبله من القراءة فمع قوله تسلم النبي صلى
الله عليه وسلم فيما امره وكنت فيما امره جهر في بعض
وترك في بعض وفيه المطابقة ٤١ ع ٤٢ قوله سورة
قبل سورة وهو ان يحمل سورة متقدمة في ترتيب المصنف
متأخرة في القراءة ٤٣ ع ٤٤ ظرف مكان والعال في فيه
قالوا ويرى تتشاولوا قالوا مل رجوا مقدرا لغيره المذكور
بعده ٤٥ ع

اسماء الرجال

مسدود هو ابن مسرود الاسدي البصري يروي عن يونس بن
البرماني البصري القتيبي سلمان بن مسرودان بن مسرودان
عبد الله المزني ابى رافع هو نفع الصانع باب
القراءة في العشاء ح ٤٦ ح ٤٧ بن مسعود بن صفوان السلمي
الكويتي مسعود بن كدام الكوفي عدي بن ثابت
الانصاري الكوفي باب يطول في الايام لسعد
هو ابن اياس السدوسي مسدود ابن مسرود البصري
اسماعيل بن ابراهيم بن علي بن جبريل بن جبريل
ابن عبد الله بن جبريل بن جبريل باب الجهر بقراءة سورة الفجر
قالت ام سلمة هذا فيما وصل المؤلف في الحج مسدود تقدم
الوجوه انه هو المؤلف الشكري ابى بشر هو جعفر
ابن ابى وشية وام ابى وشية اياس مسدود بن مسرود
اسماعيل هو ابن علي وامه ابو داود ابراهيم المسدود
قريب اليوب التميمياني عكرمة مولى ابن اسباب
سوق عكاظ بنم الهمة وتخفيف الكاف آخره بميمه بالهرف ودهم
نحلة غير منصرف للعلمية والتأنيث موضع على يمينه كذا سورة تدوة ٤٥

المجلد الاول

الجزء

حل ثنا مسدود قال ثنا يزيد بن زريع ثنا النعمان بن بكوع ابى رافع قال صلى الله عليه وسلم مع ابى هريرة العتمة فقرا اذا
السماء انشقت فبحر فقلت ما هذا قال سجدت فيها خلف ابى القاسم صلى الله عليه وسلم فلا ازال مسجدا فيها حتى
القاء باب القراءة في العشاء حل ثنا خالد بن يحيى ثنا مسعود بن عدي بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سمع البراءة قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء باليتين والزيتون وما سمعت احدا احسن صوتا منه او قراءة باب يطول
في الاوليين ويخبر في الاخيرين حل ثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبه عن ابى عون قال سمعت
جابر بن سمرة قال قال عمر لسعيد لقد شكوك في كل شيء حتى الصلوة قال اما انا فامد في الاوليين اخبر
في الاخيرين ولا التوا اقتديت به من صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صدقت ذلك الظن بشاوا
خلق بك باب القراءة في الفجر وقالت ام سلمة قرا النبي صلى الله عليه وسلم بالطور حل ثنا آدم قال حدثنا
شعبة قال حدثنا سيار بن سكرية قال دخلت انا وابى علي ابى بركة الاسلمي فسالناه عن وقت الصلوات
فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر حين تنزل الشمس العصر ويرجع الرجل الى قصي المدينة
الشمس ح ٤٦ ونسيت ما قال في المغرب لا يبالي بتأخير العشاء الثلث الليل لا يجب النوم قبلها ولا الخش
بعد ها ويصلي الضحى فيصير الرجل فيعرف جليسا وكان يقرأ في الركعتين او احدهما ما بين السنتين الى المائتين
حل ثنا مسدود قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال خبرنا ابن جزي قال اخبرني عطاء بن رباح ان ابا هريرة
يقول في كل صلوة يقرأ فيها اسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعناكم وما اخفى عنا اخفينا عنكم ان
لم نرد على امر القرآن اجزأت وان ردت فهو خير باب الجهر بقراءة صلالة الفجر وقالت ام سلمة طفت وراء
الناس النبي صلى الله عليه وسلم يصلي يقرأ بالطور حل ثنا مسدود قال حدثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن عكرمة
ابن جبير عن ابن عباس قال نطق النبي صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ و
قد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء واسلمت عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم
قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء واسلمت علينا الشهب قالوا ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شئ حدث
فاضربوا مشارق الارض مغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء فانصرفوا ولئلك الذين
توجهوا نحو تهامة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي باصحابه صلالة الفجر فلما
سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء فهناك حين رجعوا الى قومهم
قالوا يا قومنا اناسمعا قرا انما نجيبهم الى الرشد فامتابوا ولكن شرك ربنا احدا فانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم قل ادع الى ما اوحى اليه قول الحق حل ثنا مسدود قال حدثنا اسمعيل قال حدثنا ابو جعفر عن
عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما امره وسكت فيما امره ما كان ربك نبييا ولقد كان لكم
في رسول الله اسوة حسنة باب الجمع بين السورتين في ركعة والقراءة بالخواتيم وسورة قبل سورة وباول
سورة وتذكر عن عبد الله بن السائب قرا النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنين في الضحى حتى اذا جاء

حل اللغات لا الوعد الهمة وهم الامم اي الاقصر -
سوق عكاظ بنم الهمة وتخفيف الكاف آخره بميمه بالهرف ودهم
نحلة غير منصرف للعلمية والتأنيث موضع على يمينه كذا سورة تدوة ٤٥

ابن الظاهر فحاجا كثير من غير الصعابيات ودخلوا من ابتداء في الجنة فلو دخلت معصية في النار للزوم فضل غير الصعابية على الصعابية الا ان يقال ان النجاة في الابتلاء فضل جزئي فلا يمنع من الفضل الكلي فافهم قوله
(ذهب) من الاذهاب المتعدي على قول من جوز بناء اسم التعصبل من باب الافعال واللام للتعوية ويمكن حملها من الذم ما لا يلزم من اللام معصية بآء التعدية والله تعالى اعلم قوله من نقصان عقلها وفي الشافعي
نقصان دينها لا يخفى ان الاول منشؤه نقصان العقل ولكن الثاني ليس منشؤه نقصان الدين بل نقصان الدين ينشأ من الثاني فما معنى الكلام ويمكن ان يقال المراد نقصان الدين من حيث الارادة والتقريب وهو
سبب للثاني فتأمل فان قلت انهم في ترك الصلوة والصوم في طاعة الله تعالى قلت لكن اجزأ ليس كاجر الصلوة والصوم كان له اجر وليس كل طاعة تساوي طاعة اخرى في الاجزاء مسدود قوله اربعة اشهر وعشرا

١٤ قوله كذا جاء به ممر - اى قال سيفان سائلا على بن عبد الله المذكور مثل الذى روينا عنه انا ورواه ممر ايضا وجملة الاستفهام مقالة قبل قوله كذا فاجاب على بن عبد الله بقوله نعم وقوله اى قال سيفان واشار
١٥ قوله كذا قال الزهري اى كذا قال ممر وكذا قال الزهري ذلك الحمد اى بالواو وليس اشارة الى ان بعض اصحاب الزهري لم يذكر الواو في ذلك الحمد كما وقع في رواية
 التى حفظ ممر عن الزهري حفظا صحيحا مضبوطا

عن ابن الزهري رحمه الله قوله من غفلت عن الزهري انما قال فحش من شق الامين فلما خرجنا من
عند الزهري قال ابن جريج وهو بعد الملك بن عبد العزيز بن
ابن جريج مرس **قوله** وانا عنه - اي قال ابن جريج انا
كنت عند الزهري فقال فحش ساقه الامين فقولا وانا عنه جمله
حالته من فاعل قال مقدرا اذ قد بره قال الزهري وانا عنه
كذا في الكرماني وغيره قيل هذا قول سليمان والضمير ج عالمي
ابن جريج الى الزهري ورحمته العيني وصاحبه فتح الباري وقوله
فحش ساقه الامين مقول ابن جريج كذا في الخيرة الجارية قال العيني
ومطابقة الحديث في قوله واذا سمع قاسمدا والان يكونه مصلة
عليه وسلم لان شتا على الفضل وهو الهوى وعلى القول وهو التكبير

کہا مرے حدیث ابی ہریرۃ مفصلاً انتہی مستحباً ۴۵
 قولہ نزل تمارون۔ بلطف الجمع من المفاعلة وفي بعضها من التماس
 بحذف الهمزة التامین فالمازلة الجاءة علی وجه الشک الیہ
 ومعنی التماسی الشک کذا فی العینی ۲ **۱۵** قولہ فانکم
 تروہ ای ترون الشک کذا ای بلامرئہ ظاہراً علیاً ولا یلزم منہ
 المشاہدۃ فی الجہتہ والمقابلۃ وبجسودج الشاع و نحو لانہا
 امور لازمة للروایۃ عادیۃ لا علیاً ۱۲ ک **۱۶** قولہ لایستہم
 وفی ردایۃ اخری فیانتہم فی غیر الصورۃ الی یسرون فیقولون
 نعوذ باللہ منک ۱۲ ع **۱۷** قولہ فیانتہم اللہ عزوجل۔
 ای فی الصورۃ الی یفرون ۱۲ ک **۱۸** قولہ سلم سلم۔ ہذا من
 الرسل لکمال شغفہم ورجہم لملکت ۱۲ ک **۱۹** قولہ کلا یب
 جمع کلوب کنوہ حدیدۃ لہ شب یلقی بہا الہم ۱۲ مجمع البحار **۲۰**
 قولہ یخردل۔ ای یقطع صنادیق الی قال غردت الہم بالدار الذال
 ای قطعت قطعاً صنادیق الدار الذال لقطع کلاب الشر اذ حتی بہوے
 الے النار ۱۲ ع **۲۱** قولہ کما تبنت الجبۃ بکسر الجیمۃ وشتا
 البصرۃ ای یزدو البصر ۱۲ ع **۲۲** قولہ یل یسل ہو ما یجی بہ السبل
 من طین او غبار وغیرہ بمعنی محمولۃ فاذا انفتحت لہ جہۃ واستقرت
 علی شطہ مجرے السبل فانہا تبنت نے یوم ولیسۃ فنبہ بہا سرعۃ
 عود ابدانہم لہم بعد احراق النار لہا ۱۲ مجمع البحار **۲۳** قولہ
 قشبنی۔ ای کسنی وکل موسم قشیب ہو یبلغ الشین بمعنی متغذۃ ونے
 اللغۃ مشدودۃ ۱۲ مجمع **۲۴** قولہ ذکا وہا۔ ہی مشدۃ وخرج الناز
 اے لہا واشتخا لہا وخذۃ واجہا ہو یبلغ بمعنی وقصر اشہر
 لغۃ والمذ اکثر وادایۃ ۱۲ مجمع البحار **۲۵** قولہ بل سمیت
 ببلغ السین وکسر الیۃ شاذۃ قال الکرمانی فان قلت کیف یبلغ
 ہذا من اللہ وہو عالم بالکان وما یكون قلت معناه یا بنی آدم انکم
 لہا عہد نقض العہد منکم فانتم احقار بان یقال لکم ذلک ۱۲ ک
۲۶ قولہ ما عند رک۔ ہو فعل التجب والخذ ترک
 الوفا ۱۲ ک **۲۷** بلغ سین وکون میں بہلین بہت
 لہ ترک عظیۃ من کل الجوانب ۱۲ ک **۲۸** ما بعد الوقع

انسانماء الرجال،

البوالیمان الحکم بن تالی الحمصی شعیب هو ابن ابی حمزة
 اناموسی مولاهم واسم ابيه ویتار البو بشر الحمصی سید
 ابن السیب بن حسن بن ابی دهب بن عمرو بن عابد بن
 عمران بن مخزوم القریظی الخزرجی قال ابن السدی
 لا اعلم فی السبعین اوسع علما منه ۛ ۛ ۛ
 حل للغات تمآرون بضم التاء والراء من الممالاة
 وهی الجادلة وللاصیلی تمآرون بفتح التاء والراء واصله
 تمآرون ای بل تشکون الطواغیت جمع طاغوت وهو
 الصنم ونحوه یضرب الصراط ای یهد الصراط علی جهنم
 بین ظهري جهنم ای علی وسطه یجوز یضی کلا لیب جمع
 واصل اسیل هو ما یجئ به السیل الذکا ۛ هو شدة وج

هَكَذَا
قَالَ سَفِينٌ
وَهَكَذَا

فليتبّع
في رايه الشمس
بما رسول الله

تاجیک

فَتُخْطَفُ

بني
امحشوا

مُقْبِلٌ
مِنْ قَدِّ

مَا شَاءَ

والمواثيق

لَا كُفْرَ

فہرست

العهد والمواثيق

[illegible]

حجة قبل الحزب كله بنحو الامر على ان التيميم غير مشروع مع القدرة على استعمال الماء فلا بد له من الماء معتبر لما عرفت من ان مقتضى ذلك وحديثه في الحديث دل على ان التيميم مشروع في المحضر عند فقد الماء لغير الصلوة وكذا الصلوة
 او دليل على الفرق بينهما بل الحاجة في الصلوة التلويحية الطهارة لها اذا اشترع تعذيبها مع قلة الحاجة فلها مع كثرة الحاجة بالاقوى وحديث قوله تعالى وان كنتم مرضى او على سفر ليس لتختصموا بل لان الحاجة عادة لا
 تكون الا لكفاك والله تعالى اعلم قوله انما على كفاك هكذا تجد استدلال المصنف بهذا الحديث على عدم لزوم الذراعين في التيميم في موضع وعلى عدم وجوب الضربة الثانية في موضع آخر كذا سيحى في روايات هذا الحديث انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم قد مر في هذه الواقعة الكفاين على الوجه فاستدل به القائل بعدم لزوم الترتيب فنعلى القائل بخلاف ذلك يقول ان هذا الحديث ليس مسوقا للبيان عن الضربات ولا للبيان تحديد اليد في التيميم ولا

له قوله قبل يذكره ربه - اي قبل الشريك الماني و هاتان الجهتان اعني قبل يذكره بدل من قوله قال الطهارة و من زود وجه الجمع بين رواية الى هبرة و الى سعيد هو انه سلم العلم اوله بان في حديث الى هبرة ثم لم يزل
تسالي فتراده فاخبره النبي صلى الله عليه وسلم ولم يحسنه ابو هبرة كذا في الكرماني و اعني ٣ له قوله ان سيد علي سمعه - ارجع به احمد و احمي على ان من ترك اليهود على من الاعضاء السبعة لا يجسر و وهو اصح من قول الشافعي فيساق
المتاخر و خلاف ما ترجمه الرازي و كان ابن ابي ماسد
القول ١١ ع له قوله لم يكن بلغ ايسار و كسر
النون و فيها اي لم يقوس ظهره فان قلت كيف كان
على الترجمة قلت العادة على ان وضع الجبهة انما هو
باستحسان الاعظم الستة الباقية قابضا هذا ما قاله
الكرماني قال اعني قلت هذا لا يتكلمون تعسف والوجه
فيه انه اذا ورد هذا الحديث في هذا الباب لا يشارة
بان السبعة بالجبهة و اوضح في الوجه بان بقية
الاعضاء و ليست الم يختلف في وجوبها بالجبهة
و اختلف في غيرها من بقية الاعضاء انتهى ١٢ ع
قوله و اشار ربيده الخ - يدل على انه سلم موسى
بين الجبهة و الالف لان على الالف يستدعيان من
قرنة الحاجب و يشبهان عند الموضع الذي فيه الشايات
و الرامحات و مستطابا ذكرنا سوال من قال
الذكر في الحديث ثمانية اعظم السبعة و ذكره اعني
قال النووي في التواطيف ان الحديث ان الجبهة و الالف
في حكم عضو واحد لانه قال في الحديث سبعة فان جعلنا
عضوين صارت ثمانية انتهى و في المعنى و اما الذين
و الكبريتا و التمدان فمن يجب السجود عليها فقال
النووي في نفسه قولان للشافعي احدهما لا يجب
لكن يجب احتجابا متاكدا و الثاني في يجب وهو الذي
ذكره الشافعي انتهى و قال الكرماني فان قلت امرت
ان اسجد على سبعة يدل على ان الكل واجب اجيب بانه
لا يتحقق ان يكون فيكون يكون بعضه غروضا و الآخر سوتا
و الحديث مخصوص بالمال الا في الخارجية انتهى ١٣ ع
قوله قرعة - بفتح و واحدة القرعة و هي قطع من
السماب رقيقة و قيل هي السماب المتفرق ١٤
ك ع له قوله و ان جبهة - بفتح الهزة و النون
و فيها راسك و دفع الموصلة بعد بالفتحة هي طرف
الالف ك ع له قوله تصديق بالفتح اي لى
اثر الطين و الماء على جبهة هو و تصديق ر و يا ك
ع باب السجود على الالف في الطين كذا لا كسر
و يستعمل السجود على الالف و السجود على الطين و الاول واجب
لما لا يرد تكرار ١٥ ف ع فيه طلب
الخلوة للماء و فيه يكون ارجح للعبث ١٦ ع

اسماء الرجال

باب يبدى قبيرة الخ ابن هريرة عن عبد الرحمن
الاعرج باب يستقبل باطراف الخ باب
اذ لم يتم سجوده الخ هريرة بن يسون الازدي
المعنى ابو وائل و هو في حق سبعة حذيفة
ابن ابراهيم رضى الله عنه باب السجود على سبعة
اعظم الخ قبيرة بن عتبة بن عامر الكوفي سفيان
الثوري طائوس هو ابن كيسان ايسا
شعبة بن الجراح العسكي طائوس هو المذكور
الان آدم هو ابن ابي اياس السعدي اسلم
ابن يونس بن ابي اسحق السعدي ابي اسحق عمرو
ابن عبد الله الكوفي باب السجود على الالف
و يجب عن خالد بن ابي بصير باب
السجود على الالف في الطين موسى بن اسحق
السجود في سام هو ابن يحيى بن دينار
النووي في عني بن ابي كريمة الطائي ايسا بن سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف ابي سعيد هو
سعد بن مالك الخدرى رضى الله عنه و

ثم ياذن له في دخول الجنة فيقول من فيمضي حتى اذا انقطع امنيت قال الله عز وجل من كان
اقبل يذكره ربه حتى اذا انتهت الامانة قال الله لك ذلك و مثله معه قال ابو سعيد الخدري ابي هريرة
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل لك ذلك و عشرة امثاله قال ابو هريرة لم احفظ من رسول
الله صلى الله عليه وسلم الا قوله لك ذلك و مثله معه قال ابو سعيد اني سمعته يقول ذلك لك و عشرة امثاله
باب يبدى ضبعه و يحافي في السجود حل ثنا يحيى بن بكير قال حدثني بكر بن مضر عن جعفر بن زبعة
عن ابن هريرة عن عبد الله بن مالك بن بحينة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى فوج بين يدي حتى
يبدا و يبايض ابطيه و قال الليث حدثني جعفر بن ربيعة نحوه باب يستقبل باطراف رجليه القبلة قاله
ابو حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم باب اذا لم يتم سجوده حل ثنا الصلت بن محمد قال حدثنا مهدي
عن واصل عن ابي وائل عن حذيفة انه رأى رجلا لا يتم ركوعه و لا سجوده فلما قضى صلاته قال له
حذيفة ما صليت و احسبه قال لو مت مت على غير سنة محمد صلى الله عليه وسلم يا ب السجود
على سبعة اعظم حل ثنا قبيرة قال حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس قال
امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعضاء و لا يكف شعرا ولا ثوبا الجبهة و اليدين و الركبتين
و الرجلين حل ثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة عن عمرو بن طاوس عن ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال امرنا ان نسجد على سبعة اعظم و لا تكف شعرا ولا ثوبا حل ثنا مرقا
حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن عبد الله بن يزيد قال حدثنا البراء بن عازب هو غير كذب قال كنت
نصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم فاذا قال سمع الله لمن حمده لم يكن احد منا ظهرا حتى يصنع النبي صلى الله
عليه وسلم جهته على الارض باب السجود على الالف حل ثنا معمر بن اسد ثنا وهيب عن عبد الله بن
طاوس عن ابي عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم امرنا ان يسجد على سبعة اعظم على الجبهة و اشار
بيد على انفه و اليدين و الركبتين و اطراف القدمين و لا تكف الشيا و الشعرا باب السجود على الالف
في الطين حل ثنا موسى ثنا معاوية بن يحيى عن ابي سلمة قال انطلقت الى ابي سعيد الخدري فقلت الا
تخرج بنا الى النخل نتحدث فخرج قال قلت حدثني ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال
اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاول من رمضان و اعتكفنا معه فاتاه جبرئيل فقال ان الذي تطلب
امامك فاعتكف العشر الاوسط و اعتكفنا معه فاتاه جبرئيل فقال ان الذي تطلب امامك فقام النبي
صلى الله عليه وسلم خطيبا صبيحة عشرين من رمضان فقال من كان اعتكف مع النبي فليرجع فاني اريت
ليلة القدر و اتي نبيتها و اتها في العشر الاواخر في و ترواني رايت كافي اسجد في طين و ماء و كان
سقف المسجد جريد النخل و ما تروني في السماء شيئا فجاءت قرعة فامطرنا فصلى بنا النبي صلى الله
عليه وسلم حتى رايت اثرا لطين و الماء على جبهة رسول الله صلى الله عليه وسلم و ارنبت تصدي و رواه

٣ قال ابو عبد الله كان الحميدي يخبر بهذا الحديث يقول لا يتم السجود في الصلوة بل تمس بعد الصلوة لان النبي صلى الله عليه وسلم
رُئي الماء في ارنبته و جبهته بعد ما صلى
حل اللغات يبدى ضبعه ثمانية وضع اي وسط عضديه او الممتين المتين تحت ابطيه و يحافي اي يبعد لا تكف اي لا تمنع لم يحن اي لم يقوس ظهره

بيان علم لزوم الترتيب بل ذلك امر مفوض الى دلالة خارجية و انما هو مسوق لرد ما كرمه عا من ان الحنابلة يستعملون كله و القمعي قوله انما يكفك معتبرا بالنسبة اليه كما هو القاعدة ان القمعي يتر
بالنظر الى زعمه الحنابلة فالحق انما يكفك استعمال تصعيد في عضوين و هما الوجه و اليد و اشار الى اليد بانك و الحاجة الى استعماله في تمامها ليدن و على هذا يستدل على عدم الضرر بان
ولزوم الترتيب و عدمه بادلة اخرى حديث التمهيدية للوجه و ضرورة للذراعين الى طرفين و غير ذلك فانه حديث صحيح كما نص عليه بعض الحفاظ و هو مسوق لمعرفة عدد الضرورات و تحديد
اليدين في غير المسوق لذلك و الله تعالى اعلم اه سندى (قوله فقال اننا لو رخصنا لهم في هذا الاوشك الخ) كانه اشار الى قوله تعالى فلم تجدوا ماء فاعني لم تجدوا و اعني استعماله لكونه مرتباً

قوله ان قال ابو هريرة ان السجود على سبعة اعظم السبعة

في السجود

المجلد الاول

[illegible]

السيد موسى طائوس هو ابن كيسان ابو عبد الرحمن الفارسي باب لايفت توبه موسى بن اسيل التيمي في ابو عمرو الجوزي المصنف في الفقه في حرمين باب التسبيح والدعاء والمزمع مسدود ابن مسعود باب الكف ابو النعمان
مسدود ابن قلابه جده الشون زيد الهجري محمد بن عبد الرحيم المعروف بصاعقه مسجحه لاسم وسكون الهمله ابن كلام عن الحكم بن عتيق والكان ابن عتيق الكوفي عن البراء ابن عازب سليمان بن حرب الراعي حماد بن زيد جهمان ودهم
عن ثابت البناني باب لايفتش بالثوبين ابو حميد الساعدي محمد بن بشار يوحدة مفتوحة فبوجه مسدودة ويقال له ليدنا محمد بن جعفر المعروف بفخر شجرة بن الجراح فتاوة بن صاعقه باب من استوى محمد بن الصبح بلغ
الهله وتشد يد الوحدة الدولابي الى قلابه جده الشون زيد تشره حصل اللغات هنية بضم الهاء وفتح النون وتشديد الشاة التيمية اي تمللا ذراعيه معا يد به

على قوله وان كنتم مرضى او على سفروا المرض ليس سبباً لعدم وجود الماء بل لعدم القدرة على استعماله بخلاف السفر فانه سبب لعدم الوجود لعدم القدرة ان يكون عدم الوجود موجب عدم القدرة فيراد عدم القدرة لكونه مما يترتب على المرض والسفر جميعاً بخلاف عدم الوجود فاذا اريد ذلك فلو كانت الآية شاملة بحالة الجنابة ايضاً لكان شدة الدروسبباً للتيمم في حق الجناب لانها توجب عدم القدرة على استعمال الماء في الغتسال دون الوضوء وهو بعيد فيلزم ان تكون الآية مخصوصة بالحد المصغر كما هو شأن النزيل ولزوم منه حمل قوله تعالى اولاً مستمماً للنساء على غسل البشارة لا الجماع فهذا من رضى الله تعالى عنه اقامة للدليل على تخصيص الآية وتبيين المراد بقوله تعالى لا الا مستمماً لامراضة الآية بمجرد تخجيل كما يتراوى فانه مثله بعيد عن مثله والله تعالى اعلم بكتاب الصلوة وقوله

كيف يعقل على الارض اذا قام من الركعة حل ثنا علي بن اسير قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة
 قال جاءنا مالك بن الحويرث فصر لي بنا في مسجدنا هذا فقال اني لا اصرلي بكم وما اريد الصلوة لكنني اريد
 ان اريكوا كيف رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قال ايوب فقلت لابي قلابة وكيف كانت صلوة قال
 مثل صلوة شيخنا هذا يعني عمرو بن سلمة قال ايوب وكان ذلك الشيخ يوم التكبير واذا رفع رأسه
 عن السجدة الثانية جلس اعتمد على الارض ثم قام بأب يكبر وهو يهضم من السجدة الثانية وكان ابن الزبير
 يكبر في نهضة حل ثنا يحيى بن صالح قال حدثنا فليمن بن سليمان عن سعيد بن الحارث قال صلى لنا
 ابو سعيد فجهر بالتكبير حين رفع رأسه من السجود وحين سجد وحين رفع رأسه من الركعتين
 قال هكذا رايت النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا غيلان
 ابن جري عن مطرف قال صليت انا وعمران بن الحصين صلوة خلف علي بن ابي طالب رضي الله
 فكان اذا سجد كبر واذا رفع كبر واذا نهض من الركعتين كبر فلما سلم اخذ عمران بيدي فقال لقد صلى
 بنا هذا صلوة محمد صلى الله عليه وسلم او قال لقد ذكرني هذا صلوة محمد صلى الله عليه وسلم باب سنة الجلوس في التشهد
 وكانت اثم الداء تجلس في صلاتها جلسة الرجل كانت فقيه حل ثنا عبد الله بن مسكن عن مالك
 عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله انه كان يرى عبد الله بن عمر يتربع في الصلوة اذا
 جلس ففعلته وانا يومئذ حديث السن فنهاني عبد الله بن عمر وقال فمأسنة الصلوة ان تنصب
 رجلك اليمنى وتثني اليسرى فقلت انك تفعل ذلك فقال لا رجلاي لا تحلاني حل ثنا يحيى بن بكير قال
 حدثنا الليث عن خالد عن سعيد عن محمد بن عمرو بن حكمة عن محمد بن عمرو بن عطاء قال حدثني الليث عن يزيد
 ابن ابي حبيب عن يزيد بن محمد عن محمد بن عمرو بن حكمة عن محمد بن عمرو بن عطاء انه كان جالسا مع نفر من
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فذكرنا صلوة النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو حميد الساعدي انا كنت احفظكم لصلوة رسول
 صلى الله عليه وآله اذ اكبر جعل يديه حذو منكبيه واذا ركع امكن يديه من ركبتيه ثم هضر ظهره فاذا
 رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه واذا سجد وضع يديه غير مفترش لا قابضهما واستقبل
 باطراف صابع رجله القبلة فاذا جلس الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى فاذا جلس
 في الركعة الاخرة قدم رجله اليسرى ونصب الركبة الاخرى وقعد على مقعد وسمع الليث يزيد بن ابي حبيب
 ويزيد بن محمد بن حكمة وابن حكمة عن ابن عطاء وقال بوضعي عن الليث كل فقار مكانه وقال ابو الياس
 عن يحيى بن ايوب قال حدثني يزيد بن ابي حبيب ان محمد بن عمرو بن حكمة حدثه كل فقار باب
 من لم يزل تشهد الاول واجبالا النبي صلى الله عليه وسلم قام من الركعتين لم يرجع حل ثنا ابو الياس قال
 اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عبد الرحمن بن هرم مولى بني عبد المطلب قال قال رسول الله
 ابن الحارث ان عبد الله بن محببة قال هو من اشد شؤكة وهو حليف لبني عبد مناف وكان من اصحاب

شرحاء بطست من ذهب) قلت يا ذنبه بل بامره تعالى فصا باستعمال الذهب في حقه مباهاة بل واجبا فمن قال استعمال قال استعمل لذهب حرام فمؤال ليس في محله حتى يحتاج الى جواب والله تعالى اعلم (قوله لم يثبت كيف منازا لهم) ففعل هذا اذ ينبغي حمل ثمر في قوله ثمر صررت بمجرى ونحوه على فراخا خبارا في ذر وحكاية كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لا ياتي قوله ولم يثبت كيف منازا لهم فتأمل وقد يقال معنى ثمر صررت اي انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال كذلك على احتمال ايهندي (قوله ففوز الله على اهل متى خسان صلوة) اكانه تعالى اراد بذلك تشريف نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم واظهار فضله حتى يخفف على امته بما جعته صلى الله تعالى عليه وسلم وما قالوا انه لا بد للسمع من البلاغ ومن تمكن المكلفين من المنسوخ فذلك فيما يكون المراد به ابتلاءهم والله تعالى اعلم (قوله فقلت استحييت من ربي) هذا

الحِزْبُ

من
مصر

نصرت
خبرنا
نا ۳ بن مصر

رسول اللہ

فان كان العدم كذا فنص

ورحمہ اللہ وحسنہ ابو نعیم
التسلیم

ووعظ

۱۲۰

کثیرا
بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَمِنْ الْجَمْعِ
الْمُجْتَمِعِ

تو یختیر

الاسدي

المصري باب
المدينى اباس
رمز اى ماكثر
ماكان للاعتد
اشه وضع

فأقرت به
فصرروا من الص

باب ای باب
را ده من
ب احتج
بهذا الفرق
ان
ب التمهيد

عليه جلوس
لاول و
قال لكراني
الله قلت
عاه وبعده

سلام علیکم
فان کل
العینی و
فانه اخرج
مسلم فی آخر

من استعمل الى

فان لم يفرق
البيشتم انه فرق
وان الذي

سنان میسی
برادری الوجل
بینہ الواحدة
قولہ دمن
شار به الی ان

هو الذي سبق
إليها زيادة
به في صلواتي
يرقبل السلام
من مقامه

فی روایت ابن
عديث و به
قوله
فغير من الدعاء
المنشور

قَالَ لَمَّا سَأَلْتُهُ
قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَنَحْنُ عَمَلْنَا
شَبَابَهُ الْفَاطِمَةُ

ابورجا البغلا
بن شرجیل
نافع الحمصی

فصل في تحقيق
تحتيات

فکیف یصم

ابورجاء البطلان
بن شریل
نافع الحمصی

صلوات الخمس
إلى جوار العرش
إلى بحب
فكيف نصبر

1

قوله توفي - اي بقصد ان لا يقتل الا من بينه وقال الترمذي حدثنا قتيبة بن ابي صالح عن اسحق بن عمار عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأفئ يعرف على جانيه رجلا علي بينة وعلي ثماله وفي الباب عن عبد الله بن مسعود وان عبد الله بن عمرو والابن هريرة قال ابو يعلى حديث حلب حديث حسن والاصل عند ابن العلم انه ينصرف على اي جانبيه طاربان شاهين بينه وان شاهدين يراه وقد سمع الامران عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يروي عن علي بن ابى طالب انه قال ان كانت حاجته من بيني نأخذ من بينه وان كانت حاجته من غيري نأخذ من غيري الاسدي قال سالت ابا كيف اعرف اذا صليت بمن يتبعني او عن يساري فقل اما انما اكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجدل الاول من يصنع عن بينه فهذا ظاهر يخالف اثر اس الثوري **١١٨** قلت لانتم لو كن لادليل على منع الانصراف عن الجنبين

[illegible]

بِقِسْمِ
نِعْمِ نَسْرِ
يَعْمِدُ أَخْبَرْنَا
لَا يَجْعَلُنَّ

النبي
وقد غم الياء ١٣

0398

عن ابن شهاب عن عطاء بن رباح عن
أخبرنا قال فليعتزلوا بنا

نَسَا
يَقُولُ
مَنْ

محمد بن محمد بن عبد السلام بن محمد بن عيسى بن علي بن أبي طالب

الاضلال ايضا وعيب انس كان على من يتوكل ذلك فكانت يرس
تتمته ووجهه واما اذا لم يتوكل ذلك فيستوى فيه الامران ولكن جهة
اليقين تكون اولى انتهى **ع** قوله برى - بضم اليا ونقبا
الى نطق احكامك وليتقن ان جقاي واجبا عليه ان لا ينفرت الا من
يؤمن اى جانب يمينه فمن اعتقد ذلك فقد تاج الشيطان
فى الاعتقاد حقيقة ما ليس بحق عليه فذهب كمال صلاى قال الطبرى
وفيه ان من اصر على امر مندوب وجعل عزه ما لم يل بالمرصة
فقد اصاب منه الشيطان من الاضلال فكيف من اصر على
بديهة وشكره **ع** مرقة **ع** قوله وقول النبى صلعم - بالجرس
باجا جازى قال النبى صلعم من اكل البصل الى آخره وهذا ايضا من جملة الترجمة
ليس هذا الفا الحديث هكذا بل هذا من تصرف البخارى وتجزئة نقل
الحديث بالسنى فان قلت ليس فى احاديث الباب ذكر الكراث
فلم يذكره فى الترجمة قلت قال بعضهم كانه اشار به الى ما وقع فى بعض
طرق حديث جابر كى فى مسلم عنه قال النبى صلعم من اكل البصل
والكراث الحديث **ع** متصل **ع** قوله حضرت - جمع الحضرة
بضم الحاء ويجوز فى مثل هذا الجمع ضم الضاد ونحوها وسكونها وفى بعضها
حضرات بفتح الحاء وكسر الضاد **ع** **ع** قوله من يقول كرسى
سائنة لا يجوز ان يكون للتبعية **ع** **ع** قوله قريبا - الضمير
لجميع ما الى الحضرات والالبقول والاعلاد لا يؤلف ونظا الى بعض
صاحبين نقل بالسنى اذا الرسول لم يتصل بهذه الصحابة بل قال قريبا
الى فلان مثلا كذا فى الكرمالى قال النووى فذهب بعض العلماء
الى ان النبى خاص لسيد الرسول صلعم لقوله سجدا واما لجمهور على انه عام
لكل مسجد لا يثبت فى بعض الروايات فلا يقرب من المساجد قال
والثوم ونحوه من البقول طلال باجماع من يثبت به وبكى تحريمها الى
الظاهر لا يهاين من حضرة الجماعة وبكى عنه هم فرض عين **ع** **ع**
ع قوله من سبكون العين ونتمها استعانة مصاحبا لاشاف
قوله من الجوع لم يذكره صرحا فى احاديث الباب قلت لم يقع هذا
الى كلام الصحابى وهوى حديث جابر الذى ذكرته الآن ويغيبه
تقليد الجماعة وامن جملة احكام الجماعة والاصح منه ما وقع فى حديث
ابى سيدة لم نعد ان نفتح خبره فنعنا فى هذه البقعة والناس جميع
لحديث رواه البيهقى وزعمه عند مسلم **ع** **ع** قوله قبر
نفوذ - قال الخطابى روى على وجهين بالاضافة والنبوة واللقية و
الصفوة اى قبر منبته فى ناحية من القبور وفيه صلوة على الميت بعد
دفنه فى القبر وفيه ان اللقطة اذا وجدت فى بلاد الاسلام كان حكمه
حكم المسلمين فى الصلوة عليه ونحوها من احكام الدين فان قلت
وجه تعليق هذا الحديث بالترجمة قلت ابن عباس كان غسلا و
نحو الجماعة وعل فى صلعم كذا فى الكرمالى **ع** **ع** قوله من شن -
الشن بضم الشين وشنه ان تربة غلظة وقوله ينفذ عرواى باشل
تخفيف مع الاسباع ويقلله اى بالانقصار مرة كذا فى الجمع قال
يعنى ومطابقة فى قوله فتموات وكان اذذاك حنيفا انتهى لانه
ان عند وفاة صلعم ابن ثلاثين وعشرين سنة **ع** **ع**

اسماء الرجال،

باب الانتقال - ای الاستیلاء المومنین من کفر و کان
نفس و صید و مدنی منده الکبیر ابو الولید هو ہشام بن علی
یہا لسی شجعت ہو ابن الحاج ابو بظام الواسطی سلیمان ہو ابن
ہران الماشع عمارة بن عمر التیمی الکوفی الاسود ہو ابن یزید
نحی - باب ماجاء الإجماع القدر بن محمد یسفی السندی ابو
صاحم ہو انصاح بن محمد النسیل ابن جریر بن محمد الملک بن

[illegible]

في القميص) أي وجوده بعد ما أي هل تعم في القميص تصح عند عدمه وعلى هذا أخذت الشرح الربيعان حوازي الصلوة عند عدمه والله تعالى أعلم (قوله فخذى على فخذى) كأنه يتناول استدلال بذلك على استعداده وضع الفخذ على فخذ غيره لو كان الفخذ عورة ولو جاز أن لا يفرج ونحوه فالوضع دليل على أنه ليس بعورة ولغيره الاستدلال بأنه وضع الفخذين بلا حائل لأن الأصل عدمه فأنه باطل بشهادة العادة بالمحائل في مثله فصار الأصل هو الحائل كما لا يخفى والله تعالى أعلم (هسندى) قوله متلفعات في مروطهن (والوجه الاستدلال لأن الزواني كان زمان قلة الثياب فالتعاليق من حالهن عدم الزيادة على ذلك الثوب الواحد ولو فرض احتمال الزيادة فاحتمال عدم الزيادة موجود قطعاً والثوب الزائد لو كان خفياً لا يظهر بواسطة المتلفع فلو اجتازت صلاتهن في الثوب الواحد لكان الظاهر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم محض عن

النصب على ما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بيعة الرضا
فقال لا يفتي فيه رسول على الله لا يفتي في هذا ولا في غيره من المساجد
إذا حدث في الزمان الفساد كـ **قوله** نرى - في
القططاني في بلخ الزون ولاني ذر نرى فيها أي نلقن خير جباري
قوله من الرجال - وفي بعضها بدون من وهو ظهر من
الاول ولا يتلجج الى تقديره بان يقال قبل ان يدركه احد من
الرجال كما هو رواية لابي ذر على ما نقل عن القططاني او يقال
من التبعية ومعناه قبل ان يدركه بعض الرجال كذا في الخبر
بجاري **قوله** ويتم عطف على المرفوع المتصل بدون
التاكيد على مذنب الكوفية واما عند البصري فحق مثله بحال نصب
لا فعله معناه واسم اليتيم ضمرة فيضم البعثة **قوله** كان
للايتيمها - يضم المعين وجرهما فان قلت هذا مطلق والترجمة مقيدة
بالخروج الى المسجد قلت امان بقية ما بعد ذلك السابق قريبا
وانه لما كان جازا على الاطلاق فخرج الى موضع العبادة
بالطريق الاولى قالوا وفي معناه شهو عباد المسلمين وعبادة
المرضى ونحوها قاله الكرماني قال يعني والحدديث السابق يؤيد ذلك
في باب خروج النساء الى المساجد ابن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه استأذنكم نسارك بالليل الى المسجد فاذا بد ابن **قوله**
قوله عن الآخرون - أي المتأخرون زمانا في الدنيا والسابقون
في الآخرة على اهل الاديان منزلة وكرامة وفي الخبر
بالقضاء لم يزل قبل الخلق وفي دخول الجنة **قوله** بحسب الجبار
فرض عليهم - فاختلصوا الظاهر ان فرض عليهم تعيين يوم معين وكل
الى اجتهادهم فاختلصوا فيه ولم يحدد لهم الله وفرض علينا من قال
يطيرون في فرض عليهم ان يستمعوا لها ففهم لبعده وبعده ففهم
فقلت اليهود هو السبت لانه تعالى فرغ من خلق العالم فمن
تفرغ عن صناعات العبادة وزعمت النصرانية انه يوم لها احدان
والخلق فيه فشكروه فيه فهدى الله هذه الامة ليوم الجمعة لا بد فيه
مطلق الانسان للعبادة في مختلف سائر الايام فخلق فيها ما خلق
انسان به قبل فرض عليهم يوم الجمعة وكل الى اجتهادهم فاختلصوا
ان اتي الايام يكون ذلك ولم يحدد لهم الله الى يوم الجمعة ونحوه لنا
مع الجبار **قوله** رجل - هو عثمان بن عفان ذلك **قوله**
قوله والوضوء - أي تركت فضيلة الغسل ايضا وفيه المطابقة قال
شافعي الرجل الداخل عثمان بن عفان ولو كان الغسل واجبا لزم عثمان
ولرده عرقا لم يرتج ولم يورم به ويحضرها المهاجرون والانصار
على انه ليس بغرض وهذا قرينة ان المراد بقوله فيقتل ليس مر
ايحاب وكذا المراد من لفظ الواجب ان الواجب مجاميع الاول مكره
ايحاب

اسماء الرجال

لك الامام المدينى عبد الله بن يوسف التميمي محمد بن
ابن نيل الياساني نزيل بغداد وبشر بن بكر التميمي ابي نيل وشقيق
اصل الاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو عبد الله
بن يوسف ومن بعده تقدموا باب صلاة النساء
يحيى بن قرقه هو المؤذن المسكي ابراهيم بن سعد الزهري
سدي الزهري هو ابن شهاب ابو عيسى
والفضل بن ركين اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة
اب سرمة انصار النساء سعيد بن منصور هو
انصف فليح هو ابن سليمان بسدي القاسم

عموم الاشغال والخصيص في كل غنما ج الى دليل فاعا
الاصل وان حصل حاسا فصول اجلو ساء والله تعالى اعلم
عن ياعلم بأمر التدبيرة والله تعالى اعلم وقوله ورجل
تعالى عليه وسلم كان على القلش وهو المطلوب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 كِتَابُ الْجُمُعَةِ بَابُ فَرَضِ الْجُمُعَةِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا تَوَدَّى لِّلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَاسْعَوْا فَاْمَضُوا حَلَّ ثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ أَنَّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُزَ الْأَعْرَجَ مَوْلَى رِبْعَةَ بْنِ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ غُنَّ الْأَخْرُورُ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَيْنَ أَنْ يَمُوتُوا أَوْ الْكِتَابُ مِنْ قُلُنَا هَذَا يَوْمَهُمُ الَّذِي فُضِّضَ عَلَيْهِمْ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَمَذَاهُ اللَّهُ فَإِنَّا كُنَّا فِيهِ نَتَّبِعُ إِلَهُمُودُ غَدَا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدَا بَابُ فَضْلِ الْغَسَلِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهَلْ عَلَى الصَّبِيِّ شَهَادَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَعَلَى الْبَنَاتِ حَلَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسُوفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ حَلَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّ أَبَا سَمَاءٍ قَالَ حَدَّثَنَا جُورِيَةُ عَنْ فَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ فِي الْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذَا جَاءَ رَجُلٌ مِّنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادْعُهُ عَمْرِيَّةً سَاعَةً هَذَا قَالَ لِي شَغَلْتُ فَلَمْ أَقْبَلْ إِلَى هَلِي حَتَّى يَمُوتَ النَّازِلِينَ فَلَمْ أَزِدْ أَنْ تَوْصَاتُ قَالَ الْوَضُوءُ أَيْضًا وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُ بِالْغَسَلِ حَلَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسُوفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ

رسندی (قوله فصله بهم جالساً وهم قيام) ای بتدریج تماشاء الیهیم بالجلیوس فیلسوا الا ان هذه الروایة فیها اختصار و كذلك فی آخره اختصار در
هم وکن اقوله فصله لنا انما هو ان المراد ما كان لهم انما انهم واما ما لنا او المراد نفعكم و نفعنا بالبركة اذ التعليم والافال صلوة لله لا غیره و الاغنیاء مثله
جلان فی محال الفراش وقد علم انما نشأ رضی الله تعالی عنها كانت نائمة علی الفراش کما سیمجی فی الحدیثین الاتین فلان زمان مسمو و علی الله
باطراف رجلیه القبلة ای فالاستقبال الفضله مطلوب منهما امکن (قوله من صلیه ملا تاملیم) کانه کتایه عن نظر اشعائر الاسلام و قبول

له قوله واجب على كل مسلم... المجلد الأول... ١٣١

عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غُسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم... باب الطيب للجمعة... ١٣١

عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غُسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم... ١٣١

عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غُسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم... ١٣١

عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غُسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم... ١٣١

له قوله راجل قائم اشار بهذا الى اثنين احد هما راجل لا في الترجمة جميع راجل لا يجمع رجل والثاني ان الراجل بمعنى الماشي كما في سورة الحج يا توكل رجلا والركبان مع راكبين اشار بهنوه الترجمة الى ان الصلوة لا تسقط عند
الجموع من الزلزل عن الداية فانهم يصلون ركبا نفرادي يؤمن بالركوع والسجود الى اى جهة شاءوا وقال عياض في الاكمال لا يجوز ترك استقبال القبلة فيها عند ابي حنيفة وهذا غير صحيح ولا يجوز جماعة عند ابي حنيفة والى يوسف
وعن محمد بن جندب قال الشافعي واذا لم يقدر على الصلوة على ما وصفنا انزوها ولا يصلون صلوة غير مشروعة وعن مجاهد وطاوس والحنبل وقادة والضحك يصلون ركعة واحدة بالايمان وعن الضحك فان لم يقدر واكثر من ركعتين
له قوله بحرس بعضهم اى بعض المصلين بعضا قال ابن بطال
الجزء ١٢٩ الركعة فحدة واحدة والا فثلاثة واحدة ٦١٣
المجلد الاول حيث كان وجوبهم وقال سئل ان لم يقدر على

وكان هذا القول من كلامه عليه السلام في حديثه عن عمر قال لما وليت المدينة فوجدت فيها ثلاثين صنعة من صنعة النعمان فبقيت في يدي ثلاثين صنعة من صنعة النعمان فبقيت في يدي ثلاثين صنعة من صنعة النعمان

بخلاف الصورة الماضية في حديث ابن عمر قال لما وليت المدينة فوجدت فيها ثلاثين صنعة من صنعة النعمان فبقيت في يدي ثلاثين صنعة من صنعة النعمان

بخلاف القرآن لموازن يكون ما في القرآن اذا كان العدو في غير القبلة كذا في البصير ١٢ **قوله** عندنا برقة يقال ناهضة اي قادمة وتناهض القوم في الحرب اذا نهض كل فريق الى صاحبه والمحمون جمع حصن ويحكم موضع حصين للوصول الى جوف كذا في القاموس ١٣ خير جاري **قوله** ان كان تبيها الفتح الى قوله حتى يامنوا اشارة بهذا المذهب عبد الرحمن بن عمرو الاذاعي ان كان تبيها الفتح اي تمكن فتح الحصن والحال انهم لم يقدروا على الصلوة اي على تهايبها افعالا وانكناو في رواية القاسبي ان كان بها الفتح قيل انه تعييف ١٤ **قوله** قال كحول اي يقول الاذاعي وكحول هو ابو عبد الله السعدي فقيه اهل الشام التابعي مولى للامراء من بني يزيد وقيل غير ذلك قال الكراماني **قوله** وبر قال كحول يحتمل ان يكون من متخيل كلام الاذاعي وان يكون تعليقا من البخاري ١٥ **قوله** تحصن تسير بضم السين الفوقية الادلى وقبح الثانية بينها همزة مكنته وفي آخره واو في مدينة مشهورة من كور الهازان بجوزستان وهي بلسان العامة شستة ففتح مرتين الاولى صلحا والثانية عنوة وكان ذلك في سنة ست اذ سبغ اذ سبغ اذ سبغ اذ سبغ اذ سبغ اذ سبغ اذ سبغ اذ سبغ الا شعري من فتح السوس سارلي تسرو بهوا منذ الهرمزان ففتح على يديه وسك الهرمزان وارسل به الى عمر بن الخطاب ١٦ **قوله** وما يسرتي بتلك الصلوة اي بدل تلك الصلوة ومقابلتها وقوله الدنيا فاعل ما يسرتي وقيل معناه لو كانت في وقتها كان احب الي من الدنيا وما فيها ١٧ **قوله** صليت العصر في الوسط الظهور والعصر وزا والمغرب والعشاء ايضا في الترمذي اربع صلوات قال ابن العربي منهم من جمع بان المحدث كانت وقعتها بما فكان ذلك في اوقات مختلفة بتلك الايام قال وبذا ادلى انتهى ومر بيان الحديث في باب من صلى بالناس جماعة بعد ما في باب الوقت مشرحا ومطابقة للجمعة لجمعة الثاني منها وهو قوله ولقاه العدو لان في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم عزموا على الصلوة حتى نزلوا الى بطن فصلوا باقية كذا في البصير ١٨ **قوله** الطالب والمطلوب الطالب الذي يريد التلويح عليه على الخير والمطلوب هو الذي يفر من غلبة الخير ١٩ خير جاري **قوله** داود الويلد قال ابن بطال الماسد لال الويلد تعني في قريظة على صلوة الطالب راكبا فلو وجد في بعض طرق الحديث ان الذين في الطريق صلوا راكبا لانكنا بينا ولم يوجد ذلك احتمل ان يقال اني سئل باذكارا سأل للذين يصلون في قريظة مع ترك الوقت وهو فرض كذلك سأل الطالب ان يصل في الوقت راكبا بالايار ويكون تركه للركوع والسجود كترك الوقت انتهى فعلى هذا فالجواب في المطلوب اقوى وبه يوافق الحديث الا في الجملة ومذهب الفقهاء في هذا الباب عندنا في حقيقة اذا كان الرجل مضطرا فاعل باس بصلاته سارل وان كان طالبا فادى قال مالك وجماعة من اصحابنا سارل واحد منها يصل على يديه وقال الاذاعي والشافعي في اتخزين كقول ابى حنيفة وهو قول عطاء والحسن والثوري واهل الشام والثوري ان الشافعي ان خاف الطالب فوت المطلوب او اذ الاظلال ٢٠ **قوله** امهرا قال ابن الاثير يقال هربت المرأة واهربت اذا جعلت لها مهرا واذا سقت البها ميرا وهو الصدق وقال الشيخ قطب الدين الحلي صوابه يراي في تحذير الف ٢١ **قوله** وقل مجاهد **قوله** او

[illegible][illegible]

فأشبهه السندي ٢٥٥ ما زعموا من كونه متعديا إلى المفعولين والتخفلا يتعدى إليهما فيجعله مشهدا لكن مقتضى المشهد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان عالما بالأمور قبل أن لا نسبية أو غفل عنه فذكرته عائشة الأمر وهذا لا يخفى له ههنا فالوجه من بقره مخففا والمحمل على الحدف والإيصال إلى ذلك أنه ذكرته ذلك وعلى ذلك بدل من الضمير وأما رواه الجوزي رحمه وفاته وهذا هو الموافق للروايات ويقتضيه المعنى المقصود ههنا والله تعالى أعلم قوله يشترطون شروطا ليست في كتاب الله ظاهره يقيد كل شرط ليست في كتاب الله تعالى فهو شرط باطل وهو مشكل والوجه أن المراد كل شرط طرده كتاب الله عز وجل أو ضمه فهو باطل فكل شرط يخالف بين الله عز وجل وكتابه الله لقوله تعالى طاعوا الله واطيعوا الرسول والله تعالى أعلم قوله حتى سمعهم الظاهر في المعنى سمعهم كما في بعض الروايات ورواية التنبيه تحمل على حذف المضاف في سمعهم أو ما بينهما والله تعالى أعلم قوله كان يقرأ المصحف وكان من جملة أمور في

1

الجزء

[illegible]

عظيمة نسية بنت كعب الانصارية باب خروج الصبيان الى المصلى عليه الرحمن بن مهدي بن حسان الازدي عليه الرحمن بن عابس بموحدة مصرت زبيد هو اليامي الشيعي عامر بن شراحيل البراء هو ابن عازب باب العلم بالمصلى مسدد هو ابن مسروق يحيى هو القنطان باب موعظة الامام عطاء هو ابن ابي رباح الحكي المحسن بن مسلم هو ابن ينيق الحكي طاوس هو ابن كيسان الحلي ١١٧ حل اللغات ثم ذكر أي تغزوا العزوة اوسن قهر او بها الخدد ورجع خطبا الكسر وهو اسر البقيع مقبر المدينة يقال البقيع الغرقه العلم يقتعين هو الشئ الذي عل بنا راو وضع جردا ونصب عمرو واو

قَالَتْ
فَدْنِي

39

| | | |
|-------|---------------|---|
| ٤١-٤٠ | فأشبهه السندي | <p>خالية عادة عن هذه المتعلقات والله تعالى اعلم المسجل بالرفع مبتدأ حذف خبره اى موجود لا يرجع الى حيث اذا الجملة المضاف اليها الرفع سأتره لهم على حق بل كيفهم سآتر الامام وتعت</p> |
|-------|---------------|---|

المجلد الاول
 كساع الحريث وعيادة المرضى ودعوة المؤمنين
 ١٣٢
 كالا اجتماع الصلوة الاستقامة ١٢٢ قس كقوله نعم
 الجزء
 لهما جلد في العيد حل فلما اوتوا معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن حفصة بنت سيرين قالت كنا نمنع
 جوارينا ان يخرجن يوم العيد فجاءت امرأة فنزلت قصصني خلفنا فاتيتمها فحدثتني ان زوجها اختها غزى مع النبي صلى الله
 عليه وسلم عشيرة غزوة فكانت اختها معه فاستغزوات قالت فكنا نقوم على الرضى ونداوى الكلى فقالت يا رسول
 الله اعلني احدا نابا اذ الم يكن لهما جلد الا تخبري فقال لثلبها صاحبها من جلد بها فليشهد الخبير ودعوة
 المؤمنين قال حفصة فلما من من عطيته اتيتمها فاسألناها اسمعت في كذا وكذا فقالت نعم بالي وقول ما ذكرت النبي صلى
 الله عليه وسلم الا قالت بالي قال لتخبري العواتق وذوات الخدور قال الخدور رشك ايوب والحبيص فيعتزل
 الحبيص المصل وليشهد الخبير ودعوة المؤمنين قال فكذلك فقالت نعم اليس الحاضر تشهد عنك فأت
 ونشهد كذا ونشهد كذا باب اعترال الحبيص المصل حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا ابن ابي عدي عن
 ابن عون عن محمد قال قالت ام عطية امان ان خرج فخرج الحبيص العواتق وذوات الخدور وقال ابن عون
 العواتق وذوات الخدور فاما الحبيص فيشهد جماعة المسلمين ودعوتهم ويعتزلن مصلاتهم باب النخوة والذبح
 يوم النحر بالمصل حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني كثير بن قزيع عن نافع عن ابن عمر
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج وينحرف بالمصل باب كلام الامام الناس في خطبة العيد اذا سئل الامام عن
 شيء وهو مخاطب حدثنا مسدد قال حدثنا ابو الاوصي قال حدثنا منصور بن المعتمر عن الشعبي عن البراء
 ابن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر بعد الصلوة فقال من صلى صلاتنا ونسك نسكنا فقد
 اصاب النسك ومن نسك قبل الصلوة فليكن شاة لحم فقام ابو بردة بن نيار فقال يا رسول الله الله لقد
 نسك قبل ان اخرج الى الصلوة وعرفت ان اليوم يوم اكل شرب فتجكك واكلت اطعمت اهلي فخير اني فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك شاة لحم قال فان عندى عناقا جنة لبي خير من شاة لحم فخير عنى قال نعم ولز
 جزي عن احد بعدك حدثنا حماد بن محمد بن زيد عن ابو عن محمد بن انس بن مالك قال قال رسول الله
 صلى يوم النحر فامر من فبحر قبل الصلوة ان يعيد فبحر فقام رجل من الانصار فقال يا رسول الله خير ان
 لي انا قال به خصاصا واما قال هم فقروا في ذبح قبل الصلوة وعندى عناق لي حبل لي من شاة لحم فخصر
 فيها حل حدثنا مسلم قال حدثنا شعبه عن الاسود عن محمد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر فخطب ثم فبحر وقال
 من فبحر قبل ان يصلي فليذبح اخرى مكانها ومن لم يذبح فليذبح باسم الله باب من خالف الطريق اذا جرع يوم
 العيد حل ثنا محمد قال اخبرنا ابو ثعلبة بن يحيى بن واخبر عن فليمن بن سليمان عن سعيد بن الجارث عن جابر قال
 كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم عيد خالف الطريق فابعد يونس بن محمد عن فليمن بن سليمان عن سعيد بن الجارث عن جابر قال
 وحل يونس جابر اذا كان يوم عيد خالف الطريق فابعد يونس بن محمد عن فليمن بن سليمان عن سعيد بن الجارث عن جابر قال
 النبي صلى الله عليه وسلم هذا عيدنا يا اهل الاسلام وامر انس بن مالك مولاه ابن ابي عتبة بالزاوية
 فجمع اهلك وبنيه وصلى كصلوة اهل مصر وتكبيرهم وقال عكرمة اهل السواد يجتمعون في العيد

له هرسندی (قوله اوج ادرعمر) عطف على غزو وكلام القسطلاني يشعر بان عطف على تلك الطريق ولا يخفى انه بعيد بل فاسد فتأمل (قوله صلى حيث المسجد) والصغير والجملة مضاعف الى حيث فحي انضاج الا بالجملة واعتبار القسطلاني المسجد خبر مبتدأ محذوف وقد لا حيث هو المسجد قلت ولا يظهر لهذا الذي قد راجع مرجع اذ يدل فيها ضمير للمضاف وايضا يظهر عند التأمل فساد المعنى ولا يظهر مرجع اخر فانه هرسندی (قوله باب سائر الامم مستعدة من خلفه) اي فلا حاجة لهم الى التفتيح بل بركت السيرة لهم ايضا ولهذا يكون المرور المعتبر بين يدي المصلح في حق المأموم هو المرورين الامم واستبرته كما في حق الامم ومريد عليه ما ذكره ابن عبد البر حيث قال

له قوله في الصلاة يعني ان يدعى الله تعالى في الصلاة والصبح ويدل على هذا قوله في الركعة الاخرة من الصبح قيل كان ذلك في العشاء وقيل في الظهر والشاء وعلى كل حال قد بينا
له قوله في الصلاة يعني ان يدعى الله تعالى في الصلاة والصبح ويدل على هذا قوله في الركعة الاخرة من الصبح قيل كان ذلك في العشاء وقيل في الظهر والشاء وعلى كل حال قد بينا
له قوله في الصلاة يعني ان يدعى الله تعالى في الصلاة والصبح ويدل على هذا قوله في الركعة الاخرة من الصبح قيل كان ذلك في العشاء وقيل في الظهر والشاء وعلى كل حال قد بينا

عز وجل فارغب اي انتظر يا محمد عندهم وذلك ان قرشيال علقيا
النبي صلى الله عليه وسلم واستصوا عليه قال اللهم اعني عليهم بسبع
كسيع يوسف فاخذ بهم سنة اكلوا فيها الطعام والسبي من الجبل
حتى جعل احدهم يري ما بينه وبين السماء كهيئة الدخان من الجورج
قالوا ربنا انصف عنا العذاب انما نموتون فقيل له ان كشتا منهم عاذا
فسد عارب فكشف عنهم فادوا فاقتم الله منهم يوم بدر فذلك
قوله فارغب يوم تاتي السماء بدخان بين الى قوله فاستقروا قالوا
مسعود واوروه المصنف في التفسير وكذا في الحديث ١٢ قوله
فقد مضت الى آخره من كلام ابن مسعود ولم يسند الى النبي صلى
الله عليه وسلم وقيل ان حذيفة الذي يقتضيه النظر الصحيح على امر الدخان
على قضيتين احدهما وقت وكانت والاخرى ستقع ٦٧ ٦٨
قوله والارام كسر الارام قيل انه المخل الذي صاه يوم بدر ففعل
به يكون البطشة والارام فادوا عن الحسن الارام يوم القتيبة وعنه
انه موت كذا في الحديث وقيل انه قتل وهو الاسودم بدر قاله
الكراني ٧١ قوله وادى للموت قال تعالى الم فليت الروم في ادنى
الارض الآية ووقع لما اخبره ١٢ ك الله قوله وايضن لغير الضاد
ضمها وجه القتيبة ان يكون معطوفا على قوله سادى البيت الذي قبله
وجه الرفع ان يكون خبر متبعا محذوف اي يوم ايضن ١٢ ١٣
قوله لا زال اي بينهم ما يفرهم والارام جمع ارملة وهي الغيرة التي
لازواج لها والناسية للرجس من حيث انهم اذا كانوا فيكون الله به
فيسقيم فاحرى ان يكونه فصول انتهى كذا في القسطاني ١٣
قوله استسقى بالعباس اي متوسلا به في حديث الى صلح فمل معص
عمرو والعباس النمر قال عمرو اللهم اتوا جونا اليك ثم نبيك ومنو
ابيه فاستقنا الفيت ولا نجعلنا من القاطنين ثم قال قل يا عباس افضل
فقال العباس اللهم ينزل بلا الا انب وكشف الاتوبة وقدمه جمل
القوم اليك لكافي من نبيك ويزه اذ يالك بالذنوب فواضينا
بالتوبة فاستقنا الفيت فارخت السماء شبيب مثل الجبال حتى
اخضت الارض ١٤ قوله قلب رداءه يوم موضع العرجة
فيه دليل لمن قال بالتحويل وقال ابو حنيفة ان التحويل ليس بسنة
تحويله صلى الله عليه وسلم كان على التناول لانه فعل الامر لا يجر الى
معنى العبادة والدليل على ما جاء مصرعاه في الستدرك من حديث
جابر ومحم قال ودخل رداءه ليتحول الفوط ونحوه في مسند الحق
من قول ومحم وكذا في طرالات الطبراني من حديث انس قاله
ابن الهيثم في التمع مع شئ ١٥ قوله بلب انتقام الرب
الوقعت هذه الترجمة بكذا في رواية الحموي وهذه خالصة من حديث
واثر قيل كانا كانت في رفقة مفردة اجملها بالاقون والظاهر ان
وضعا اليك فربما ادا وبيت مطابقة لما فاق من ذلك عاقب والشر
المعنى ١٦ قوله والظلمت اسبل اي المظلمت لضعف
الابل لقله الكلال لانها لا تجد في سفرها من الكلال ما يبلغها او
لقلة الماء وقيل ان الناس اسكوا ما عندهم من الطعام ولم
يحبوه الى الاسواق وقيل لانتفاء ما عندهم من الطعام او قلته فلا
يجدون ما يملكون الى الاسواق كذا في الحديث ١٧ قوله وبن
سبع فكون وبن اخره ههنا جبل معروف بالمدينة اذ يدرك
ان السحاب كان مقفورا لاستمرارية اميته ولا غيره ١٨ كذا في عمدة
القاري مشرح البخاري للصبي ١٩

اسماء الرجال

الحمد لله هو عبد الله بن الزبير بن العوام بن الحنفية بن ابي العيص
سليم بن مسروق بن ابي لهب بن عبد الله بن مسعود بن ابي لهب بن
الحمد لله هو عبد الله بن الزبير بن العوام بن الحنفية بن ابي العيص
سليم بن مسروق بن ابي لهب بن عبد الله بن مسعود بن ابي لهب بن
الحمد لله هو عبد الله بن الزبير بن العوام بن الحنفية بن ابي العيص
سليم بن مسروق بن ابي لهب بن عبد الله بن مسعود بن ابي لهب بن

يوسف وان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله قال ان ابن ابي الزناد عن ابيه هذا كذا في الصحيح
حل ثنا الحسن قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي الضمعة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود عن
ابن ابي شيبة قال حدثنا جريح عن منصور عن ابي الضمعة عن مسروق قال كنا عند عبد الله فقال ان النبي صلى الله
لما راى من الناس اذ بارأ فقال اللهم سبعيا كسيع يوسف فاخذ بهم سنة حصمت كل شئ حتى اكلوا الجلود
والمبيكة والجيف وينظر احدكم الى السماء فيرى الدخان من الجورج فانا ه ابو سفيان فقال يا محمد انك تأمر
بطاعة الله وبصلة الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم قال الله عز وجل فارغب يوم تاتي السماء
بدخان بين الى قوله انكم عاقدون يوم تبطش البطشة الكبرى قال بطشة يوم بدر فقد مضت الدخان
والبطشة والارام واية الروم باب سؤال الناس لاهل الاستسقاء اذ انحطوا حل ثنا عمرو بن علي قال
حدثنا ابو قتيبة قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه قال سمعت ابن عمر يقول يشعرا لي طالب
وايضن يستسقى الغمام بوجهه ثم قال السقي عصمة لا اراهم وقال عمرو بن حمزة حدثنا سفيان عن ابيه
ذكرت قول الشاعر وانا انظر الى وجه النبي صلى الله عليه وسلم يستسقى فما ينزل حتى يجيش كل ميزاب ايضن يستسقى
الغمام بوجهه ثم قال السقي عصمة لا اراهم وهو قول ابي طالب حل ثنا الحسن بن محمد قال حدثنا الحسن بن عبد الله
الانصاري قال حدثني ابي عبد الله بن المشي عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه كان اذا انحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا
صلى الله عليه وسلم فتسقينا وانا نتوسل اليك بعمر بنينا فاستسقى قال فيسقون باب تحويل الرداء في الاستسقاء حدث
ابن ابي شيبة قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا شعبه عن محمد بن ابي بكر عن عباد بن قيس عن عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله
استسقى فقلب رداءه حل ثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن قيس عن عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله
ابا عن عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى المصلى فاستسقى فاستقبل لبقلة وقلب رداءه وقلبت رداءه
قال ابو عبد الله كان ابن عتبة يقول هو صاحب اذان ولكن فيهم فيه لان هذا عبد الله بن زيد بن عاصم المازني
ما زال الانصار ياب انتقام الرب عز وجل من خلقه بالخطا اذ انهمك عارضا باب الاستسقاء في المسجد
الجامع حل ثنا محمد قال حدثنا ابو حمزة انس بن عياض قال حدثنا شريك بن عبد الله بن ابي غران سمع انس بن مالك
يذكر ان جلا دخل يوم الجمعة من باب كان وجهه المنبر ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقبل رسول الله صلى الله
قالما فقال يا رسول الله هلك الاموال انقطعت السبل فادع الله ان يعيدنا قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فقال
اللهم اسقنا اللهم اسقنا اللهم اسقنا قال انس فلا والله ما نرى في السماء من سحاب ولا زحمة ولا شيئا ولا بينا وبينك
من بيت لا دار قال فطلعت من راءه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم امطر قال فوالله لارانا
الشمس سبنا ثم دخل جبل من ذلك الباب الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقبله قائما فقال
يا رسول الله هلك الاموال انقطعت السبل فادع الله ان يعيدنا قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ثم قال

الحمد لله هو عبد الله بن الزبير بن العوام بن الحنفية بن ابي العيص
سليم بن مسروق بن ابي لهب بن عبد الله بن مسعود بن ابي لهب بن
الحمد لله هو عبد الله بن الزبير بن العوام بن الحنفية بن ابي العيص
سليم بن مسروق بن ابي لهب بن عبد الله بن مسعود بن ابي لهب بن
الحمد لله هو عبد الله بن الزبير بن العوام بن الحنفية بن ابي العيص
سليم بن مسروق بن ابي لهب بن عبد الله بن مسعود بن ابي لهب بن

له قوله حالي في رواية مسلم حونا وكلاهما صحيح والحول والحوال بمعنى الجاهل والذي في البخاري ثمانية حوال وهو ظرف متعلق بمحذوف تقديره اللهم انزل او امطر حوالينا ولا تنزل علينا قال الحسين في مجمع البحار حواليه وحوله يعني
لام وحال في جميعها جوازها **قوله** ولا علينا قال الطبري في ادخال الواو بهما معنى لطيف وذلك لانه لو اسقطها كان مستقيا لا كام وما معها فقط ودخول الواو يقتضي ان طلب المطر على المذكورات ليس مقصودا لعينه ولكن يكون
وقاية من اذى المطر فليست الواو ملغاة للعطف ولكنها لتسهيل وهو قوله
تجمع الحوة ولا تأكل بشد يها فان اجمع ليس مقصودا لعينه ولكن
كونه مانعا من الرضاح باجرة اذا كذا كبرهون ذلك قاله ابن
وكذا في التوشيح **قوله** على الاكام بكسر الهمزة وباء
مع المدايض جمع الكثر بفتح التاء بفتح الهمزة قبل الهمزة وقبل التاء
من الاض كذا قال السيوطي قال المعنى في بيان كبرهون قوله
قوله والظراب بكسر الهمزة وفي آخره مودة مع ظرف
بسكون الراء قال القزاز وقال وهو جبل منسحب على الارض يعني
ليس بالعالى وقبل جمع ظرف بكسر الراء الراءية العنصرة كذا في المعنى
والتوشيح **قوله** والادوية جمع واو وفي رواية ياكثرون
الادوية والراد بها يحصل فيه الما يستفتح به **قوله** في
الشجر ايراد الشجر المجمع ومنه التاء تبت الزرع والكلالة المعنى
وفي الكراماني في ان نمة الله اذ اكرت على العباد لا يسأل قطعا منهم
انهم قالوا انقطعت اى اسماوى بروى فاقطعت بروى فاقطعت اى كل سبي
واحد وفيه حجة وحجة لاني خيفة ان الاستسقاء دعاء واستسقاء
لا صلوة فيقول بحواله عارلا في ان مشروعية الصلوة في وقت البهينة
لم يقل ان الصلوة في غير مشروعية بل يقول انها ليست بصلوة وما
جوز في احاديث الصلوة فليسان الجواز كذا في المعنى وبقي في
باب صلوة الاستسقاء كرتين في الصلوة **قوله**
واستسقاء اى اى بيت في تضاد من عمر بن الخطاب الذي كان
انفق من بيت المال وكسبه على نفسه وكان ستة وثمانين الفا
ادعى ابن عبد الله ان يباع فيه مال فباع ابنه هذه الدار من ثوبه
وكان يقال لها تضاد من عمر طال ذلك قيل لها دار التضاد
كذا في الفتح والكراماني والقسطاني والخير الجارى والمجمع والتفصيل و
قال السيوطي في التوشيح هو دار عمر بن الخطاب بيعت في تضاد
دينه بعد موته فسميت به اخبره الزبير بن بكار في اخبار المدينة وخرج
من وجه آخر انها سميت بذلك لان عبد الرحمن بن عوف اعطى
فيها لياالى الشورى حتى قضى الامر وغلط من زعم ان المراد دار التضاد
وكانت بيعت في تضاد من عمر فصار بعد ذلك الى مزار
وهو امر المدينة فلعلها شجرة من قال اهدا دار الامارة **قوله**
من سحاب اى من سحاب مجمع ولا قرعة اى من سحاب متفرق **قوله**
قوله فلما توسطت اى بلغت الى وسط السماء وفى طي بيته
انشرت سحبه **قوله** قطط بفتح القاف والجارى اى تجس لاني
الوقت في سحبه قطط بفتح القاف كسر الجار قطط لاني
وتقطعت اسفل بسبب كثرة المياه لانه انقطع المرى فهلك
المواشى من عدم الرعى او لعدم ما يجنب من المطر ويدل عليه رواية
النسائي من كثرة الامارة **قوله** فاجابت عن المدينة باجم
والموعدة يقال اجابت السمار اى انكشفت والجمرة الفرصة
لن السحاب قال الخطابي مناه انقطعت عناني استدارة حولنا فلما
وسطا منها لاني الكرمانى وفي التوشيح اى خرجت عنها كما يخرج
الثوب عن لباسه انتهى او انقطعت كما ينقطع الثوب متفرقة **قوله**
قوله وجعل السحاب بفتح الجيم فنهض الطائفة وبالفتح اشتعة
وسطابقة الحديث للترجمة في قوله ولم يذكره في قوله رواده فان
قلت كيف المطابقة وليس في الحديث ذكر انقطعت قلت هذا الحديث
برواية الحسن عن انس بن مالك حديث طويل ياتي ذكره بعد باب
انشاء الله تعالى وفيه ذكر يوم الجمعة وانقطعت ايضا على ما تقدم في
اسماء الرجال باب الاستسقاء الخ شريك
هو ابن عبد الله مرقيا باب
الاستسقاء على المنبر مسدود هو ابن مسعود البوعنونة الوضاح في
قراءة بن دعامة باب من انتهى الخ عبد الله بن سلة المعنى
مالك الامام باب الدعاء بمسيل هو ابن ابي اوس مالك
هو ابن انس الامام باب ما قيل الخ الحسن بن بشر بكسر الهمزة
سكون الجيم ايجلى يكون معاني بضم الهمزة وفتح الفاء هو المولى باقوة السمار الاوزاعي ابو عمرو وعبد الرحمن بن عكر بن عمرو والفقهاء مات حشره في حل اللغات الاكام بكسر الهمزة وفتح الجيم
ما وقع من الاض **الظراب** بكسر الظاء الجماعة آخره مودة مع ظرف
الرقعة من السحاب المتفرق والمراد بالسحاب المجمع **قوله** توسطت بلغت الى وسط السماء **قوله** انقطعت الاض انقطعت من السحاب المتفرق والمراد بالسحاب المجمع **قوله** توسطت بلغت الى وسط السماء **قوله** انقطعت الاض انقطعت من السحاب المتفرق والمراد بالسحاب المجمع

اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الاكام والظراب الادوية ومنابت الشجر قال فانقطعت وخرجنا
تمشى في الشمس قال شريك فسالت انس اهو الرجل الاول قال لا ادرى باب الاستسقاء فخطبة الجمعة
غير مستقبل لقبله حل ثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر عن شريك عن انس بن مالك ان رجلا
دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف فخطب فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
قائما ثم قال يا رسول الله هلكنا الاكامل وانقطعت السبل فادع الله يعطينا فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده
ثم قال اللهم اعننا اللهم اعننا اللهم اعننا قال انس ولا والله ما نرى في السماء من سحاب الا قرعة وما بيننا
وبين سلع من بيت ولا ارق قال فطلعت من رائي سحابة ثمثل للثرس فلما توسطت انشتر ثم امطر
فلا والله ما رأينا الشمس سبتا ثم دخل رجل من ذلك الباب الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف فخطب فاستقبل
قائما فقال يا رسول الله هلكنا الاكامل وانقطعت السبل فادع الله يعطينا قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده
صلى الله عليه وسلم ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الاكام والظراب بطون الادوية ومنابت الشجر قال
فانقطعت وخرجنا تمشى في الشمس قال شريك فسالت انس اهو الرجل الاول فقال لا ادرى باب
الاستسقاء على المنبر حل ثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال بينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الجمعة اذ جاء رجل فقال يا رسول الله فخطب المطر فادع الله ان يسقينا فنظرنا
فما كنا ان نصل الى منازلنا فمنازلنا انقطعت الى الجمعة المقيلة قال فقام ذلك الرجل وغيره فقال يا رسول
الله ادع الله ان يصرفه عنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حوالينا ولا علينا قال فلقد ايت السحاب يتقطر
عينا وشاة لا يطررون ولا يطر اهل المدينة باب من اكتفى بصلوة الجمعة في الاستسقاء حل ثنا عبد الله
ابن مسعود عن مالك عن شريك بن عبد الله عن انس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلكنا المواشى
وتقطعت السبل فدعا فطرنا من الجمعة الى الجمعة ثم جاء فقال تهجد ميت البيوت وتقطعت السبل
وهلك المواشى فقام فقال اللهم على الاكام والظراب الادوية ومنابت الشجر فاجابت عن المدينة
انجاب الثوب باب الدعاء اذ انقطعت السبل من كثرة المطر حل ثنا اسمعيل قال حدثني مالك
عن شريك بن عبد الله عن ابى موسى عن انس بن مالك قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
هلك المواشى وتقطعت السبل فادع الله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فطرنا من الجمعة الى الجمعة فجاء
رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تهجد ميت البيوت وتقطعت السبل وهلك المواشى فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم على رؤوس الجبال والاكامل بطون الادوية ومنابت الشجر فاجابت عن المدينة
انجاب الثوب باب ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة حل ثنا
الحسن بن بشر قال حدثنا معاني بن عمران عن الازاعي عن انس بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس
ابن مالك ان رجلا شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم هلاك المال وتهجد العيال فدعا الله يستسقى

الباب حينئذ في ابواب استسقاء غير مناسيب والله تعالى اعلم قوله لكان ان يفتل ربعين خيرة الله اى لكان خيرة الله عند وفي اعتقاده والا فحماية الوقوف من المروءة لا يتوقف على علمه بل الوقوف غير من المروءة في نفسه
علم المروءة يعلمه ويمكن ان يقال معناه لكان الوقوف خيرة الله اى سهل له واخف عليه من المروءة على بعض الناس فيجعل قوله ليعلم المار على ليعلم تفصيلا او معاينة او العلول التي فعلها الذي يعمل به مما حبه اذا العلم ولا
عمل بعد كذا علم الايشكل بان كثير من المار قد علموا بذلك بخبر الصادق وصاحدا الوقوف ساعة اسهل عليه من المروءة فضلا عن وقوفه وبين الله تعالى اعلم قوله بال استقبال الرجل الرجل اراد انه مكروه
اذا خيف لشغل به ولهذا كرهت عائشة استقبالها لان المرأة محل لاشتغال الرجل بها وان كان ذاك بالنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بعيد وهذا اظهر مطابقة الحديث لدرجة فافهم قوله بالبطيخ

ذكر الخطبة قبل الصلوة قلنا نزل في جوانب المرحى واما النزاع في

سَمَاءُ الرِّجَالِ

بسمي قتادة هو ابن دعامه البصري باب ما يقال عبيد الله هو ابن
 اوزاعي عبد الرحمن بن عمرو عقال هو ابن خالد الا انا فخر مولاي ابن

| | | |
|---|---|--|
| ۳ | و | مشائخهم والله تعالى اعلم ثم استدلال عائشة - لا |
|---|---|--|

| | | |
|---|---|------------------------|
| 7 | 5 | بسم الله الرحمن الرحيم |
|---|---|------------------------|

سیدک الرزوی عبید اللہ بن عمر امری نافع مولیٰ ابن عمر القاسم بن محمد بن الصدوق تابع العباس بن یحییٰ بن عطاء الواسطی قال ابی جریر لما قف علی ذلہ الروایۃ موصلاً
لمن کان کوز باب من تحت الی محمد بن معاذ النخعی عبد الرحمن بن السدک المذکور الا وراعی عبد الرحمن بن لادن کہو د عیسیٰ بن عبد الرحمن بن عمر بن یونس بن عتقہ بن

يَخْلُو عَنْ ضَعْفِ ذَلِكَ لَيْسَ فِيهِمَا ذِكْرُتِ مُرُورِ امْرَأَةٍ بَيْنَ يَدَيْ الصَّلَاةِ وَحَدِيثُ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْكَلْبُ غَيْرُهُ عَلَى الْمُرُورِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ كَانَ فَرَاشِي حَيًّا

إلى خيضة في ركعتان في كل ركعة ركوع واحد وسجودان ويصل الكسوف
 والخصوف بالجماعة عند الشافعي وأحمد فرادى عند أبي حنيفة
 ابن أبي ليلى يوجب الجماعة عند الكسوف وأما عند مالك فيصلي كسوف
 الشمس جماعة وخصوف القمر فرادى ركوعها ركز الصلوات قال ابن
 حجر ولم يرد الوضوء بركعة الركوع مع صحة الأحاديث به قال علي التقي
 قال الصبي استدلى أصمنا حديثه إلى بركة الذي رواه الجماعة في
 باب قبل هذا الباب وكذلك روى جماعة من الصحابة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أن الكسوف ركعتان منهم ابن مسعود أخرجه حديث ابن جرير
 في صحيحه وجمعه عبد الرحمن بن مرة أخرجه حديث مسلم وأخرجه الحاكم وأخرجه
 النسائي وأتمه النعمان بن بشير أخرجه حديث الطحاوي ولغظان ابن أبي
 سلمة كان يصلي في كسوف الشمس كما تقصرون ركعة وسجدتين وصرح بن
 عبد البر بوجوب هذا الحديث والحديث أخرجه البوداؤد والنسائي أيضا وجمعه
 عبد الله بن عمر بن العاص أخرجه حديث الطحاوي قال كسفت الشمس
 على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقام بالناس فلم يركب فتح لم يكبر مع ثم رفع فلم يكبر
 بسجد ثم سجد فلم يكبر مع ثم رفع وفعل في الثانية مثل ذلك فسرعه
 وقال الرازي وقد احتج الشافعي وأخرجه الحاكم وقال صحيح ولم يرد ما من أجل
 عطاف بن السائب قلت قد أخرجه البخاري الطحاوي الطحاوي وأما في مسنده السابق
 وقال أبو يوسف هو ثلثة وأخرجه البوداؤد وأيضا وأحمد في مسنده السابق
 في سننه وجمعه تقي الدين أخرجه حديث البوداؤد وأما التقي كلام الصبي فمما
 قال ابن الهيثم أحاديث تعدد الركوع اضطربت واضطرب فيها
 الروايات أيضا فهم من روى ركوعين كما تقدم وجمعه من روى ثلث
 ركوعات ونحوها واضطرب موجب للضعف فوجب تركه إيات
 التمسك والى غير ما دعي بهذا الاضطراب الكثير ونقي بعض مشائنا جعل
 روايات التمسك على ما لا طائل في الركوع أكثر من السجود ولا يسون
 صوتا على ما تقدم في رواية رفع من خلف متولين ورفع وعدم سلامهم
 لا تقتل فرفع الصف الذي يلي من رفع فلما رأى من خلفه عليه
 السلام لم يرفع فطلعهم انقذوه ان يدركهم في غلما يسون ذلك جوابا
 في الركوع فقل من طغهم ان ركوع بعد ركوع منه عليه السلام فروا
 لذلك ثم فعل روايات الثلث والاربع بناء على اتفاق كثر الرفع
 من الذي خلف الاول وبذلك اذا كان الكسوف الواقع في زمنه
 مرة واحدة فان حل على ذلك رمدوا على بدران يقع ثمرات في
 نحو عشرة سنين لا خلاف العادة كان رأينا في أيضا لا لما لم يقتل
 تاريخ فعله الشافعي وقت وقوع العارض فوجب الاجماع عن الحكم بآداب كان
 التمسك على وجه التثنية او الجمع غشاوا لاجل احوالهم او كان التمسك على الوجه
 باستئذان الصلوة في ركعة معينة من الروايات فيترك ويصار
 في السجود ثم يغمض اذ مناه من الترجيع والتمسك على علم التمسك
 قوله لا غير من البراءة وهو غير يحصل من الحجة والافتاء وذلك
 محال على الله تعالى وهو جاد محمول على غاية الظاهر فغلبه تعالى على الزواني
 وجه اتصال الكلام بما قبل من جهة انهم أرادوا باستدلالهم بالبراءة
 بالذكر والصلوة والهدية تاسب رد عليهم من المعاصي التي هي تجلب
 البراءة من الرئاء لا اعلمها في ذلك مع جملة ان
 المسوقة ويرى بالتشديد بمقتضى خبرنا في ان الصلوة حاضرة او نحو
 ذلك وجامعه منصوبه على الحال مع جملة اى جادها سواد
 عقب بان عروة تابعي وعبد الله بن علي قالوا لا يخلو اولى اثاره جادى

بن وهب عبد الله المصري عمر وهو ابن الخادم المصري ابيه
فأكرم بن محمد بن أبي بكر عبد الله هو السندي البعض ابو جعفر ما تهم
هو ابو النضر اللخمي شيعيان ابو مؤمنة الخومي زياد بن علقمة ابو

مالك الكوفي الحنفية بن خزيمة بن مسعود بن مقب الشافعي أسلم
 بن حنبل الوحاشي وهو حمصي من شيوخ البخاري وربما أخرج عنه
 شهاب هو الزهري عن عتبة هو ابن خالد بن يزيد الألبالي يونس
 حل اللغات شرقا في الركعة الأخيرة سنة عمل كذا قال

[illegible][illegible]

كيف فملا تقول فيمن لا صغيرا له أصلا كالنبي لمعصرا فآخه قوله يجوز الله به الخطايا) خصها العلماء بالصغار ولا يخفى أنه بحسب الظاهر لا يناسب التشبيه بالإنه في إزالة الدرن اذ الهمز لم يكره
لا يبق من الدرن شيئا أصلا على تقدير بل يبقى فأبقاء القليل والصغير أقرب من إبقاء الكثير والكبير كما لا يخفى فاعتبار إبقاء الصغار أقرب إلى التشبيه فاعلم ما ذكرنا من
التخصيص ببقى على أن الصغار أثرها في درن الظاهر فقط كما يدل عليه ما ورد في خروج الصغار من الأعضاء عند التوضؤ بالمال وما يخلف الكبار ثوران لها تأثيرا في درن الباطن كما يفيد بعض الاحاديث ان العبد
اذا ارتكب معصية تحصل في قلبه نقطة سوداء ومخود ذلك وقد قال تعالى بل إن على قلوبهم عتلا فأنساكم ان يسمعون فكما ان الغسل عما يذهب بدران الظاهر دون الباطن فكذلك الصلوة فتفكر والله تعالى اعلم

زوج النبي صلى الله عليه وآله خبرته ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى يوم خسفت الشمس فقام فكبّر فقرأ آية
 طويلة ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم رفع رأساً فقال يومئذ اللهم من حمد فقام كما هو ثم قرأ آية طويلة وهي ادنى من القراءة
 الاولى ثم ركع ركوعاً طويلاً وهي ادنى من الركعة الاولى ثم سجد سجوداً طويلاً ثم فعل الركعة الاخيرة مثل ذلك ثم
 سلم وقد تجلّت الشمس فخطب الناس فقال في كسوف الشمس والقمر ايتان من آيات الله لا يخسفاً لشيء احد
 ولا يحيايان فاذا رايتنوها فافزعوا الى الصلوة باب قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخوف الله عباده بالكسوف قال
 ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حل ثلثا ثقتين سعيد قال حدثنا حماد بن زيد عن يونس عن الحسن
 عن ابي بكرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الشمس والقمر ايتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد
 ولكن يخوف الله بهما عباده ثم بعد ذلك عباد الوارث وشعبة وخالد بن عبد الله وحماد بن سلمة عن يونس عن الحسن
 بهما عبادة وتابعه موسى عن ميارك عن الحسن قال اخبرني ابو بكرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخوف الله بهما عباده و
 تابعه اشعث عن الحسن باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف حل ثلثا عباد من الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ابن سبعة عن حمزة بنت عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان اليهودية جاءت تسألها فقالت لها اعاذك
 الله من عذاب القبر فسالته عائشة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايعذب الناس قبورهم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الله وسلم عانداً بالله من ذلك ثم ركب سول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات غداة فكبّر فخسفت الشمس
 فرجع حتى فتر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه سلم بين ظهري الحجرة ثم قام يصلي وقام الناس وراءه فقام قياماً
 طويلاً ثم ركع ركوعاً طويلاً فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم
 رفع فسجد سجدة ثم قام قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم رفع
 فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم رفع فسجد سجدة انصرف فقال
 ما شاء الله ان يقول ثم امرهم ان يتعوذوا من عذاب القبر باب طول السجود في الكسوف حل ثلثا
 ابو نعيم قال حدثنا شيكان عن يحيى عن ابي سلمة عن عبد الله بن عمرو انه قال لما كسفت الشمس على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتيته جامعاً فركع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ركعتين في سجدة ثم قام فركع ركعتين
 في سجدة ثم جلس ثم جلس عن الشمس قال قالت عائشة رضي الله عنها ما سجدت سجدة قط كان اطول منها
 باب صلوة الكسوف جماعة وصلى لهم ابي عبد الله ع في ضيقة ثم رفع وجهه على بن عبد الله بن عباس و
 علي بن عمر حل ثلثا عباد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطية بن يسار عن عبد الله بن
 عباس قال انخسفت الشمس على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فصلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قياماً طويلاً
 نحواً من قراءة سورة البقرة ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم رفع قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع
 ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم سجد سجدة ثم قام قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً
 وهو دون الركوع الاول ثم رفع فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول

فأشبه السند

(قوله ان احدكم اذا صلى يتأخى ربه فلا يتقبل عن يمينه) تفريع النبي بالفاء على المناجاة يفيد ان علة التأخير هي المناجاة وسيدتي التعليق بها عري ولعل
فينبغي توقير حال كتابته المناجاة كما ينبغي توقير من يتأخى فلا يتقبل بيمين يديه فاقم (قوله اعتدلوا في السجود) اى توسطوا بين الافتراش والقبض
عن الفخذ (قوله فأكبروا بالصلاة) حقيقة الإبراء الدخول في البرء والماء للعددية والمعنى ادعوا للصلاة في البرء وقد جاءت عن موضع الباء في كثير من النسخ
التأخرى تأخروا عن الصلاة مبرزين انتهى قلت ولا يخفى بعد اذ معنى تأخروا عن الصلاة متبدا عنها وتجنبوا وهو يرجع الى التأخير عن الصلاة وهو ليس

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم قتيبة بن جابر الشافعي حماد بن زيد
 وزياد بن الأزد البصري يوش هو ابن عبيد الصامتة بصرة الحسن بن
 أبو يعيم الفضل بن دكين الكوفي شيبان هو ابن عبد الرحمن القوي ينجي
 إلا الاستفهام على مشروعية الجماعة في صلوة الكسوف عبد الله بن سلمة هو
 أختلع أول النهار ثم رعد منه الغضب للأخرازي الزهري وأختب
 منة مقصورا منونا أختلع أول النهار كجهر كسر وجع حمزة ١٣

فأشبه السند

(قوله ان احدكم اذا صلى بنا جى ربه فلا يقبل عن يمينه) تفريع النبي يألفاء على المناجاة يفيد ان علة النبي هي المناجاة وسيدجى التعليل بها مخرجاً ولعل تقرير العلة هو ان المناجاة هي التي تشتغل بكتابتها كما قال ليهين فينبغي توقيره حال كتابته المناجاة كما ينبغي توقيره من يتاجيه فلا يقبل بين يديه فاقم (قوله اعتدلوا في السجود) اى توسطوا بين الافتراش والقبض بوضع الكفين على الارض ورفع المرفقين عن الجنبين لظن عن الفخذ (قوله فابردوا بالصلاة) حقيقة البراد الدخول في البرد والباء التعدية والمعنى ادخلوا الصلاة في البرد وقد جاءت عن موضع الباء في كثير من الروايات والا فربما هنا تعليلية او بمعنى البراد وقيل على تفهيم من التاخر اى تاخروا عن الصلاة متبعين اعنائهم وتجنبوا وهو يرجع الى النبي عن الصلاة وهو ليس بمراد دائماً المروا تاخير الصلاة عن اول وقتها الى زمان الدخول في

قوله مثل ذلك . اي المذكور من الركعتين وطولها وطول القراءة في القيام ثم انصرف من صلاته ١٣ **قوله** يربها عباد ويتفرغوا اليه بانواع قرباته . **قوله** رواه ابن عباس . اي روى الذكر في الكسوف عبيد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم حديثه في باب صلوة الكسوف جلت وفيه فاذا راى ذلك فاذكروا الله ربكم عظمة الله ان كان تامة اي شئ من اجزاء الساعة او ناقصة والساعة اسمها والخبر مخدوف او الحس قبل سلة غشي ان يكون الكسوف مقدرا لبعض الاشراف كطلوع الشمس من مغربها مع استحضار قوله ثم ولما امر الساعة الاطلع البصر او هو اقرب وقيل غير ذلك قاله في التفسير قال القططاني ويشتمل هذا لكون الساعة لها مقدمات كثيرة ولتكن وقعت كخ الخيلاد واستحلف الخلفاء وخرج الخواج ثم الاشراف كطلوع الشمس من مغربها والدرج والدجال وغير ذلك .

[illegible]

اسماء الرجال،

عبد الشين محمد السدي برهام بن هوان بن يوسف الصنعاني
معمر بن راشد الاذني سولهام البصري الرضوي هوان بن شهاب
برهام بن عروة بن الزبير بن العوام عروة والد الهشام المذكور باب
الذكر في الكوفي محمد بن العلاء الهذلي ابو كريب الكوفي ابو اسامة
الاذني سامة الكوفي ابو محمد بن عجلون بن ابي عروة بن ابي موسى الاشعري
باب قول الامام الخشام هوان بن عروة بن الزبير اسما بنت
سن البصري ابو محمد عبد الشين عمر و النخعي القعدي عبد الوارث
ري عمرة بنت عبد الرحمن الانصاري باب الجبر بالقرعة الخ
بن حسين بن احمد النخعي سليمان بن كثير العبدى نيا حملا احمد بن هانئ غان

عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال أخبرنا معمر عن الزهري عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة قالت كسفت الشمس
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام النبي صلى الله عليه وسلم فصلت بالناس فأطال القراءة ثم ركع فأطال الركوع ثم رفع رأسه
فأطال القراءة وهي دون قراءة الأولى ثم ركع فأطال الركوع وهو دون ركوع الأول ثم رفع رأسه فوجد سجدتين ثم
قام فصنع في الركعة الثانية مثل ذلك ثم قام فقال ان الشمس والقمر لا يموتان أحدا ولا يحيا أحدا ولكنهما آيتان من آيات
الله يريهما عباده فإذا رأيت ذلك فادعوا إلى الصلوة باب الذكر في الكسوف روى ابن عباس كل ثمان مائة سنة
حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى قال خسفت الشمس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ فاتحة الكتاب
تكون السجدة قالوا المسجد فطلعت بطلت قيام ركوع وسجود رأيت قطيعة قال هذه الآيات التي يرسل الله عز وجل
لا تكون لموت أحد ولا حياة ولكن يخوف الله بها عباده فإذا رأيت شيئا من ذلك فادعوا إلى ذكر الله وعائنه واستغفاره
باب الدعاء في الكسوف قال أبو موسى وعائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم كل ثمان مائة سنة قال حدثنا
زيد بن علقمة قال سمعت المغيرة بن شعبه يقول انكسفت الشمس يوم مات إبراهيم فقال الناس انكسفت الشمس
لموت إبراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا حياة فإذا
رأيتنهما فادعوا الله وصلوا حتى يتجلى باب قول إمام في خطبة الكسوف ما بعد وقال أبو أسامة حدثنا
هشام قال أخبرني فاطمة بنت المنذر عن أسماء قالت فأنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جلت الشمس فخطب فحمد
الله بما هو أهله ثم قال ما بعد باب الصلوة في الكسوف القم حنثنا محمود قال حدثنا سعيد عامر شعبة
عن يونس عن الحسن بن أبي بكرة قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلت بركعتين حنثنا أبو
قال حنثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن بن أبي بكرة قال خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج
رواه حتى انتهى إلى المسجد وتاب إليه الناس فصلت بهم ركعتين فأنجبت الشمس فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله و
آتهما لا ينكسفان لموت أحد فإذا كان ذلك فصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان آية النبي صلى الله عليه وسلم يقال إبراهيم
ما ك فقال للناس في ذلك باب صلات المرأة على اسمها الماء إذا طال إمام القيا في الركعة الأولى باب الركعة الأولى
في الكسوف حنثنا محمود بن عيلان قال حدثنا أبو اسحق قال حدثنا سفيان عن عيسى عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
صلح في كسوف الشمس أربع ركعات في سجدتين الأولى أطول من الثانية في الكسوف حنثنا محمود بن عيلان قال
حدثنا الوليد قال حدثنا ابن عمر بن عبد الله عن عروة عن عائشة قالت جهر النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف بقراءته فإذا
فرغ من قراءته كبر فركع وإذا رفع من الركعة قال سمع الله منكم ربنا ولك الحمد ثم يقرأ سورة الفاتحة في صلاة الكسوف أربع
ركعات في ركعتين أربع سجرات قال الأوزاعي وغيره سمعت الزهري عن عروة عن عائشة ان الشمس خسفت على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فبعث مناديا بالصلاة جامعة ففقد فصلت أربع ركعات في ركعتين وأربع سجرات قال أخبرني عبد الرحمن بن
سمعة بن شهاب مثله قال الزهري فقلت ما صنعت أخوك ذلك عبد الله بن الزبير فصلت الأربعين مثل الضمير إذا
صلت بالبدنية وقال أجل أن أخطأ السنة تابعه سليمان بن كثير وسفيان بن حسين عن الزهري في الجهر

في الوقت حتى يقال يمكن ان يكون من بابي التقديم او من بابي التأخير بل يجعل على تأخير الصلاة الاولى أو أخرتها وضمها الى الثانية فعلا وهذا التأمل في الحديث هو الذي اعتمدته كثير من المحققين وهو اقرب ما قيل فيه والله تعالى اعلم قوله الذي تفوته صلاة العصر المتبادر من الفتوى ان يكون باختيار من العبد فلي هذا قوله فكانما وتر أهله وماله اشتراكا الى ما فاتته من الخيارات والصلاة وهي لما سبب يجعل المصنف الفتوى في مقابلة الترتيب لكن على هذا يشكل إضافة الترتيب الى الفتوى لان ان يرد بالاشوايح ليحقيقه من الضرر ولو بقوات الفضل وقال المحقق بن حجر اشار بذلك الترتيب الى ان المراد بالفتوى تأخيرها عن وقت الجواز بغير عذر لان الترتيب انما يترتب على ذلك انفتح قوله من ترك صلاة العصر الحرام اي والتساهل التأخير في مثل هذا اليوم ربما يؤدي الى الترتيب قوله فان استطعتم ان تلتعبوا الحرام على بناء المفعول بان لا يغلبكم الشيطان على تفويت

فصل في العلم بالعلم - اي لم يدره صلوات الله عليه حال كونه في حال من اهل البيت في مثل ما في الخبر
 عن الرواية قال الترمذي اختلف الى العلم بعد ما علم العلم في
 بعض اصحاب النبي صلوات الله عليه يتلوه الرجل في السفر ويقول
 الحمد وسبحي ولم يدر ما في العلم الى العلم ان لم يدر ما في العلم ولا بعد ما في العلم ان لم
 يتلوه في السفر يقول الله ومن تلوه في ذلك فليعلم الله وهو قول الشافعي ان لم
 يعلم بين دون المتلوه في السفر حتى يبين روى الترمذي عن ابن ابي ليلى
 حديث ابن عمر في حديث مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر كثرين وبعد ما
 كثرين وكذا قال في المغرب قال العيني في حديث الجواب على
 الغالب من اتوا له وما رواه الترمذي ان له فوله في بعض الاوقات
 ببيان الاستحباب انتهى والوجه ان يحمل حديث النخعي على حالة السفر
 وحديث الثبوت على حالة القراركس هو الحق من مذهبنا والله تعالى
 اعلم **فصل** في قول غير ابي - اي بنت ابي طالب واسمها فاختة
 قال ابن بطال في حجة في قول ابن ابي ليلى هذا يروى عليه ما روى انه
 صلوات الله عليه في امر وصلاتها من طرق حجة ذكره العيني واورده في
 عشرين طريقا في ثبوت **فصل** في قول كان يسبح على ظهر راحلة - هذا
 ينافي ما مر من قول ما رواه شيخنا من ابي بصير في التماسه على الاض
 السفر لغير ابن عمر انه فيقدم المحدث **فصل** في قول
 بين صلاة الظهر والعصر - الحديث بظاهره موافق للشافعي واجاب
 الطحاوي عن هذا الحديث وامثاله بان صلى الاولي في آخر وقتها و
 الثانية في اول وقتها وليد هذا الحديث ابن عباس قال صلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غير خوف
 ولا سفر واهلهم وفي لفظ جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الظهر والعصر والمغرب
 والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا مطر قيل لابن عباس ما اراد بذلك
 قال اراد ان لا يخرج امته قال ولم يقل احد منا ولا هم يجوزوا الجمع في
 المحضر فدل على ان منة الجمع ما ذكرناه انتهى وما روى في ابني داود
 وغيره عن معاذ بن جبل انه صلوات الله عليه كان في غزوة يترك اذا راغبت
 الشمس قبل ان يدخل جمع بين الظهر والعصر وان ترسل قبل ان ترتفع
 الشمس اخر الظاهر حتى يدل العصر في المغرب مثل ذلك الحديث قال
 العيني انكر الوداد وهذا الحديث وكل من ايضا ان قال ليس في تقديم
 الوقت حديث قائم والبخاري مع تتبعه لا شيا على المحنة لم يورد
 حديثا يدل على تقديم الجمع صحرا قالنا ههنا لم يورد الا ما ترك
 بل ما رورده نقوي به المحنة حيث قال فان راغبت الشمس قبل
 ان ترسل صلى الظهر ثم ركع كما ينبغي في الصفة الآية قال العيني سلمنا
 ان الجمع خمسة لكن حملناه على جمع العصري حتى لا يعارض الخبر الواحد
 الآية القطعية وهو قوله فان طغى على الصلوات اي اودى به وقتها
 قال تعد ان الصلوة كانت على المؤمنين كتبها موقوتا واستلنا هو
 العمل بالآية والخبر يحصل التوفيق بين الاحاديث التي ظاهرها
 يتعارض واما قوله يؤدي الى ترك العمل بالآية وغيره على ما تالوا
 الجمع المعنوي رخصه لحذر المطر ونحوه في المحضر ومع ذلك يجوز واذك
 انتم كلام العيني قال محمد بن علي بن عثمان الخطيب ان كتب في الاتفاق
 - نهائهم ان يجوزوا بين الصلواتين ويجزى ان الجمع بين الصلواتين في
 وقت واحد كسيرة من الكبار اخرنا بذلك اشفاقا عن العلل والنحو
 من كقولنا هو ما لم نورد

باب ملة التطوع على الممار احمد بن سعيد بن محمد الدار
 فردي جبان بلغ الملة وشدة المودة ابن طلال البصري يمام
 الكندي بن يحيى الوذبي انس بن سعيد الانصاري اخو محمد باب
 سعيد القنان البصري باب من تطوع في السنة والرحمض بن عمر
 ابو الزهري ابو اليمان الحكم بن تافس البصري جبيب هو ابن يلى
 بعده مروا قريبا الحق هو ابن ابراهيم بن باهويه كجزم به ابو نعيم
 مستقبلا بسكون الام عين النحر المشاة ومكون الميم موضع لطف م

من لم يتطوع الخ فيجىء هو اسمع الكوفي ابن وهب عبد الله بن محمد المعري محمد بن محمد بن يزيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العسقلاني مسدد هو ابن مسدد الاسدي البصري يتيح هو
الوصفي شعبة هو ابن اجماع السلمي عمرو بن مرة الكوفي ابن ابي سبل عبد الرحمن الاعاري وقال الليث هو ابن مسدد الامام وصدقه الليث يونس هو ابن يزيد الذي ابن شهاب
حمزة الحمصي باب البصرة السفر الخ علي بن عبد الله هو السيد سيفان هو ابن عثيمة و الباقون في هذا الاسناد مروا في السند السابق باب بن ثون الخ ابو الحسن و
واختفى بن منصور الكوفي كما قال ابو اسحق الصنعيني عبد الوارث الثوري حبيب هو ابن مسدد الاشكري يتيح هو ابن ابي كثير الطائي مولاهم ابو نصر ابي يتيح حل اللغات

اورك بعض الصلوة في هذا الوقت يكون مأجوراً ولا يكون مأجوراً الا اذا كان مدركاً لتام الصلوة والله تعالى اعلم قوله والمغرب اذا وجبت اي اذا غابت الشمس او اذا الزمت والمرد في قول وقها والله تعالى اعلم -
 قوله (التخليم العرب) كان المؤد فيه وفي مثله النبي من اكثرا اطلاق لغة العرب بحيث تغلب لغة العرب على الاسم الشرعي فيقل اطلاق الاسم الشرعي بين الناس ويكثر اطلاق اسم العرب فلا ينفى اطلاق اسم
 العشاء على قلة ولهذا ردود مثل هذا النبي في اطلاق اسم العتة على العشاء ثم جاء اطلاق اسم العتة على العشاء في الشرع على قلته الله تعالى اعلم قوله بآب وقت العشاء اذا اجتمع الناس وتأخروا اي بيان المختار من
 وقت العشاء الصلوة العشاء عند اجتماع الناس في اول الوقت او عند تأخر الناس عنه ويفهم من الحديث ان المختار عند اجتماعهم هو اول الوقت هو اول الوقت وعند تأخرهم المختار آخر الوقت واسطه بل وقت اجتماعهم

الجزء ٥

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

25

الحمد لله

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

مع صفت لے اے تیلو کتاب

من تعاريف الليل الحصادية هو ابن
مسلم القرشي مولاهم الاوزاعي عبد الرحمن

١- استبْرِقِي الديباغ إذا

ل من العقل والنفس - مساجد

سنة اذ المعنى صلاة

106

مقالہ
اسلامی

النبي

١٢١

اخبرنا

أَخْبَرَنَا

بسم الله الرحمن الرحيم

ن
الاتصاری

جاءه

حیات
والتکون

هو ابن زین

نہایت

۵۷

بن ابی ذؤب عبد الرحمن الزهري محمد بن سليم بن شهاب عسروة بن الزبير بن العوام باب صلوة النبي مسلم بن ابراهيم شعبة بن يسين مولى ابي بن مالك باب الركنين عمل الظاهر سليمان بن حرب الرودي الواثق حماد بن زيد بن درهم الازدي الیوب الكوفي نافع مولى ابي عن ياقب شيخه بن سيمدا بن ابی عدی محمد بن ابراهيم البصري وعمرو بن مرزوق عن شعبة بن الحجاج المذكور باب الصلوة قبل المغرب ابو حمزة لمسلم عبد الله بن بريدة عن العيص المروزي عبد الله بن مفضل المرقی في حل اللغات من اجبيض جمع مرافق كسر الهمزة البيت القتيبي

ان عقیب مذاکرہ
لا عقیب ان المعرفہ

[illegible]

قوله في سجدتي هذا بالاشارة يدل على ان تعذيب الصلوة في مسجد المدينة يختص بسجدة صلعم الذي كان في زمان محمد وكون ما حدث فيه بعده من الزيادة في زمن الخلفاء الراشدين وبعد هزم قسطنطين لاسم الاشارة به صرح النووي فخص التعذيب بذلك
 بخلاف المسجد الحرام فانما يختص بما كان لان الكل يعلم اسم المسجد الحرام ذكره المعيني قال علي واكثره ابن تيمية واطال فيه والمحب الطبري واورد آثارا استدلالا لبيان الاشارة في الحديث الثاني لافراج غير من المسجد المنسوب اليه صلعم وبان الامام مالك
 سئل عن ذلك فاجاب بعدم الخصوصية انتهى كلام القاري ثم قال الشيخ في العتبات والمتاثرين بمجهور ان الحكم بالمضاعفة ميثاق ما زيد عليه فنفذ ورواه في المسجد الحرام في صغارا يمين كان سجدتي وقد نقل المحب الطبري رجوع النووي عن تلك المقالة و
 اسم الاشارة التمييز والتعظيم اولاهما حتى زمن سجد قارم لا يخفى ان الحكم في غير الصلوة من العبادات كذلك في المضاعفة
 العجله الاول ١٥٩

[illegible]

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ
 محمد بن محمد بن يوسف التتيسي مالك الامام المدني زهير بن
 بنغ الرء وعفته الموحدة المدني مالك باب مسجد قبا الخ بن
 عليته هو اسنيل بن ابراهيم بن قسمة وعليه اسم الوب
 هو اختياني الخ نافع مولى ابن عمر ابو عبد الله المدني باب
 من ابي مسجد قبا كسبت موسى بن اسنيل التمودي
 عبد العزيز هو القسلي البصري عبد الله
 بن دينار العدوي موسى ابن عمر باب اتيان مسجد الخ
 مدد هو ابن مسدد شيخا هو القطن عبيد الله
 ابن عمر العمري نافع مولى ابن عمر باب نقل ما بين القبر
 والمذبح محمد بن محمد بن يوسف مالك الامام مرا قريبا عبد الله
 ابي بكر الانصاري عبا بن قسيم بن زيد بن عاصم الانصاري
 عن محمد بن محمد بن زيد مدد هو ابن مسدد شيخا
 هو ابن سعيد القطن حبيب بن عبد الرحمن الانصاري المدني
 باب مسجد بيت المقدس ابو الوليد هشام بن عبد الملك
 كون الخار البصرة فرا بن سليمان الاسدي كريب مصفر بن
 ان اهر الامتددين والعلول طرفة والسادة الخدة ك ومرويشة
 جاعة من السلف منهم ابن عباس و هو مسجد بني عمرو بن نوفل دعي باسم

ابن زيد مروي الا ان عندنا صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اقول روي اسمع الصّوحان ذلك فحضر عندنا صلى الله تعالى عليه وسلم واشكر بقوله او لا تتبعون رجلا الى ان عبد الله لا يصلح لذلك فابعدوا رجلا اخر يصلح له والله تعالى اعلم بقوله لم يكن يغزو بنا الظاهر ان يغزو ولم يكن كما هو الشأن في قتاله ويشهد له ادخال اللاحق في مثله كثيرا مثل لم يكن الله ليغفر لهم ولشهد له المعنى ايضا فالصل فيه ثبوت الواو والرفع وقم في بعض النسخ بجحد فالواو فصيل في توجيهه انه بدل ولا يخفى انه لا يظفره انه من اي احسن والسبب لان يكون بدل غلط فالوجه ان حذف الواو من قبيل حذف حرف العلة تخفيفا كما في قوله تعالى والليل ذا يسرو قوله اجب عمة الداع وقوله الكبير المتعال ونحو ذلك وقد وقع في بعض النسخ يذير من الاغاة بالرفع على الصل وفي بعضها يغري بالحزم ولعله غلط من بعض الرواة والله تعالى اعلم والعجب من القسطلاني حيث زعم من توجيه الشاعرين

في شعبة السني

بجواز اذنت يقات الاذان الصحيح. قيل بهذا الايستبعد عن الصالح المؤيد بالتأييد لا اله الا الله تعالى اعلم (قوله بين النداء والاقامة) الاستدلال به على كون النداء بعد المفحولا يتخلو عن خفاء (قوله ولبين ان يقول الفجر المزمع) اي ليس ظهور الفجر بل هيئة التمسك فاد من اشارة الاصابع بقوله ان يقول بمعنى الظهور واسم يمشي خيرة ما يستفاد من الاشارة (قوله باب كرم بين الاذان والاقامة) كانه اشارة الى مستفاد من الحديث ان احد ما بينهما قد صلوة والله تعالى اعلم (قوله اذا سكك المؤذن بالاولى) كان المعنى سكت بسبب الفراغ من النداء الاول وحمل الاذان وتسميتهما بالاولى لمغايتها للاقامة. والحوصلان باء بالاولى لسببية ولم يقل عن الاول لان السكون الاول لا يسكنه الا بالاولى (قوله فليؤذن لكم احدكم) فيه ان رواية الحديث مختلفة في هذا اللفظ لما في بعض الروايات فاذا كان كما سمع

٥٤

باب ما يجوز من البصاق سليمان بن حرب الا زدي والوشحي
 البصره حماد بن زيد هو ابن درهم الجعفي البصره الوب
 السخيتي نافع هو مولى ابن عمر محمد هو ابن بشار الملقب
 ببشار العبد البصره غندر هو محمد بن جعفر البصره شعبة
 هو ابن الحجاج ابن الورد السكي واسطلي ثم البصره قتادة هو ابن دعانة باب من صفق
 السلام الح محمد بن النضر بن ابى شيبة الكوفي الحافظ ابو عثمان ابن نفيل هو محمد واسم جده غ
 ابن سعيد بن جميل الشقي البغلاتي عميد الخزير بن ابى حازم سلمه يروي عن ابيه ابى ح
 يحسب السوا انب جمع سائبة وهي ناقه لا تركب ولا تحبس عن كلاً وما لا نذر صاحبها ان حصه

٢٠ هـ بولفہ استی الخلق علم علیہ جنس بعظم الحما للے تعوی ہناک - نابہ اصابع و نزل
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

المجلد الاول

يا بنت
اناس

未

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا

الناس
في القاموس

ن
الصَّلَاةُ
ن
الْأَسْبَاطُ

(c) 2017

بن ابی ریس

شاہی
بازار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من مفتاح الجنة

إنا لله

قُلْتُ وَقُلْتُ
شَيْئًا

1

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ

ابن فارس وغيره ١٢:

بعض الأحياء كما في حالة العذ ومثلاً لجميع عليه وهو كفى في
دل على فضل صائفة الفجر مطلقاً على فضلها في جماعة وما سبق يدل
القرآن ضعيفة فلعن وجه الدلالة على الترجمة هو أن الحديث

له قوله مواضع الوضوء زادوا بوزنها من الابنية والبدارة باليأس ومواضع الوضوء ما زادته حفصة في روايتها عن ام عطية على انها محدودة في امره صلى الله عليه وسلم بالوضوء وتجديده اشرافا للمؤمنين في ظهوره اثر الغرة والجميل
ومذهب الحنفية كاشافية في سنة الوضوء وليست كمن قال الحنفية لا يفيض ولا يستنشق تنقذوا عرج الماس من الغم والاف ١٢ قسطنطين ١٢ قوله فزع من حقوه اي معقلا لاراضه واستعمال الحقوه هنا على الحقيقة و
في السابق على الجواز قول الورشي ان هذا جاز والسابق حقيقة وهم لانه في كل موضع لمقد لانا من اجساد الان يدع ان استعماله في الاراضا حقيقة عنفة قاله القسطنطين قال العيني هو في الموضعين حقيقة
لانه مشترك بين المؤمنين والمشتك حقيقة في العيين او كثر القاسوس الحق والشع والانا ويكره ومقد كالحقوة ١٢ قوله باب نقض شعر المرأة اي الميعة عند النسل وذكر المرأة
خرج نخرج الغالب لان حكم الرجل الميعة كذلك اذا كان مضافا لمصنوع لا يصلح الماد الى اصول الشعر لاجل التلطيف ١٢
١٢ قوله قال ايوب وصمت حفصة اي الرواية مسطوف على مقدار اي صمت حفصة ١٢ قوله انه من جعل اي
النساء الماني باشرن غسل بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل منهن اسماء بنت عميس وصيفة بنت عبد المطلب وليلي بنت قاتن في رواية الى داود وقائف بالقاف والنون ١٢
قوله باب كيف الاشكال لليت اي هذا باب ينكر فيه كيف الاشكال لليت في قوله صلى الله عليه وسلم اشعرها اياه واما اورد هذه المتن متصا بقوله كيف الاشعار ان هذه اللفظة قد ذكرت في الاحاديث المشكورة غير مرة تنبيها على ان الاشعار هنا في هذا الطريق اللغات وهو قوله وزعم ان الاشعار الغنفا فيه على ما ياتي الآن في حديثه وبه المطابقة للترجمة ١٢ قوله الخوقة الخامة اشار به الى ان الميعة يمكن بحسب الاواب لكن هذا في حق النساء وفي حق الرجال بظلاله وهو من استه في حقها ١٢ قوله يشدها الغندين والوركين منصوبان على المفعولين والفاعل الغنيد الذي في يشدها الرجوع الى الفاعل بالقرينة الدالة عليه ويروى الغنيدان والوركان مرفوعين لانها مفعولان تابعا للفاعل ففي الاولى يشدها على بناء المعلوم وفي الثانية على بناء المجهول ومطابقة هذا للترجمة من حيث ان شدا الغندين والوركين بالخوقة الخامة هو لغتها وقد فسرها الشاعر في آخر حديث الباب باللف وهذا المقدار يستأنس به في وجه المطابقة قاله العيني ١٢ قوله تبادر اجابها بجملة مائة وتبادر من البدارة وهي الاسرع والمعنى انها اسرعت في الجي الى بصرة لاجل ابنا الذي كان فيها ولم تدركه الامات قبل مجيها واما خرج الى موضع آخر قال ابن المنذر ليس في احاديث غسل الميعة على من حديث ام عطية وعليه قول الامام ١٢ قوله وقال العيني ايضا اسم ام عطية نسبة بضم النون بنت كعب ويقال بنت الحارث الانثى وحديثها اصل في غسل الميعة ومدار حديثها على محمد وحفصة ابني سيرين وحفظة منها حفصة بالمعنى محمد ١٢ قوله ولم يرد اي محمد بن سيرين بخلاف اشته حفصة لانها زادت في روايتها عن ام عطية اشعرها منها البدارة فيما منها ومواضع الوضوء منها ١٢ قوله ولا ادرى اي قال ايوب لا ادرى اي بنات كانت المغسولة فاي مبتدا وخبره محذوف اي ابني بنات كانت ونحوه وهذا في ما قاله آخرون انها زيب زوجة ابني العاص اذ عدم علمها ان في علم الغنيد كذا في العيني والقسطنطين ١٢ قوله الغنفا اي حتى اشعرها في الحديث الغنفا من اللغات ١٢

اسماء الرجال

باب مواضع الوضوء من الميت يحيى بن موسى بن جابر بن اسحق في البني المشهورين وكثير هو ابن الجراح بن ملح الرواسي الكوفي سفيان هو الثوري خالد بن مهران النخعي باب بل يمكن المرأة ام عبد الرحمن هو العنبري البصري بن عون عبد الله البصري محمد بن سيرين الانصاري ام عطية نسبية الانصارية باب يجعل الكافور في حائل من الكافور

البصري حماد بن زيد بن درهم الاندلسي اليوب ومحمد ام عطية المذكوران قريبا باب نقض شعر المرأة في قوله ابن سيرين محمد بن منصور احمد قال ابن شويبة عن الفريري هو ابن صلح عبد الله بن وهب بن جريح عبد الملك بن عبد العزيز باب كيف الاشعار في رواية الاسناد وكلهم مراد فربا باب بل يجعل الخ فقيصة هو ابن عقبة السوء الكوفي سفيان هو الثوري هشام هو ابن حسان الازدي ابو عبد الله البصري ام الهذيل هي حفصة بنت سيرين اخت محمد باب يلقى شعر المرأة فلها مسد وهو ابن مسعود بن يحيى بن سفيان الازدي مولا هم البصري حفصة هي المذكورة مرارا انفا ام عطية نسبية بنت كعب الانصارية ١٢ قوله آذنتني اجمع ثلاث نونات لام الفعل ولون النسوة ولون الوقاية فاذنت الاولى في الثانية ١٢

في غسل بنته ابدان بميامنها ومواضع الوضوء منها باب مواضع الوضوء من الميت حل ثلثي بن موسى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن خالد بن الحذاء عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت لما غسلنا بنت النبي صلى الله عليه وسلم قال لنا ونحن نغسلها اياها ومواضع الوضوء منها باب هل تكفن المرأة في ازار الرجل حدثنا عبد الرحمن بن حماد قال حدثنا ابن عون عن محمد عن ام عطية قالت توفيت ابنة النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا اغسلنها ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتم فاذا فرغتم فاذا نتي فلما فرغنا اذناه فزع من حقوه ازاره وقال اشعرها اياه باب يجعل الكافور في الاخيرة حدثنا حامد بن عمر قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد عن ام عطية قالت توفيت احدي بنات النبي صلى الله عليه وسلم فقال اغسلنها ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتم بماء وسيدروا جعلن في الاخيرة كافورا وشيئا من كافورا فرغنا اذناه فالتقينا لينا حقوه وقال اشعرها اياه وعن ايوب عن حفصة عن ام عطية بنحو وقالت انه قال اغسلنها ثلثا وخمسا وسبعا واكثر من ذلك ان رأيتم قالت حفصة قالت ام عطية وجعلنا راسها ثلثة قرون باب نقض شعر المرأة وقال بن سيرين لا بأس ان ينقض شعر المرأة حل ثلثا احمد قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنا ابن جريج قال ايوب وصمت حفصة بنت سيرين قالت حدثنا ام عطية انها جعلن راس بنت النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة قرون نقضت ثم غسلت ثم جعلن ثلثة قرون باب كيف الاشعار للميت وقال الحسن الخرقه الخامة تشد بها الغندين والوركين تحت الزبرج حل ثلثا احمد قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنا ابن جريج ان ايوب اخبره قال سمعت ابن سيرين يقول جاءت ام عطية امرأة من الانصار من الانبياء بايعن النبي صلى الله عليه وسلم قويت البصرة تبادرنا اليها فلم ندر ركة فحدثنا قالت دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحو بغسل ابنته فقال اغسلنها ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتم ذلك بماء وسيدروا جعلن في الاخيرة كافورا فاذا فرغتم فاذا نتي قالت فلما فرغنا التقينا لينا حقوه فقال اشعرها اياه ولم يزد على ذلك الا اذ اشعرها بنات وزعم ان الاشعار الففها فيه وكان ذلك كان ابن سيرين يامر بالمرأة ان تشعروا لا توتر باب هل يجعل شعر المرأة ثلثة قرون حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن هشام عن ام الهذيل عن ام عطية قالت ضمفنا شعر بنت النبي صلى الله عليه وسلم تعني ثلثة قرون وقال وكيع عن سفيان ناصيتها وقربها باب يلقى شعر المرأة خلفها ثلثة قرون حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن حسان قال حدثنا حفصة عن ام عطية قالت توفيت احدي بنات النبي صلى الله عليه وسلم فانا نانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اغسلنها بالثلاثة وثلاثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتم ذلك واجعلن في الاخيرة كافورا وشيئا من كافورا

البصري حماد بن زيد بن درهم الاندلسي اليوب ومحمد ام عطية المذكوران قريبا باب نقض شعر المرأة في قوله ابن سيرين محمد بن منصور احمد قال ابن شويبة عن الفريري هو ابن صلح عبد الله بن وهب بن جريح عبد الملك بن عبد العزيز باب كيف الاشعار في رواية الاسناد وكلهم مراد فربا باب بل يجعل الخ فقيصة هو ابن عقبة السوء الكوفي سفيان هو الثوري هشام هو ابن حسان الازدي ابو عبد الله البصري ام الهذيل هي حفصة بنت سيرين اخت محمد باب يلقى شعر المرأة فلها مسد وهو ابن مسعود بن يحيى بن سفيان الازدي مولا هم البصري حفصة هي المذكورة مرارا انفا ام عطية نسبية بنت كعب الانصارية ١٢ قوله آذنتني اجمع ثلاث نونات لام الفعل ولون النسوة ولون الوقاية فاذنت الاولى في الثانية ١٢

اليه ولا يقي للظرف عالم صلا اللهم الا ان يقال فاحية عامل في الظرف وليس معطوف على قوله وجد وهذا مما ياتي عند الفاء وشهادة الذوق فاحم قوله ليومكم اكرهكم والامامة في الشعر تطيل ليل فضل جماعة تطيلها من اثنين يدل على نيلها فضلا لجماعة وهذا معنى الاثنان جماعة وكونها جماعة يستلزم كون اكثر من واحد بالاولى اه سدي قوله قال من غدا الى المسجود (راج) قيل في تفسيره اي ذهب رجوع قلت ترتيبا لجزاء على الرجوع من المسجد بعيد ظاهرا الا ان يقال باعتبار ان من نعمة الصلاة لان الانسان يحتاج اليه بواسطة الخروج الى الصلاة وباعتباره سبب التمهيد للصلاة وان الله تعالى علمه وقوله كذا غدا او لاح يفتد تكرار غدا والظنول له حسب تكرار العدد والرواج قوله باب حل لمريض من يشهد الجماعة اي اتي حله في شهود الجماعة ومضى يكون الشهود لولي وكانه استدلال له

فما أتى خارج - السقيين المراد شق الباب الموضع الذي ينظر منه
كانوا مستورين في الأقامة عنده صلى الله تعالى عليه وسلم والغالب في مثلهم الاستواء في الأخذ والله تعالى أعلم قوله فذهب لينوء أي لاد وفصد ليقوم قوله يا عمر صل بالناس كان بابا يكرض الله تعالى عن راي
ان امره بذلك كان تكريما والمقصود ادعاء الصلوة بأمر لا تخمين انه الامام ولم يدعوا جري بينه صلى الله تعالى عليه وسلم وبين بعض زواجه في ذلك والا لما كان له تغريض الامامة التي هي الله تعالى أعلم اه يستدعي
قوله ثم صلى بعد ذلك النبي صلى الله عليه وسلم جالساً الخ يريدان حديث عائشة الذي في مرضه صلى الله تعالى عليه وسلم ناسم لحديث اذا صلى جالساً فقلوا جالساً كان في حجة هو الفقهاء لكن قد بحث فيه من
ادرك في النسخ بوجوه من ههنا الحديث المذكور ليس بصريح في ائمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جوز ان يكون الامام اذا هو ابوبكر وذلك لان قولها فجعل ابوبكر يصلي وهو قائم الخ على ظاهره يستلزم ان

له قول بعد شمس لم يفتح السين الملهمة وكسر اللام ابن جيان يفتح الملهمة
مما لم يوافق سلم المندوحة الملهمة وسكون الصاد في مصنف ابن
اللائف وحذفها قال الكراي ان يزيد روى صحته بتدريج الميم على
بتدريجها واثبت الالف وذكر الكراي ايضا ان في رواية محمد بن

[illegible]

بصرے شیعہ سہان الجراح النکلی سعد بن ابی اسلم بن عبد الرحمن
بن عوف طحیہ سہان عبداللہ بن عوف الزہری ابن اخی عبداللہ
بن شعیب عامر بن شریل ابو عمرو محمد بن الفضل السدوسی حماد بن
المنذرکۃ خلیفہ سہان خیاط یزید بن ندیع ہوا بصرے سعید
بن کسان باب الدفن باللیل عثمان سہان محمد ابو اسلم بن ابی

| | |
|------------------------------|--|
| في تفسیر السنن ۹ ۳۲ | النعال لے صوت نعال الایحاء من الذین باشر وادفنه و غیر ہم عند سہو بعملون به و کذا القول بأنہم لعلہم عرفوا الناس بحیث لا یرویہ احد و مما یدل علی بقاء احکامہم لہذا الحکمہ اندہ قد علل فی بعض الروایات حکم |
|------------------------------|--|

الجزء الاول

فَقَالُوا

ذِكْرُ رَايِنَهَا

وفاقی

الصُّوَّةُ أَوَّلُهَا

٢ بن سليمان

1

مبارک

1

10

32

ایمما

100

2

5

۱۲

9,

1

١٠

الشهيد
نظم
النت

موضوع

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

کتاب

•

بارك

البرق

7

1

1

وزار الليث الاما
المروزي اللس

توجیه الکلام

صوف او غیرہ مخطوطات

له فاذا اسجد فاعلم ان

شری وهو التاخير

لن نأخذ من المهر

باب بناء المسجد على قبر كميل بن أبي ادريس الأصمحي مالك
الامام الأصمحي هشام بن عروة بن الزبير باب من يدخل
قبر المرأة محمد بن سنان الباهلي أبو بكر البصرى العوفي فليحرم
سليمان اسمه عبد الملك وفيلق لقبه بلال بن علي هو ابن اسامة
العامري باب الصلاة على الشهيد عبد الله بن يوسف
التنيسي الميث الامام المصري الفهمي ابن شهاب هو
ابن سعد المصري ومن بعده قتوباني هذه الصفحة باب من
ومن بعده تكرر ذكرهم في هذه الصفحة قال سليمان بن كوشير
كتمان نظما المتعارفة في الحديث اريد بها هو اخص من ذلك و

عند ذلك الله وللطرفين ههنا كلمات وما ذكرنا فيه كفاية في بيان ان دعوى السحر لا يخلو عن نظروا الله تعالى اعلم اهسدي (قوله ناد اسمي فاستجبوا) قيل العاء للتعقيب فتدل على ان سجود المقتدى عقبة سجود الامام ورد بان التلقيب على الفاء العاطفة والتي ههنا للربط وقيل لشرط يتقدم على المشروط وورد بان الشرط النحوي قد يفارقه الجزء نعم الشرط العقلي يجب ان يتقدم على المشروط كالوعد للسلطنة ولا كما فيه قلت بل لا اتفقد بعض الظروف أي وقت سجود الامام اسجد واوهو القرائن اميل منه الى التعقيب لكن الثابت شرعا بالادلة الاخرى وهو التأخير فيحمل الظروف على انها دقت سجود المقتدى مع سجود الامام في الجملة والله تعالى اعلم (قوله اما يحشى) قيل كلمة اما او الا للاستفهام قلت ولينظر على هذا ان يكون الكلام اخبارا بان قال على هذا الفعل خاشع من المسخر وليس كذلك فالوجه ان ما ذكرنا فيه والهزة للاستفهام امر

ولا تلتقط له لائق - الفت بالمثله شيه بالنغم وهو قائل من التقل قاله في الصحاح اطوارا كما كهن وبني مغالة قبيلة من الانصار - انحصا نظيره في الطلب مناهنا اسكت صاعرا معروفا

لا انكاروا المقصود الانكار على تركه الخشية والمحذ عليها لا يدع فاعل ذلك الفعل يستبد الخشية من شديده عاقبه عن ذلك الفعل والحاصل ان فاعل هذا الفعل في محل المسعر ربي يستحق ذلك فينبغي ان يخشى ذلك وليس له ان يخشى والله تعالى اعلم وهذا يدل على ان فاعل هذا الفعل يستحق هذا العقاب كونه لا يدع فاعله فضلا من الله تعالى لا ليدل على خلافه فكأن شي يستحقه العبد ويعفو عن الرب تعالى وقد قال و يعفو عن كثير والله تعالى اعلم ثم الجوهري على ان فاعل هذا الفعل آخر صلاته جائزه قلت وقد يعجب منهم حيث يقولون بان التقدم على الامام ممكن كما في فسد والتقدم عليه افعالا غير مفسد مع ان المتقدم ما التزم الاقناع الا في الافعال فينبغي ان يكون التقدم فيهما اولى بالفساد من التقدم في مكان والله تعالى اعلم قوله آخر وهو لكتاب الله استدلل بالاطلاق وفيه انه ان حمل على اطلاقه يلزم ان يؤمر الا قرأ وان لم يعرف

حاشية السدي
٩٦

للترجمة في قوله اشهد اني رسول الله صلعم فانه في عرض الاسلام
 على الصبي ثم اختلفوا في ان الدجال هو ابن صياد وغيره فقد
 قوم الى ان الدجال هو ابن صياد قال سلم في صحيح باب في
 قصه ابن صياد وانه الدجال فسروى حديث عبيد الله
 بن مسعود وغيره ثم روى مسلم من حديث محمد بن المنكدر
 قال رأيت جابر بن عبد الله يخلف بالناس ان ابن صائد
 الدجال فقلت له تخلف على ذلك قال اني سمعت
 عمر بن الخطاب يخلف على ذلك عند النبي صلعم ولم يكره النبي صلعم وروى
 ابو داود ونحوه واية سلم قال الخطابي اختلف السلف في امره
 بعد كسره فروى عنه انه تاب من ذلك القول ومات
 بالمدينة وانهم لما ارادوا الصلوة عليه كشفوا عن وجهه حتى راه
 الناس وقيل لهم اشهدوا واعترض عليه بما رواه ابو داود
 بسند صحيح عن جابر قال فقد نا ابن صياد يوم الحرة ويرد هذا
 قول من قال ان مات بالمدينة وصلوا عليه قال البيهقي من ذهب
 الى ان ابن صياد غير الدجال اتج بحديث تيم الدار في قصته
 جساسته قال النودي قال العلماء قصه ابن صياد مشككة واسه
 مشبهة في انه بل هو المسيح الدجال المشهور ام غيره ولا يخك انه
 دجال من الدجاله قال العلماء ظاهر الاحاديث في هذا الباب
 ان النبي صلعم لم يوح اليه بان المسيح الدجال ولا غيره وانما وحي
 اليه بصفات الدجال وكان في ابن صياد قرآن محتملة
 فذلك كان النبي صلعم لا يقطع بانه الدجال ولا غيره ولهذا قال
 البيهقي ان يكن هو الذي اتج كلامه يعني ملقطا والله تعالى اعلم **هـ**
 قوله انقذه من النار فيه دليل على ان الصبي اذا عقل الغفوات
 عليه ان يعذب وفيه الترجمة وهو عرض الاسلام على الصغير ولو
 صحت منه ما عذب عليه **هـ** قوله لينة بلخ النين اجمرة
 ويكثر حق من الغواية وهي الضلالة كفر وغيره وايضا يقال
 لولد الزنا ولد غيية وغيره ولد رشدة اى وان كان مولودا كافرا
 او الزانية يصل عليه اذا كان ابواه مسلمين او ابي فقط **هـ** تس **هـ**
 قوله اذا استهل اى صلح عند الولادة وقوله صار خال
 موكرة من فاعل والمراد العلم بحياة بصيراح وغيره قال
 القسطلاني قال يعنى ومطابقة للترجمة من حيث ان المولود
 بين الاولين المسلمين او احدهما مسلم اذا مات وقد استهل صار خا
 يصل عليه فالصلوة عليه يدل على ان كل عرض الاسلام استه
هـ قوله سقطا تشييث الهلة جنين يسقط قبل اتمام اربع **هـ**
 قوله يهودا الخ معناه انها يعلمانه ما هم عليه ويصرفانه عن القطة
 او المراد يزعجانه في ذلك **هـ** قوله كما نتج البهيمة بلفظ
 الجبول هكذا لفظ العرب يقال نتجت الناقة بلفظ الجبول اذا
 ولدت ونجها لها اذا ولد لها من التوليد وتولى تنجها و
 هي مشنوقة والتولى ناتج **هـ** قوله جدعا والجدر قطع
 الالف ونحوه اى ان البهيمة تولد سليمة الاطراف فسلوا انقص
 الناس لبقيت كما ولدت **هـ** لمحات **و**

ان يكن هو فلن تسلط عليه ان لم يكن هو فلا خير لك في قتله قال سالم سمعت ابن عمر يقول انطلق
 بعد ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وابي بن كعب الى النخل التي فيها ابن صياد وهو يجتلي ان يسمع من ابن صياد
 شيئا قبل ان يراه ابن صياد فراه النبي صلى الله عليه وآله وهو مضطجع في قטיפية له فيها مزة او مزة فرائت
 امر ابن صياد رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يتقي بجذوع النخل فقالت لابن صياد يا صاف هو اسم ابن صياد
 هذا رجل فزاد ابن صياد فقال للنبي صلى الله عليه وآله لو تركته بيني وقال شعيب زمزومة فوصبه وقال استحي
 الكبي وعقيل زمزومة وقال عمر زمزومة حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد وهو ابن زيد عن ثابت
 عن انس قال كان غلام يهودي يخدم النبي صلى الله عليه وآله فمرض فأتاه النبي صلى الله عليه وآله ففقد عند
 رأسه فقال له اسلم فظن اني ابيه وهو عنده فقال اطعم ابا القاسم فاسلم فخرج النبي صلى الله عليه وآله وهو يقول
 الحمد لله الذي انقذه من النار حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال قال عبد الله سمعت
 ابن عباس يقول كنت انا وافي من المستضعفين انا من الولدان وافي من النساء حدثنا ابو اليان
 قال اخبرنا شعيب قال بن شهاب يصلي على كل مولود متوفى وان كان لغيره من اجل ان ولد على فطرة
 الاسلام يدعى ابواه الاسلام وابوه خاصة وان كانت امة على غير الاسلام اذا استهل صار خاضعا عليه
 ولا يصلي على من لا يستهل من اجل ان يثقل فان اباه يهودية كان يحدث قال النبي صلى الله عليه وآله فامر مولود
 الا يولد على الفطرة فابواه يهودونه او ينصرانه او يمجسانه كما تنبأ النبي بهيمة جمعاء هل تحسون فيها
 من جدعاء ثم يقول ابو هريرة فطرة الله التي فطر الناس عليها الاية حدثنا عبد الله قال اخبرنا عبد الله
 قال اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان اباه يهودية قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 فامر مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودونه او ينصرانه او يمجسانه كما تنبأ النبي بهيمة جمعاء هل
 تحسون فيها من جدعاء ثم يقول ابو هريرة فطرة الله التي فطر الناس عليها الاية حدثنا عبد الله قال اخبرنا يعقوب بن
 ابراهيم قال حدثنا ابى عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرنا سعيد بن المسيب عن ابيه انه اخبره انه لما
 حضرت اباطالبا لوفاء جاءه رسول الله صلى الله عليه وآله فوجد عند اباجهل بن هشام وعبد الله بن ابى امية بن المغيرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ابى طالب اى عمر قل لا اله الا الله كلمة اشهدك بها عبد الله فقال بوجهل و
 عبد الله بن ابى امية يا اباطالب اترغب عن ولتي عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وآله يعرضها عليه يعوده ان
 بتلك المقالة حتى قال ابو طالب اخرجوا كلهم به هو على ولتي عبد المطلب ابى ان يقول لا اله الا الله فقال
 رسول الله صلى الله عليه وآله اما والله لا استغفرن لك ما لوان عنة فانزل الله في ما كان للنبي واليه باب الجريد
 على القبر واوصى بريدة الاسلمي ان يجعل في قبره جريداً وراعى ابن عمر فسطاطا على قبر عبد الرحمن
 فقال نزع يا غلام فانهما يظله عمله وقال خارجة بن زيد رأيتني في شئبان في زمن عثمان و

مرجعاً إلى الأعضاء هل تحسون أي بل بمرور - جنداء مقطوعة الأذن والألف والأطراف -

في نسخة السنن

ص ٩٦ و ٩٩

الجزء

إلى قوله عز وجل يا أيها

استل العذاب

بشهر

بِالْعَوَالِ لَمَّا بَدَأَ

نہیں

الزبير

۶۱

انہ

شعبة بن الحجاج علي بن عبد الله المديني يعقوب بن ابراهيم بن سعد الزهري تقدم صلح هو ابن كيسان نافع مولى ابن عمر عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن جبلة النخعي شعبة بن الحجاج الاشعث عن ابيه ابي الشعثاء بالسليم بن الاسود الحارثي مسروق هو ابي يوسف بن يزيد الايلي ابن شهاب الزهري عياش بن الوليد الرقاص البصري عبد الله بن عبد الله بن علي السامي سعيد بن ابي عروبة بهرام الدنيا وغذاب القبر رواه الطبري ١٢٣ ثم عهده يعني ان لفظة حق ناجية في رواية غنم ردون رواية عبد الله بن ١٢٤ ثم حله للغات الله

آدم هو ابن ابى ياس ثقبه هو ابن الحجاج عبد الرحمن بن
ابن صهيب البناتى ابى الاسود ظالم بن عمرو بن نسيان
القبلى باب ماجاء فى عذاب القبر لم تحصى بن عمر الجعفى
ثقبه هو ابن الحجاج البجلي علقتة هو الحضرى سعد بن عبدة
السلمى البصرة محمد بن يشار الحضرى بن دار عند ربه محمد بن جعفر

في سنة ابراهيم بن عثمان الواسطي سفيان هو ابن عبيدة بن محمد بن
 سليمان الواسعي الجعفي الكوفي ابن وهيب عبد الله الصري
 قتادة بن عمار بن قتادة السدوسي + عه بالفيضة في
 الشخص لشدة واما في القول للثابت الذي ثبت بالبحر ٥

دلالة الحديث على الترجمة وايضا قال الحديث موقوف والجواب بان اخذ الوجوب من صيغة الامر في قوله سوا ونحوه لا يفيد مطابقة هذا الحديث بالترجمة ودلالة عليها بل يبصر الدليل على الترجمة حديث سوا ونحوه لان هذا الحديث الا ان يقال قد لا تكون الترجمة للاستدلال بالحديث عليها بل لبيان ما هو الصحيح في محمل الحديث بدلا كما خرفه هنا بالترجمة فاعاد انكار انس محمول على نكار على ترك النسخة بدليل سوا مصنف ونحوه وقد يقال ان الحديث يدل على ترك اقامة الصوفي خلاف ما كان عليه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والاصد فيه هو التاميم لقوله تعالى فليعدن الذين ينحلفون عن امره الاما دل الدليل على خلافه وهذا مبني على ان الامر في ارضية مطلق الشأن والحال لا خصوصا لصيغة والله تعالى علم قوله وحوله الامر خلفه الى عييته تمت صلاته اي ما سارت ناقصة بواسطة التحويل عن نقصان القيام في سائر الامام

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ

باب التَّوَضُّعِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْمَعْرُوفُ بِالرِّبِّ
الْعَزْزِيِّ يَحْيَى بْنُ هَوَا بْنِ سَيِّدِ الْقَطَّانِ شَيْخُهُ هُوَ ابْنُ الْحَمَّاحِ عَوْنُ بَرِّ
أَسَدٍ وَهَيْبٍ هُوَ ابْنُ خَالِدِ مَوْسَى بْنِ عَقِيْقَةِ الْأَسَدِيِّ كُنَّاهُ ابْنُ أَيْلَةَ
بِحَاثٍ هُوَ ابْنُ جِرِّ الْمَنْصُورِ طَاوُسُ هُوَ ابْنُ كَيْسَانَ الْيَمَانِيِّ بَابُ الْإِسْمِ
بَابُ أَتَقَلَّبُ فِي أَوْلَادِ الْمُسْلِمِينَ ابْنُ عَلِيَّةٍ هُوَ سُلَيْلُ بْنُ أَيْلَةَ هَيْمُ الْبَصْرِيُّ

في أشية السندي
ص ١٠١
ولم يرد أن الصلوة صارت تامة بمجرد تحويل الإمام
المسحوق إلى الكعبة كوجه الإمام لأن المسحوق بنيت
يقال كمن في الدلالة أنها لو كانت في المسجد لكان هذا
البيت الأيسر على النظر وما في بعض الروايات في تحجيرة

قَرَعَ نَعْلَاهُمَا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِيهِمَا نَجَسٌ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ لِحَمْدِكَ فَقَالَ الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ شَهِدَانَهُ
 عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيَقَالُ لَهُ انْظُرْ إِلَى مُتَقَدِّدٍ مِنْ النَّارِ قَدْ بَدَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا
 قَالَ قَتَادَةُ وَذَكَرْنَا أَنَّهُ يُفَسِّحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ ثُمَّ جَمَعَ إِلَى حَدِيثِ أَبِي نَسِيبٍ قَالَ أَمَا الْمَنَافِقُ أَوَ الْكَافِرُ فَيَقَالُ لَهُ مَا كُنْتَ
 تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ فَيَقَالُ لَأَدْرِيكَ وَلَا تَكُنْتَ تَضِي بِطَرِيقٍ
 مِنْ حَدِيثِ أَبِي حَبِيبٍ ضَرْبَةً فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ غَيْرُ الثَّقَلَيْنِ بَابُ التَّوَعُّدِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ حَلَّ ثَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْنُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ
 عَنْ أَبِي يُوْبَ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ جَبَّتِ الشَّمْسُ فَسَمِعَ صَوْتًا فَقَالَ يَهُودُ تُعَذِّبُ فِي قُبُورِهَا وَقَالَ
 النَّضْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْنٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ عَنْ أَبِي يُوْبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَدَّثَنَا مُعَلَّى قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي بَنْتُ خَالِدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ أَنَّهَا
 سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَوَعَّدُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ حَلَّ ثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ قَالَ حَدَّثَنَا
 يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عُوذَ اللَّهُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ
 وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ بَابُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ الْغَيْبَةِ وَالْبُكُولِ
 حَلَّ ثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مَجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَبْرَيْنِ فَقَالَ نَهْمَا لِيَعْدَّ بَانَ مَا يَعْدُ بَانَ مِنْ كَبِيرٍ ثُمَّ قَالَ بَلَى أَمَا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَسْعَى بِالْغَيْبَةِ
 وَأَمَا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ قَالَ ثُمَّ أَخَذَ عُودًا طَبَّا فَنَسَفَهُ بَاشْتَيْنِ ثُمَّ عَزَزَ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا عَلَى قَبْرِ
 ثُمَّ قَالَ لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْسَبَا بَابُ الْمَيْتِ يُعْرَضُ عَلَيْهِ مَقْعَدٌ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ حَلَّ ثَنَا سَمُوعِيلُ
 قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَحَدُكُمْ أَذَامَاتٍ عَرَضَ عَلَيْهِ
 مَقْعَدٌ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ
 فَيَقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَابُ كَلَامِ الْمَيْتِ عَلَى الْجَنَازَةِ حَلَّ ثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا
 اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعْتَ
 الْجَنَازَةَ فَاحْتَمِلْهَا إِلَى الْجَمْعِ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَدْ مَوْنِي قَدْ مَوْنِي وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ
 يَا وَيْلَهَا إِنْ تَذْهَبُونَ بِهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَهَا الْإِنْسَانُ لَصَعِقَ بَابُ
 مَا قِيلَ فِي أَوْلَادِ الْمُسْلِمِينَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَالَتْ لَكِ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ لَوْ بَلَغُوا الْحُلُمَ
 كَانَ لَهُمْ حُجَابًا مِنَ النَّارِ أَوْ دَخَلَ الْجَنَّةَ حَلَّ ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
 ابْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَاسٍ مُسْلِمُونَ مَيِّتٌ لَهُ ثَلَاثَةٌ لَوْ بَلَغُوا الْحُلُمَ
 إِلَّا ادْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ يَا أَيُّهَا حَلَّ ثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ
 أَنَّهُ سَمِعَ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى أَبِرَاهِيمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ لَمْ تُرَضَّ عَنَّا فِي الْجَنَّةِ
 بَعَثْنَا إِلَيْكَ مِنْ جَنَّةِ الْجَنَّةِ

[illegible]

قوله سلم بما كانوا عاملين - اى الله اعلم بما هم صائرون اليه من دخول الجنة او النار والتركيب بين المشركتين وقد اختلفوا في ذلك فقيل انهم من اهل النار رجاء لما يورثون وقيل من اهل الجنة نظرا الى صل الفطرة وقيل انهم خدام اهل الجنة وقيل انهم يكونون بين الجنة والنار ولا معذبين وقيل من علم الله انه لن يدخلوه ويوت عليه ان عاش ادخل الجنة ومن علم منه انه لن يدخل النار وقيل بالتوقف في امرهم وعدم القطع بشئ وهو الاول لعدم التوقيف من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم كونهم من اهل الجنة ولا من اهل النار بل امرهم بالاعتقاد الذي عليه اكثر اهل السنة من التوقيف في امرهم وقال ابن حجر هذا قبل ان ينزل نبيهم شي فلا ينافي ان الصالح منهم من اهل الجنة وهذا ما قاله على القاضى شرح السلم اختلف العلماء في من مات من الاطفال **البجنى عجم** المشركين منهم من يقول بهم تبع لآبائهم في النار ومنهم من توقف المجلد الاول في المرقاة وليد قول ابن حجر ما قاله النووي في ١٨٥

باب ما قيل في ولاد المشركين **حدثنا** حبان بن موسى قال قال خبرنا عبد الله قال قال خبرنا شعبة عن علي بن بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن ولاد المشركين فقال الله اذ خلقهم اعلم بما كانوا عاملين **حدثنا** ابو اليمان قال قال خبرنا شعبة عن الزهري قال قال خبرني عطاء بن يزيد الليثي ان سمع ابا هريرة يقول سئل النبي صلى الله عليه وآله عن زاري المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين **حدثنا** ادم قال **حدثنا** ابن ابي ذر عن الزهري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وآله كل مولود يولد على الفطرة فابواه يمجسان او يمجسانه كمثل البهيمة تنجب البهيمة هل ترى فيها جدعاء **باب** **حدثنا** موسى ابن اسمعيل قال **حدثنا** جابر هو ابن حازم قال **حدثنا** ابو رجاء عن سمرة بن جندب قال قال النبي صلى الله عليه وآله اذ اقبل صلوة اقبل علينا بوجه فقال من اى منكم الليلة رؤيا قال فان راى احد قصها فيقول ماشاء الله فسالنا نوافي فقال هل اى منكم احد رؤيا قلنا لا قال لكنى رايت الليلة رجلين اثنيان فاخذ ابيدنى فاخرجا الى الارض فقتله فاذا رجل جالس ورجل قائم بيده قال بعض صحابنا عن موسى كروب من حديثه في شدقه حتى يبلغه فتفاه ثم يفعل بشدقه الاخر مثل ذلك وبلغت شدقه هذا فيعود فيصنع مثله فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على رجل مضطجع على قفا رجل قائم على راسه بغير او مضطجع فيشد راسه فاذا ضربه تد هذه الحجر فانطلق اليه لياخذها فلا يرجع الى هذا حتى يلقى راسه عاد راسه كما هو فعدا اليه فضربه قلت من هذا قال انطلق فانطلقنا الى نقب مثل لشور اعلاه ضيق واسفله اسع تنوق تحت ناره فاذا اقترب ارتفعوا حتى كادوا يخرجون فاذا خرجوا رجعا فيها رجلا نساء عراة فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على حجر من فيه رجل قائم وعلى وسط النهر قال يزيد بن هارون وهيب بن جرير بن حازم وعلى شط النهر رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر فاذا اراد ان يخرج رماه الرجل بحجر في فيه فودعه حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رعى فيه حجر فيرجعه كما كان فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا الى الرضفة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي اصلها شجر وصبيان اذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقها فاصعدوا في الشجرة فاذا خلاني دار المراقظ احسن افضل منها فيها رجال شيوخ وشباب ونساء وصبيان شمر اخرجاني منها فاصعدوا في الشجرة فاذا خلاني اراهم احسن افضل فيها شيوخ وشباب قلت طوفوا في الليلة فاخبراني عما رايت قال نعم اما الذي ايتته يشق شدقه فكذلك ابى يحدث بالكذبة فحمل عنه حتى تبلغ الافاق فيصنع به الى يوم القيمة والذي ايتته يشد راسه فجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل لم يعمل فيه بالنهاي يفعل به الى يوم القيمة والذي رايت في النقب فهم الزناة والذي ايتته في النهر اكلوا الربوا والشيم الذي في اصل الشجرة ابراهيم والصبيان حوله فاوالت الناس والذي يوق النار فالك خازن النار والدار الاولى التي دخلت دار عامة المؤمنين اتاهه الدار فدار الشهداء وانا جبرئيل هذا ميكائيل فارفع راسك فوعدت راسي فاذا اوفوا مثل السحاب فاذا ذلك منزلك فقلت دعاني ادخل منزلي قال لا انة بقي لك حجر لو تستكمل فلو استكملت لست في ذلك

نظری

...

五

11

• • •

قلت

7

3/20/77

L. B. A.

طابق

10

نہ

المسألة

ن. عسکری
ادبیات

وہملائی

تاریخ

1

卷之六

1

1

ذات

1998

پایان

زید الدار
رحمہ

لا تزید

فَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ
وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ

المجلة

بجدة واستدل بها شيخنا منها حديث ابراهيم عليه السلام عن ربه
 ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠
 ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠
 ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠
 ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠
 ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠
 ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠
 ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥

والاذن واليد والشفة والردا قصص الخلق المبعث
 جواب اخوانهم يروح الى الناس بدلالة السياق
 المبارك المروزي شوية هو ابن الحاج بن الورد العتكي
 ابن الى ذك محمد بن عبد الرحمن بن سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
 حله للغات

فيه واقتراض غيره رمضان لا ينافي ان الصلوة المفترضة كل يوم لا تزيد على خمس فلو فرض ان بعض حديث لا يدل لقول الله تعالى ان الصلوة الاثني عشر لا تنقص لما كان هذا الحديث متافيا له على انه قد سبق ان ذلك الحديث محمول على من خالفوا الله تعالى على علم قوله فان افضل الصلوة التي امر بهذه الحديث كان هو قوم يصفون في مسجد المدينة المنورة فيدعون الى الله بالاحاديث في البيت من المساجد ليعلموا ايضا وعلان الافضل في قيام رمضان هو البيت الامم لانه العلم بعد ما صا قيام رمضان في المساجد من شعائر الاسلام يروى انه في المستعمل فضل هذه الصلاة على غيرها في باب يحياي التكبير وروى تاج الصلوة اي مع افتتاح الصلوة واستدل عليه بحديث كوكب القوس لما فيه من قوله واذا اكبر فكبر واوان كان غير هذا كوفي بعض رواياته اختصارا من الرواية ووجب الاستدلال ان الامر لا يجب لكن قد يقال انه قد مر به في الحديث اقتداء بالامام ولا يلزم من ذلك جواز

في سنة ودرت واما المراد به لونه جد بلداً يعني وبلد الحسين في البيت
 فاذا اوصى بتركه اتبع كما فعل الصديق في ١٣ ر ٥٥ **قوله** باب
 موت العجاجة - يخرج الغار وسكون الجهم وباهمة من غير دونه العجاجة
 بضم الغاء وبعدها جهم مدغم همزة وهو الموت من غير سب مرض **قوله**
 البغلة بالجر بدل من العجاجة ويجوز بالرفع خبر مبتدأ مخذوف اي
 البغلة والكسبية البغلة بالتكرار قسطاني **قوله** اقلنت
 بضم الفوقية وكسر اللام مبنيا للمفعول اي ماتت فقلت اي فاجاة
 ونفسها بالرفع نائب عن الفاعل وفي بعضها بالنصب على
 التيسير او مفعول ثان واقلنت بمنزلة سلبت كذا في قول
قوله قال نعم اي لها اجزان تصدقت عنها قال يعني
 في الرحمة لانه صلح لما اجاب بقوله نعم على ان موت العجاجة
 غير كروه وقد ورد موت العجاجة راحة للمؤمن واسف على
 الغابر رواه ابن ابى شيبه روى ابو داود وموت العجاجة
 اخذت اسف ووردا للاستحاة منها ايضا قال يعني اجمع ان
 الاول معمول على من استعد وتاهب واثاني على من فرط قال
 ابن بطلان وكان ذلك لما في موت العجاجة من خوف حرمان
 الوصية وترك الاستعداد للعبادة والتوبة ونحوها من الاعمال
 الصالحة انتهى مختصراً **قوله** فاقبره يشير الى قوله
 قتالي ثم اياته فاقبره اي جلد اى قبره من غير دفن جيل لمن يقبره
 ويواريه ولا يبقى السيلع والطير ليكون كمراسيا وميتاً **قوله**
قوله ليتقدر باليمين المهلة والذال المعجمة اي يطلب الغد فليس
 يحا وله من الانتقال الى بيت عائشة فيمكن ان يكون بمعنى تشر
 اي يتيسر عليه ما كان من الصبر عند القابض ليتقدر باللقاف
 اي يسأل عن تقدم الباقي الى يومها ليهون عليه بعض ما يجد **قوله**
قوله بن سحرى ونحرى - يخرج اولها وسكون ثانيها تريد
 بين جنبي وصدرى والسحر الرية فاطلق على اجنب مجازاً وانفراد
قوله بن سحرى ونحرى - على بناء العلوم اي خشى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على بناء الجمل على ما خشى الصحابة او
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** كئى - واختلغو في كنية
 قبيل ابوايية قبيل الهاشم وقيل ابو عمرو وهو المشهور وصل
 غرض البخاري بانه اذ هذا الكلام التبديل لقاد بلال لعروة **قوله**
قوله لما سقط عليهم الحيا كذا اي ما طع حجة النبي صلى الله عليه وسلم
 وعند المحموى ما اسقط منهم والسبب في ذلك كان الناس
 يعملون الى القبر فامرهم عمر بن عبد العزيز بفرع حتى لا يعمل اليه
 اصلها بهم بدت قدم بساق وركبة بفرع عمر بن عبد العزيز بن
 فاتاه عروة فقال هذا ساق عمرو وكنت فسرى عن عمر بن عبد العزيز
 - كذا في المعنى **قوله** والاى وان لم تاذن فردو الى
 مقابر المسلمين استنتج من ان من وعد بجد له الرجوع فيها وانجا
 من قال بل يؤم العدة كمل ذلك من عمر على الاحتياط والورع
 ليتحقق طيب نفس عاقبة بما اذنت فريدا - كذا في المعنى **قوله**
قوله لان الغالب ان الانسان لا يمكن الا باسم اول اولاده
 وجر المؤلف بذلك على ما في بلال لعروة **قوله** **قوله** اي
 غير مسلح وجر قال ابو حنيفة ومالك واحمد وكثير من الشافعية و
 قال اكثر الشافعية ونص عليه ان لا يسلح افضل **قوله** **قوله**
 ابن مروان حين امر عمر بن عبد العزيز برفع القبر الشريف حتى لا يلبس
 اليه احد وكان الناس يصلون اليه **قوله**

[illegible]

رواية الحديث غير مقيد بحال الصلوة قيل لا بأس به لانه فعل تديل قلت قد يحتاج الى الالة وهو ما يقبل للتأخير والنظر الى هذا ربما بعد قولي اخل
التنازع والله تعالى اعلم اهـ سندى قوله فانك لا تعلم يعنى التطويل في الاوليين والتخفيف في الاخرين بكثرة العزلة وقتلها وقد قال انه يصل
في صلوة صلى الله تعالى عليه وسلم والاصل في فعال صلوته هو الوجوب كحديث صلوا كما رايت وفي اصلى قوله لا صلوة لمن لم يقرأ بقائه الكتاب
في الصلوة حتى يقال لا زاد الاول فتراض الفاتحة في عمرة مرة ولو خارج الصلوة ولا زاد الثاني فامراضها صرة في صلوة من الصلوات فلا يزومته

施

اسماء الرجال

[illegible]

ابو هشام الكوفي السمعاني هو ابن ابي خالد الاجمعي اعملي مولاهم
القرشي المدني علي بن عبد الله المدني اشتهر بمولاه الفضل بن
العدوي اسحق بن يزيد ابو النضر الاموي مولاهم شعيب بن
موسى فوارس الحنظلي بالقرية التي من الموصل يعرف اي صوت

هذه السند
١٠٢

ثم قال حين انصرف نظا هرة ان المحرم وقع داخل الصلاة فيمكن ان يجعل قوله حين انصرف مة صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ليس معناه (الصلاة لمن لم يقرب) ففتح الكتاب

له قول فيغيث - يفتح التحتية من قاض لا تاريفيا اذا امتلأ واقاضه له وفي المغرب قاض الما اذا انصب عن امتلا و اقاضه متبه عن كثره - كذا في العين والقسطاني ١٢ الله قوله حتى يهرم يضم اوله وكسر الباء من اهرم الامراء اقلقه وفتح اوله وضم الباء من بهر الشيء احزنه وقيل من بهم يمتنع قصد وعي غارب لكال فاعل من يقل مضلول وعلى الاولين بالعكس - كذا في التوشيح وبعين ١٢ الله قوله العير بكسر العين البهله وسكن التحتية الايل التي محل الميرقوني المطالع العير القافله وهي الايل والدواب تحمل الطعام وغيره من التجارة من لايس عيلا اذا كانت كذلك ١٢ كذا في العين الله قوله خيفه يفتح المجعة البحر اى الذى يكون القوم في ضمانه وذمته والمراد منه حتى يخرج القافلة من الشام والعراق ونحوها الى كربة بئر البدرقة ١٢ ك

المجلد الاول ١٩٠

الجزء

باب الصدقة قبل الرد **حل** ثلثا الصدقة قال حنثا شعبة قال حنثا معمر بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فإنه يأتي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقة فلا يجز من يقبلها يقول الرجل لو جئت بها بالأمس لقبها فاما اليوم فلا حاجة لي فيها **حل** ثلثا أبو عمران قال خبرنا شبيب قال حنثا أبو الزناد عن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يقهر رب المال من يقبل صدقة حتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه **أرب** **حل** ثلثا عبد الله بن محمد قال حنثا أبو عاصم النبيل قال خبرنا سعد بن أبي بشر قال حنثا أبو مجاهد قال حنثا أنس بن خزيمة الطائي قال سمعت عكرمة بن حاتم يقول كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجلان أحدهما يشكو العيلة والآخر يشكو قطع السبيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما قطع السبيل فإني لا أرى عليكم إلا قليل حتى تخرج العيلة إلى مكة بغير خفيروا أما العيلة فإني الساعة لا أقوم حتى يطوف أحدكم بصدقة فلا يجز من يقبلها من ثلثي ليقف أحدكم بين يدي الله ليس بيني وبينه حجاب ولا ورجحان يترجله ثلثي ليقول له لو أتته مالا فليقولن بل ثلثي ليقولن المارسل اليك رسولا فليقولن بلى فينظر عن يمينه فلا يرى إلا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى إلا النار فليستقين أحدكم النار ولو بشق تمره فإن لم يجد فبكملة طيبة **حل** ثلثا محمد بن العلاء قال حنثا أبو أسامة عن يزيد عن البردة عن إسماعيل بن موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليأتين على الناس مائة يطوف الرجل فيها بالصدقة من الذهب ثلثا رجلا أحدا يأخذها منه يرى الرجل الواحد يتبع أربع امرأة يلذن به من قلة الرجال كثرة النساء **باب** اتقوا النار ولو بشق تمره والقليل من الصدقة ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبتيها من أنفسهم كمثل جنة يربو إلى قول من كل الثمرات **حل** ثلثا أبو قتادة عن عبد الله بن سعيد قال حنثا أبو النعمان هو الحكم بن عبد الله البصري قال حنثا شعبة عن سليمان عن أبي ذر عن أبي مسعود قال الماركت أبا عبد الله كذا نحاول فجاء رجل قصص في شيء كثير فقالوا امرأى وجاء رجل قصص قبصص فقالوا انت الله لغني عن صاع هذا فنزلت والذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات الذين لا يجز من الصدقة الآية **حل** ثلثا سعيد بن يحيى قال حنثا أبي قال حنثا الأعمش عن شقيق عن أبي مسعود الانصاري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرأى بالصدقة انطلق أحدا إلى السوق فيأكل فيصيده ولان بعضهم اليوما الفحل ثلثا سليمان بن حرب قال حنثا شعبة عن أبي إسحق قال سمعت عبد الله بن معقل قال سمعت عكرمة بن حاتم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمره **حل** ثلثا ابن عمر قال خبرنا عبد الله قال خبرنا معمر بن الزهري قال حنثا عبد الله بن أبي بكر بن خرم عن عروة عن عائشة قالت دخلت امرأة معها ابنتان لها تسأل فلم تجد عندها شيئا غير تمر فاعطيهما أيأها فقسمنها بين ابنتيها ولم تأكل منها ثم قامت فخرجت ودخل النبي صلى الله عليه وسلم علينا فآخبرته فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتيتي من هذه البنايا بشيء كن له سترا من النار **باب** فضل صدقة الشحيح الطحيح لقول تعالى وألقوا أموالكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة **أرب** **حل** ثلثا موسى بن اسمعيل قال حنثا عبد الواحد قال

نا ٢
نا ٣
نا ٤
نا ٥
نا ٦
رسول الله
الحكم لا يحيد
نا ٧
رسول الله
نا ٨
رسول الله
الحكم لا يحيد
الحكم هو ابن عبد الله
الحكم بن عبد الله
نا ٩
رسول الله
نا ١٠
رسول الله
الحكم لا يحيد
الحكم هو ابن عبد الله
الحكم بن عبد الله

ہذا علیٰ حبیل التیشیل والا فالبارے سجانہ وعلوہ یحیط شئی ولا یحجبہ
 حجابی انما یستوعن ابصارنا بما وضع فیہا من الحبب العجرج
 الا وراک فی الدنیا فاذا کان یوم القیۃ شفعنا عن ابصارنا وھو
 یحتی نراہ معانینہ کما نری القمر لیلۃ البدر یعنی قسطلانی کہ
 قولہ ترجمان کشفون وزعفران وریہقان المفسر اللسان قد
 وعلوہ یحیط شئی ولا یحجبہ وعلوہ یحیط شئی ولا یحجبہ
 یحیطون بہ یضم اللام ویكون المعجی ای یلتحق الیہ ویرث فیہ
 ین لا ذلیو ذلیا ذالو الذی الیہ وضم قال لداؤدی لیس فیہ من
 ینیم غیرہ خدا و اللہ اعلم بكون عند ظهور الفتن وکثرة نقل فی الناس
 یعنی **قوله** فقل - بالجر عطف علی قولہ یحیط شئی من
 عطف العام علی الخاص والتعذیر اقوالہ النار وولوا بقلیل
 من الصدقة وقلیل یشتل شتی التمر وغیرہ ۲۲ **قوله** وقل
 الذین - الخ ذکرہ الایۃ الکریمۃ لاشتہا لیس النفعہ وکثیرہا
 لان قولہ تم اسما ھو تناول وقلیل والکثیر فیہا بحث علی الصدقة
 فذكر ہا بایناسب التیذیب والابتغار الطلب قولہ یشتی عطف
 علی ابتغار مضیات اللہ والتعذیر متشبهان من انفسہم
 بالانحطاس وذلك بمذل المال بموتیق الروح وبذلہ اشق
 علی النفس من سائر العبادات الشاقۃ ۲۳ **قوله** وقل
 ینتہ برؤۃ - وہی عند الجہور المكان المرتفع المستوی من الارض
 ینصبہ لان شجرہا الرکی وجہ ثمر اصابعہا الرکی مطر عظیم القطر
 فانت اکتہا فی ثمرہا وقلیل یضعف القطر لہو الی یعنی نقاشہم
 ذراکین عند اللہ وان کانت متفاوتۃ بسبب ہوا الہم - کنا نے
 یعنی وقسطلانی ۲۴ **قوله** کنا نخل - یضم النون ہا الحار
 البہلۃ ای تحمل العمل علی لہوہا بالاجرة قال خطابیہ یخلف
 عمل الجہد ما یتصدق بہ ۲۵ **قوله** ای ظاہرہم
 مصدر جہد فی الامر فاذا بالغ فیہ تمام الایۃ یفسرون ہم غرالتہم
 ای جازا ہم علی عجزہم وھم عبد الہیم علی کفرہم ۲۶ **قوله**
 قولہ فیما لیس فیہم التقیۃ وکسر الیم وضم اللام فعلا مضاعفا
 ولخیاری وفتح الخ یبلغ الفوقیۃ والیم و اللام فعلا مضاعفا
 کلکف تحمل الاجرة ینکسب ما یتصدق بہ ۲۷ قسطلانی **قوله**
 قولہ لسانہ العف - لفظ مائۃ اسم ان وغیرہ قولہ بعضہم الیوم
 ظرف ومیزر اللفظ الدلیم والدلہا روالہ والمقصود وصف
 شدة الزمان فی ایام رسول اللہ صلعم وکثرة الضیق والاسول
 فی ایام الصحابہ ۲۸ **قوله** لقلہ تعالیٰ - وانفقوا
 زرقا کم کلل لرجبہ بہتہ الایۃ لان معنا التخذیر من التسبیح
 الاتفاق استبعاد الحذل الاجل واشتغلا بطول اللیل لرجبہ
 فی فضل صدقة الشیخ اصبح لان فیہا جماعۃ یفلس علی الاتفاق
 خوفا من جہوم الاعل فیام النافع ویرجع فلا ینکسب
 صدقة یصل من صدقہ غیرہ وذا ہو وجا المطابقة بین التعمیر
 الایۃ ۲۹

[illegible][illegible]

فأما الحديث في وجوب الصلاة على المصنوع الذي لا يتكلم فإنه يوجب العمل به إذا كان من جنس الإنسان أو الحيوان أو النبات أو المعدن أو غيره مما له حياة أو حركة أو شعور أو إدراك أو فهم أو عقل أو قلب أو روح أو نفس أو جوارح أو أعضاء أو أركان أو أصول أو فروع أو أغصان أو ثمرات أو بذور أو عظام أو لحم أو دماء أو عروق أو شرايين أو أوردة أو خلايا أو جزيئات أو ذرات أو إلكترونات أو بروتونات أو نيوترونات أو نوى أو ذرات أو جزيئات أو مolecules أو Cells أو Tissues أو Organs أو Systems أو Bodies أو Souls أو Spirits أو Ghosts أو Demons أو Angels or Saints or Prophets or Messiahs or Christs or Gods or Deities or Divinities or Beings or Entities or Objects or Things or Matter or Energy or Force or Power or Light or Sound or Heat or Cold or Fire or Water or Air or Earth or Sky or Space or Time or Space-time or Reality or Illusion or Truth or Falsehood or Good or Evil or Right or Wrong or Just or Unjust or Fair or Unfair or Honest or Dishonest or Brave or Cowardly or Strong or Weak or Tall or Short or Fat or Thin or Old or Young or Sick or Healthy or Happy or Sad or Angry or Calm or Loud or Quiet or Fast or Slow or Hot or Cold or Dry or Wet or Clean or Dirty or Pure or Impure or Simple or Complex or Easy or Difficult or Possible or Impossible or Certain or Uncertain or Sure or Unsure or Confident or Inconfident or Proud or Modest or Humble or Arrogant or Gracious or Ungenerous or Kind or Cruel or Gentle or Harsh or Soft or Hard or Sweet or Sour or Bitter or Salty or Pleasant or Unpleasant or Agreeable or Disagreeable or Attractive or Repulsive or Lovable or Hateful or Desirable or Undesirable or Valuable or Worthless or Precious or Cheap or Expensive or Affordable or Unaffordable or Accessible or Inaccessible or Available or Unavailable or Obtainable or Unobtainable or Feasible or Infeasible or Practical or Impractical or Realistic or Unrealistic or Reasonable or Unreasonable or Logical or Illogical or Rational or Irrational or Wise or Foolish or Smart or Stupid or Intelligent or Unintelligent or Knowledgeable or Ignorant or Experienced or Inexperienced or Skilled or Unskilled or Talented or Untalented or Gifted or Ungifted or Blessed or Cursed or Lucky or Unlucky or Fortunate or Unfortunate or Prosperous or Unprosperous or Successful or Unsuccessful or Victorious or Defeated or Triumphant or Humiliated or Honored or Dishonored or Respected or Disrespected or Loved or Hated or Cherished or Despised or Admired or Contempted or Praised or Blamed or Approved or Disapproved or Encouraged or Discouraged or Inspired or Uninspired or Motivated or Unmotivated or Determined or Indetermined or Committed or Uncommitted or Dedicated or Undedicated or Focused or Unfocused or Concentrated or Unconcentrated or Organized or Unorganized or Structured or Unstructured or Planned or Unplanned or Prepared or Unprepared or Ready or Unready or Willing or Unwilling or Cooperative or Uncooperative or Helpful or Unhelpful or Supportive or Unsupported or Encouraging or Discouraging or Inspiring or Uninspiring or Motivational or Unmotivational or Educational or Uneducational or Enriching or Unenriching or Empowering or Unempowering or Liberating or Unliberating or Freeing or Unfreeing or Redemptive or Unredemptive or Restorative or Unrestorative or Healing or Unhealing or Soothing or Unsoothing or Comforting or Uncomforting or Reassuring or Unreassuring or Encouraging or Discouraging or Inspiring or Uninspiring or Motivational or Unmotivational or Educational or Uneducational or Enriching or Unenriching or Empowering or Unempowering or Liberating or Unliberating or Freeing or Unfreeing or Redemptive or Unredemptive or Restorative or Unrestorative or Healing or Unhealing or Soothing or Unsoothing or Comforting or Uncomforting or Reassuring or Unreassuring

[illegible]

حَدَّثَنَا أَبُو رَافِعَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي
 الصَّدَقَةُ أَكْثَرُ أَجْرًا قَالَ أَنْ تَصَدَّقَ وَتَنْتَهِىَ شَيْئًا تَحْسِبُ الْفَقْرَ وَتَقُولُ لِعَنِي وَلَا تَهْمَلُ حَتَّى إِذَا بَدَأْتَ بِالْحَقِّ قُلْتَ
 لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ بَابٌ حَدَّثَنَا مَوْسَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ فِرَاسٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ
 عَنْ مَرْثُومٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بَعْضَ زَوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَطْلُقُكِ يَوْمَ كُنْتُ يَدًا
 وَأَتَّخِذُ وَأَقْبِصُ يَدُ رُغْوَمَهَا فَكَانَتْ سُودَةً أَطْلُقُكِ يَدًا فَعِلْمُنَا بَعْدَ أَنْ كَانَتْ طَوَّلَ يَدِهَا الصَّدَقَةُ وَكَانَتْ أَسْرَعَنَا
 حَقًّا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ تُجِبُ الصَّدَقَةَ بَابٌ صَدَقَ الْعَلَانِيَةُ وَقَوْلُ الَّذِينَ يَتَفَقَّهُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْبَيْتِ وَالنَّهَارِ
 سَرًّا وَعَلَانِيَةً الْآيَةُ فَهَمَّا أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ بَابٌ صَدَقَ السَّرُّ وَقَالَ
 أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَخَافَهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهَا مَاتَتْ بِقِيَامَتِهَا وَقَوْلُهُ أَنْ تُبَدَّوْا
 الصَّدَقَاتِ فَتُغْلَبَ هِيَ وَأَنْ تُخْفَوَهَا وَلَوْ تَوَهَّاهَا الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ الْآيَةُ وَيَكْفُرُ عَنْكُمْ مَنْ سَيَّأَتْ كُمْ وَاللَّهُ
 يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرُهُ بَابٌ إِذَا صَدَّقَ عَلَى غَنِيٍّ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ حَلَّ شَأْنِ أَبِي الْيَاقَانِ قَالَ خَبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا
 أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ جُلٌّ لَا تَصِدَّقْ فِي بَصِيقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَةٍ
 فَوَضَعَهَا فِي يَدِ سَارِقٍ فَأَصْبَحُوا يَتَخَذَتُونَ تَصَدَّقَ عَلَى سَارِقٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا تَصِدَّقْ فِي بَصِيقَةٍ فَخَرَجَ
 بِصَدَقَةٍ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ زَانِيَةٍ فَأَصْبَحُوا يَتَخَذَتُونَ تَصَدَّقَ عَلَى زَانِيَةٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى زَانِيَةٍ فَخَرَجَ
 بِصَدَقَةٍ فَخَرَجَ بِصَدَقَةٍ فَوَضَعَهَا فِي يَدِ غَنِيٍّ فَأَصْبَحُوا يَتَخَذَتُونَ تَصَدَّقَ عَلَى غَنِيٍّ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى سَارِقٍ
 وَعَلَى زَانِيَةٍ وَعَلَى غَنِيٍّ فَأَتَى فَقِيلَ لَهُ أَمَا صَدَقْتَ عَلَى سَارِقٍ فَلَعَلَّكَ أَنْ يَسْتَعِفَّ عَنْ سَرِقَتِهِ وَأَمَّا الزَّانِيَةُ
 فَلَعَلَّهَا أَنْ تَسْتَعِفَّ عَنْ زِنَاهَا وَأَمَّا الْغَنِيُّ فَلَعَلَّكَ يَتَغَيَّرُ فَيَتَفَقَّهَ مِمَّا عَاطَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بَابٌ إِذَا تَصَدَّقَ
 عَلَى ابْنَةِ هَوَىٰ لَيْشَعْرَ حَلَّ شَأْنِ ابْنِ هَوَىٰ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْحَوَرِيِّ عَنْ مَعْنُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا
 قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَابِي وَجَدِّي وَخَطْبَتِي عَلَى فَاتِكُنِّي وَخَاصَمَتِي إِلَيْهِ وَكَانَ ابْنُ يَزِيدَ
 أَخْرَجَهُ دَنَائِرًا بِتَصَدَّقَ بِهَا فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَجُلٍ فِي الْمَسْجِدِ فَجِئَتْ فَأَخَذَتْهَا فَاتِيَتْهُمَا فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَتَاكَ أَرَدْتُ
 فَنَاصِمَتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَكَ مَا نَوَيْتَ يَا يَزِيدُ وَلَكِ مَا أَخَذْتَ يَا مَعْنُ بَابٌ الصَّدَقَةُ
 بِالْيَمِينِ حَلَّ شَأْنِ مَسْدُودَةٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَفْصِ بْنِ غَاثٍ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبْعَةٌ يَظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ أَمَّا عَادِلٌ وَشَاكٌ نَشَأَ
 فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ مُعَلَّقٌ قَلْبُهُ فِي السَّجْدِ وَرَجُلَانِ تَخَانَا فِي اللَّهِ أَجْتَمَعَا عَلَى نَفَقَةٍ فَأَعْلَفَ رَجُلٌ دَعَا امْرَأَةً
 ذَاتَ مَنْصِبٍ وَجَمَالَ فَقَالَ لِي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَخَافَهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهَا مَا تَتَفَقَّهُ
 لَيْمِيَّةٌ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَائِلًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ حَلَّ شَأْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحَجَّادِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ
 أَخْبَرَنِي مَعْقِدُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ الْخُرَاعِي يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ تَصَدَّقْ قَوَاسِيَا قِيَامَ عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يَمِشِي الرَّجُلُ بِصَدَقَةٍ يَقُولُ الرَّجُلُ لَوْ جِئْتُ بِهَا لَأَهْرَ لِقَابَهَا

باب اذا تصدق على ابن الزنا او اليه انما الحكم بن نافع مسمى
 شعيب هو ابن ابي حمزة المحمدي ابو الزناد عبداللہ بن ذکوان الاعرج عبدالرحمن بن ہرمز باب اذا تصدق علی ابنہ الخ محمد بن یوسف الفربانی اسیر ایل بن یونس بن ابی اسحق بن یونس ابو الجوزی یہ حطاب
 الجری مفسر بن یزید بن انفس بن صیقل السی البزید المدنی باب الصدقة بالین مسدد ہوا بن مسدد الاسدی یحییٰ بن سعید القطان عمید الثر بن عمر العمري نجیب بن عبدالرحمن ابو الحارث الانصاری
 علی بن ابی نعیم بن عبد الباقی مولانا البغدادی شعبہ ہوا بن الحاج بن الوردی معی بن الخالد الجذلی القاص ۴ عہ واذن لہ ان یتصدق بہا علی المحتاج الیہا اذا مطلقا ۱۲ ۵ -
 حاتم اذا تاملت فطعم ذات منصب کما الصاوی حاجۃ نسب شریف فاذا تاملت سالک -

عاشية السندی ۱۰۵

(قوله اقرأ ما تيسر معك) كانه قال له ذلك بناء على ان المتيسر مثله عادة هي الفاتحة اولاً ثم اعرابي عاجز كيتقى منه المتيسر على انه ورد في بعض الروايات تعيين الفاتحة والله تعالى اعلم له سندى (قوله وليسمع الربة احياناً) قال الشيخ ابن حجر استدل به على جواز الجهر في السرية وانه لا يسجد سهو على من فعل ذلك خلافاً لمن قال ذلك من الخفية وغيرهم سواء قلنا كان يفعل ذلك عمداً لبيان الجواز او يهين قصد الاستفراق في التذبر انفتح قلت وهذا مجسّد لظاهر ما بين السرا والجهر وقد مرّ الخفية بان الجمع قبيح غير مشروع وقد يجاب عنه بما في الخبر نقله عن الخلاصة الإمام اذا قرأ في صلوة الفاتحة بحيث يسمع رجل من رجلائه لا يكون جهر ولا جهران ليسمع الكل اهـ سندى ولا يخفى ما فيه اذ كثيراً ما لا يسمع اطراف الصلوة الاول الطول مع انه جهل لا ريب فيه فكيف يعتبر في الجهر سماع الكل ثم ان الكل قد يكون رجلاً او رجلين

[illegible][illegible]

متصدقان لا يتجلا عدها على الآخر في أصل الاجراء قالوا لا يلزم
 منه ان يكون مقدار نوايهما سوار لان الاثر فضل الله من الصدقة
 من يشاء ذكر المصلحة انه لم يرد الالباقية ويصح ان يقال على
 الجميع متناهية متصدق من جملة المتصدقين ١٢ ع **قوله**
 شيئا - مفعول المتصدق واجز منصوب بمنزلة المتصدق اي سائر
 او مفعول في النفس لانه ضد لود وهو متصدق مفعولين قال
 فزادهم الشرح ضافان قلت الترجمة من امرها ومنه فابن وجه
 دلالة قلت الخازن هو الخادم ولذلك لم يرد وهو في اذا اخر
 المالك بذلك اجرت العادة والاركان يكون ذلك منها على
 سبيل الاصلاح من غير افساد ولا هزلت والخازن كذلك لان
 اشي غالبا انما يكون تحت يده فخص كلامها على التعاون لئلا
 يقصر في استيفاء ما حقه منه ١٣ ع **قوله** لا ان يكون
 معترفا بالصبر يجوز كلام البخاري وهو استثناء من الترجمة و
 من لفظ من تصدق وهو يحتاج اي فبما حق الا ان يكون متخفا
 بالصبر فانه ينبغي له ان يترغبه على نفسه ويتصدق به ان كان
 غير غني او محتاجا ١٤ ع **قوله** قال كعب - وهو الصنف
 الذين خلفوا قوله ان من قوي اى من تمام قوتي قوله ان الله
 اى صدقة منتهية الى الله وانما ينبغي مسلم كعبا عن صرف كل
 ماله لم يمنحها بكون ذلك لانه كان شديدا الصبر قوتي التوكل و
 كعب لم يكن مثله ١٥ ع **قوله** خير الصدقة ما كان عن ظهر
 غنى - اى ما كان حقا ففضل عن غنى قيل ما فضل عن العيال
 والظاهر قد يراد في مثل هذا تمكيدا واشبا على الكلام كان به صدقة
 مستندة الى ظهر قوتي من المال ١٦ ع **قوله** ما
 شئ فليكن لا لاجل بل لعل عيال يعلم اى اذا قام به يحتاجون
 اليه من قوت وكسوة وغير ما كان في النهاية وجميع ١٧ ع **قوله**
 لعل قوله الله الذين لم يخلل لرجوه بهذه الا يتوجه ذلك ان الله
 هو الذي يتفقون امورهم في سبيله ثم لا يتبعون ما انفقوا من
 الخيرات والصدقات مما على ما اعطوه فلا يمتثلون به على احد
 الا يقول لا يفعل والذين يتبعون ما انفقوا من اذى يكونون
 مؤمنين ولا يستحقون من الخيرات ما يستحق الذين لا يتبعون مما
 ولا اذى يكونون وجب ايل فداء اى يمتثلون به واتفقوا على
 الا لا ولم يذكر حشا كانه يتفق لعدو على شرط ولم يثبت هذه الترجمة
 اللاني رواية الشيخ - كذا في بعض متصرف ١٨ ع **قوله** تبرأ
 كان من الذنب غير مغرب ١٩ ع **قوله** ان اية بغير
 البقرة وفتح الموحدة وتشديد التمنية اى ان اترك حتى يدل الليل
 فيعمل لصدقة ٢٠ ع **قوله** لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل لعل
 اولها من - افعل بغير العاقبة سكن اللام فموحدة هو السور
 قبل هو مخصوص بما كان من عظم الخسران بغيره وسكن الراء
 نهرا - حكمة ٢١ ع **قوله** بعض الله على لسان نبية
 ما شار - بيان ان السامى ما جرد على حال وان خاب بغير
 قال النبي صلعم والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه و
 لا ياتي كبر ان يشفع عند صغير فان شفع عنده ولم يقضها لا يشفع
 لان يتاذى الشافع فشفع صلعم عند برة لانه وجبها قاتبة

[illegible]

١٠٩٠
 في قوله السني

على انه لا يلزم في الجهر حضور واحد فام كل بيت جئت فالوجه في الجواب له ان يقال معنى يسمع الآية انه يسبق لسانه الى اظهار بعض كلماته بحيث يظهر انه يقرأ الآية الفلانية ومثله عقولنا بعد من الجهر والمضامير المحب للجمع القبيح او يقال انه كان يظهر له صلحة اعلامهم بالقراءة حتى لا يعتقدوا ان الصلوة السرية خالية عن القراءة ومثله جأثره نجوا من الجاهليين والله تعالى اعلم قوله فقرا اذا السماع اشقت الخ مطلق القراءة ولن كان لا يتلفه الجهر لكن المتأخر ومن مثل هذا الكلام هو ان السامع علم تعيين السورة بواسطة السماع وهو اقرب الى الجهر والله تعالى اعلم عن ان الجهر في الغشاء متفق عليه في ادنى دليل والحاجة الى قوة الدليل عند الجمع ولا خصوصاً هـ سني (قوله قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في امرائهم) يحتمل انه اراد بقراءة جهر وليس لسانه يسمع ولا قرب انه اشار به الى من هب له لا قروءة في

المجلد الأول

يقطع البركة حتى يصير كالشيء المعدود والآخر انه
١٩٣ كسابك يناقشك في الآخرة كـ الله قوله

الجزء ٦

لا تؤجي - بعين مبهمة من أوجعت المتاع في الوعاء إذا جعلت

الشريعة عليك بغير التقية وكسر العيون والنصب جواب للنهي و
 استناده الى الشرع ما عدا الاساسك ليسل النبي التوجيه ١٣ **هـ** قوله
 ارضي ما استطعت من الرضخ بالضاو والجار المجتمعتين هو العطاش
 بالكثرة والارضى الف وصل اي مادت مستطبعة قادرة على الرضخ
 وقال الكوازي معناه الذي استطعته او شيئاً استطعته فاموصولة
 او موصوفة وقال النووي معناه ما رضى به الزبير وهو زوجا
 تقديره ان لك في الرضخ مراتب وكلها ير ضاها الزبير فافطى اعلمها
١٤ عني **هـ** قوله انك لم تجزى - نفع جيم ومدى كثير السؤال عن
 الفتنة في ايا صلعم فانت اليوم جري على ذكره عالم به اذ قال على
 وجه الانكار انك بجسود مقدم على قول النبي صلعم **١٥** **هـ** قوله
 تخرج كمنج البحر شرب يوم البحر شدة عظمتها وكثرة شربها **١٦** **هـ** قوله
هـ قوله باب مغلق - المقصود منه ان تلك الفتنة لا تخرج منها شيئ
 في حياتك **١٧** **هـ** قوله فيكسر الباب ام يفتح - اشار به الى موته
 بدون القتل كان يرجو ان الفتنة وان بدت تسكن اي ان كان سبب
 موته دون قتله واما ان ظهر بسبب قتله فدا تسكن ابد **١٨** **هـ**
هـ قوله فبينما - بكسر الباء اي فحان لسال حذيفة وكان حذيفة ميسرا
 فباب صحابه ان يسالوه من الباب يعني من المراد من الباب كان
 مسروق اجرا على سؤاله لكثرة علمه وعلوم منزلة فسأله فقال هو
 عمرى الباب لذى كفى به عنه ثم قالوا افعل عمرى يعني اى من قصد
 من الباب قال حذيفة نعم علم علما لا شك فيه كما ان دون غيد
 ليلة يعني كما ان لا شك ان اليوم الذى انت فيه يسبق النعم الذى
 ياتي بعد ما ثم عمل ذلك بقوله وذلك الى حذيفة اى حدثت عمر
 بحديث واضح لا شبهة فيه عن سعدن الصدق وراس العلم وهو معنى
 قوله حديثا ليس بالا غليظ وهو جمع اغلوط وهى ما يغلط به عن
 الشارع ونهى الشارع عن الاغلو طات وهذا منه قاله يعنى فان
 قلت قال اولان بينك وبينها با ما مغلقا وقال ثانيا الباب عمر
 قلت لا مغيرة بينهما لان المراد بقوله بينك وبينها اى بين زمانك و
 بين زمان الفتنة وجود حيا تمك كذا فى الكرامى **١٩** **هـ** قوله اسلمت
 على اسلمت من خير - قال لعطسالى نه الا لا ترج على القواعد **٢٠** **هـ**
 لان الكافر لا يصح سنن في حال كفره عبادة لان شرطها اليقظة وهى متوقفة
 منه واما يكتب له ذلك فخير بعد اسلامه تفضلا من الله مستانفا
 او المعنى انك ببركة فعل الخير يرتضى الى الاسلام لان المبادئ عنوان
 الغايات وانك بفعلك ذلك اكتسبت طبا عا جميلة فانتهجت
 بتلك لطبا ع الى الاسلام وقد هدرت كل لعادة معوزة على فعل
 الخير انتهى قال العيني وذهب ابن بطل وغيره من المحققين الى
 ان الحديث في ظاهره اذا سلم الكافر ومات على الاسلام يثاب على
 فعله من الخير في حاله الكفر **٢١** **هـ** قوله اللهم اعط متفق مال خلفا -
 وجه ربط بما قبله انه معطوف على قول الله وحذفت حرف العطف
 جائز وهو بيان للحسن فكانه اشار الى ان قول الله سبحانه بالحديث يعنى
 فيه اليسرى لار عطاء والحلف **٢٢** **هـ**

اسماء الرجال باب الصدقة في الاستطاع
 ابن جرير بن محمد بن عبد الرحيم المعروف بصاحف ابن ابي اسحاق المعروف
 حجاج بن محمد الاورابي بن جرير بن عبد الملك المذكور ابن ابي ليلى
 عبد الله بن عبد الله بن النعمان الذي باب الصدقة تكلف الخطبة في قتيبة
 ابن سعيد البزرجار الشقي جبرير بن ابي عبد الحميد الاعمش سليمان بن
 هيران بن ابي وائل شقيق بن سلمة حذيفة بن ابي هيران
 من تصدق في الشرك عبد الله بن محمد المسندي هشام بن ابي
 ابن عبد الحميد الاعمش سليمان بن هيران بن ابي وائل شقيق بن سلمة
 الاشري باب اجر المرأة اذا تصدقت دم بن ابي اياس شعبة
 بن مسروق بن الاجدر باب قول الله تعالى ان اديس
 القرية لا تخصي من الاحصاء وهو معرفة قدر الشيء وزنا وعددا

النبي صلى الله عليه وآله لا توكي فيوكي عليك حدثني عثمان بن أبي شيبة عن عبد وقال التميمي فخصوا الله عليكم
 باب الصدقة في ما استطاع حل ثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن محمد بن عبد الرحيم عن حنبل
 ابن محمد عن ابن جريج قال أخبرني بن أبي مليكة عن عبد الله بن الزبير أخيرة عن أسماء بنت أبي بكر
 أنها جاءت النبي صلى الله عليه وآله فقال لا توكي فيوكي عليك ارضخني ما استطعت باب الصدق تكفر الخطية
 حل ثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي إيل عن خزيمة قال قال عمرو بن الخطاب أيتكم يحفظ
 حديث رسول الله صلى الله عليه وآله عن الفتنه قال قلت أنا أحفظ كما قال قال لك علي بن جريح فكيف قال قلت
 فتنه الرجل في هله ولذه وحاره تكفرها الصلوة والصدقة والعرف قال سليمان قد كان يقول لصلوة
 والصدق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ليس هذا أريد لكني أريد التي تموج كيجو الجوق قال قلت
 ليس عليك منها يا أمير المؤمنين بأس بينها وبينك بأب مغلق قال فيكسر الباب أم يفهم قال قلت لابن كثير
 قال فإن أذا أكسركم يغلق أبدا قال قلت أجل فهذان نساء من الباب فقلنا مسروق سله قال فسأله فقال
 عمر قال قلنا أفعل عمر بن عني قال نعم كما أن دون غيلة وذلك أتى حدثته حديثا ليس بالأغليط باب
 من تصدق في شرك ثم أسلم حل ثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة
 عن حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله رأيت أشياء كنت اتحنت بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة أو
 صلته رحم فهل فيها من أجر فقال النبي صلى الله عليه وآله أسلمت على ما سلف من خير باب أجر الخادم إذا تصدق
 بامر صاحبه غير مفسد حل ثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي إيل عن مسروق
 عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله إذا تصدقت المرأة من طعام زوجها غير مفسدة كان لها أجرها وزوجها
 بما كسبت للخازن مثل ذلك حدثني محمد بن العلاء قال حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن
 أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله قال الخازن المسلم الأمين الذي ينفق وربما قال يعطي ما أمر به كأول هو قرأ
 طبيب به نفسه فدفعه إلى الذي مر له بها حل متصديقين باب أجر المرأة إذا تصدقت لطعام بيت زوجها
 غير مفسدة حل ثنا آدم قال أخبرنا شعبه قال حدثنا منصور والأعمش عن أبي إيل عن مسروق عن عائشة
 رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وآله تعني إذا تصدقت المرأة من بيت زوجها ورجلها وحديث عن حفص قال
 حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش عن شقيق عن مسروق عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وآله إذا اطعمت المرأة
 من بيت زوجها غير مفسدة فلها أجرها وله مثل ذلك له بما اكتسب لها بما انفقت حل ثنا
 يحيى بن يحيى قال حدثنا جرير عن منصور عن شقيق عن مسروق عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله قال إذا انفقت
 المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فلها أجرها وللزوج بما اكتسب والخازن مثل ذلك باب قول الله
 عز وجل فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسييسره اليسرى وأما من بخل واستغنى الآية اللهم
 أعطني منفقا قال خلفا حل ثنا اسمعيل قال حدثنا إسماعيل عن سليمان عن معاوية بن أبي مزرعة عن أبي الحباب عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تنفقوا من أموالكم ولا تنفقوا من أموالكم ولا تنفقوا من أموالكم

٣ ومن باب نقابة ما حياء الله بها المراه قطع البركة او حبس مادة الرزق او الحماصة غلبه في الآخرة لا نوعي المراه لا لازم الايعازي لا تسكن ارضي ابر من الرضخ دهر العطار اليسر اجل نعم هبتا خفتا ارايت اشياء اى اخبرني عن السرية وقوله وما كان ربك نسيا اشارة الى دليلان كل ذلك كان بالامر اذ ليس الرب تعالى نسيا حتى يترك الامر بسبب النسيان في موضع الحاجة الى البيان والله تعالى اعلم هو سندی (قوله اذا امن الامم ما اخرج) معناه وقت تأمين الامم امنوا ولا يدري وقت التأمين عينا الا في جهنم نعم قد يدري في السر ذلك بالسكوت عند قوله ولا الضالين (قوله فقولوا آمين) قيل في التوفيق باين هذا الحديث وبين السابق ان الخطأ في قولوا شامل للامم والقوم جميعا وكان الاصل فليقل الامم امين وقولوا آمين والان الامم لم يكن هو نفسه فترك الاول اختصارا والاقترب من هذا اللفظ صبي على اخفاء بآمين واللفظ السابق يحتمل الاخفاء والجهنم لانه الى جهنم اميل فالتوفيق بحملها على اخفاء اقرب والله تعالى اعلم (قوله باب اذا ركع دون الصف) اى فقد ارتكب الكبى ولا تبطل صلواته حديث ولا تعد ولم يامر بالاعادة

سنة قوله حقه لم يرد له العمل - بفتح الطاء مفتوحة - يعني مفعولة مفعلة لفتح الحاء - اي استحققت ان ينشأ بها الفعل من طرفها لغيرها فاضربها بمائة سنة قوله في سائرها - اي رايها قال كرامه وهو دليل على ان لا زكوة في المعلقة
اما من جهة اعتبار مفهوم الصفة واما من جهة ان لفظها في سائرها بدل عنه باعادة الجار والبدل في كل طرح فلا يجب ان يعلق الغنى فان قلت لا يجوز ان يشاء منه ان يصدق ثم خبره لان لفظ الصدقة يا با وقلت لا سلم
ولكن سلمنا لفظ في صدقة يتعلق بفرض او كتب مقدرا في فرض في صدقة يشاء او كتب في صدقة الغنى بما هو اذا كانت اربعين الى آخره ورح يكون شاة خبره ثم اخذ قوله في زكاة شاة او بالعلم فيها شاة
وقال التي شاة منع بالابتداء وقوله في صدقة الغنى في موضع
المجلد الاول

سنة قوله فاذا زادت على ثمانمائة - قال الطبري معناه ان تزيد
ما تفيض اربع مائة فوجب ان يجمع ثمانية مائة قال العيني وقد اجمع
العلماء على ان لا شيء في كل من الاربعين من الغنى وان في الاربعين
شاة مائة واحدة وعشرين شاتان وفي ثمان مائة
ثلث شاة فاذا زادت واحدة فليس فيها شيء الى اربع مائة
ففيها اربع شيا ثم في كل مائة شاة وثلث اقل الى مئتين
مالك الشاة واما في الصحيح عنه والثوري واسحق والاوزاعي
جاءت اهل الاثر وهو قول علي وابن مسعود وقال الشعبي وابنه
والحسن بن حي اذا زادت على ثمان مائة واحدة ففيها اربع
شيا والى اربع مائة فاذا زادت واحدة فليس فيها شيء
شيء وروي رواية عن احمد وهو مخالف للثاني وروى في شرط
وجوب الزكوة في الغنى السوم عند ابي حنيفة والثاني في
الراعية في كل ما سلك استه وكذا في الابل والبقرة قوله
واحدة ما منصوب بنزع الخافض اي بواحدة واما حال
من ضمير الناقصة وروى بعض الرواية بشاة واحدة بالجمع
هه قوله في الزكوة - بكسر الراء وتخفيف اللام والوقف و
الهاء عوض عن الواو نحو الواحدة والرواية في الغنص المضمومة
وغيرها من قوله مائة مائة مائة مائة وكسر الراء وكسرة
التي سقطت اسنانها قال القسطلاني في حقه قوله ولا زادت
علا - بفتح العين وضمها وهو العيصلي لا تؤخذ ذات عيب
فيل يفتح العيب بضم العين وروى في حقه قوله ولا تيس -
بضم العين وقيدته ابن ابي عمير من المعنى معناه اذا كانت
ماشية كلها وبعضها انا لا يؤخذ منه الذكر واما اذا كانت
كلها ذكرا فؤخذ الذكر من حقه قوله الا ما اشار اليه
تخفيف الصاد وكسر الهمزة هو اخذ الصدقات الذي هو دليل
الفقراء في فضل الزكوة اي بان يؤدى اجتهادها الى ان لا تك
غيرهم ورجح فلا يستثنى راجع لما من البرم العور والذكورة
في حقه قوله لا يسعني عناقا فيفتح الهاء وتختف النون
الانثى من اولاد المعز اذا انى عليها ربعة اشهر وان كان كرا
فمجرد يد على انها مأخوذة في الصدقة وهو منسحب بخلاف
الصدق على البقرة ليل للرواية الاخرى لا يسعني عناقا
المقال ليس في الزكوة ويشهد قول عمر بن عبد العزيز
ولا تأخذوا بالكد في العيني والقسطلان في سبق باقي مشكلات
الحديث في مشاهير الله قوله توق كرايم اموال الناس -
اي احذر اخذها باموالهم اي صنف كرايم - فمن مر بها
مع بيان في صنف الله قوله لا عرف - اي لا تعلم غدا على هذه
الحالة ولا تيسر لا عرفي بقر في اي ما ينبغي ان يكون على
نذ الحالك فاعلم بها ١٢ يعني نفس الله قوله جاز بغيرهم
مهور بدل خوار كين رفع الصوت ١٢ كذا في عرعه سميت
بالا انها جندت مقدم اسنانها اي اسقطت ١٢ من عرعه
عبد الله بن انس يروي عن جده انس بن مالك شاة مائة
عبد الله بن عبد الرحمن نسب الى جده ١٢ من الله جمع
وسق والوسق ستون صاعا ١٢ جمع اوقية والواقية
اربون ورجا وسبق الحديث مع بيان في حقه قوله
عبد الرحمن بن عبد بن سعد ١٢

اسماء الرجال
باب اخذ العناق الحوا اليهم انهم انهم انهم
شعيب هو ابن ابي حمزة الزهري هو ابن شهاب
الليث هو ابن سعد الامام وهو من اهل البيت في الزهري
كرايم امية بن بسطام يعني يزيد بن زريع ابو معاوية البصري روى
والذي له المصنف سولي ابن عباس باب ليس فيما دون الخو عبد الله بن يوسف التميمي مالك هو الامام المدني باب زكوة البقر وقال ابو حمزة عبد الرحمن السبيعي سليمان بن
مهران الكوفي المعروف بن سويد الاسدي الكوفي في حقه قوله لا يسعني عناقا فيفتح الهاء وتختف النون

انه في الظاهر يشرك ومعلوم ان الشاة غير ما دون فيه في حال وقد قال تعالى ومن يقل منهم اي الله من دونه فذلك نجزيه جهنم والتحقين انه لو فرض ان مركب ذلك فلا اشكال بجواز ان الله يقول ذلك حكاية لبعض
كلماته تعالى وقوله لها كان بقرأنا في الله لا اله الا الله والاشياء من الكذب المعصية في شئ نعم لغرض الامتحان بذلك وعلى وجه الامتنان بالحكاية والله تعالى اعلم بقوله فاكون اول من يؤمن برسول
بامتنة يمكن ان يكون معناه فانه صلى الله عليه وسلم اول من يؤمن من الرسل وامتة اول من يؤمن من الامم فلا يلزم من اخلاص صلوات الله تعالى عليهم من امتة صلى الله عليه وسلم في جواز الصلوات وحيث ان
بقالان تقدم الامة بعد التقدم الرسول فضيلة الرسول لا من فضيلة الامة فلا اشكال فيه اذ يقال ان فضل الرسول بفضيلة جزيئة لمصلحة مصاحبة الامم برسولها لا بفضله في فضل لفاضل والله تعالى اعلم (قوله)

سنة قوله حقه لم يرد له العمل - بفتح الطاء مفتوحة - يعني مفعولة مفعلة لفتح الحاء - اي استحققت ان ينشأ بها الفعل من طرفها لغيرها فاضربها بمائة سنة قوله في سائرها - اي رايها قال كرامه وهو دليل على ان لا زكوة في المعلقة
اما من جهة اعتبار مفهوم الصفة واما من جهة ان لفظها في سائرها بدل عنه باعادة الجار والبدل في كل طرح فلا يجب ان يعلق الغنى فان قلت لا يجوز ان يشاء منه ان يصدق ثم خبره لان لفظ الصدقة يا با وقلت لا سلم
ولكن سلمنا لفظ في صدقة يتعلق بفرض او كتب مقدرا في فرض في صدقة يشاء او كتب في صدقة الغنى بما هو اذا كانت اربعين الى آخره ورح يكون شاة خبره ثم اخذ قوله في زكاة شاة او بالعلم فيها شاة
وقال التي شاة منع بالابتداء وقوله في صدقة الغنى في موضع
المجلد الاول

الى خمس اربعين فيها بنت لبون انني فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين فيها حقة طرقه ايجل فاذا بلغت
واحدة وستين الى خمس سبعين فيها حقة فاذا بلغت يعني ستة وسبعين الى تسعين فيها بنتا
لبون فاذا بلغت احد وتسعين الى عشرين مائة فيها حقتان طرقا ايجل فاذا زادت على عشرين مائة
ففي كل اربعين بنت لبون في كل خمسين حقة ومن لم يكن معه الا اربع من الابل فليس فيها صدقة
الا ان يشاء رثها فاذا بلغت خمس من الابل فيها شاة وفي صدقة الغنى في سائرها اذا كانت اربعين الى
عشرين ومائة شاة فاذا زادت على عشرين ومائة الى مائتين شاتان فاذا زادت على مائتين الى ثلث
مائة فيها ثلث شيا فاذا زادت على ثلث مائة ففي كل مائة شاة فاذا كانت سائمة الرجل قصته من اربعين شاة
واحدة فليس فيها صدقة الا ان يشاء رثها وفي لرقبة ربع العشر فان لم تكن الا تسعين ومائة فليس فيها شاة
الا ان يشاء رثها باب لا يؤخذ في الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا تيس الا ماشاء المصدق وحده
محمد بن عبد الله قال حدثني ابي قال حدثني ثمانية ان اساحدا ان ابا بكر كتب له النبي صلى الله عليه وسلم ان
الله وسلم ولا يخرج في الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا تيس الا ماشاء المصدق باب اخذ
العناق في الصدقة حدثنا ابو اليان قال خبرنا شعيب عن الزهري وقال الليث حدثني عبد الرحمن
ابن خالد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ابا هريرة قال قال ابو بكر والله
لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها الى رسول الله لكانت لهم عني قال عمر فما هو الا ان رأيت ان
الله شرع صدق ابى بكر بالقتال ففوت ان الحق باب لا يؤخذ كرايم اموال الناس في الصدقة حدثنا
امية بن بسطام قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا روح بن القاسم عن اسمعيل بن امية عن يحيى بن
عبد الله بن صيفي عن ابي معبد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذا على اليمن قال انك
تقدم على قوم اهل كتاب فليكن اول ما تدعوهم اليه عبادة الله فاذا عرفوا الله فاخبرهم ان الله
قد فرض عليهم خمس صدقات في يومهم ليلتهم فاذا فعلوا فاخبرهم ان الله تعالى قد فرض عليهم
زكاة تؤخذ من اموالهم وترد على فقرائهم فاذا اطاعوا بها فخذ منهم وتوق كرايم اموال الناس
باب ليس في ما دون خمس ذود صدقة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن حماد
ابن عبد الرحمن بن ابي صعصعة المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ليس في ما دون خمسة اوسق من القمح صدقة وليس فيما دون خمس اواق من الورق صدقة
وليس في ما دون خمس ذود من الابل صدقة باب زكوة البقر وقال ابو حمزة قال النبي صلى الله عليه وسلم
لا عرف ما جاء الله رجل ببقرة لها خوار ويقال جوارحون يرفعون اصواتهم كمتجار البقرة
حل ثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش عن المعمر بن سويد
عن ابي ذر قال انتهيت اليه يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال الذي نفسي بيده او والذي

الليث هو ابن سعد الامام وهو من اهل البيت في الزهري
كرايم امية بن بسطام يعني يزيد بن زريع ابو معاوية البصري روى
والذي له المصنف سولي ابن عباس باب ليس فيما دون الخو عبد الله بن يوسف التميمي مالك هو الامام المدني باب زكوة البقر وقال ابو حمزة عبد الرحمن السبيعي سليمان بن
مهران الكوفي المعروف بن سويد الاسدي الكوفي في حقه قوله لا يسعني عناقا فيفتح الهاء وتختف النون

انه في الظاهر يشرك ومعلوم ان الشاة غير ما دون فيه في حال وقد قال تعالى ومن يقل منهم اي الله من دونه فذلك نجزيه جهنم والتحقين انه لو فرض ان مركب ذلك فلا اشكال بجواز ان الله يقول ذلك حكاية لبعض
كلماته تعالى وقوله لها كان بقرأنا في الله لا اله الا الله والاشياء من الكذب المعصية في شئ نعم لغرض الامتحان بذلك وعلى وجه الامتنان بالحكاية والله تعالى اعلم بقوله فاكون اول من يؤمن برسول
بامتنة يمكن ان يكون معناه فانه صلى الله عليه وسلم اول من يؤمن من الرسل وامتة اول من يؤمن من الامم فلا يلزم من اخلاص صلوات الله تعالى عليهم من امتة صلى الله عليه وسلم في جواز الصلوات وحيث ان
بقالان تقدم الامة بعد التقدم الرسول فضيلة الرسول لا من فضيلة الامة فلا اشكال فيه اذ يقال ان فضل الرسول بفضيلة جزيئة لمصلحة مصاحبة الامم برسولها لا بفضله في فضل لفاضل والله تعالى اعلم (قوله)

تفتت عليهم جميعا فعمى الله وصرخا يا اباي فغير الامر اليهم ولا يعقل

[illegible]

باب الزكوة على الزوج الخ قاله ابو سعيد الخدري في
قال ابو سعيد في الزكوة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الزكوة على الزوج الخ قاله ابو سعيد الخدري في
باب الزكوة على الزوج الخ قاله ابو سعيد الخدري في
قال ابو سعيد في الزكوة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الزكوة على الزوج الخ قاله ابو سعيد الخدري في

يكون المصلحة مفعول امر ومرجعا لغيره ان يسجد وهو معلوم بالسوق نعم هولاء يخلعون نوع تكلف بخلاف بناء المفعول فانه خال عن التكلف والله تعالى اعلم قوله فاذا قال سمع الله من حمد المؤمن المراءى بسم الله من حمد
 ذكرا اعتدل مطلقا الا انه جعل سمع الله من حمد كناية عن ثمرته وزيادة اخضاعه بالاعتدال فلا ينافي ما ثبت في الاحاديث انه كان يزيد في ذكر الاعتدال على سمع الله من حمد والمجهر اذا فرغ من ذكر الاعتدال خضع ظهره
 للذهاب الى السجود لم يجز احد منا ظهره للذهاب الى السجود فلا يردان الشروع في سماع الله من حمد يكون حين ابتداء الاعتدال والقوم في تلك الحالة يكونون في الركوع كما هو مقتضى تأخيرهم عن الامام فكيف يستقيم
 قوله لم يحسن احد منا الخ وكيف يحسن والله تعالى اعلم (قوله العشاء الاول) ان اعتبر العشاء بها ليال فالاول بضم الهمزة جهم وان اعتبره ثلث الشهر فالاول بفتح الهمزة مجرد على الاول يانظر العشاء الاخر

مات ما وتكرت جبيلا قال والذي نفسي بيده بجعل خير من
 طلاع الارض غنمنا فالقرع وكفى اتانها واكل جبيلا الى ايمان
 وهذا مرسل حسن لرشاد هو موصول روى الرويان في ١٢٠٠ نس **٥٥**
 قوله او سلا يسكون الواو ومعناه ان لفظه الاسلام اولي ان
 يقولها لانها معلومة بحكم الظاهر واما الايمان فاطن لا يجعلها
 الا الله وليس هكذا بعد ايمان بل هي عن الحكم بانقطع به **٥٦**
 نس **٥٥** قوله ان يك في النار - بنضم اوله وفتح الكاف
 اي يلقي ملكو ساء **٥٥** قوله نجمع - بالفاء والفعل الماضي وفي
 بعض الاصول نجمع بالبداءة الجارة وضم الجيم وسكون الهم اي حتر
 بيده حال كونها جموعة وبين اسم لا ظرف كقولهم لقد قطع بينكم على
 قراءة الرغ قاله التستلي في قاله العيني ويرى فضر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بيده مع بين منى وكفى اي حيث يجتمعان مع
٥٥ قوله قيل - امرن الا قال بالي ذرو الاصلي قبل يقع الموحد
 من القبول لما قال ذلك لى يذهب فقال لا بل لا بين كذا
 عطاء واخرج التستلي في العيني وقاله العيني في رواية سلم قتالا اي
 سعد اي لقاتل قتالا يعني تعارض فيهما القول مرة بعد مرة فالك
 فتعاضل وهذا يشعر بطلان كونهما في الحجة في المسألة ومتطابقة
 للترجمة من حيث ان الرجل الذي ترك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هو ايضا ترك السؤال مع مراعاة سعد بسبب ثلاث مرات
 انتهى **٥٥** قوله فلكبو - اي المذكور في سورة الشعرا ومنه فلكبو
 بلغة الجاهل من المكب وهو الانقاد على الوجه وفي بعضها قلبوا بنضم
 اللغات وكسر اللام وكها اي المذكور في سورة الملك وعادة التجارى
 اذا اذ كان في القرآن لفظا يناسب لفظا الحديث يذكره استطرادا
 في الاثر ما في **٥٥** قوله باب خرص المتر بالثبثة وسكون الهم
 والى ذوا بالثبثة - وفتح الهم والخرص يقع في الحجة وقد كسر سكون
 الراء بعد با صا ومهمل هو حرص على الخن خرص على ما يعرف مقدار
 عشرة فيثبت على ما ذكره في دينه في **٥٥** نس **٥٥** قوله عرفة
 جنوك - بنح الفوقية وسكون الموحد غير منصرف بينهما وبين الله
 الين عشرة مرحلة من طرف الشام **٥٥** ك ع **٥٥** قوله عشرة
 اوسق لعيم السنين جمع دمشق فيغ الواو وهو ستة صاعا **٥٥**
٥٥ قوله وكتب لبحرهم - اي ببلدهم المراد اهل بحرهم لانهم كانوا
 سكانا بساحل البحر والمعنى انه اقره عليهم بالتر من البحر في قيل
 البحر الا ان كان صلعم اقطع ذلك المكن من بلاد قطن وقوض اليه
 حكمها مع نس **٥٥** قوله بخير والانصار - اي خير قبائلهم
 وكانت كل قبيلة منهم تسكن محلة فسمى ذلك المحلة دار بني فلان
 قالوا اقتضاهم على جميعهم الى الاسلام وما قره فيه في طبس :-

خالد الخزاز البزاز النازل البصري ابن اخوه ابو سعيد بن عمرو بن
 مشهور الهذلي قاضي الكوفة الشيعي عامر بن شراحيل كاتب
 الميعة ومولاه اسمر واذنخ الاود وشدة الرا والهليلة مغوية
 ابن ابي سفيان مغيرة بن خثيمة بن مسعود بن معتب الشيعي محمد
 بن غرير بن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ليثوق
 علي ابي داود ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ومن
 ابي عطف علي السابق ابي قال يعقوب بن ابراهيم عن صلح هو
 ابن كيسان عن اسمعيل بن محمد انه قال سمعت ابي محمد بن سعد بن ابي
 وقاص بهذيان هذا الحمد يث فهو مرسل لان لم يذكر سعدا وفي نسخة يث
 هذا قال الكماي ان الاشارة في قول هذا ابي قول سعد بن قيس لم يث

سهل بن بكار بنغ السنين أبو بشر الداعي وهيب هو ابن خالد بن عبد الله
ان يكون القاصرة بالهمزة والمتعدى بحذفها ١٢ قس: بحل اللغات

أبو عبيد

٢٠٠

قال حدثنا خالد بن الحارث عن ابن أسود عن الشعبي قال حدثنا كاتب له خيرة بن شعبة قال كتب معاوية إلى

ابراهيم عن ابي بصير عن ابن شهاب قال قال حبر عامر بن سعيان ^{الزهرى} بيده قال صلى رسول الله الله رطبا
وانا جالس فيهم قال فترك رسول الله رجلا فيهم لم يعط وهو اجمعهم الى فقمت الى رسول الله
^{الى النبي}

فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا لَكَ مِنْ قَوْلِي وَادِّهِ إِلَى أَرَاهَهُ مَوْتًا قَالِ مَسِيدًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالِ فِي رَأْسِي
الرَّحُلُ غَيْرُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ خَشْيَةٍ أَنْ يَكْتُبُ فِي النَّارِ عَلَى نَجْمِهِ وَعَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ

الفعل قلت يا الله ووجهه ^{الوجه} كبيت انا قال ابو عبد الله ^{عليه السلام} نحن نبين ان هذا ابراهيم ^{عليه السلام} وهو قد اصاب في
 حل ثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن ابو الزناد عن الاعمش عن عمار بن ميمون عن ابي هريرة ان رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} قال ليس

الاعشى قال حل ابو صريح بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله ان يا حذاق احدكم حبله ثم يغدو واحسب ان
 الى الجبل فيحطط فيبيع فياكل ويصدق خيرا لمن ان يسأل الناس باب خروص الثمر كل ثننا
 الى الجبل فيحطط فيبيع فياكل ويصدق خيرا لمن ان يسأل الناس باب خروص الثمر كل ثننا

وَحَرَّصَ سَوْدَةَ لَدَى خَشْرَمٍ وَأَوْسَى فَهَلَّهَا أَحْمَدُ حَتَّى جَرَحَ فِيهَا فَمَا أَبْيَنَ بَوْدًا وَلَا مَالًا سَهَبَ
الَّيْلَةَ رِيحٌ شَدِيدَةٌ وَلَا يَقُومَنَّ أَحَدٌ وَمَنْ كَانَ مَعَآ بَعِيرٌ فَلْيَعْقِلْهُ فَعَقَلْنَا هَا وَهَبْتُ لِيٍّ شَدِيدٌ فَقَامَ رَجُلٌ

النبى صلى الله عليه وسلم الى سجبل الى المدينة من الاراد منكم ان يسجل الى فليعجل فلما قال ابن بكير
كلمة معناه اشرق على المدينة قال هذا طاب له ارضي احد اقال هذا جمل يحبنا ومحبة الا
منه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء دليلا على قدرته وقوته وجلاله وعظمته

ثم هو زرع ما في القل من الرطب فتراعى على مالكة ويعرف مقدار عشرة وادى القوى مدينة تسمى بين المدينة والشام احصى اخطى به

[illegible]

بأمرهم منه يومئذ ذلك (قوله مغفرة من عندك
من غير استحقاق) أي لها إذا ما تكون لائقاً بجناياك فظ
إذا أذا سلاماً للمأمور على سلام الله فإن كان المأمور
أدركتم من سبقكم (في السبق) بالسبق رتبة أي

اسْمَاءُ الرِّجَالِ

سعيد بن عفيان الأضاري مولد لأبي المصري ابن وهيب عبد
المنعم الأسودي بن يزيد بن فيس نفعي باب إذا انحلت الصدقة
ابن السراج النخعي فتاوة بن وعانة السدوسي النخعي بن مالك
أبي معبد اسمه تافد بالنون والفار والد الالهة ابن عبا

عَلَيْهِ هَذَا جَعَلَ لِاسْتِثْنَاءِ قَوْلِهِ الْإِيمَانَ عَمَلٌ مَتَدُّ
إِلَى الطَّوَائِفِ لَا مَنَ عَمَلٌ مِنَ الطَّوَائِفِ ثَلَاثًا م
الْجَارِ مَضْعُفًا بِمَا نَعَى وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ وَلَا مَعْطَى لِمَا مَنَعَهُ
حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَصْرِفَ (أَوْ دَرَدَ عَلَيْهِ أَنْ حَقًّا نَكُرُّهُ

فَوَجَّهَ يَبَاعُ فَأَرَادَ أَنْ يَشْتَرِيَهُ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَهُ فَقَالَ لَا تَعُدُّ فِي صَدَقَتِكَ فَبَدَّلَ الْكَفَّ
 ابْنُ عُمَرَ لَا يَزِيدُكَ أَنْ يَبْتَاعَ شَيْئًا نَصِيصِي بِهِ الْجَعْلَةَ صَدَقْتُكَ حَتَّى تَبْتَاعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسُوفٍ قَالَ أَخْبَرَنَا
 مَالِكُ بْنُ النُّسَيْبِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُولُ حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَضَاعَهُ
 الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ وَظَنَنْتُ أَنَّ يَسُوفَ بَرَّخِصٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدُّ فِي صَدَقَتِكَ وَإِنْ أَعْطَاكَ بَرَّ رَهْمٍ فَإِنَّ الْعَارِيكَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْعَائِدِ
 فِي قَيْمِهِ بِأَبٍ مَا يَزِيدُكَ فِي الصَّدَقَةِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ حَلَّ ثَنَاءُ أَدَمَ قَالَ حَدَّثَنَا
 شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ثَمَرَةً مِنْ ثَمَرِ
 الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ لِي بِطَرَحِهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا شَعَرْتُ أَنَا
 لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ بِأَبٍ الصَّدَقَةُ عَلَى مَوْلَى أَوْ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّ ثَنَاءُ سَاعِيهِ
 ابْنُ عَفِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَجَّهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةً مَيْتَةً أَعْطِيَتْهَا مَوَلَاةٌ لِمَيْمُونَةَ مِنَ الصَّدَقَةِ قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَا أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ جِلْدَهَا قَالُوا لَا نَعْلَمُ مَيْتَةً قَالَ إِنَّمَا حُرِّمَ أَكْلُهَا حَتَّى تَأْذَنَ أَدَمُ قَالَ
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تَشْتَرِيَ
 بَرِيرَةَ لِلْعَتَقِ وَأَرَادَ مَوْلَاهَا أَنْ يَشْتَرِيَهَا وَأَوَّلَاءُهَا فَذَكَرَتْ عَائِشَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرِيَهَا فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ قَالَتْ وَأَوْتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِحُكْمٍ فَقُلْتُ هَذَا مَا تَصْدُقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ فَقَالَ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ بِأَبٍ إِذَا تَحَوَّلَتْ
 الصَّدَقَةُ حَلَّ ثَنَاءُ عَلَى بَنِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ حَفْصَةَ
 بِنْتِ سِيرِينَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَائِشَةَ
 فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ فَقَالَتْ لَا إِلَّا شَيْءٌ بَعَثْتُ بِهِ الْيَنَابِطِيَّةَ مِنَ الشَّاةِ الَّتِي بَعَثْتُ لَهَا
 مِنَ الصَّدَقَةِ فَقَالَ إِنَّمَا قَدْ بَكَعْتُ فِيهَا حَلَّ ثَنَاءُ يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ قَالَ
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِحُكْمٍ مُصَدِّقٍ عَلَى بَرِيرَةَ
 فَقَالَ هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَهُوَ لَنَا هَدِيَّةٌ وَقَالَ ابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعَ أَنَسَ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبٍ أَخَذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْغَنِيِّاءِ وَوَرَدَتْ فِي الْفُقَرَاءِ حَيْثُ كَانُوا حَلَّ ثَنَاءُ
 ابْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا زَكَرِيَّا بْنُ اسْحَقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِي عَنْ
 أَبِي مُعْبِدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ
 حِينَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ الْكِتَابِ فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَأَدْعُهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا ذَلِكَ بَدَّلْتُكَ فَخَبَرَهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ

[illegible]

اسْمَاءُ الرِّجَالِ

باب ما يذكر في الصدقة آدم بن أبي اسحق بن شعبة بن
الحجاج محمد بن زياد بن محمد بن أبي اسحق بن شعبة بن

سعيد بن عفير الانصاري مولاهم المصري ابن وهيب عبد
الغني الاسود بن يزيد بن قيس النخعي مات اذا تحولت الصدقة

ابن الحجاج يعلى قتادة بن دعامة السدوسي الشنسي بن مالك
الى معبد اسمه نافذ النوني والقار والد ال المهمل بن عمار

عَلَيْهِ هَذَا جَعَلَ لِاسْتِثْنَاءٍ فِي قَوْلِهِ الْإِمْنُ عَمَلٌ مَتَى

الى الطوائف الا من سئل من الطوائف لثلاث م
الحار متعلقا بما نفع وكذا قوله ولا معطى لما منع

حقا علیہ ان (ایضاً) اور د علیہ ان حقا لکرو

علاء الدين بن ابي الفوارس

رابو محمد المصرى يونس هو ابن يزيد ابن شهاب هو الزهرى آدم بن ابى اياس شعبة بن الحجاج الحكم هو ابن عيسى ابراهيم بن يزيد بن قيس بن الاسود
 علي بن عبد الله المدنى بن زيد بن زريع هو معاوية البصرى خالد بن مهران الخزاز الحسن بن موسى البغوي بن عيسى بن محمد بن ابراهيم بن ابي اسحق بن
 علي بن عبد الله المدنى بن زيد بن زريع هو معاوية البصرى خالد بن مهران الخزاز الحسن بن موسى البغوي بن عيسى بن محمد بن ابراهيم بن ابي اسحق بن

قال ابو داود وهو الطيالسي مما أخرجه في مسنده باب اخذ الصدقة محمد بن مهران مقاتل المروزي عبد الله بن مهران البارک المروزي زكريا بن سلق بن عبد الله بن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم: جاء في اللغات كذا ذكره كل من قال عند زكريا بن عمر: اتناؤه أو رثؤه، وعند الصدوق بن شاذان.

بالكل فيجب جعله متعلقا بالآخر وأما على تقدير الحمل على الرتبة فيصح جعل الاستثناء متعلقا بالكل أيضا على معنى يحصل لكم الأحوال الثلاث بالظن

فادهم (قوله لا مانع لها اعطيت) الحارثي يجمع ان يجعل متعلقا بالحارثي المحذوف فلا يشكك بنا عما سمع (ابانه شبيهه بالمتعلق فالحق اعطيه لان ذلك لو كان الله تعالى علم (قوله فلا يمنع ذا الحجد منك الحجد) قيل منك معناه عندك وقيل من بدلته وقيل هي متعلقة بدينهم على تقدير ان معنى محظوظ او دينهم (قوله لو كان

والله ان لا يهتد بهد الا معروضا لغيره مع تعريف خبره لا يجوز واجيب باننا من باب القليق قلت وهذا الجواب قد علم اساس لقاعد اذيتنا من مثله في كل مبتدأ نكرة

له قول واتق دعوة الظلم - اي تجنب الظلم ولا يدعوك الى ان يكون ظالما فان الشان وهو تحليل للاعتار ومثل الدعوة كمن يقصد الى السلطان بطلب فلان يحجب عنه قال الحسن قال لقططاني انما ذكره عقب النعم من هذا الكلام
لاشارة الى ان هذا الظلم فانه ليس بينه وبين الله حاجب ان كان الظلم عاميا لما ورد دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجرا لم يسله قوله اللهم صل على آل فلان كذا في رواية الاكثرين ولا في رواية فلان النخعي واحد
لان لقال يلقى على ذات الشئ كذا في رواية الحسن والقططاني في ١٢٣٠ قوله اللهم صل على آل ابني اوتي - يريد ابنا او في نفسه كما مر في غيره وارجر قاله لقططاني لا امره صلى عليه ولم يذكره في رواية النخعي في قوله اللهم صل على آل ابني اوتي
الباب الاول في الدعاء الذي عليه الاكثر من ١٢٣٠ قوله ليس ٣٠٠ العنبر بركاز - لفتح البهله والمودة بينهما فون

يوم وليته فان هم طاعوا لك بذلك فاحذرهم ان الله قد افترض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم
وتؤدى على فقرائهم فان هم طاعوا لك بذلك فاياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينه
وبين الله حاجب باب صلوة الامام ودعاء صاحب الصدقة وقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة
تطهرهم وتذكرهم بما عملت في الدنيا والآخره حل ثنا حفص بن غمر قال حدثنا شعبة عن عمرو بن
مرة عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه ثوب بصدقة منهم قال اللهم
صل على آل فلان فاتاه ابي بصدقة فقال اللهم صل على آل ابني اوتي باب ما يستخرج من البحر
قال ابن عباس ليس العنبر بركاز هو شئ دسكه البحر وقال الحسن في العنبر والثوب والخمسين وانما
جعل النبي صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس ليس في الذي يصبأ في الماء وقال الليث حدثني
جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هزيم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني اسرائيل
سأل بعض بني اسرائيل ان يسلف الف دينار ففعل بها اليه فخرجت في البحر فلم يجد مراكبا فاحذ خشبة
ففرها فادخل فيها الف دينار فمضى بها في البحر فخرج الرجل الذي كان اسلفا فاذا بالخشبة فاحذها
لاهلها خطبا فذكر الحديث فلما نشرها وجد المال باب في الركاز الخمس قال مالك وابن ادريس
الركاز من الجاهلية في قتلهم وكثيره الخمس ليس المعدن بركاز وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في المعدن
جبار وفي الركاز الخمس واخذ عمر بن عبد العزيز من المعادن من كل مائتين خمسة وقال الحسن ما كان
من ركان في ارض الحبيب ففقه الخمس ما كان من ارض السلم ففقه الزكاة وان وجدت لقطعة
في ارض المعدن ففقهها فان كانت من المعدن ففقهها الخمس وقال بعض الناس المعدن ركان من ارض
الجاهلية لا يقال ان المعدن اذا اخرج منه شئ قيل له فقد يقال لمن وهب له الشئ وطرحه رجلا كثيرا و
كثر مرة اركنت ثم ناقضت قال لا بأس ان يكتم ولا يؤدى الخمس حل ثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا
مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي سعيد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لعجماء جبار والبئر جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس باب قول الله تعالى
والعالمين عليها وحاشية المصدقين مع الامام حل ثنا يوسف بن موه قال حدثنا ابو اسامة
قال حدثنا هشام بن عروة عن ابي عبد الله عن ابي حميد الساعدي قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجلا من الاسدي على صدقات بني سليم يدعي ابن الشبيبة فلما جاء حاشية باب استعمال ابل
الصدقة والباها لآباء السبيل حل ثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثنا قتادة عن
اسد ان ابا ساسم بن عروة اجتمعوا المدينة فوخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتوا ابل الصدقة فيشربوا
من البائها واولها ففقه الراعي واستاقوا الذود فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم
فقطعت ايديهم واجلهم فمروا بركابهم بالحجارة يعصون بالحجارة تابعوا ابو قتادة وثابت وحيد
هم الموفى في البئر جعفر بن ربيعة عن جعفر بن محمد عن الحسن بن جابر عن ابي عبد الله عن ابي حميد الساعدي قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلذلك كان ياتى الخمس عوصا من ذلك كذا في الحديث اما قول البخاري انه ناقض فهو نصف وقال لقططاني قد اعترض ابن بطال على الزول في هذا الناقض بلان الذي اجابنا بوضيعة كتماننا ما هو في كان
مما جاز اليه في ان يقول ان لقططاني في هذا الناقض بلان الذي اجابنا بوضيعة كتماننا ما هو في كان
هذا الباب ثبات وضع احد في صف واحد من الاصناف الثمانية خلا للشاقي الذي لا يجوز القسمة الا على الثمانية والوجه قاطع لا يعلم افراد ابا سبيل بالانتفاع بابل الصدقة - ومحدث الباب في ١٢٣٠
اسماء الرجال حص بن عمرو بن شعبة بن الحجاج بن الورد السكعي عرو بن مرة بن عبد الله الكوفي النابى عبد الله بن اوفى علقه الاسل باب ما يخرج من البحر وقال الليث بن سعد مصله

حل للغات صل عليهم ادع لهم العنبر نوع من الطيب قال في التاموس روث دابة بحرية اوتج عين فيه قبل هوز بالبحر اوتبات في غمره ياكل بعض دوابهم فيقذف رجعا واستبعد ما بين سينا وقال الشافعي ان نبات بخله الله

مع تعريفا بحرف فباقي لفظه بعد الجواز فائدة ثم القلب لا يقبل بلا نكته فلا بد من يجوز ذلك من بيان نكته في القلب فهنا وقيل بلا نكته المخصصة كالمعرفة قلت ذلك في صحة الابدان لم يها ولا يلزم منه ان يكون
الابتداء بها صحيحا مع تعريفا بحرف قد حرجوا بما متناه فيمكن ان يجعل اسم ان قوله ان لا يصرف وخبره الجار والمجرور وهو عليه ويجعل حقا حالا من فاعله عليه اي يري ان عليه الاضمار عن يمينه فقط
حال كونه حقا لا زما والله تعالى اعلم قوله باب ضوء الصبيان لا بد من تقدير لفظ فيمكن ان يقدر لفظه صحيح تصبه بالصدقة او ان له اصلا في السنة حيث كان موجودا في وقت صلواته تعالى عليه وسلم
وفي حقته ولو قلنا انه واجب بمعناه لا تقسم الصدقة بدونه لا يقسم ما يعاقب على تركه كجواب لوضوء في حقها لم للصدقة النافذة او قلنا انه مندوب فيجوز ان لا تؤمنه فيحصل له الشاقي ان تركه

الذي يصبأ في الماء من كلام البخاري يريد به على الحسن
لا يعلم جعل النفس في الركاز لاني النبي الذي يصبأ في الماء لان
الذي يستخرج من البحر لا يسمى في لغة العرب ركازا ١٢٣٠ قوله في الصدقة
اي الى اهل اهل مسمى قوله في مسمى اي سفينة يركب عليها يجرى الى مكان
او يصبأ فيها تصارونه قوله في مسمى اي سفينة يركب عليها يجرى الى مكان
الرب المال - كذا في نسخة ١٢٣٠ قوله في مسمى اي سفينة يركب عليها يجرى الى مكان
اي ينظر من ركبا قد جاز ما لا فاذا بالخشبة فاحذها باله خطبا فافا
انشرها وجد المال والصفحة والطائفة في مسمى الاستخراج من البحر
مع قطع النظر عن غير وادنى الملازمة في التتابع كالف ١٢٣٠ قوله
شع قوله في الركاز الخمس - بكسر الراء وتخفيف الكاف في آخره
زاي وهو يقال للمعدن والكنز جميعا والمعدن خاص لما يكون
في باطن الارض فلقته والكنز خاص لما يكون على سطح الارض
ايها - قال الحسن ١٢٣٠ قوله في مسمى اي سفينة يركب عليها يجرى الى مكان
ايها - اي ما بلغ نصابا كذا في الحديث قال لقططاني وهذا قول ابني
منفعة وما لك احمدية قال ما شاة الشافعي في القديم وشرط في
الجديد النصاب فلا تجب الزكاة فيه وادنى الملازمة في ملكه من
بش النصف لوجوده قوله المعدن جبار بجمع الجرم ففقه
المودة يعني اذا حفر معدن في ملكه او في موات ففقه فيها خمس
ملت او شاة جبار في المعدن ففقه لا يصح بل ومسمى
ليس له اوان لا زكاة فيه مسمى ١٢٣٠ قوله وفي الركاز الخمس
اراد ان يصح من المعدن والركاز وجعل كل منهما مأكلا ولو كانا
بمعنى واحد ففقه فيها مسمى ١٢٣٠ قوله وقال بعض الناس - اولا
بما يصفه بجمع مسمى براس التين قال ولكن لا يري الا بجمع في مسمى
قال ابن بطال ذهب بوضيعة والثوري وغيرهما الى ان المعدن
كالركاز واجتمع لهم بقول لم يركب الزول فاصاب كذا في مسمى
من الذهب وفي النهاية المعدن والركاز واحد فاذا علم ذلك
بطل التشريع على ما في منفعة كذا في مسمى ١٢٣٠ قوله لا يقال
اركان المعدن فاخرج مسمى اشار به الى تحليل من يقول ان
المعدن هو الركاز وليس كذلك لان لم ينقل عن العرب الا ما هو
قالا اركان المعدن وانما قالوا اركان الزول فاذا لم يكن هذا صحيحا ففقه
يوجه الا ان يقول لقال قد يقال وهب لها اوان لا يلزم من
يقال كل واحد من الموهوب للرجل والشاة ركاز يجب فيه خمس
وليس كذلك بل لا يجب فيه ربع العشر حتى اركن الرجل صار له
ركاز من قطع الذهب كما ذكرنا ولا يلزم منه ان اذا ذهب شئ
ان يقال له اركنت بالخطاب كذلك اذا ربح رجلا ففقه
ثمة وعلو العشر من ان مسمى فعل بهنا ما هو لا اعترض لا خمس
فيه مسمى اكل بيتا للصيرورة فغدا ليعبري صار واحدة ففقه
الرجل اي صار ركازا ١٢٣٠ قوله ثم ناقض - هذا الزام
اخرجه المناقضة انه قال ولا المعدن يجب فيه خمس لانه ركاز
وانما اركن الزود في الخمس في الركاز وهو قاطع المعدن ومسمى اي
عن الشافعي لا يطالب به قال يعني قلت هذا ليس بمناقضة
لانهم من كلام هذا القائل غير ما اراد ففقه منه هذا لا تامل وترو
مسمى الشافعي لم يكن كاتب قولنا هذا - وافقه من التفسير بيان
ذلك ان الجاهلي في عن ابي منيفة انه قال من وجد ركازا فلا
باسن يعني الخمس للسكان ان كان محتاجا جاز لما يأكده
نفسه قال وانما اراد ابو منيفة انه تامل ان له حقاني بيت المال

فلذلك كان ياتى الخمس عوصا من ذلك كذا في الحديث اما قول البخاري انه ناقض فهو نصف وقال لقططاني قد اعترض ابن بطال على الزول في هذا الناقض بلان الذي اجابنا بوضيعة كتماننا ما هو في كان

مما جاز اليه في ان يقول ان لقططاني في هذا الناقض بلان الذي اجابنا بوضيعة كتماننا ما هو في كان
هذا الباب ثبات وضع احد في صف واحد من الاصناف الثمانية خلا للشاقي الذي لا يجوز القسمة الا على الثمانية والوجه قاطع لا يعلم افراد ابا سبيل بالانتفاع بابل الصدقة - ومحدث الباب في ١٢٣٠
اسماء الرجال حص بن عمرو بن شعبة بن الحجاج بن الورد السكعي عرو بن مرة بن عبد الله الكوفي النابى عبد الله بن اوفى علقه الاسل باب ما يخرج من البحر وقال الليث بن سعد مصله

عن أنس بن مالك وسُمِّيَ إمام أهل الصدقة ببيدة حل ثمننا إبراهيم بن المنذر قال حدثنا الوليد قال
حدثنا أبو عمرو قال حدثني إسحق بن عبد الله بن أبي طحمة قال حدثنا أنس بن مالك قال قال عوف بن أبي
الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن أبي طحمة ليحكك في يدي الميسم يسمايل الصدقة
بسم الله الرحمن الرحيم

۲. هُوَ الْأَوْزَاعِي

باب صدقة
الفطر

صالح من شعير في صلالة الفطر

نایب
علی سید احمد علی اویسی
نایب

٢ صد الفطر

حَدَّثَنَا

في
ثبوت الصلاة
3
119

ترك الصلاة فلا عقاب الا فيمنه انه تصح الصلاة بدونه لكان صحيحا الا ان احاديث الباب لا تدل عليه وكذا العلم ان ما قاله ابن كثير لم ينص على حكمه لانه لو عبرا عن التدوير بقصده صلى الله عليه وسلم
ولو عبرا بالوجوب لا فيمنه ان الصبي يقرأ على تركه كما هو محذور الواجب فان عبارة سلمة عن ذلك اشقة لا يخفى عن نظروا الله تعالى اعلم قوله قد نام النساء والصبيان قال ابن رشد فهم منه البخارى ان النساء والصبيان
الذين ناموا كانوا احضروا في المسجد وليس يحس بتركهم في ذلك بل يحتمل فهم ناموا في البيوت ام سجدوا وقوله وكانوا يصلون العتمة فيما بين ان يغيب الشمس الى ثلث الليل الاول استشكل بان بين لازم الاضافة الى
متعد فكان مقتضى ذلك ان يقال فيما بين ان يغيب الشمس وثلث الليل بالاول الى بالي واجيب بان المضاف اليه محذوف والتقدير فيما بين ازمة الغيبة الى الثلث الاول قلت ويمكن ان يقال تقديره فيما بين ان يغيب الشمس و

[illegible]

بني على كون استعوا الوجوب وهو في محل النظر لان قوله ذاكم خبر لكم بفيد خلافة لان خيرا اسم تفضيل فيفيد ان السعي والى من تركه فنقصى محل الامر على التنب و قد يجب بان ذلكم اشارة الى ترك البع فقط والوجوب السعي وترك البع وقوله خيرا نظرا الى ان البع لا يخرج عن نفع ديني الا ان النفع الاخرى والى واخرى وهذا الينا في الوجوب فاذهبهم قوله وهل على الصبي شهو يوم الجمعة او على النساء الظاهر انه اراد لا لانهم كما زعم بعض ويدل عليه ما سيبي في لكتا قيل على من لم ير شهيد الجمعة غسل من النساء والصبيان ولعله استدلل عليه بحديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم يتا على محل المحتلم على الذكر البالغ لصيغة التذكير الاحتلام من علامات البلوغ والغسل مشروعه لشهو الجمعة فاجابة على المحتلم فقط دليل على ان الشهو واجب عليه فقط وهو المطلوب لكن قد يقال هذا الحديث لا يدل على الحصر وجواب بأنه من باب تقرير الأصل

قوله وقد كذب - باسقاط اللام واثباتها وزاد ابو ذر وكذلك في مصرتين اى كذا من كان اقرب من هذا الاقرب ١٢ المقطع من ع قس **له** قوله حتى اهل مكة انه روى فيها ايضا البركة اني القططاني قوله يسلون منها الى من مكة قال الشيخ عبد الحق في المعاني ما يخص بالحق والامة فويل لبا اهل مكة من العمل انتهى قوله والمذهب بان المستخرج الى ادنى العمل فيقر منه لا يسلم امر عائشة لما ارادت ان تقرر بان تخرج الى اهل فخرم والحديث مخصوص بالحق انتهى **له** قوله المجلة الاولى

وَكذلك حتى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا بِأَبِ مُهْمَلٍ أَهْلُ نَجْدٍ حَلْ ثَنَا عَلِيٌّ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ قَالَ
حَفِظْنَاهُ مِنْ الزَّهْرِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِيهِ قَالَ وَقَتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْمَدُ ٣ قَالَ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مُهْمَلٌ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذُو الْحَكِيفَةِ وَمُهْمَلٌ أَهْلُ الشَّامِ مَهْيَعُو
هِيَ الْحُفَّةُ وَأَهْلُ نَجْدٍ قَرْنٌ قَالَ ابْنُ عَرَبٍ عَمَّا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ أَسْمَعْهُ مُهْمَلٌ
أَهْلُ الْيَمَنِ يَكْمَلُ بِأَبِ مُهْمَلٍ مَنْ كَانَ دُونَ الْمَوَاقِيتِ حَلْ ثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ
عَمْرِو بْنِ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَتَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذُو الْحَكِيفَةِ وَأَهْلُ
الشَّامِ الْحُفَّةُ وَأَهْلُ الْيَمَنِ يَكْمَلُ وَأَهْلُ نَجْدٍ قَرْنٌ أَفْهَمُ لَهْمُ وَلَمْ أَتِ عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِمْ
مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُمْ فَمِنْ أَهْلِهِمْ حَتَّى إِنْ أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا بِأَبِ
مُهْمَلٍ أَهْلُ الْيَمَنِ حَلْ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَتَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذُو الْحَكِيفَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ الْحُفَّةُ
وَأَهْلُ نَجْدٍ قَرْنُ الْمَنَازِلِ وَأَهْلُ الْيَمَنِ يَكْمَلُ هُنَّ أَهْلُهُمْ وَلِكُلِّ آتٍ أَتَى عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِهِمْ
مَنْ ارَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَهَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَتَى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ بِأَبِ
ذَاتِ عِرْقٍ أَهْلُ عِرَاقٍ حَلْ ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ غَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَمَّا فَتَحَ هَذَا الْمَدِينَةَ اتَّوَعَّمُ فَقَالُوا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّ لِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنًا وَهُوَ جَوْزٌ عَنْ طَرِيقِنَا وَإِنَّا إِنْ أَرَدْنَا قَرْنًا شَقَّ عَلَيْنَا
قَالَ فَانْظُرُوا حَلَّ وَهَامِنْ طَرِيقِكُمْ فَحَدَّثَ لَهُمْ ذَاتِ عِرْقٍ بِأَبِ الصَّلَاةِ بِذِي الْحَكِيفَةِ حَلْ ثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَازَ بِالْبَطْنِ إِلَى ذِي الْحَكِيفَةِ فَصَلَّى بِهَا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقْعُلُ ذَلِكَ بِأَبِ خُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَى طَرِيقِ الشَّجَرَةِ حَلْ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ الشَّجَرَةِ وَيَدْخُلُ
مِنْ طَرِيقِ الْمَعْرَيْنِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِ الشَّجَرَةِ
وَإِذَا رَجَعَ صَلَّى بِذِي الْحَكِيفَةِ بِبَطْنِ الْوَادِي وَبَاتَ حَتَّى يُصْبِحَ بِأَبِ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ الْعَقِيقَ وَأَدِمَّ بَارَكُ حَلْ ثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ وَيُشْرِينُ بِكَوَالِ التَّنْيِيسِيِّ
قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ أَنَّ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ
يَقُولُ إِنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَادِي الْعَقِيقَ
يَقُولُ أَنَا أَنَا اللَّيْلَةُ أَبِ مِنْ رَبِّي فَقَالَ صَدِّقٌ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ
وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ

نَفْ

۲۲۰
هن

۲۰۰
الحمد لله
صلی الله

بَارِئٌ بِرَبِّهِ

۱۲۵۱

25

صلی

وادی

رسول الله

وغيرهم ممن هو بها برقع اهل على ان حتى ابتدائية وذكر الكرماني
 في الطبعة بن ايدل على ان الكرماني في نسخة نفس مكة سواء احرار الحج او عمرة
 اهل اهل المدينة ذوالحليفة - بالتصغير وهو قريب المدينة المشتهر لان
 السبعين بزيغ قال القاري في شرح الوطواط في الدر المختار وروي بغيره
 في نسخة سميت بذلك لان اسيل اجفها قال محمد في الوطواط وقد
 خص لاهل المدينة ان يحرموا من الحجفة لانها وقت من الوقت
 بلغنا عن النبي انه قال من احبكم ان يستمع ثيابا الى الحجفة
 فليقل خبرنا بذلك ابو يوسف عن اسحق بن راشد عن محمد بن
 علي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال القاري في نسخة السند سلسلة الزهر
 ١٣ قوله ولان الذين يلزم قطع الاول والثاني والرابع وسكون
 الثالث ويقال لهم بالعمرة هو الاصل والبايد منها وهذا الحديث
 وان اطلق فيها ان يقات اهل اليمن يلزم لكن المراد انها ميقات
 تهامة خاصة فان نجد ليس ميقات اهلها ميقات نجد الحجاز بل
 ان ميقات اهل نجد قرن فالقطع ايمن واريد بعضه هو تهامة
 منه خاصة قاله القسطلاني ١٤ قوله لا يخرج من المصران
 بضم فاء يسب السمعول وهذا ناسخ عن الفاعل والمصران
 البصرة والكوفة مفعول ولان في ذعن الكشيبة في ذين المصرين قطع
 القامري لا يفتح انه كذا في القسطلاني قال يعني فان قلت هما
 من تعمير السيلين وبنينا في ايام عمر بن الخطاب فكيف يقال لما
 قطع ذين المصران قلت المراد بفتحهما على السيلين على ارضها ومن
 البصرة والكوفة ثمانون فسرهما ١٥ قوله ولان نجد قرنا -
 قد يكتب بدون الالف يقرأ بالتدوين على اللغة العربية لان
 يقال انه في نسخة قاله الكرماني ١٦ قوله فويلهم ذات عرق
 اي نجد عمرهم ذات عرق وهو اجل الصغير ويلعرق من
 الارض لارض البصرة تنبت طفار وبها وبن كذا اثنا واربعين
 سلكنا في القسطلاني قال الكرماني واختلفوا في ان ذات عرق
 صارت بتوقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم باجتهاد عمره ولا يصح هو الثاني
 كما هو ظاهر حفظ الصحيح وعليه نصنا في نسخة صحيح العيني الاول و
 بسط الكلام في ذمة القاري - العلم ان العلماء اختلفوا في
 ان افضل التزام الحج من هذه المواقيت اوس منزلة الاقاني
 فقال مالك اسحق احرار من المواقيت فضل واجتباها حديث
 الابواب قال السنودي والوحيفة والشافعي والاخرون الاحرام
 من المواقيت رخصة واعتدوا في ذلك على فعل صحابة رضي الله عنهم
 احراروا من قبل المواقيت وهم ابن عباس وابن مسعود وابن عمر
 وغيرهم قالوا وهم اعرف بالسنة وفي تعليق البخاري كره عثمان
 ان يحرم من خرسان وكرمان قال ابن مذيخرة في هذا ثلاثة اقول
 منهم من جوزه مطلقا وهم من كرهه مطلقا وهم من اجاز له
 البعير دون العزب قال الشافعي ابرهيفة الاحرام من قبل
 المواقيت فضل لمن قوي على ذلك في رواية ابى داود وابن ابي حنيفة
 او عمر من السجدة الاقصى الى السجدة الاحرام مغفر الله له ما تقدم من
 ذنبه وما تأخر ووجب له الجنة ١٧ يعني نخصر ١٨ قوله من طريق
 الشجرة التي عند مسجد ذي الحليفة ويدخل المدينة من طريق البصر
 بالسمات والراشدة بمفتوحة موضع نزول لسافر اخر الليل
 او مطلقا وهو من مسجد ذي الحليفة فهو قبل المدينة منها
 كذا في ١٩ قوله من في هذا الودي المبارك قال
 الكرماني ظاهره ان هذه الصلوة صلو الا حرام وقيل كانت صلوة
 صحيح والاول ظاهر ٢٠ ع ١١ اي قالوا ان الزعم يستعمل بمعنى
 القول المحض ٢١ ع ١٢ اي هذه المواقيت لاهل اليمن على حد
 المعنات ٢٢ طبعه في القاموس يلزم واللم او برسم ميقات
 الذين جعل على مرتين من مكة ٢٣ طبعه ابن عمر بن حفص بن عاصم
 ابن عمر بن الخطاب ٢٤ ع التي تسكنونها اليك من غير ميل
 ٢٥ موضع عاصم اسال ابن المدينة ٢٦ قوله

[illegible]

حل لغات يعلمه ويقال العلم بالهجرة وبالأصل والياء بدل منها وبرجل على عشرين من مكة المهرس موضع نزول لسافر آخر الليل أو مطلقا وهو اسفل من مسجد ذي الحليفة فهو أقرب إلى المدينة ÷

الشرع فيجعل على كعبه صونا للهو اعد عن الاختلال والله تعالى اعلم قوله فناداه عمر (الح) كلامهما لم يكن حال الاشتغال بالخطبة فلا يكون مشغولا للذي في حديث اذا قلت لصاحبك يوما اجمعه انصت لانا ما يحط بقدر لغوت نصارى كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من دخل المسجد حال الخطبة اركعت ركعتين وقوله لا ومثله لا يضره وقال لا في شريح مسلم ولا يكونان لا عيين وانما الاغنى عن اعرض عن استماعها ويشغل نفسه باستماع غيرها ما لا يسوغ في الشرع انقعه (قوله فلم ازد ان توصات) قال انقسط لا في ان صلة زيدت لتأكيد النفي انقعه قلت بل مصدقية تنقد حرف الجوى فلم ازد على ان توصات كما في بعض الروايات وحدث حرفا بجمع من ان وان قياسا وما مذكورا فلا يظلم له وجه عند العقل والله تعالى اعلم (قوله والوضوء ايضا) بالنصب ي دفعلت الاقتصار على الوضوء ايضا واستدل بعدم امر عمره بالانفصال وسكوت الصحابة

3

معمر بن بقلع الأسلم لكذا في سنن المعمر بن العزول حررته ١٢
سنة قوله وهو سهل يجوز بالرفع والنصب هو الرواية قوله بينهم
 أي بين المعمرين بكسر الراء وفي بعضها بينه أي بين المعمر
 بكسر الراء فإن قلت ما عار به قلت سهل خبر أول البيت وأبينهم
 بين الطريق خبر ثان وسهل خبر ثالث وأبدل فأن قلت لما
 الفائدة الثالث وهو معلوم من الثاني قلت بيان أنه في حاق
 الوسط لا قرب له إلى أحد الجانبين فأن قلت ما وجه تعلقه
 بالترجمة وقيل للتحقيق بقرب مكة وقوله الخليفة بقرب المدينة
 قلت لعل لو أدى يمد من هنا إلى ثمة أو هما عتيقان أو المسرد
 بالعتيق قاله الجوهري في صحاحه والله أعلم كذا قاله الكزنجي
سنة قوله حدثنا محمد بن النعمان عن أبيه عن غيري عن النعمان
 الموصلة وقال أبو عاصم أن علي بن عيسى عن أبيه
 عاصم بن عبد الحميد بن محمد بن عيسى بن شريك عن أبيه عن
 هذه الصورة التعليق وبجزء من الاستيعاب وقال لكرمان في بعض
 النسخ العراقية حدثنا محمد قال حدثنا أبو عاصم فهو ما محمد بن شريك
 المعروف بالزمن وأما محمد بن مسلم البحراني وأما محمد بن بشارة
 انتهى كلام العيني ١٢ **سنة قوله** ما جعلا عنه بكسر الجيم وفيه الحديث
 وتشديد الراء ونهم من تخفف الراء وسكن العين وسهه من
 الطائف ومكة وهي إلى مكة أدنى ١٢ **عنه** قوله بنط من
 الضبط وهو صوت النفس المتروك من النائم ١٢ **سنة قوله**
 ثم سرى عنه - روى تشديد الراء وتخفيفها والتشديد كذا في
 كشف عنه ما يشاهد من تأييد تشديد الراء - كذا في
 الكرماني ١٢ **سنة قوله** ومن في غيرك كما تصنع في حجب يديل
 هذا إلى أن يعرف أعمال الجحيل ذلك وتطابق للترجمة
 من حيث أن قوله في الحديث وهو تشخيص طبيب وهو الحكم من
 أن يكون على بدنة أو على ثوبه وكذلك قوله صلعم من الطبيب
 الذي بلبس علم من أن يكون على بدنة أو ثوبه على أن الخلق
 في العادة يكون على الثوب والدليل عليه ما سألني في محرمات
 الأحرام لفظا عليه فيص فيه أثر صفرة وروى سلم فأنه رجل علم
 جنة بها أثر خلق الحديث ١٢ **عنه** مختصر **سنة قوله** ما يابل
 الزيت والسمن - بالجر فيها لأنه بدل أوبان لما يابل والنصب
 على تقدير أعني - كذا في العيني ١٢ **سنة قوله** بالثان يغم
 الغوية وشدت الموصدة سر ويل نصير بستر العورة الغلظة
 يطلبه الملاحون ونحوهم ١٢ **سنة قوله** كان ابن عمر يرب
 بالزيت أي غير الطيب قوله فذكرته أي اتنازع ابن عمر
 من الطيب عند الأحرام فقال أي إبراهيم ما تصنع يقول ابن
 عمر حيث ثبت ما ينافي من فعل الرموز صلعم ١٢ **سنة**
 من جمع الموصدة من الطيب يبل فيه زعفران ١٢ **سنة**
 أي جل الثوب عليه كلفظة ١٢ **عنه** أي يبرح شعره
 بالشط ١٢ **سنة قوله** هو ابن أبي رباح وصدان ابن
 شيبه ١٢ **سنة** بكسر الهمزة وهو شبه مكة السراويل يجعل
 فيها الدرهم والشد على الوسط ١٢ **سنة** من لبس شعره يست
 مقل فيه شيئا لمحا لصنع لفتح شعره ١٢

محمد بن ابی بکر المقدس فیض بن سلیمان النیری موسیٰ
بن عقبة الاسدی الامام فی الغازی باب شمس الخلق
ابو عاصم هو الفخاک بن مخلد ابن جریج عبدالکبیر
عبدالعزیز عظام هو ابن ابی رباح ابو محمد القرطبی مولانا

صفوان بن يعلب بن ايمته التميمي باب الطيب عند الاح
ابن وهب عبد الله المصري ابو محمد لولس بن يزيد الليلي
مولي آل الزبير امام في الغازي سالم بن عبد الله بن عمر بن
حل للغات يتوخى المناخ يقسم اليكم والبحار الغنية فيها

هو مفرس
وهو مغرور
وقال بوعاصم اخبرنا ابن جرير
ما يصنع
فلهذا قال

ابن يونس بن عيسى بن ابي منصور هو ابي المعتمر الكوفي سعيد بن جبير الاسدي مولا ابي الكوفي باب من اهل بلدة اصمغ هو ابن الفرج بن سعيد الاسدي
ابن وهب بن عبد الله المصري ابو محمد يونس بن يزيد النابلسي ابن شهاب هو الزهرري سالم يروي عن ابيه عبد الله بن عمر باب الاطال عند مسجد الحسن بن علي بن عبد الله الهندي سفيان هو ابن عيينة موسى بن عقبة الاسدي
مولى آل الزبير امام في الغازی سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عبد الله بن مسعود القعني مالك الامام المدني موسى وسالم المذكوران اتفعا عبد الله بن يوسف النخعي مالك الامام المدني
حلل للغات يتوخى المناخ بغض الميكم وبالحار اجمة فيها اى يقصد البرك يقرى يقصد الخلو يفتح الحار البيرة ضرب من الغيب ليل فيزعر عفران الجحمة بكسر الجيم واسكان العين وتختلف الراء وتشديد واو قعة م

من الطائفة مكة وهي الى مكة اذ في متصفح متصفح قد اطل به اهل جبل الثوب كما نلاحظ في سطر به يقط من الخطوط وهو صوت النفس لتزد من النائم من شدته نقل الوحي سترى عنه كفت عنه يترجل اي يشرح شعره بالخط
 على ان النفس غير واجب بالاجزاء وهذا كما ترى اذ يجوز ان يكون وجوب الغسل مختلفا فيه عندهم ويكون سكوتهم كمسكوت الناس على الامور المختلف فيه ضرورة ان المختلف فيه لا يرد على فاعله اذ اكان عقلا فكيف اذا
 كان عبدا فانهم وقالوا لا في شرح مسلم يمكن ان يقال انه واجب عارضه واجبا كد... انتهى ريدانه لوليا مرة نصيق وقت الصلاة والصدقة اكد منه والله تعالى علم قلت وهذا اصبي على ان وجوب الغسل ان
 فرض فلا يكون كوجوب النوى بمعنى لا تصح الصلوة بل نه ولا يصح احوال من لا يورط في قوله فانما علم واجب هو لولا لا يخفى ان العطف في المنعوات يققها لمشاركة في الحكم فلا يظن ترجحه التردد في الوجوب
 على تقدير عطف قوله ان يستأن على الغسل فكانه مبني على انه كمن تقدر ان غير احوال يستأن وان عطفها خيرا فيكون من باب عطفها بحجة على الجملة بتعريفه العدل عن صريح الاسماء ان من مع الفعل فان مثله قد

الجزء ٦

وَأَحَدًا

قل

نسب

٣١ بنی صلعم

1

□

عبد الملك بن عبد الملك

عبد الوارث پر

بن قيس الأشعر

دعا بخیر ہے!

Kilgus

والاصل مراعاة

الحیجاً فان اکثر
آیات قرآنی

يترك بقية الزاد

حل لغات الهدی اسم لما یهدی الی المحرم من الانعام متشقی ای سر حیه الشط ۱۲

اجراءها في رعيته والجمعة منها كما قرأوا وجب الاستدلال وفيه بحث لان كون الجمعة منها في الجملة لا يفيد كونها منها بالنظر الى

التكليف فخرج المعنى ويتبدل اللفظ خرجت امرأة - فان قلت كثيرا ما يجيء هذا اللفظ سائلا للنساء ايضا قلت هو على خلاف الأصل
الوجه في الجمع بين قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم التي لا تعد ولا تحصى وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد خلق لكم في انفسكم نفسا

انهم ادعوا الى الصلوة فقفى سامعها العجايب ولو كان المصطفى الجمعة عزمة لكانت العزيمة لا تتحول بترك بقية الاذان انكفاه والذي يظهر انه لم

هو محل النزاع قوله حق على كل مسلم، أي مكلف فإنه المتبادر في موضع

النَّدْبِيرُ وهو يهني الاستدلال على عدم الجواب لأن الأصل عدم الروايات بلفظانها عزيمة أي كلمة المؤذن وهي حتمية على الصلوات

ان واما ابدل قوله صلى الله عليه وسلم بقوله صلوا في بيوتكم والمراد بقوله

له قولنا أخذ بهام فروع على انه مبتدأ والتارك عطفت
عنه قالوا تملكتنا وسمننا واطعنا وكان ترددهم لانهم يرون العمه
في النفل الآخر وبهاليوم الثالث عشر من ذى الحجه والنفل
آخره موصوفه موضع مسج بن كته ومنه ذكى به الاجتماع المصنف فيه

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

باب
المنه
الى

م

الجزء ٦

بِالْجَاهِلِيَّةِ

م الأساس ختم و تم طهرت شتمت و ارتفعت الرقت الصفت

الفردي للتقريب واليمين ١٢
اسماء الرجال

| | | |
|-----------|--------------|---|
| ١٢٦ - ١٢٥ | فاشية السندى | <p> (قوله ثم قال اما بعد) اى ليفصل بين الشاء على الله وبين الخبر الذى يبين اعلام الناس به فى الخطبة (قوله ولغظ) يفتح الهمزة والغين ويجوز كسر الغين وهما لامصوات المختلفة والجلبة (قوله فانكأت) اى ملت بوجهى ورجعت (قوله ما عليك بهذا الرجل) الخاطبة صلى الله عليه وسلم والخطاب لليفتقون وافرد بعد ان قال فى قبوركما بالجموع لان السؤال عن العلويين لكل واحد كذا الجواب (قوله من انجز) بالتحريك ضد الصبر وقوله والهلم بالتحريك ايها اهل حق لغرضه فسطا لاني (قوله لم يخيف على مكانكم) اى وجودكم فى المسيح مجتبعين فاما مكان مصدر وميى لا اسم مكان اهستدى (قوله يكتبون الاول فالاول) الظاهر نصب الاول على انه مفعول به وقيل على الحال وجاءت معززة وهو قيل قلت كأنه رأى ان المفعول مقدرا يكتبون الحاضرين ورأى ان قوله الاول فالاول بمنزلة المتفاوتين درجة حسب تقاديرهم فى الجحيم والظاهر انه كما </p> |
|-----------|--------------|---|

ان الشتر لما اهبط على آدم عليه السلام ميتا من يا قوته اضار له
ما بين الشرق والغرب فغفرت الجن والشياطين ليقربوا منها
فاستغاث منهم بالشر تعالى وعاف منهم على نفسه فبعث الشتر
ملاكو مخفوا يكو فوقوا امكان الحرم ٣ قسطاني مختصر ٥٥
قوله حرهما لا يسفك فيهما دم ولا ينظر فيها احد ولا يبرح صيدا
ولا يغتلى خلاها وتخصيص مكة بهذه الاوصاف تشريف بها وتظيم
لشأنها ٣ تس ٥٥ قوله لا يعصض شوك اي لا ينقطع وذكر
الشوك دال على منع قطع سائر الاشجار بالطريق الاولى ٣ طيبي
٥٦ قوله ولا يقطع لفظها الا من عرفها لفظه بفتح القاف
والعامة تسكتها وهي ما يقطعوا واختلفوا في لفظه الحرم قال
المالك والحنفية لا فرق في لفظه الحرم وغيره لعموم حديث عوف
عفا صها وكما بها ثم عرفها سنة من غير فصل وقيل المراد بالترتيب
بها الدوام عليه والا فلا فائدة للتخصيص اي فلا يقطعها ولا يصدق
بها بخلاف سائر البقاع وهو اظهر قول الشافعي وقال في الجمع
نقلنا عن الطيبي والاكثر على ان لا فرق ومعنى التخصيص ان لا يتوهم اذا
نادى في الموم جازله التمسك ٣ ٥٧ قوله خاصة قبيد المسجد
الحرام اي المساواة انما هي في نفس المسجد لا في سائر المواضع من
مكة تقولونهما تحليل بقوله وان الناس في المسجد الحرام سواء ٣
٥٨ قوله في دارك بمكة قال في الفتح حدثت اداة الاستفهام
من قوله في دارك بدليل رواية ابن خزيمة والطحاوي بلفظ انزل
في دارك يقال فكان استغفروا لعمكان نزوله ثم لم ينزل
في داره فاستغفروا عن ذلك انتهى وتعقبه بعضي كون ما قاله في الفتح
قيل ان هذه الدراك كانت لها شتم بن عبد مناف ثم صارت لابن
عبد المطلب فسموها بن ولده فمن ثم صار للمشي صلى الله عليه وسلم
حق ابيه عبد المذنب عبد المطلب وفيها ولد النبي صلى الله عليه وسلم
الفاشي وظاهر قوله وهل ترك لنا عقيل من رباع انما كانت مكة
ولذا اضافها الى نفسه لئلا يحتمل ان عقيل تصرف فيها كما فعل يوسفان
يدروا لها جرير ويمس غير ذلك وقال الدوادى وغيره ان كان
كل من باجر من المؤمنين باع قريبه الكافر فاره فافسده النبي
صلى الله عليه وسلم تصرفات الجالية تاييفا لقلوب من اسلم منهم ٣
قسطاني ٣ ٥٩ قوله قال قلت لي يا بن ابي شيم اي قوله حتى يسلموا اسم
الياروسكون السين قال نووي تحالفوا على اخراج النبي ٣ وبني
باشم وبني المطلب من مكة اي هذا الشعب وهو خيف بني كنانة و
كتبوا بينهم صحيفة المسطورة فيها انولع من الباطل فارسل الله
عليها الائمة فاكلت ما فيها من الكفر وترك ما فيها من ذكر الشتر
فاخرج جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فاخبر به اباطال فاخبره عن
النبي صلى الله عليه وسلم فوجهه كما قاله سقط في ايديهم وكسوا على رؤوسهم والائمة
مشهورة وانما اختار النزول هناك شكر الله تعالى على النعمة في قوله
ظاهرا ونفعا لما اتقا قد هه منهم كذا في المعنى وقس ٣ ٦٠ قوله
واذا قال ابراهيم الخ لم يذكر حديثا فيه ولعل غرضه من الاشعار
بانه لم يجد حديثا بشرطه مناسب لها وترجم الابواب اوله ثم الحق
بكل باب كما اتفق ولم يسأله الزمان بالحق حديث بهذا
الباب وهكذا حكم كل ترجمة هي مثلهما والله اعلم ٣ ٦١ قوله
وداوسون عتيق بن حنيفة سوية تصغير اساق التصغير التحقير ولا يثنى
ما ذكر من قوله جعلنا حراما مألانا الا من الى قربا يقينه وخراب
الدنيا ٣ ٦٢ قوله يشير الى ان المراد بقوله قما ماى قواما وانها
بادا مت موجودة فالدين قائم وهذا ادرو في الباب قصه بدم الكعبة

حاجة الى ما ذكرناه تعالى اعلم (قوله ثم كاذبا الذي يهدى بقره) كلمة ثم هنا قامة مقام الذي بعد كاذبا الذي يهدى بقره كان املا والذى يقال فيه ثم يرجع كالذى يهدى فالترتيب التعقيب لما يقيد في مجيئهم وحضورهم الجملة ولا تعقب في ثبوت مضمون هذه الجملة بل مضمون هذه الجملة ثابت دائما فان كون السابق كالذى يهدى بدنة ومن يليه في الجملة كالذى يهدى بقره امر ثابت عند الله تعالى لان كون من يليه كالذى يهدى بقره بعد كون السابق كالذى يهدى بدنة فلا يحسن ارجاع مضمون الجملة الا ان يقال ان الترتيب في الاخبار او يقال بالترتيب بين الجمل حسب كناية الملائكة فانهم يكتبون المرجع ولا يكتبون من يليه والله تعالى اعلم (اما قوله ثم كذا والذى يهدى بقره) كذا والذى يهدى بقره لا يخرج عن حد الموصول مع بعض صلته وللحاجة فيه خلاف والله تعالى اعلم (قوله فقاهر كل واحد منهم فركع نفسه ركعة)

الجزء

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

مجلس فیضان القرآن - محرم الحرام ۱۴۲۸ھ

اور مکہ عبد اللہ
سانی الحاج
ی واصل الاصل
لیکے ہو عبد اللہ

بِأَعْدِ الْعُقَبِينَ وَحُجَّ

الذكر وإشارة الرأس
حقق ابن حجر والله

له قوله قال لا اى لم يدخل في هذه العمرة - فس قال لنودي سبب ترك دخوله ما كان في البيت من الامنام والصور ولكن المشركون يريدونه ليغيرها فلما كان الفتح امر بازالة الصور ثم دخلها دوى احمد في سنه
من جابر قال كان في النخبة صور قاصم بن ميثم سلم عمر بن الخطاب ابن الجهم فابن عثر ثوابي واوحا به فدخلها صلح واطلها شئ مع سنة قوله ابني ان يدخل البيت - اى امتنع عن دخول البيت قوله وفيه الاكمة اى الامنام ما طلق عليها
الاكمة باعتبار ما كانوا يسمونها مع سنة قوله الازلام - جمع كرم وسنة الاقلام وقال ابن تين الازلام القليل وهي اعواد متبوكة او كتبولة فاحمل وفي الآخر لا تقفل ولا شئ في الآخر فاذا اراد احدا من سفرا او حاجا القاهيا
فان خرج فاعمل قبل وان خرج لا تقفل لم يفعل وان خرج لا شئ اعاد والاخر لا حتى يخرج له الفعل الاول تقفل كذا في العين والمصح ١٣ سنة قوله اما والله سبحانه الجوزة

٢١٨

المجلة الاولى

اللائع بعد ما يموت في بعض ما جازها فكيف قد علموا ويرى
لقد علموا اي اهل الجاهلية ان ابراهيم قاتل عليا السلام
لم يستحق اي مطلب الا انهم لم يعرفوا انهم لم يقسم بها
اي بالازلام كذا في القسطاني قال العيني قيل وجب في
انهم كانوا يملكون اثم اول من حدث الاستقسام بالازلام
وهو كروبن في فكيف يستقيم الاستقسام اليها انما علموا
هه قوله كبر في نواحيه ولم يميل فيه. ارجع المؤلف بحديث
ابن عباس بناس كوشري في تقديم حديث بلال في اثبات
الصلاة فيه كما مر في باب العشرة في سني من ما راسا من كتاب
الركوة ولا حاشية في ذلك بالنسبة الى الترجمة لان ابن عباس
جاءت الحكيمة ولم تخرج له بلال وبلال اثبت الصلوة في البيت
بوقت ما بن عباس فاحتج المؤلف بزيادة ابن عباس في
في التفسير وقدم اثبات بلال على نفي ابن عباس اي في الصلوة
في البيت لان لم يكن مع النبي يومئذ انما اريد فيه تارة ثبوت
وتارة لا فيه ففضل من انه لم يثبت كون افضل منهم الا في رواية
شاذة وايضا بلال مثبت فيقدم على الثاني لزيادة علمه
كذا في قس بصله قوله كيف كان بد الركن اي مشروعا
الركل وهو يضمن سرعة المشي مع تقارب في الخطو ومع
من كنفه. كذا في المعنى والدروس هه قوله ان يربطوا
الاشواط. الاثنية ليرى المشركين قوتهم بهذا الفعل لانه قطع
في ملكهم ولذا قالوا كما في سلم هؤلاء الذين زعموا انهم
وهمهم هؤلاء ارجلهم من كذا وكذا والاشواط هي خطوط يطبع
والمراد بها الطوفة حول الكعبة زادها شرفا وهو منصوب
على الظرفية وامرهم مسلم بن عيسى ما بين الركنين اليانين
لا يراهم المشركون لانهم كانوا على الجبل من قبل فيمقان كذا
في القسطاني قال العيني اختلفوا هل هو ستة من سنن ارجل
يخرجون تركها ليس بسنة لانه كان لعله وقد زالت فمن شار
فعل اختيارا فردى من عمر وابن مسعود وابن عمر سنة وقيل
الاثنية الاربعة وقال اخرون ليس بسنة فمن شار فخل من شار
تركه روى ذلك من جماعة من التابعين هه قوله الاثنية
بكسر الهمزة وسكون الواو والفاء مدودا وهو مرفوع قال
لم ينفردوا بالرفق والشفتين لم ينفردوا من امرهم بالركل في
الركل الا في قس بهم كذا في قس بصله قوله يجب بعض الظاهر
من الغيب من العبد واي يركل كذا قال الكرماني وقيل قال
العيني هو محل نصب على اي مفعول ثان لرأيت وهو موضع اليان
وكسر الخاء والهمزة في التوضيح بعض الظاهر اي يسرع في شية انتهى وكذا
في الصراح من نصير هه قوله انما كذا رايانا من اللزامة
اي اردنا ان نظهر القوة للمشركين بالركل ليعلموا اننا لنعلمهم
مقاديرهم لما لنا حاجة اليوم الى ذلك مع هه قوله فيعلم
الركن من كمن اي يولى الى الركن حتى يصيبه وزاد سلم وقيل
الركن. كذا في القسطاني هه قوله ليس شيء من البيت
بموجود قال القسطاني اجاب عن اماننا الشافعي باننا نعلم
استلام ما به البيت وكيف نخرج ونحن نلوف به ولكننا نتبع
استننا فخلوا وتركوا لكان ترك استلامها لكان ترك الاستلام
ما بين الاركان بجره ولا قائل به انتهى هه قوله الاثنية
ما بين اليايين. لانها على القواعد الاربعة وهو ذهب الى ضيقه
يعني هه قوله ما قبلتك لمن متابطة مسلم مشروعة و
تقبل معناه من في تنظيم الحجر وتركه به ودور مدروعا دوني
به يوم الغزو والسان وادب المشركين عليه بالتوحيد هه قس به
اسماء الرجال ابو عمر بن الحسين عمر القعد البصري عبد الوارث بن سعيد بن ذوان العنبري مولاهم ابو عباس باب كيف كان بد الركن سليمان بن
الواحي البصري حماد هو ابن زيد بن دهم ابو اليبس السخياي سيد بن جبر الكوفي الاسدي باب استلام الحجر اصح بن الفرغ بن سعيد الاموي ابن وهب عبد الله المصري يونس بن يزيد الايلي ابن شهاب الزهري
سالم عن ابنه عبد الله بن عمر باب الركن في الحج وانقرة محمد بن سلام وبه جزم ابن اسكن وزج الوطلي الجيلي اذ ابن رافع وقيل هو البخاري نفسه يزيل روايته عن الراوي التالي صريح بن النعمان البخاري البغدادي في الحج بن
سليمان الخزازي نافع مولى ابن عمر بن زيد بن اسلم عن ابيه سلم العدوي هو مولى عمر بن الخطاب مسدد هو ابن مسدد الاسدي البصري يكي هو ابن سيد الطعان عبيد الله بن عمر العمري نافع مولى ابن عمر بن باب

في
التي
السندي

وغيره فان كان خوفه اكثر من ذلك واداشته من ذلك وذلك اللفظ وهو فقال لتسطلا في تفسير ما في الكتاب ان كانوا اعداء اكثر من ذلك اي من الخوف الذي يمكن معه القهر في موضع ولا يخفى ان توصيفا للناس بانهم اكثر من الخوف غير مناسب لواجب في اسم التفضيل هو الجائسة ولا جائسة بين الخوف والناس والوحيد ان يقال وان كانوا اعداء اكثر من ذلك كما هو راية مسلمة غير اوان كانوا اعداء اكثر من ذلك اي من يمكن معهم القهار والله تعالى اعلم قوله انما هذا بآل من لاخلاق له، قال لكوني في هذه اشارة الى نوع الجية وقال ابن حجر الذي يظفر على عينها ويعلق به جنسها انهم قلت والظاهر ان من لاخلاق له كتابة عن الكفرة وليس معنى اضافة اللباس ليهربان الاباحة لهو فانه مشكل عندهم يقول بتكليف الكفرة بالفروع ولكن معناه انهم الذين يعتادون هذا اللباس وهو من شأنهم وادبهم وليس لمعنى ان من

المجلد الأول مصور من طريق القاسم بن محمد قال رأيت ابن
عمره اتم على الركن حتى يدعى وردى الغامبي من **٢١٩**
الجزء ٦ طرق عن ابن عباس كراهة المراجعة وقال لا تؤدى ولا تؤذى
وانتج السنة ولا تتوض بغير ذلك وانما قال ذلك لانه فهم منه محارضة الحديث بالرأى قوله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلام ابن عمر عاوه للتكبير وهم منه انه لا يرى الزحاحم عذراني ترك الاستسلام وقدروى سعيدنا
بإيمان وكان السائل يبين قولاً رأيت في محل النصب لأنه مفعول أجعل بالتاء ولم يذكره وقوله بإيمان في محل النصب على الحال حاصل هذا الكلام أي ان كنت طالب السنة فاترك الرأي وقول رأيك ونحوه آية
له قوله رأيك - أي أخبرني ان زوجت بالواد وبدوا بمسئلة الفعل من المراجعة قوله ان غلبت على صيغة الجهرل أي أخبرني عن حكم عند الانضمام والغلبة مع سله قوله اجعل رأيك بإيمان - أي اجعل لفظ رأيك

[illegible]

ان وحررت
ادابو جعفر
كاتب البخاري
هنا
الى الركن
على
منا
ابن الزبير
عبد الله
اخبرنا
اجعل
لورثا
بني الحارث
بنجر
لغوي

صلعم على أمير قال ابن بطال استلمها بيمينه بالقبض ان
يكون ملكي في استيها وقد صرح به ابو داود في مسنده قال النعمي
قال اصحابنا افضل ان يطوف ماشيا ولا يركب الا بعد
مرض او نحوه او كان من يحتاج الى عبوره ليستفتي ويقضي
به وان كان بغير عند رجا لما كراهية كنه خلاف الاولى وقال مالك
والوحيفة ان طاف ركبها لعذر ابراهمة والا فلا شيء عليه
كان بغير عند فعله دم قل الوحيفة وان كان بركبة اعاد الطواف
مقطعا من العتق قوله ذكرى الحرة - اى ذكرت لمرقة
بن الزبير ما قيل في حكم القادم الى مكة وحذف الجاهلي صودة
السؤال وجوابه وان قصر على المرحوم وقد ذكره مسلم ٣١٤ هـ
قوله ثم لم تكن عمرة - انما سأل عن فسخ الحج الى العمرة على غيب
من يرى واجب بامر النبي صلعم بهم بذلك في حجة الوداع فاعلم
عمرة ان النبي صلعم لم يفعل بذلك بنفسه ولا من جاريه و
في اعراب عمرة وجهان الرفع على ان كان تامه ويكون
معناه ثم لم تحصل عمرة والنصب على ان كان ناقصة ويكون
معناه ثم لم يكن تلك الفعلية عمرة - كذا ذكره العيني قوله
فلما سحر الركن حلوا - اى ابحر الاسود وسبحون في اول الطواف
ولكن لا يحصل التحلل بمجرد ادخا في اول الطواف فلا بد من التقاء
وتقدمه فلما سحر الركن واتوا لوالهم يمينهم وعلقوا حلوا اى
من احرامهم وحذف المقدّم من العلم به وعدم تخاف وهو
بذهب الجمهور كذا ذكره العيني والقسطاني ثم قال العيني قال
الكرمانى لاحابته الى التاويل اذ مسح الركن كنائة عن الطواف
قالوا لما فرغوا من الطواف حلوا او اقامسى واخلق فيها
عند بعض العلماء ليسا برئين انتهى قلت لا بد من التاويل
لان الكلام على مذهب الجمهور واراو يقول عن بعض العلماء
ما ذهب اليه ابن عباس وابن ابيويه وقد رد عليه ما ذكر
وفي الحديث مطلوبة الوضوء للطواف واحتكموا اهل هو
واجب او شرط فقال الوحيفة ليس بشرط فلو طاف على
غير وضوء لم يفسد فان كان القدر دم فعليه صدقة وان
كان للزيارة فعليه شاة وقال مالك والشافعي واحمد
هو شرط ٣٢٥ قوله اذ منع - اى حين منع نصب على انه
مفعول ثان لا خبر في اى انهرى بزمان المنع قال لا كيف
ينهي قوله بن هشام بعد ابراهيم في افرته على الحج بالناس من
قبل ابن اشته هشام بن عبد الملك او المراد اخوه محمد بن هشام
اقوله كيف تمنعهم يتاء الخطاب لابن هشام وبالياء اس
كيف يمنعهم مانع قوله لقد ادركته اى طوا اهن قوله حجرة
بلغ الحمار وسكون اليهم وبعد الرار بالانصب على الظرفية اى
تاجية بحجرة عن الرجال ولا بد من استيها بحجرة بلغ الحمار
والراى للجمعة اى في تاجية بينها حاجز ليسر ما منهم قوله والطلق
عنك اى عن حرة نفسك لا طك قوله يخرجون وفي رواية
لكن يخرجون متكررات وفي رواية عبدالرزاق ستترات قوله
ولكنهم كن اذا دخل البيت فمن حتى يدخلن ولعمري حين
يدخلن واخرج الرجال بغض الهرة اى اذا وردت الدخول
وقن قامت حتى يدخلن حال كون الرجال يخرجين منه قوله
در عاصم وادى ليصا حمرون لون الورد ٣٢٥ قدع هـ
قوله او بشئ غير ذلك - نحو منديل ووركان الراوى لم يضبط

[illegible][illegible]

الجزء ١٢

شيء
الزحفاني

۲
اخبرنا

ایک

۴۴۴
فَاتَّقِيتُمْ سَوْالَ اللَّهِ عَلَى الْمَذْهَبِ
فَنَفَّاهُ وَالْأَعْيَابُ عَلَى الْمَذْهَبِ

7/2

॥

١٠٠

ت
ف

سوابق

١٢

نافع مولیٰ ابن عمر

والتوسع على العيال

من قبيل ف

رواية أبي

قدوة سعيد بن منصور عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في شرح الموطأ ولما رواه النسائي عن ابراهيم بن محمد بن حنفية قال قلت سمع ابي وقد جمع بين الحج والعمرة فطاف بها طوافين وسعى سعيين وحدثنى ان عليا فعل ذلك وحدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك وروى محمد بن الحسن في الآثار عن ابي حنيفة عن منصور بن الحر عن ابراهيم النخعي عن ابي نصر السلمي عن علي بن ابي طالب قال اذا طاف بالبحر والعمرة فطف بها طوافين واسح بها سعيين بين الصفا والمروة وقال منصور فليقتل بها وما يوفى بطواف واحد من قرن فحدثه بهذا الحديث فقال لو كنت سمعته لم آت الا بطوافين وما بعد فلا تخفى الا بها انتهى وبقال ابن سعد والشمسي والشيخ جابر بن زيد وعبد الرحمن بن الاسود والثوري وداود بن صالح انتهى كلام القاري ١٢

سنة قوله عام نزل بالحج حاي في عام نزل بالحجج بن يوسف النخعي قال المزيريه سئل عن علي وجهر المعانة بمكة وذلك انه لما مات مؤمن بن يزيد بن مؤمن ولم يكن استخلف بقي لئلا يظلمه شيعته واما ما فاتحه راي ابي الحسن والعقد بن ابي حنيفة قايوا عبد الله بن الزبير وبيع ابي الشام ومصر وداود بن الحكم ثم لم ينزل الا من ذلك الى ان توفي مروان دولي ابن عبد الملك فغضب الناس الحج فوافوا نيا يوا ابن الزبير ثم بعث جيشا اقر عليه الحجاج فقدم مكة فاقام محاصرا من اهل شعبان سنة اثنتين وسبعين باي مكة الى ان غلب عليهم وقتل ابن الزبير وصلبه ١٢

سنة قوله انه سال عروة بن الزبير عن الموطأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية فقال ان رجلا من العراق قال لي هل لي بعمرة عن جبل يهمل بالحج فاذا طاف بهل ام لا فاذا قال ذلك لا يفلح بل ان رجلا يقول ذلك فسالته فقال لا يفلح من اهل البطح الا بالحج قلت فان رجلا كان يقول ذلك قال بشا قلت فيصير لي اهل البطح فسالني فحدثني فقال قل له فان رجلا كان يحسب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فعل ذلك واثان اساءه الزبير فعلا ذلك قال فيسعد فذكرت له ذلك فقال من هذا فقلت لا ادري قال فانه لا ياتي بنفسه ياتي انظر عرايا قلت لا ادري فقال انه قد كذب قد حج رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ١٢

سنة قوله انه تولى هو موضع الترجمة قال القسطلاني وهو شرط عند الجمهور لا يصح الطواف بدون كمالهارة من الحج ثم ستر العورة الحديث الترمذي الطواف بالبيت صلوة فيل على الشراط واذكر فيه لانه شبه بها انتهى قال العيني واتفق به من يري وجوب الطهارة للطواف كالصلوة ولا حاجة لهم في ذلك لان قوله انه تولى لا يدل على وجوب الطهارة قطعاً لاحتمال ان كان وضوءه صلى الله عليه وسلم على وجه الاستحباب فان قلت قال مسلم الطواف بالبيت صلوة قلت التشبيه لا يعمول ولا يندب لا يركع فيه ولا يسجد ولو كان حقيقة لكان احتاج الى تحليله وسلم انتهى ١٢

سنة قوله ثم لم يكن عمرة قال عياض كان اساءل عروة انا ساله عن نسج الحج الى العمرة على مذهب من يريه ذلك واجتزأ بالمراتب صلى الله عليه وسلم لم يذكر في حج الوداع فاطمعه عروة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك بنفسه ولا من جاء بعده وفي عراب عمرة وحبان الرافض على ان كان تامة ويكون معناه ثم تحصل عمرة وانصب على ان كان ناقصة ويكون معناه ثم لم يكن تلك الفعل عمرة ولا حج بهذا الحديث من يري ان لا فزاد بالحج هو الا فضل ولا حج لهم في ذلك لوجود احاديث كثيرة ولت على انه صلى الله عليه وسلم كان قاراً لما قاله العيني وسبق الحديث في ص ١٢

سنة قوله ان هذا العلم هو رواية الاكثرين

ان هذا العلم

تتمت ان هذا العلم بفتح اللام التي هي للتاكيد وتكثير العلم فعل فها قوله العلم خبران والمجرى هو الزهري وداوود بن عبد الرحمن بن الحارث
قتيبة بن سعيد القتيبي ليث هو ابن سعد اللام المصري فاقم مولى ابن عمر ابو عبد الله الشاذلي بن بكر وعبد الله بن عمر بن الخطاب
مصر عمرو بن الحارث المصري الباقية باب وجوب الصفاء المردة بالواليان الحكم بن نافع المحصي شيبان هو ابن ابي حمزة المحصي الزهري
القرشي عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حل للغات قد يد بقاء فضمة ودالين مبهملتين بينهما تحية ساكنة مصغرا موضع بن الزهر

م مائة اتم من اتم في الحامية مشقة على قديم

اذان ولا اقامة ضعيل بتسويب رواية الجهمول سيجي في الباب الذي بعد بيان تأخير الخطبة عن صلاة العيد وهو عين تقديم الصلاة على الخطبة قلت والذي يظهر ان محط الترجمة في هذا الباب هو قوله بغير اذان ولا اقامة فلا يضر وجود قوله والصلاة قبل الخطبة ولا يورث التكرار انظر الى البيان الذي بعده كما لا يضر عدمه فاقمعوا بين الفرق بين الجمعة والعيد بان المنته والركوب الى الجمعة معلق بالثناء لقوله تعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا اليه ذكر الله وكذا الصلاة في الجمعة تكون باذان واقامة بخلاف العيد في كل ذلك فان السعي اليها بلا ثناء ومن اذان واقامة وكذا الصلاة ثواسد على ذلك محدث تأخير الخطبة عن الصلاة ولعل وجه الاستدلال والله تعالى اعلم ان المعلوم عند جماة المذاهب والخطبة في صلاة هو ان يكون المذاهب عند الخطبة وذلك لا يحسن الا عند تقدم الخطبة على الصلاة ليعفي المذاهب فائدة عند تأخير الخطبة عن الصلاة

جزء ۶

مکمل کتاب

کلاھا

۲۰۲۰ مکتبہ انوار الہدیہ

فَطَافُ
نَقَرُ

الْكَمُّ قَالَ

تَطَهَّرِي

وَكُوه ۱۲ اس: اَسْمَاءُ الرِّجَالِ

ن بلائنا وكذا علمنا صلوة بلائنا فأفهم (قوله ثم اتى النساء) وجه
ن هذا القول كان قبل الصلوة وهو من جملة الخطبة فيلزم تقدم الخطبة

ظرفي دلالة الحديث على المطلوب فقيّل جعل الصلوة أول ما يبدأ به مقتضى
 صلوة وعلى هذا فيصير كون الصلوة أول ما يبدأ به سواء كانت الخطبة قبلها

١٢٦
 في سنة
 ١٢٦
 اوبعد هأ كما ان تقديم الموضوع الفصل على الصلاة لا يثبت في كون الصلاة اول ما يبدأ به عند ذكر الله تعالى على ما علم قوله ما العمل في ايام افضل منها في هذه الاكثر الرواية والمراد بهذه
 ايام عشر في الحج كما جاء مصرحاً به في غير واحد من روايات الكتب ووقع في بعض روايات هذا الكتاب ما العمل في ايام العمل افضل من العمل في هذه ايام التلبية في الايام هذا السباق شاذ لا يبره به لما نقلت لروايات هذا
 الكتاب وروايات ما ذكر الكتب في ان الحديث على الوجه الصحيح لا يثبت في كون الصلاة اول ما يبدأ به عند ذكر الله تعالى على ما علم قوله ما العمل في ايام افضل منها في هذه الاكثر الرواية والمراد بهذه
 ايام عشر في الحج كما جاء مصرحاً به في غير واحد من روايات الكتب ووقع في بعض روايات هذا الكتاب ما العمل في ايام العمل افضل من العمل في هذه ايام التلبية في الايام هذا السباق شاذ لا يبره به لما نقلت لروايات هذا
 الكتاب وروايات ما ذكر الكتب في ان الحديث على الوجه الصحيح لا يثبت في كون الصلاة اول ما يبدأ به عند ذكر الله تعالى على ما علم قوله ما العمل في ايام افضل منها في هذه الاكثر الرواية والمراد بهذه

[illegible]

مطلبا و اعلم ان كان حجة او في الاعمال في هذه الايام وافضا
في هذا الايام محل بالحج فينبغي ان يكون في غير هذه الايام
والانسان ومعلم شرفها والله تعالى اعلم وقد قيل قول
لان قوله بشئ مكررة في سياق النفي فيشمل النفس المال

ومن اعظم الاموال في غير هالكان الاستعداد في مرقى لكن كون ذلك مراداً بمعزل عن اللفظ وعن النظر الى الواقع والى ما يقتضيه ادلة الشرع فعمل وجه استعدادهم وانما
 بام افضل منه في هذه الامور وحينئذ قوله **منه الله تعالى** عليه وسلم الرجل اى سجد ورجل بيان لعمامة جهلته وتعليم له بان قد بلغ مبلغا لا يكتفى بماتود بشره ولا يامر
 له فلم يرجع بشئ يستلزم انه يرجع بنفسه وهذا المبني على ان الاصل رجوع النفي في الكلام الى النقيض مع بقاء اصل الفعل على حاله لكن كثيرا ما يخالف هذا الاصل سيما كنهنا
 فيفيد الكلام انه لا يرجع لانه **رحم بلا شئ** والله تعالى اعلم (قوله **ولولا ما كان في من الصفحات** شهدته) الحياء متعلق بما يبدل اى ما شهد لاجل الصغر ولولا ما كان في وقرا بتي منه

عن الأنخاض وهو كناية عن قضا الحاجة التي تمنى السكينة والوقار.

الحمد لله

نَدْوۂ
حَدَّثِی

كريب مولى ابن عباس باب من فتح بينها آدم هو ابن الى اياس ابن الى ذئب هو محمد بن عبد الرحمن المدنى الزهرى هو ابن شهاب خاله
عمر بن خالد بن فروخ الياسمين زهير هو ابن معاوية بن يحيى الواسطي عمرو بن عبد الله السبيعي عبد الرحمن بن يزيد النخعي باب من قدم الخ
الي سلم هو ابن عبد الله بن عمر سليمان بن حرب الواسطي حماد بن زيد الازدي اليوب هو النخعي في عكرمة مولى ابن عباس مسدد هو ابن
ابى بنى الى بكر الصديق **حل** الفات الزجر هو الصليح محمد الابل البهلولي - العشاء بلغ العيين هو ماشي بين الماكول ارى

اسْمَاءُ اللَّهِ جَالٍ

باب الجمع بين الصلاتين عبد الله بن هاشم بن ابي اسحاق
كريم مولد ابن عباس باب من جمع بينهما ادم هو ابن ابي اياس ابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن المدني الرومى هو ابن شهاب خالد بن خالد الجاهلي له ان بن بلال القرظى يرمى بن سيد الانصارى باب من اخذ
عمر بن خالد بن فروخ الواسطي زهير هو ابن معاوية بن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي عبد الرحمن بن يزيد بن ابي اسحق باب من قدم اخيه هو ابن عبد الله بن بكير الليث بن سعد امام المصري يونس هو ابن يزيد
الاياسي سالم هو ابن عبد الله بن عمر سليمان بن حرب الواسطي حماد بن زيد اللاذقي ايوب هو اختار بن علي مكرمة مولد ابن عباس مسدود هو ابن مسعود بن يحيى هو ابن سعيد القطان ابن جهم بن عبد الملك بن عبد العزيز اسماء
بن بنت ابي بكر الصديق حلة اللغات الزجر هو العليل حنوت الابل ابو الحيدر العشاء بنغ الصين هو مائش بن الماكول اري بنهم البصرة اى اظن يذخر يطلع

عنه الله تعالى عليه وسلم لا بهال النفي يمنع التعلق لأن ما في حيزه لا يتعد عليه لأننا نقول لو سلم فيكون تقديرة ما شهدته قبل إيجارها واعتبارها المذكورين بالالمقدرة فأفهم وقوله حق في العلم غاية لما يفهم أي خرج حقيق (قوله فلما فرغ نزل) لم يرد نزل من منبر نحوه إذ (منبر) بل راد انقل من مكانه ولعل مكان النساء أسفل من مكان الرجال والله تعالى أعلم وقوله لكت فداء (أي في) قبل إيجارها متعلق بفداء قلت ويمكن أن يعتد بخبر المحدثين والقدر هو أي ما تطعن لكن من مقول يدل لهم والله تعالى أعلم (قوله هذا عيدنا أهل الإسلام) أي يجعل العيد عيداً لكل المسلمين فينتفيحان بشارك الكل في سنن العيد ومن جعلها الفصول والله تعالى أعلم (قوله صلوة الليل مثق مثق) قيل المراد به أنه يجلس على رأس كل ركعتين فحسب لكن الصحيح أنه يسلم على رأس كل ركعتين لما في طريقة

الحج المبرور

فَلَا تَمْنُوا أَنْ تَقُولُوا نَحْنُ الْغَالِبُونَ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلًا عَلَى الْغَابِطِينَ
فَلَا تَمْنُوا أَنْ تَقُولُوا نَحْنُ الْغَالِبُونَ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلًا عَلَى الْغَابِطِينَ

٢
مع
بشي
٢
وَيَنْصُرُ
٥
أَرْبَعَةً

وہوے خیرطافہ سن ۱۲۴۲

منها
ان سئل
عن الدار

۱۲

من المدينة

باب ركوب البدن الإمام عبد الله بن يوسف هو التقي مالک
الإمام المعنى أبي الزناد عبد الله بن كوان الأعرج عبد
الرحمن بن الحسين بن مسلم بن إبراهيم الغرابي الأزدي شامي هو

قوله لعل الليل وترى المواد نجاء لئلا تصالحه لذلك وهو ما كنا نشتاق
من يقول بوجوده لو تركه يكره وعليه ان صحيفة الاعرفي هذا القدر
عليه وسلم جائز ان تقتدي به في الجواز فتعبدوا حاشا ناسيا في
اعمالكم قوله الى قوم المشركين دون الوثنيك قال الكهان فان

باب في صلاة الليل في شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة
 في صلاة الليل في شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة
 في صلاة الليل في شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة

حل لغات العهن بجر العين الصوف المصبرغ ويقال كل صوف عهن +

قلت فيما معنى دون اولئك قلت يعني غير الذين دعاهم وكان بين المدعي عليهم وبينه عهد فخر واوقا القاء قد اعلمهم او الواحد الى دون بمعنى غير صفة القوم المرسل اليهم واولئك اشارة الى المذنبين دعاهم والله تعالى اعلم قوله باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعلها عليهم سنين اربع ذكره لانه دعاء يفتحو المطر على من يستحقه ففينا اشارة الى انه لا بد من النظر في الاستسقاء الى اهلية من يدعي له المطر قل فقال يا رسول الله هلكت المواشي الخ كان صلى الله تعالى عليه وسلم ما معه من الكلام ثناء خطبة الامام لانه غير خاص ومثله يشتمل لدفع الضرر العام وكان مراد هذا التماس دفع الضرر العام فعفا عنه في تحله الضرر الخاص لاجله والله تعالى اعلم قوله فطلعت من وراءه سحابة مثل الترس الخ قد تقدم في باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة فوالذي نفسي بيده ما وضعها حتى تثار السحاب مثال الجبال ولا

في نسخة السندي

من

اجزاء

2-75

وَجِبْرًا

جواباً

کتاب و کتابخانه

۲۱۸

باب الحائض

۲۔

فَنَحْنُ وَحْدَهُ خَلَقَ

الحجج هكذا

4

2

100

23

قال

[illegible]

ن

بن قتيبة

حرفی

4

النبي

10

۲۰۰۰

مقدمة

34

۲۰۰۰

وَقَامَا

فَإِذَا

... ..

۱۰۰

آنست که از آن

۲۰۰

البنين

بسم الله

عليه السلام

تقدما باب

پیدین زریع
رسماء علیہ

وهو الكلب القرم

مطرنا يتوءك

تضعون التكا
مكة

(قولہ علیے بنیاد)

قاله صاحب الفتح وغيره - فمن كان الاحتمال الثاني ياباه قوله في

من غزيرة سهل بن بكار بن بشر الدامي البصري أبو بشر وميب

إلى الابتداء والله تعالى أعلم (قوله باب قول الله تعالى وتجعلون رزقكم)

كذلك علمتني ان الموت في وجودك هو الكوكب تكذيب لا يحيا والله تعالى

وَلَا يَدْعُو سِوَا اللَّهِ هَٰذَا أَعْلَمُ (قوله باب ريد رافعي في كلامه)
(كعبتين) استدل به من يقول صلوة الكسوف كصلوة النافلة فان للنافلة

[illegible]

من لفظ صلى ركعتين سيما وقد زاد النسا في كما تصلون والصلوة المعلومه لهما هي كالمأفلة وقد ساق ابن يقول بخلافه فيما عدا عن علي ان افئض كما تصلون في الكثير لان ابوكرة خاطب بذلك اهل البصرة وقد تان ابن عباس عليهما انهما ركعتان في كل ركعة ركوعان كما روى ابن في شعبة وغيره وكان الاستدلال زودون بمد يث الثمان بن بشر وفيه فجعل يصل ركعتين واجاب لا اخرون بان المعنى ركوعين في كل ركعة ففعلنا بان الاحاديث اطلاق الركعة على الركوع في احاديث باب لا تشككونه وكان الاستدلال مجد في زاد ان يتوهمها فصولا اذ المتبادر من الصلوة ما يكون كل ركعة منها بركوع لا بركوعين وحال لا يعرفون بان ركوعين مبين بالفعل اذ هما كانا متتابعين فلا يتبادر عن ذلك من القول لا ما وقع به الفعل ودفع الاولون بان البيان مضطرب ومعارض بعضه ببعض فانه جاء ان كل ركعة كانت بركوعين وثلاثة واربعه الى غير ذلك فاجعل

له قوله فقلت رأسي - الفاء الاولى للتعبير والظانية من نفس الكلمة اى استخرجت منها الحق حاصله ثم حمل من العمدة كذا في قسم قال الكرماني وهو محمول على انها كانت محررا انتهى قوله ثم اظلت بالجمع اى بعد ان تحملت بالعمدة
فصار متحالا لم يكن معدي ١٢ قوله فقلت اقمي به - اى بالفتح الدلول عليه بياق الكلام قوله ان ناخذ بحجاب الغد وهو قوله واما المرح والعمدة ١٣ قسمين ١٤ قوله حتى بلغ الهدي محله - بكسر الحاء وانه موضع
الترجمة لان بلوغ الهدي محله يدل على ذبح الهدي فلو تقدم المعلق عليه لصار متحالا قبل بلوغ الهدي محله وهذا هو الاصل وهو تقديم الذبح على المعلق واما الثانية فهو ضرورة ١٥ قوله من القدر اسه - من التلييد وهو ان
يولد من غير ماء ولا يصبغ الشعث ولا يحصل في قعر في قعر وهذا الفعل ذلك من طول المكث في الاحرام كمن اشر
المجدد الاول

عن النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا محمد بن المثنى ثنا عبد الله بن علي ثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس قال قال
سئل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما أمسيك فقال لا حرج فقال خلقت قبل أن أخلق قال لا حرج
حل ثنا عبد الله بن أبي خازم عن شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى قال
قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالمطعم فقال أحججت قلت نعم قال بما أهلك قلت لبيك
بأهل كاهل قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت انطلق فطف بالبيت بالصفا والمروة ثم أتيت امرأة من
نساء بني قيس فقلت رأسي ثم أهلك بالبحر فكنك أفتى به الناس حتى خلافة عمر فذكرت له فقال لا تأخذ
بكتاب الله فإنه يأمرنا بالتمام وإن أخذ بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحل حتى
بلغ الهدى فحله ياب من ليل أسأ عند الإحرام وحلق حل ثنا عبد الله بن يوسف أنا ما الحسن
نافع عن ابن عمر عن حفصة أنها قالت يا رسول الله ما شأن للناس حلو البعرة ولم تحل أنت من غيرك
قال إنما ليلت رأسي وقد هدني فلا أحل حتى أحرى ياب الحلق والتقصير عند الإحلال حل ثنا
أبو اليمر أنا شعيب بن أبي حمزة قال نافع كان ابن عمر يقول خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة حل ثنا
عبد الله بن يوسف أنا ما الحسن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم ارحم المحلقين
قالوا والمقصرين يا رسول الله قال اللهم ارحم المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال للمقصرين
وقال للبيت حل نافع حم الله المحلقين مرة أو مرتين قال قال عبيد الله بن نافع قال في الرابعة
للمقصرين حل ثنا عياش بن الوليد ثنا محمد بن فضيل ثنا عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للمحلقين قالوا والمقصرين قال اللهم اغفر للمحلقين قالوا
والمقصرين قالها ثلثا قال للمقصرين حل ثنا عبد الله بن محمد بن اسمعيل ثنا جويرية بن أسماء عن
نافع عن عبد الله بن عمر قال خلق النبي صلى الله عليه وسلم وطائفة من أصحابه وقصر بعضهم حل ثنا أبو عاصم
عن ابن جزي عن الحسن بن مسلم عن طاووس عن ابن عباس عن معاوية قال قصرت عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ياب تقصير للمتمتع بعد العبرة حل ثنا محمد بن بكر ثنا فضيل بن سليمان
ثنا موسى بن عفيف أخبني كريب عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة أمرا صخا أن يطوفوا بالبيت
وبالصفا والمروة ثم يحلوا ويقصروا ياب الزبارة يوم النحر قال أبو الزبير عن عائشة وابن عباس
أخبر النبي صلى الله عليه وسلم الزبارة إلى الليل ومن كره أن يحسن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت
أيام منى وقال لنا أبو يعين ثنا سفيان بن عيينة عن نافع عن ابن عمر أنا طوافوا واحدا ثم قيل ثم يأتون
منى يعني يوم النحر ورفع عبد الرزاق قال حل ثنا عبيد الله بن محمد ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن جعفر
ابن ربيعة عن الأشعث بن ثوبان عن عبد الرحمن بن عتبة قال سألت جحشا عن النبي صلى الله عليه وسلم
فأفصنا يوم النحر فأضفت صفية فأراد النبي صلى الله عليه وسلم سألوه ما يريد الرجل من أهله فقلت

قال

زعم

ف

وَقَالَ

عباس

ان

ما قبل

اخبرنا

بجدة السريفة الى الحفلات بين بئس من في حياضه من اهل
النقل ابن بطال عن الجمهوريين ذلك حتى عن الشافعي قال
ابن الزاوي لا يتعين بل ان شاء قصوره قال الشافعي في الجدة
قال ابو عبيد بن ليد راسه وضفوه فان قصروم يخلق جهرا فان قلت
انهم يمتنعون على التلبيد على الملقح ليس في الحديث تعرض لخلق قلت
قيل انه معلوم من حال النبي صلى الله عليه وسلم ان ماله في حجة والا وجه
ان يقال ان وجه المطابقة بين الحديث والترجمة اذا وجد
في جز من الحديث يكفي في تحققه به ولا يشترط المطابقة بين الجزين
جميعا يعني في قوله والمقصرون قال الكرماني قال قلت
باعتني عليه المقصرون وشرط العطف ان يكون المعطوفان
في كلام حكم واحد قلت تقديره قل وارحم المقصرون ايضا
وسى مثلا بالعطف التقييني كما في قوله اني جاعلك للناس اماما
قال ومن ذريتي وفيه تفصيل الملقح ووجه انه الخ في العبادة و
اول على صدق النية في ذلك لان المقصرون على نفس الشريعة
الذي هو ذريته والحق ما وردت به كما في المذهب ان الملقح المقصرون
شك ولكن من ارکان الحج وجمعة لا يحصل واحد منها الا بظنا
لخفية واقبل ما يجرئ خلقا وتقصير ثلث شعرات وعندنا في
خيفة سبع الراس وعند احمد اكثره وعند مالك في رواية كسرة
ولو بعد راسه فالجهود على اذ لم يعلقه والصحيح من مذهبه ان لا تحب
له انتهى كلام الكرماني في قوله قصرت عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم بمقتضى كونه ليس بعينه او بهم فيه ذلك الفصل
الطويل او بهم فيه ذلك قاله في القاموس قال النووي في هذا الفصل
يحمل على انه قصرت عنى صلى الله عليه وسلم لانه لا بد من حجة الوداع
كان قارا وتثبت ان خلق بني وخرق بالوطوء شعوب بين الناس
فلا يجوز قل تقصير مخوية على حجة الوداع ولا يصح حملها على عرفة
انقضاء الواقعة سنة سبع من الهجرة لان مخوية لم يكن يومئذ
مسما انما اسلم يوم الفتح سنة ثمان من الهجرة وهذا هو الصحيح المشهور
ولا يصح قول من حمل على حجة الوداع وزعم انه صلى الله عليه وسلم كان يتنحى لان
هذا غلط فاحش فقد لظا هرت الاحاديث الصحيحة في مسلم وغيره
ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ثاب الناس طوافا لم تحمل انت قال الى
بدت راسي وقلت هدي قل فلا حتى انما الهدى انتهى في
في قوله الى الليل اي آخر طواف الزيارة الى ما بعد
الزدال ولما حمل على ما بعد الغروب فيه جدا فقد ثبت في
الاحاديث الصحيحة انه عليه الصلوة والسلام طاف يوم النحر
نهارا او ليلا على ما رواه ابن حبان انه صلى الله عليه وسلم روى حجة واعية وعلم
ثم تليب الزيارة ثم انما طاف بالبيت طواف الزيارة
ثم رجع الى منى فحل الظهر والعصر والغرب والعشاء وقد رقد
بها ثم ركب الى البيت ثانيا وطاف طوافا آخر فليل وان
الاحاديث تحمل على اليوم الاول وحديث الباب على بقية الايام
وقد روى البيهقي انه صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة من ليالي
منى - كذا في مسند في قوله كان يزور البيت - انه
يطوف بالبيت ايام منى اي بعد اليوم الاول من ايام التشرية
كما مر من البيهقي في مسند ك قوله ثم بالى منى منى يوم
النحر فيه المطابقة لترجمة لان مقتضاها ان يكون خرج منها
الى مكة لاجل الطواف قبل ذلك في مسند في مسند الى طواف
الزيارة الذي هو ركن من ارکان الحج ودي طواف الاضحية في

اسماء الرجال
محمد بن المشي لاوس العنبري عبد الله بن محمد بن الحسين بن محمد
ابن علي بن محمد بن الشامي خالد الخزاز عكرمة هو مولد لابن عباس
بن الاشعري باب من بعد اسمه ابو عبد الله بن يوسف النيسابوري
من بعده تقدموا قال الشيخ هوان بن محمد الامام نعمه الله عليه
هو هوان بن عمرو بن جرمون عبد الله بن علي بن عبد الله بن محمد بن اسماء
باب تفسير التتبع كريم مولد ابن عباس باب زبارة له في التاريخ

حل للفا ت قلت راسي اى اعترفت الخ من راسي حتى خلافة عمر اى الظاهر البتة من التليد وهو ان يضفر راسه ويجعل فيه قدام من صمغ وشبهه يمتزج ويتليد المشقه بهم في لصل عرض فافضنا اى فلفنا لوان ۱۱ فافضنا

له قوله الى يوم لقون. بفتح يوم وكسره مع القنوين وعدمه وترك القنوين مع الكسرة والذي ثبت به الرواية - قاله العيني وقس قال الكرماني فان قلت المستفاد من الحديث الاول انهم اجابوا بان يوم حرام ونحوه ومن انشا في
انهم سكتوا عنه ونحوه اليه فاذا التوفيق فيها قلت السؤال الثاني في غير فاته ليست في الاول بسبب زيادة لفظ اتدرون فلهذا سكتوا فيه بخلاف الاول انتهى فاعلم من هذا السؤال وقع في الخطبة المذكورة مرتين بلفظين قال
القسطلاني لو كان السؤال واحدا واجاب بعضهم دون بعض او ان في حديث ابن عباس اقتصارا انتهى ٥٤ قوله اللهم اشهد - لما كان التبليغ فضيلة اشهد الله تعالى انه اوى ما وجب عليه من ٥٥ قوله فم يبلغ - بفتح الميم
المجلد الاول ٥٤ المشددة اي رب شخص بلغه كاي كان احفظه وانهم ٥٥ لعداه من الذي نقله له قوله اوى اي حفظه ورب الجزء

وما لكم واما انكم عليكم حرامكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الى يوم تلقون ربكم الازل بلفظ
قالوا نعم قال اللهم اشهد فليبلغ الشاهد الغائب فبسمكة اوى من سامع ولا ترجعوا بعدي كفار يضرب
بعضكم رقاب بعض كثرنا محمد بن المشي شاذين بن هارون انا عاصم بن محمد بن زيد بن عيسى
ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في اي يوم هذا قالوا الله رسول الله قال فان هذا يوم حرام فدون
اي بلي هذا قالوا الله رسولنا اعلم قال بل حرام قال تدرون اي شهر هذا قالوا الله رسول الله قال
شهر حرام قال فان الله حرم عليكم ماءكم واما انكم واما انكم حرمكم حرمكم يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم
هذا وقال هشام بن العمار انا نافع عن ابن عمر قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات في الحج اتي
بجرح هذا وقال هذا يوم الحج الاكبر فطلق النبي صلى الله عليه وسلم الناس فقالوا هذه حجة
الوداع باب هل بيئت احدا بالسقاية او غيرهم مكة ليالي منى حل ثنا محمد بن عبيد بن ميمون ثنا
عيسى بن يونس عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال صلى الله عليه وسلم وحديثي يحيى بن موسى
ثنا محمد بن بكر انا ابن جريح اخبرني عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اذن وحديث محمد بن عبد الله
ابن عمار ثنا في ثنا عبيد الله في نافع عن ابن عمر ان العباس استاذن النبي صلى الله عليه وسلم ليبيت بمكة ليلا من
من اجل سقايته فاذا نزلنا بواحدة وعقبة بن خالد ابو حمزة باب في الحج اروي قال جابر بن
صلى الله عليه وسلم يوم النحر صلى وفي بعد ذلك بعد الزوال حل ثنا ابو نعيم ثنا مسعر بن وردة قال سألت ابن عمر
مقايي الحج اروي اذ ارمي افاك فامر فاعدت علي مسالة قال كنا نحنين فاذا زالت الشمس رمينا
باب في الحج اروي بطن الوادي حل ثنا محمد بن كثير انا سفيان عن الاعشى عن ابراهيم عن عبد الرحمن
ابن يزيد قال روي عن عبد الله بن بطن الوادي فقلت يا ابا عبد الرحمن ان ناسا يرمونها من فوقها فقال و
الا غير هذا مقام الذي انزلت عليه سورة البقرة وقال عبد الله بن الوليد ثنا سفيان ثنا الاعشى بهذا باب
في الحج اروي بسبع حصيات ذكره ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا حفص بن عمر ثنا شعبه عن الحكم هو
ابن عتبة عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله انتهى الى الجحرة الكبرى جعل لبيت عن
يساره ومنى عن ميمون وروي بسبع وقال هكذا روي الذي انزلت عليه سورة البقرة باب من روى
جحرة العقبة وجعل لبيت عن يساره حل ثنا ادم ثنا شعبه ثنا الحكم عن ابراهيم عن عبد الرحمن
ابن يزيد انه حج مع ابن مسعود فراه يرمي الجحرة الكبرى بسبع حصيات وجعل لبيت عن يساره و
منى عن ميمون ثم قال هذا مقام الذي انزلت عليه سورة البقرة باب يكبر مع كل حصاة قال ابن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا مسدد عن عبد الواحد ثنا الاعشى قال سمعت ابا جابر يقول على المنبر
السورة التي تذكرفها البقرة والسورة التي يذكرفها آل عمران والسورة التي تذكرفها النساء قال
فذكرت ذلك لابراهيم فقال حدثني عبد الرحمن بن زيد ان كان مع ابن مسعود حين رمي جحرة العقبة

اسماء الرجال
محمد بن المشي العنزي البصري الرضوي بن يزيد بن هارون سلمى
الواسطه وقال هشام بن ربيعة الجرجسي واصله ابن ماجة نافع
عبد الملك الاموي عبيد الله نافع ثوبا باب روى الجارح وقال جابر بن عبد الله الانصاري واصله مسلم ابو العيص الغنوي وكين الكوفي مسعر بن ادم الهلالي الواسطي الكوفي ومرة بن عبد الرحمن السلمي بضم السين وسكون الهمزة
والام باب روى الجارح بن بطن الوادي محمد بن كثير الجعدي البصري الاعشى سليمان بن مهران الكوفي عبد الرحمن بن يزيد المشي باب روى الجارح بفتح الجيم وضم الهمزة
انتمى باب من روى جحرة العقبة اوم هو ابن ابي اسيد بن عبد الرحمن العنزي في شعبة ومن بعده مروان السند السابق باب يكبر مع كل حصاة مسدد هو ابن مسدد الاسدي عبيد الواحد هو ابن زياد البصري للاعشى سليمان بن مهران

بعض واجاب عن الاستبعاد والردا قرب على تقديروا فقلع السرى في سجودهم هوانه اول ما قرع سمعهم من القرآن سورة النجم كما روى فقلعه بهتهم بلفظة القرآن بحيث ما قدر روي ان يسكتوا
انفسهم على خلاف ويمكن ان يقال انه لما سمعوا منه ذم الصنام والادوان يصرفونه عن ذلك بالموافقة معه رجاء منه بانه يسبب لك يوافقهم ويطلبوا عنهم فيما يريدون منه والله تعالى اعلم -
قوله ليس من عزائم السجود اي مؤكدا انه واجب بناء على الاختلاف فان سجود القرآن واجب ومنه في هسند قوله باب سجود المسلمين مع المشركين اي اختلاط المسلمين مع المشركين (يفسر
في سجود المسلمين مع ان المشرك يحسن غير موصوفى وقوله وكان ابن عمر عمار بمذلة التوفي في ذلك اي كان ابن عمر يوجب لوضوء السجود فكيف يضر اختلاط المشرك الجحش ولم يرد اختيار قول ابن عمر ح

له قوله فاستبطن الوادي - اي دخل في بطن الوادي قوله حتى اذا حاذى بالشجرة اي قابها واليه انما كان هناك شجرة عند الجمره وقد روي ابن ابي شيبة عن اشعث بن قيس عن ابي ايوب قال رايت القاسم وسالما واذنوا فبرموا من
الشجرة قوله اعترضها اي بالشجرة قاله بعضهم قلت معناه انا هاس عرضها ليرى على الدوى قوله فرمى اي الجمره قوله يكره جملته ٢٠٠٠ قوله جمره العقبة - وهي الجمره الكبرى وليست هي من بني بل هي من بني كندة وهي التي يرمى
ابن النضر الانصار عند اعلى الجمره والجمره اسم المصحى يست بذلك لا يجمع الناس بها يقال جمر بنو فلان اذا اجتمعوا ففعل ان العرب تسمى الحصى الصغار جارا فسميت تسمية اشئ بلازمه - كذا في العيني ٢٠٠٠ قوله قال ابن عمر -
عدم الوقوف عند جمره العقبة من النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الا في سنة المجلد الاول ٣٣٣ قوله ٣٣٣ اذ ارى الجمرتين - اي الاولى والثانية غير جمره العقبة الجزء

فاستبطن الوادي حتى اذا حاذى بالشجرة اعترضها فرمى بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ثم قال
من ههنا والذي لا اله غيره قام الذي انزلت عليه سورة البقرة باب من رمى جمره العقبة ولم يقف قاله
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم باب اذ ارى الجمرتين يقوم مستقبل للقبلة ويسهل حتى ثلثي عثمان بن ابي شيبة
ثنا طحان بن يحيى ثنا يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر ان كان يرمى الجمره الدنيا بسبع حصيات
يكبر على اثر كل حصاة ثم يتقدم حتى يسهل فيقوم مستقبل للقبلة فيقول طويلا ويذو ويرفع
يديه ثم يرمي الوسطي ثم يأخذ ذات الشمال فيسهل ويقوم مستقبل للقبلة ثم يرمي عو ويرفع يديه
ويقوم طويلا ثم يرمي جمره ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عند هاتم ينصرف ويقول هكذا
رايت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل باب رفع اليدين عند الجمره الدنيا والوسطى حل ثنا اسمعيل بن
عبد الله ثنا اخي عن سليمان بن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر
كان يرمى الجمره الدنيا بسبع حصيات يكبر على اثر كل حصاة ثم يتقدم فيسهل فيقوم مستقبل
القبلة قياما طويلا فيذو ويرفع يديه ثم يرمي الجمره الوسطى كذلك فيأخذ ذات الشمال فيسهل
ويقوم مستقبل للقبلة قياما طويلا فيذو ويرفع يديه ثم يرمي الجمره ذات العقبة من بطن
الوادي ولا يقف عند هاتم ويقول هكذا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل باب الدعاء عند
الجمرتين حل ثنا محمد بن عثمان بن عمر اخبرنا يونس عن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
اذا رمى الجمره التي تلي مسجد منى يرميها بسبع حصيات يكبر كلما رمى بحصاة ثم يتقدم اماها
فوق مستقبل للقبلة رافعا يديه عو وكان يطيل الوقوف ثم يأتي الجمره الثانية فيرميها بسبع
حصيات يكبر كلما رمى بحصاة ثم يتخذ ذات الشمال ما يلي الوادي فيقف مستقبل للقبلة رافعا
يدي عو ثم يأتي الجمره التي عند العقبة فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة ثم ينصرف
ولا يقف عند هاتم قال الزهري سمعت سالم بن عبد الله يحدث بهذا عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال وكان ابن عمر يفعل باب الطيب بعد رمي الجمار والحاق قبل لا فاضة حل ثنا علي بن عبد الله
ثنا سفيان بن عمار عن الحسن بن القاسم وكان افضل اهل زمانه ان سمع اباة وكان افضل اهل زمانه
يقول سمعت عائشة تقول طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي هاتين حين احرق ولجله حين
احل قبل ان يطوف وبسطت يديها باب طواف الوداع حل ثنا مسدد ثنا سفيان عن
ابن طاووس عن ابيه عن ابن عباس قال افر الناس ان يكون اخرهم هم بالبيت الا ان
خفف عن الحائض حل ثنا اصبغ بن القزح انا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن قتادة بن ابي
ابن مالك حدثنا ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم رقد رقة
بالخصبة ثم ركب الى البيت فطاف به تابع للبيت قال ثني خالد بن سعيد هو ابن بهلال عن قتادة

قوله فاستبطن الوادي - اي دخل في بطن الوادي قوله حتى اذا حاذى بالشجرة اي قابها واليه انما كان هناك شجرة عند الجمره وقد روي ابن ابي شيبة عن اشعث بن قيس عن ابي ايوب قال رايت القاسم وسالما واذنوا فبرموا من
الشجرة قوله اعترضها اي بالشجرة قاله بعضهم قلت معناه انا هاس عرضها ليرى على الدوى قوله فرمى اي الجمره قوله يكره جملته ٢٠٠٠ قوله جمره العقبة - وهي الجمره الكبرى وليست هي من بني بل هي من بني كندة وهي التي يرمى
ابن النضر الانصار عند اعلى الجمره والجمره اسم المصحى يست بذلك لا يجمع الناس بها يقال جمر بنو فلان اذا اجتمعوا ففعل ان العرب تسمى الحصى الصغار جارا فسميت تسمية اشئ بلازمه - كذا في العيني ٢٠٠٠ قوله قال ابن عمر -
عدم الوقوف عند جمره العقبة من النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الا في سنة المجلد الاول ٣٣٣ قوله ٣٣٣ اذ ارى الجمرتين - اي الاولى والثانية غير جمره العقبة الجزء

باب اسماء الرجال
ابن اذاري الجمرتين انما عثمان بن ابي شيبة هو اخو ابى بكر بن يونس بن يزيد الذي الزهري محمد بن سلم بن شهاب سالم هو ابن عمر بن الخطاب باب رفع اليدين الزا اسمعيل بن عبد الله بن ابي اس بروي عن اخيه
عبد الحميد بن عبد الله باب الدعاء عند الجمرتين عثمان بن عمر بن قاسم البصري ما وصل الى اسمعيل باب الطيب بروي الجار عبد الرحمن بن القاسم بروي عن ابيه القاسم بن محمد بن بكر الصديق باب طواف الوداع مسدد بروي
مسدد ابن طاووس هو عبد الله بن عمر بن ابي طووس بن كيسان اصبح بن الفرخ بن سيد الاموي مولاهم القتيبي المصري ابو عبد الله ابن وهب هو عبد الله المصري عمرو بن الحارث ابو ابية الانصاري الليث هو ابن
سعد القاسم خالد هو ابن يونس بن بكير بن يونس بن يزيد الذي الزهري محمد بن سلم بن شهاب سالم هو ابن عمر بن الخطاب باب رفع اليدين الزا اسمعيل بن عبد الله بن ابي اس بروي عن اخيه

الاستدلال عليه بسجود المشركين مع عدم الوقوف عند جمره العقبة ان فضل المشرك ما كان الا بصرة الجمره لمعناه فلا وجه للاستدلال به والله تعالى اعلم قوله فلم يسجد فيها ليس فيه دليل لمن يقول بانها
لا يسجد فيها اما على قول عدم وجوب السجود فظاهر الجواب عن تركه حينئذ واما على القول بالوجوب فيجوز انه اخبره الى وقت اخر ولما أمر زيدا ابن لك لصغره والله تعالى اعلم قوله ولم يسجد فيها اي ما قصد
استماع السجود بان جلس لاجل سماعها اي فهل عليه سجد فقال لو قصد لاجل سماعها وقصد ذلك لما كان عليه شيء فكيف ذا سمع ذلك انما قال واما قول سلمان وعثمان فيقتضي الوجوب على القاصدين
للسجود دون من سمع انما قال هو دليل لمن يقول بوجوب السجود في الجملة قوله فمن سجد فقد اصاب ومن لم يسجد فلا اثر عليه الاستدلال به على عدم وجوب السجود بان عمر قال ذلك بحضر من الصحابة ولما

[illegible]

قوله يا اياه - كذا هو بالفتح والهاء كثر في رواية الاثرين ولا يوزن في الوقت والاصل يا اياه بحذف الالف فان قلت فائدة قوله يا اياه بعد ان قال يا اياه قلت اراد بقوله يا اياه المعنى الاخص المكون عائشة فالتاء وادخله
 بام المؤمنين المعنى الاعم لكونها ام المؤمنين **قوله** ان عمرات يجوز ضم الميم وسكونها ونقحها كما في عوفات وحجرات اهلين في رجب اي احدى العزات كانت في شهر رجب قوله يوم الحشد ابا عبد الرحمن ذكرته بحجته في تعظيمه **قوله** الادب هو اي ابن عمر بن الخطاب اي حاضره وقالت ذلك مبالغة في نسبة الى النسيان ولم تكن عائشة على ابن عمر الا في قوله احد من في رجب كذا في المعنى والقسطاني قال القسطاني وذا سلم عن عطاه عن عروة قال
 في نسخة من ذلك مبالغة في نسبة الى النسيان ولم تكن عائشة على ابن عمر الا في قوله احد من في رجب كذا في المعنى والقسطاني قال القسطاني وذا سلم عن عطاه عن عروة قال
 سكوت ابن عمر على انكار عائشة يدل على انه اشتبه عليه **الحجزة** ادنى او شك وبهذا جواب عما تشكك عن تقديم قول عائشة الناف في
 المجلد الاول و ابن عمر يسع فما قال لا لانهم لم يسموا قال النوى **٢٣٩**

على قول ابن عمر أصحفت وهو خلافت القاعدة المعروفة أي وأند
 تعالى الم ١٣ **قوله** عمرة الحميدة - تخفيف اليا - وتشديد
 بي قرية كبيرة سميت ببيس هناك قال الخطابي سميت بشجرة الصبار
 هناك واختلفت في أنها هل كانت في شوال أو في ذي القعدة
 قال البيهقي الصحيح هو الثاني وقد عد الناس هذه في مكة صلى الله عليه
 وسلم وإن كان صدق البيت فخر الحمدي وعلق والثانية عمرة
 القضا روى ما ذكره وعمرة من العام المقبل فهي أيضا في ذي القعدة
 سنة سبع والثالثة عمرة البجيرة فيه فيها لغتان أحدهما المحكم
 وسكون العين المهله - وفتح الراء المحففة - وبعد الالف تون والثانية
 بيسر العين وتشديد الراء وهي ما بين الطائف ومكة وهي إلى مكة أقرب
 فهي في ذي القعدة أيضا سنة ثمان وهي بعد الفتح والرابطة
 بي التي مع حجة صلى الله عليه وسلم وكانت أفهامها في ذي الحجة - بلاطلا
 وأما أحدها فصحيح أن كان في ذي القعدة - منقطع من العين ١٣
قوله قلت كم حج قد سقط من رواية حسان هذه العمرة
 الرابعة وقد استظهر المؤلف رحمه الله بطريق إلى الوليد
 الثابت ذكرها في حديث قال وعمرة مع حجة للظاهر أن سوادكم
 حج متفرع على ذكر قوله وعمرة مع حجة في رواية حسان لكن سقطت هذه
 الجملة - والظاهر علم بالصواب قوله قال واحدة قال النووي معناه
 أن بعد الحجرة لم ينجس الحجرة واحدة وهي حجة الوداع في سنة عشر
 من الحجرة قال أبو النخعي وبكرة أخرى يعني قبل الحجرة انتهى ١٤
قوله نافع - بالنون والضاد الجمجمة المسكوبة والحمار المهله - للحجج
 الذي يستقي عليه قول المؤلفان وإبنة أي ابن فلان قوله رويها
 وأبنة الضمير فيها يرجع إلى الأمانة المذكورة وهي أم سنان الانصارية
 كما عند المؤلف وصحيح مسلم في باب حج النساء ع قس ١٥
قوله فإن عمرة في رمضان حجة - أي في الفضل وفيه أن الحجارة
 نذرها إلى أن تسقطوا لأن العمرة لا تجزئ من حجة الغرضية كذا في
 التفتيح للورثي ١٥ **قوله** وغيره - أي وغير ليلة الجمعة وأشار
 بذلك إلى أن الحاج إذا تم حجه بعد القضاء أيام التشرقي يجوز له
 أن يترق قال العيني ذهب أصحابنا أن العمرة تجزئ من حج السنة
 إلا أنها تنكره في يوم عرفته ويوم النحر وأيام التشرقي وقال
 الشافعي وأحمد لا يحركه في وقت ما عند مالك تنكره في أشهر الحج انتهى ١٦
قوله ما بين لاهل ذي الحجة - أي مكين ذا القعدة - من مكين
 لاهل ذي الحجة كذا قاله العيني ومرا الحديث مع متعلقا في ١٧
قوله أن يردف عائشة - من الازداف معناه إمره أن
 يركب عائشة أنتم على ناقته ويحرمها من الأعمار أي وإن يحرمها من
 التتبع ويستحقها من العمر المكي لا بد له من الخروج إلى أهل ثم
 يحرم الجميع فيها بين أهل وأحكام ما عني في الحج بينها أو قد عرفته
 فلم يلزم يجب الخروج لأحرم من مكانها الصحيح الوقت لأنه كان
 عند تبديل الحاج كذا في ع قس ١٨ **قوله** وطلو - قال العيني
 فإن قلت ما تقول فيما رواه أحمد وسلم وغيرهما من القاسم عن عائشة
 أن الهدي كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وإلى بكر وعمر وذو اليسار
 وروى البخاري أيضا على ما ساق في من طريق الطبع عن القاسم بلفظ وطلو
 من أصحابه في ذي قعدة وهذا يخالف ما رواه جابر بن عبد الله قلت التوفيق بينهما
 بأن كل على أن كلا منهما قد كراش به وطلح عليه ع ١٩ هو واد
 على ثلثة أيام من مكة ويوم حنين كانت غزوة هوازن بعد الفتح
 في خاس شوال ع ٢٠ حتى في ليلة النفر الأخير والمواهب
 ليلة المبيت بالمصعب ع ٢١ ويستدل به على أن التتبع من
 جهات أهل الأحكام ٢٢

عُرْوَةُ يَا أُمَّهَ يَوْمَ الْمُؤْمِنِينَ الْاِسْمَعِيلِينَ مَا يَقُولُ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَتْ مَا يَقُولُ قَالَ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ ﷺ اعتمر أربع عمرات أحل من في حَجِّ قَالَتْ يَرْحِمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا اعتمر عمره إلا وهو شاه
 وما اعتمر في حَجِّ قَطْرًا ابْنُ أَبِي عَصَمَةَ ابْنُ جَرْجَرٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ
 عَائِشَةَ قَالَتْ مَا اعتمر رسول الله ﷺ في حَجِّ حَلَّ ثَنَا حَسَنُ بْنُ حَسَنٍ ثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ سَأَلْتُ
 أَبَاكُمْ اِعْتَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ رُبْعًا عُمَرَةُ الْحُدَيْبِيَّةُ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَدَّ الْمُشْرِكُونَ وَعَبْرَهُ مِنْ
 الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَالَحَهُمْ وَعُمَرَةُ الْجَعْفَرَانَةُ إِذْ قَسَمَ غَنِيمةً أَرَاهُ حَتَّى قُلْتُ كَمْ حَجَّ قَالَ
 وَاحِدًا حَلَّ ثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ ثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ سَأَلْتُ أَنَسًا فَقَالَ عَتَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ
 اللَّهُ حَيْثُ رَدُّهُ وَمِنَ الْقَابِلِ عُمَرَةُ الْحُدَيْبِيَّةُ وَعُمَرَةُ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعَبْرَهُ مَعَ حَجَّتِهِ حَلَّ ثَنَا هُدُبَةُ
 ابْنُ خَالِدٍ ثَنَا هَمَامٌ وَقَالَ عَتَمَرَ اِرْبَعُ عُمَرَةٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا الْبَقِيَّةَ اِعْتَمَرَ مَعَ حَجَّتِهِ عُمَرَةُ مِنَ الْحُدَيْبِيَّةِ
 وَمِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ وَمِنَ الْجَعْفَرَانَةِ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حَتَّى مَعَ حَجَّتِهِ حَلَّ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَثْمَانَ ثَنَا
 شُعْبَةُ بْنُ مَسْلَمَةَ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي اسْتَحْقَى قَالَ سَأَلْتُ مَسْرُوقًا وَعَطَاءً وَمَجَاهِدًا
 فَقَالُوا اِعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ أَنْ يَحْجَّ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ اِعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 فِي ذِي الْقَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ يَحْجَرَ تَيْنِ بَابِ عُمَرَةَ فِي رَمَضَانَ حَلَّ ثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ جُزَيْمٍ عَنْ
 عَطَاءٍ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يُخْبِرُنِي يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِرَأْسَةِ امْرَأَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ سَمَّاها ابْنُ عَبَّاسٍ
 فَنَسِيتُ اسْمَهَا مَا مَنَعَكَ أَنْ تَحْجِيَ مَعَنَا قَالَتْ كَانَ لَنَا نَاضِحٌ فَرَكِبَهُ ابْنُ لَزْجَمٍ وَأَوْرَثَهُ نَاضِحًا
 نَضَحَ عَلَيْهِ قَالَ إِذَا كَانَ رَمَضَانُ اِعْتَمِرْ فِيهِ فَإِنَّ عُمَرَةَ فِي رَمَضَانَ حَجَّةٌ أَوْ نَحْوَهَا قَالَ بَابُ الْعُمَرَةِ
 لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ وَغَيْرُهَا حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدٌ ابْنُ أَبِي مُوَيْسَةَ ثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ
 رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِمَا وَافَيْنَ لِهَلَالِ فِي الْحَجَّةِ فَقَالَ لَنَا مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَهْلِيَ بِالْحَجِّ فَلْيَهْلُ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَهْلَ
 بِالْعُمَرَةِ فَلْيَهْلُ بِعُمَرَةٍ فَلَوْلَا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَأَهْلَيْتُ بِعُمَرَةٍ قَالَتْ فَمِنَّا مَنْ أَهْلَ بِعُمَرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهْلَ
 بِحَجَّةٍ وَكُنْتُ مِمَّنْ أَهْلَ بِعُمَرَةٍ فَاطَّلَنِي يَوْمَ عُرْفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَوْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ ارْفُضِي
 عُمَرَتِكَ وَانْقِضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي وَأَهْلِي بِالْحَجِّ فَلَمَّا كَانَ لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِلَى
 التَّنْعِيمِ فَأَهْلَيْتُ بِعُمَرَةٍ مَكَانَ عُمَرَةَ بِبَابِ عُمَرَةَ التَّنْعِيمِ حَلَّ ثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَقِينُ عَنْ
 عُمَرَ وَسَمِعَ عُمَرَ بْنَ أَوْسٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي بَكْرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا يَرُدُّ
 عَائِشَةَ وَيُعِيرُهَا مِنَ التَّنْعِيمِ قَالَ سَفِينٌ مَرَّةً سَمِعْتُ عُمَرَ وَأَوَكُمُ سَمِعْتُ مِنْ عُمَرَ وَحَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَلَّ
 عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ عَنْ حَبِيبِ الْمَعْلَمِ عَنْ عَطَاءِ ثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ
 أَهْلَ بِأَصْحَابِهِ بِالْحَجِّ وَلَيْسَ مَعَ أَحَدٍ مِنْهُمْ هَدْيٌ غَيْرَ النَّبِيِّ ﷺ وَاللَّهُ وَطَحٌ وَكَانَ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْيَمَنِ
 مَعَ الْهَدْيِ فَقَالَ أَهْلَيْتُ بِمَا أَهْلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ أَرْسَلَ مَعَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ إِلَى

اسماء الرجال:
 ابو عاصم الضحاك بن خلف النبيل ابن جرمج عبد الملك بن عبد العزيز عطا، وهو ابن ابي رباح حسان بن حسان البصري بهام هو ابن يحيى بن دينار العوزي قتادة بن دعامة السدوسي البواالويد هو الطيايسي بهام العوزي قتادة
 السدوسي تقدما قريبا هدية بن خالد القيسي بهام المذكور احمد بن عثمان بن حكيم الاودي مشرق بن سلة التنوخي الكوفي ابراهيم بن يوسف عن ابيه يوسف بن اخنوخ السبيعي ابني اخنوخ عمرو بن عبد الله السبيعي مسروق هو ابن في
 الاجدر بن مالك الهمداني عطا، هو ابن ابي رباح حجاج بن هارون بن جبر المفسر باب عمرة في رمضان مسدد هو ابن مسدد الاسدي يحيى هو ابن سعيد القطان ابن جرمج عبد الملك بن عبد العزيز عطا، وهو ابن ابي رباح اقر
 باب العمرة ليلة الحصة محمد هو ابن سلام البليكندي ابو معوية محمد بن عازم الفريز هشام بن محمد بن ابي عروة بن الزبير بن العوام باب عمرة الشيم علي بن عبد الله الديلمي عمرو هو ابن دينار الكلي عمرو بن اوس هو الشقي الكلي عبد الرحمن بن ابي بكر
 م الصديق محمد بن المشي الهزلي البصري عبد الوهاب بن عبد الحميد اشجع حبیب المعمر البصري مولى متقل بن يسار عطا، هو ابن ابي رباح القرظي: **حل اللغات** صدده منه الجهر انتدبي ما بين الطائف ومكة الناصم البعير الندي

لا تمت وذكريا ما ذكره المصنف ولعل بعض لو كنت مسبباً لا تمت لوصليته النافذة على خلاف ما جاءت السنة لا تمت على خلافها أي لو تركت العمل بالسنة لكان تركها لا تمام الفرض حباً أو من تركها لا تمت
الغل وليس المصلحة لو كانت النافذة مشروعة لكان الاتمام مشروعاً وعادة لا يرد عليه ما ذكر النووي من أن الفريضة محكمة فلو شرعت تامة لتحتوئها وأما النافذة فهي إلى خيرة المصنف فلا حرج عليه في شرع
والله تعالى أعلم ثم قوله فلو شرعت تامة يقتضي أن الفريضة في السفر لم تشرع تامة وهو مخالف لما ذهب إليه النووي وأما هو موافق لما ذهب إليه من أن الفريضة بحسب ما شاء الله تعالى أعلم - (قوله أن على قائلاً فهو أفضل من
صلى قائلاً الخ) حمله كثير من العلماء على التطوع وذلك أن أفضل يقتضي جواز القعود بل فصله ولا حوازل للقعود في العرائض مع عدم القدرة على القيام فلا يتحقق في الفرائض أن يكون القيام أفضل ويكره القعود

الجزء

منية دى ابراهيم شهوران رحمه الله بن مينة اخو طيلى عبد الله بن مينة مائة
والابو معاوية بن محمد بن خازم الضرير واصله سلم طاهرا عن هشام بن ابراهيم عروة المذكور عن ابيه عن عائشة ^{١٢} ارض باب متى قيل السقيا ^{١٣} الحق بن ابراهيم
ابن ابى اوفى علقمة الاسلمى الصبلى الحميدى عبد الله بن الزبير ابو بكر سفين بن ابراهيم عيمية البجلي عمر بن ابراهيم بن دينار الكلى محمد بن بشير العبدى
طارق بن شهاب الاسدى احمد بن عيسى التستري المصرى ابو هروان صالح الطبرى ابن وهب عبد الله المصرى ^{١٤} حل الله

عطار بن ابی رباح القرطبی مولاهم عن ابیه وهوی یلین
 بیان قال اگرانی هوان عینه وقال نحر وهوا الطری هما وصله الطیب
 روزی چهارمین عبد الحکیم بن امیصل بن ابی خالد الحسبی البعلی عبد الله
 ومحمد بن جعفر البصری شعبة هوان البکاج العسکری قیس بن سطر عبد الله قیس
 فی بقم الخادم المجهه ضرب بن الطیب غطیط نحر وصوت له الخادم

م البكر الفتح المودة ويكون الكاف الفتي من الال بشرى كلف شعاع شعيرة وهي العلة مناة ام صنم قديم موضع بين مكة والمدينة بفتحون تحزرون لا تصباح ا لا نصب ا لا تعقب ؛

ما كان يميل وهو مقيم صحيح لا يفيد ذلك وإنما يفيد أن من كان يعتاد عملاً إذا غابته له عند ذلك لا يستقيم من اجراء حتى لو كان المريض والمساقر تارة للصلوة حالة الشفق والاقامة ثم صله طاعة أو قاصداً حاله المرض أو السفر فضلوته على نصف صلوة القائم في الإجماع مثلاً والله تعالى أعلم قوله أنت الحق ووعداً الحق الظاهر من تعريفه محذوفهما ليس للقبض وإنما هو لفظة أو فاداة أن المحكومة بظاهر مسلم لا تنازع فيه كما قال علماء المعاني في قوله ودادك العبد وذلك لأن مرجع هذا الكلام إلى أنه تعالى موجود صادق الوعد وهذا المربوق به المؤمن والمؤمن بالله فرقاً قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ولم يعرف في ذلك مناد عرف يقيناً وكان له لهذا عدل إلى التذكير في البقية حيث وجب المنع عنه بها بقرآن المناسب لذلك ان يقول وقول الحق كما في رواية مسلم فكان التذكير في رواية الكتاب ثم كلمة والله تعالى أعلم (قوله ذلك أنت) والظاهر من

له قوله بالبحر - فتح المجلد في آخره فون وهو موضع عند المحصب وهو جبل عند المظفرية اهل مكة على يسار الدار لى مكة وبين الخراج منها ١٢ قرع الله قوله غنات بحرا لما جمع خفيفا وخفيفا بالحقاب و
بوجع خفيفه لفتح الحاء والمهمل والفتحة والواو وحده وحي باحقق الركب غنات من جوارح في موضع الرديف قوله قليل ظهرنا اى مرانا ١٢ معنى قس الله قوله غنات بالبيت احلنا
اى صرنا حلالا والطواف لزوم المسح عرفا فان قلت المستقر انما هو بعد الطواف وبعد السعي بين الصفا والمروة والحق ايضا كيف هذا قلت حذف ذلك من العلم كما يقال لما زنى فلان برجم والتقدير لما احسن وزنه رحم فلا تحت فيمن لم
يوجب السعي للكن اسما اخبرنا ان ذلك كان في حجة الوداع و
بى طرفة عين وهو مغاير لما اجاب النورس بان احرام الزبير
وتحمله من كان في حجة الوداع وكذلك عايشة ليست باغنية
فيهم لانها كانت حائضه كذا في المعنى والقسطاني ١٢ الله قوله
ابون - بالفتح خبر مبتدأ محذوف مع آى اى راجع وزناو
معناه اى اى باجون الى الشرح وجعل وليس المراد الاخبار
بمحل الرجوع فانه يحصل الى حاصل بل الرجوع في محل مخصوصه
والاقتضات بالادوات المذكورة تايجون من التوبة وى الرجوع
عما هو موم شرع صدق الله وعده فيما وعد من الظهار ويندوهم
الاحزاب اى يوم الاحزاب او احزاب الحزب من جميع الايام و
المواطن وصد من غير فعل احسن من الايام ومن اجل ان يكون
خبر الجنب الدعاء قس الله قوله باب استقبال الحاج
القاديين - استقبال مصدر مضارع الى مغفور بحسب الموضع
النون بصيغة الجمع صفة للحاج لاطلاقه على المفرد وجمع مجازا
كقوله تعالى سامرا تجرون ولا في القاديين لفتح الهم بصيغة
التثنية والشايبا بحزب في بعض الاماكن على استقبال القاديين
الشلة وى السيوينية والشلة بالنصب اى استقبال
الحاج الشلة حال كونهم على الدابة ولان عساكر باب استقبال
الحاج الغلادين باضافة استقبال الى الحاج والغلادين
مفعول او استقبال مضاعف الى الغلادين والحاج نصب على
المفعولية لقراءة ابن حابر بالفصل بين المضامين في قوله تم
قتل اولادهم شركائهم نصب اولادهم وجرا الشركاء - ع قس و
قال المعنى الترجمة مطبوعة على جزمين مطابقة الحديث للجزر
الشاني ظاهرة واما مطابقة الجزر الاول فطريق دلالة عموم اللفظ
انتهى ١٢ الله قوله لا يطرق اهل المدينة بطريق الراى من الطروق و
هو الايتان بالليل لى لا يدخل على اهل المدينة اذا قدم من سفره
انما كان يدخل مدوة وعشية ١٢ الله قوله درجات المدينة
لفتح الدال والراء وجر اى طرقات المدينة ولا في ذوق المستطلى
دورات المدينة او اى كانت بعد ما هلك بدل الراء اى شجرها
اعظام ١٢ قسطلانى الله قوله قال جدرات بعض الجوارح والى
بغير تخوين كمالى الفرع وغيره اى جدرات المدينة وفى بعض
الشرح جدرات بالتون قال القاضي عياض ما رايت فى المطابع
جدرات اشبه من درجات قال ابن جردى اى جدرات وى
الترغى ١٢ قس الله قوله نزلت فيه الآية فينا كانت
الظاهر ان خصوص الانصار وروى الحاكم وابن خزيمة في صحيحها
كانت قرش تدعى الخمس دكا وايدخلون من الابواب فى
الاحرام والانصار وسائر العرب لا يدخلون منها الحديث فعلم
ان سائر العرب يفعلون ذلك الا قرش ١٢ قس الله قوله
فكان من ذلك بضم العين مينا المفعول اى بدخل من قبل
بابه دكا وايدخلون ايتان البيوت من ظهره ١٢ قس الله
قوله ثم - بفتح النون وسكون الهاء اى حاجته وقال ابن تين
ضبطناه اليه بحسب النون وقوله منحه احدكم جملة استينافه فذلك
فصلها عما قبلها والمراد بالمنح فى الاشياء المذكورة ليس من حجة
واما المراد من كمالها ١٢ الله تعالى لا تتزوا ولا تتزوا ولا تتزوا
اى صبيانهم ١٢ الله تعالى لا تتزوا ولا تتزوا ولا تتزوا
كن يتطلب محرماتها او يتركها استار ١٢ ع :

اسماء الرجال

عمرو بن الحارث ابى الاسود محمد بن عبد الرحمن الشهبزي
عروة بن الزبير باب استقبال الحاج ابو سلمة بن اسد
اخو بهز بن اسد البصري يزيد بن زريع البصري خالد الحذاء عكرمة مولى ابن عباس باب التقدم بالخطبة احمد بن الحجاج الشيباني فى النسخ بن موسى بن اسلمس المنقرى
بهم هو ابن عبيد العوزى البصري باب لا يطرق اهل المدينة ابو اسلمس بن ابراهيم المزبلى البصري شعبة بن الحجاج السكى باب من اسرع ناقة الخسعين ابى ريم يوسف بن الحكم بن محمد بن سالم بن ابي مرهم انجى محمد بن
جعفر بن ابي ثعلبة بن حميد الطويل اسلمس بن جعفر بن ابي ثعلبة بن حميد بن عبد الملك الطيالى شعبة بن ابي اسلمس بن عمرو بن عبد الله السبيعي باب السفر قطعة من
العذاب عبد الرحمن بن قنص القصبى سقى القرش الخزوى ابى صلح وكان الزيات : حل للغات حجون موضع عند المحصب وهو جبل عند المظفرية اهل مكة الشرف المكان العالي اثبون راجعون

المجلد الاول ٣٣٢ اهل على ابي بن فان قلت فى سلم وكان مع الزبير

انا عمرو بن ابى الاسود ان عبد الله مولى اسماء بنت ابى بكر حدث انه كان يسمع اسماء تقول كلما
مررت بالبحر على رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلنا معه ههنا ونحن يومئذ خفاف قليل ظهرنا قليلا
ازادنا فاعمرت انا واخوتي عائشة والزبير وفلان وفلان فلما مكنا البيت احلنا ثم اهلنا
من العشي بالبحر باب ما يقول اذا رجع من الحج والعمرة او الغزو وحل ثما عبد الله بن يوسف ابى
مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل من غزوا وحج او
عمرة يكثر على كل شرف من الارض ثلث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك
له له الملك وله الحمد وهو على كل شى قد ير اثبون ثابتون عابدون ساجدون لربنا حامدون
صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده باب استقبال الحاج القاديين و
الثلة على الدابة حدثنا معلى بن اسد ثايزيد بن زريع ثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس
قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة استقبله اعميلة بنى عبد المطلب فحملوا احدا بين يدي
واخر خلفه باب القدوم بالغداة حدثنا احمد بن الحجاج ثنا انس بن عياض عن عبد الله
عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى مكة يصلى فى مسجد النخلة و
اذا رجع صلى بذي الحليفة بطن الوادى بات حتى يصير باب الدخول بالعشي حدثنا
موسى بن اسمعيل ثنا همام عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن انس قال قال النبي صلى الله عليه
لا يطرق اهلك ليلا كان لا يدخل الا مدوة وعشية باب لا يطرق اهلك اذا بلغ المدينة حدثنا
مسلم بن ابراهيم ثنا شعبة عن محارب بن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
ان يطرق اهلك ليلا باب من اسرع ناقة اذا بلغ المدينة حدثنا سعيد بن ابى صريوانا
محمد بن جعفر اخبرني حميد انه سيعر انسا يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قدم من
سفر فابصر درجات المدينة اوضح ناقة وان كانت دابة حركها حل ثنا قتيبة قال ثنا
اسمعيل بن حميد عن انس قال جد رأت تابعه الحارث بن عمير وراى الحارث بن عمير عن حميد
حركها من حبابا قول الله واتوا البيوت من ابوابها حدثنا ابو الوليد ثنا شعبة
عن ابى اسحق قال سمعت البراء يقول نزلت هذه الآية فينا كانت الانصار اذا حجوا
فجاءوا والميد خلوا من قبل ابواب بيوتهم ولكن من ظهورها فجاء رجل من الانصار فدخل
من قبل بابه فكانت عير يذ لك فنزلت ليس الا يري ان تاوا البيوت من ظهورها و
لكن الا يري من اسقى واتوا البيوت من ابوابها باب السفر قطعة من العذاب حدثنا
عبد الله بن مسلمة ثنا مالك عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال السفر قطعة من العذاب يمنع احدكم طعامه وشرابه ونومه فاذا قضى نهمته

تقدم الحارث بن اسلمس البصري يزيد بن زريع البصري خالد الحذاء عكرمة مولى ابن عباس باب التقدم بالخطبة احمد بن الحجاج الشيباني فى النسخ بن موسى بن اسلمس المنقرى
بهم هو ابن عبيد العوزى البصري باب لا يطرق اهل المدينة ابو اسلمس بن ابراهيم المزبلى البصري شعبة بن الحجاج السكى باب من اسرع ناقة الخسعين ابى ريم يوسف بن الحكم بن محمد بن سالم بن ابي مرهم انجى محمد بن
جعفر بن ابي ثعلبة بن حميد الطويل اسلمس بن جعفر بن ابي ثعلبة بن حميد بن عبد الملك الطيالى شعبة بن ابي اسلمس بن عمرو بن عبد الله السبيعي باب السفر قطعة من
العذاب عبد الرحمن بن قنص القصبى سقى القرش الخزوى ابى صلح وكان الزيات : حل للغات حجون موضع عند المحصب وهو جبل عند المظفرية اهل مكة الشرف المكان العالي اثبون راجعون

٣ والثايتون كذلك درجات المدينة اى طرقات المدينة او ضم ناقة اى عليها على السير السريع :

تقدم الحارث بن اسلمس البصري يزيد بن زريع البصري خالد الحذاء عكرمة مولى ابن عباس باب التقدم بالخطبة احمد بن الحجاج الشيباني فى النسخ بن موسى بن اسلمس المنقرى
بهم هو ابن عبيد العوزى البصري باب لا يطرق اهل المدينة ابو اسلمس بن ابراهيم المزبلى البصري شعبة بن الحجاج السكى باب من اسرع ناقة الخسعين ابى ريم يوسف بن الحكم بن محمد بن سالم بن ابي مرهم انجى محمد بن
جعفر بن ابي ثعلبة بن حميد الطويل اسلمس بن جعفر بن ابي ثعلبة بن حميد بن عبد الملك الطيالى شعبة بن ابي اسلمس بن عمرو بن عبد الله السبيعي باب السفر قطعة من
العذاب عبد الرحمن بن قنص القصبى سقى القرش الخزوى ابى صلح وكان الزيات : حل للغات حجون موضع عند المحصب وهو جبل عند المظفرية اهل مكة الشرف المكان العالي اثبون راجعون

الجزء

[illegible][illegible]

باب السافر اذا جدب السيرة الى سعيد بن ابي حريم النخعي محمد
ابن جعفر بن ابي كيث المدني زيد بن اسلم العدوي مولى عمر بن
الاسود بن اسلم ومختصر باب اذا حضر المحضر الى عبد الله بن
القتيبة مالك الامام المدني نافع بن مولي بن عمر ابو عبد الله المدني

برسہ و نافع و بعض
فصار فی الحج احمد

13

لله تعالى أعلم (قول

احدث العلماء من قدر على دخول شيء من الحرم ان يخرج به بلكا
 الحرم ودوى البسقي من حديث يونس عن الزهري عن عروة بن
 الزبير عن مروان والسود بن حمزة قال اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم من المدينة في بضع عشرة من اصحابه الحديث بطوله
 وفيه وكان مضطربا في اكل وكان يصلي في الحرم اجتناب المضطرب
 هو البناء الذي يضرب ويقام على اوقات مضروبة في الارض
 الجبل بالكسرية من صوف او وبر او خبيثه واذا كان من
 شعر يسمى بيتا انتهى كلام البيهقي ١٢ **ش** قوله عزى من الاجراء
 وهو الاداء الكافي وبوب الرغ على انه خبران دلى رواية كريمة
 بانصب على انه خبر كان محذوفاً خطاً من خطأ النصب **ع**
ش قوله فاما الصوم كذا هو رواية الاكثرين **و** للكنية في فاما
 الصيام وكلمة ابا فضيلة تقضى التقسيم وهو محذوف تقديره
 واما الصنعة في اعطاهم من ساكنين واما النسك فاقلة شاة
 ذكره البيهقي **هـ** قوله بلقي بلغ الغناء وسكن الرار وفتحها و
 هو كمال معروف بالمدينة وهو سنة عشر رطله قال الارزهرى
 كلام العرب بلغ الرار والحدون يكونون قدغ في رواية ابن
 عبيد عن ابن ابي عمير عن احمد الترمذى وغيره ما وافق ثلاثه
 اصح ١٢ **ش** قوله الجهد بلخ التحميم الشقة وقال النووى
 ومنهم من يجه في الشقة لغة ايضا وقال صاحب العين بالضم
 الطاقه وبالفتح الشقة صوح تعين القم بها وفي شك من
 الراوية بل قال الوجيه او الجهد كذا في البيهقي **ق** **ش**
 قوله فقلت لا اى لاجد فقال صم الح الح قال النووى ليس المراد
 ان الصوم لا تجزى الا عدم البدن بل هو مجمل على انه
 سأل عن النسك فان وجده فخره بان يخرج من الثلاث من
 عدم فهو يخرج من اثنين ١٢ عمدة القارى **هـ** قوله نصف صاع
 له من ثم والم دليل عليه انه في رواية احمد عن يونس عن ثبته
 نصف صاع واصرح منه ما رواه بشر بن عمر عن ثبته نصف
 صاع خفة فهذا يدل على صحة الفرق بين الحج وغيره فان
 قلت في رواية الطبراني عن احمد بن محمد الخزاعي عن ابيه
 الوليد شيخ البخارى في كل مسكين نصف صاع من تمر قلت
 الحفظ عن ثبته انه قال في الحديث نصف صاع من طعام
 والاختلاف عليه في كونه تمر او غيره من تصرف الرواة ١٢ معنى
ش قوله النسك شاة والمعلقة لها في الحديث او يهدى
 شاة قال ابو بكر كل من ذكر النسك في هذا الحديث مفسرا انما
 ذكره شاة وهو امر لا خلاف فيه بين العلماء ان شاة ما ورد في
 رواية ابى داود وغيره من لفظ البقرة فبولوا بسايب الصحيح وقد
 قال شيخنا زين الدين لفظ البقرة منكر شاة املط من ايضه
ش قوله ولم يتبين لهم اى من يظهر لهم كان معه صلى الله
 عليه وسلم في ذلك الوقت انهم يظنون بها اى بالحدية ميتة
 ثم اى الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه ولا يقدرون ان يظهروا
 والكنية هي وهو اى الرسول صلى الله عليه وسلم على طبع ان يظهر
 كذا وهذه الزيادة ذكرها الراوى لبيان الحق كان لا يستباح
 مخلوق بسبب الاذى لا قصد التحلل بالحصر ١٢ **ق** **ش** **ع**

١٥٣
 ما في السنن
 بينا موصلا بغرو وبالشمس هذا بعيد غير متعارف وايضا قد دعيا النبي صلى الله عليه وسلم الناس في هذا الفعل فلو فرض على هذا الوجه لما استتعا مَرغيبا لمسلمين فيه أصلا ولا في غير ذلك من موصلا
 بغرو وبالشمس في معنى الليل فكان للرواية كان يتا من حين يتا ما لي نصف الليل لانه يستوعب نصف الاول بالتو مدان كان ظرفية النصف بتقدير يقي بدار منتهى الاستيعاب ويجوز ان يحمل قوله ويقوم ثلثه
 على انه يقوم شيئا من اول الليل وشيئا من وسطه بحيث يبلغ الكمال الثلث ويجعل ان يعتد بالنصف والثلث والسر من وقب لئلا يروا من تمام الليل فان قلت فلما لم يجها له اذ لم يعلم انه من اي وقت يتا مقلت وقت النوم
 متا ممتعارف عند غالب الناس فيعمل عليه فترتفع الجها له والله تعالى اعلم قوله كان اذا قام للتمجد من الليل يشوص فاه بالسواك اي لهما ما لا صلاح الفلانة وطلب الادائها على تورجوا بحث ولا شك ان التحويل

له قوله ثم يرفق - بخلاف الفاء فافهم المشهور في الرواية اي من باب نصرته والرفق بانفتح الاسم ليكون المصدر والمفعول ثم يرفق بالفتح من الكلام قال القسطلاني قال يعني الرفق يطلق ويراد بالجمع وهو الذي عليه الجمهور في قوله تعالى اهل كرم بلاء نصيبا من الرفق ويطبق ويراد به ذكر الجماع وقيل المراد به ذكر ذلك مع النساء لاطلقا وقد اختلف في المراد بالرفق في الحديث على هذه الاقوال ١٢٠ قوله ورجع كما ولدته امه الجاروا الجرح والجرع من الذنوب في يوم الولادة او يكون رجح بمعنى صار وانظر خبره ظاهره والعصا نزلت في قوله تعالى قال عيسى بن مريم انا نزلت في قوله لا تقتلوا الصيد

والتهم حرم - وهو حرام بالظلال ويجب الجوار بقتله سواء كان القتل تاسيا او عارا وقيد العمدة في الآية اما لان مورد النص فليس تتعاضد لان الاصل فعل تعدد الخطا لم يمتد بالخطا على الزهره نزل الكتاب بالعمد وهما من السنة بالخطا سبع ١٢١ قوله فمما نزل من انتم من النعم - وهي الابل والبقرة والنعم قال مالك و الشافعي ومحمد بن الحسن المراد بالآية اخراج شل الصيد المقتول من النعم ان كان له شل في النعمته بدنة وفي بقرة الوحش وبقرة بقرة وفي الغزال وحش وفي الاربع سنائي وفي اليربوع جفوة قال ابو حنيفة وابو يوسف الواجب القيمة فان كان له شل ثم يشترى بثلث القيمة يدرى او طعام او تصدق ببقية قال مالك والشافعي واحمد ومحمد بن الحسن انما في تعيين الهدى والاطعام او الصيام الى الحكين العدلين فاذا حكم بالهدى فالحكم غير مال له مثل المثل ويظهر من حيث الخلقة ما هو مثل كما ذكرناه فالعبرة فيما لا مثل له القيمة لقوله تعالى يحكم به اذا عدل عنكم به يا نصيب الهدى بالوقوع الحكم عليه وفي وجوب مثل فيما لا مثل قوله تعالى فمما نزل من انتم من النعم واجب المثل من النعم وقال ابو حنيفة والشافعي واليه يذهب في ان يشترى ببقية المقتول لان الواجب عليه كما في تعيين فالحكم بالهدى والحكمين تقدير القيمة وهذا نص على الحال اي في حال الابداء - قال الاميني وقامه في كتابه ١٢٢ قوله بالنزع بأسا - اي بدين الحرم وقاها به المسموم يتناول الصيد وغيره من مراده النزع في غير الصيد اشار اليه بقوله وهو غير الصيد ١٢٣ قوله فمما نزل من النعم - اشار بهذا الى الفرق بين العدل بين النعم والعدل بغيرها قوله ثم نزل ذلك اي موازنة في القدر قوله فيما اشار به الى ما قاله ثم جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما اي قواما بكمس القاف نظام اشى وعماده اي يقوم به امره ونهيه ودنياهم قوله بعد كون اشار به الى ما في سورة الانعام ثم الذين كفروا بهم بعد كون اي يحلون له عدلا اي مثالا تعالى الله عن ذلك ١٢٤ قوله فمما نزل من النعم - اي بوقته في كل كيف جازله التمايز عن الميقات بغير احرام اوجب بان لا يحل من ذلك قبل توقيت المواقيت او انه لم ينو الدخول بكنة وروى الطحاوي عن ابى سبيد الخدرى قال بعث النبي صلعم باقتادة على الصلوة وخرج رسول الله صلعم واصحابه وهم فرعون حتى نزلوا عسافان فاذا هم بجوارح قال دهاج ابو قتادة وهو من الحديث - كذا في ع ١٢٥ قوله ارسل - بالتخفيف والتشديد اس ارسله في سيرة واخرجه قوله شادوا بالسين البعثة وسكون الهرة وهو المطلق والغاية معناه اكضع خديدا سهل سيرة تارة مع ١٢٦ قوله تبهم - بكسر التوفيق وخفها فبين مهلة ساكنة ثم بكسر التوفيق ثم ذون ورواية الاكثر بالكسر والتشديد بكسر التوفيق وتالذذ والغيره بفتحها وهو من ما على تشد اميال من التيقا لوكه وهو قائل روى ابو جهمين ومما دثرها من القيلولة والتالي بالموصلة وهو ضعيف كانه تصيف فلان مع نفعه ان تبهم موضع مقابل السقيا والسقيا كناية لثمة جاسمة بين مكة والمدينة مثله قوله ان تتلح - اسه يقتلنا العدو عن النبي صلعم لانه سبقنا به قس ١٢٧ قوله فمما نزل من النعم - وقع القاف موضع من بلاد بني غفار بين الحارين قس ١٢٨

باب جوارح الصيد ونحوه وقول الله لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاؤه مقل ما قل من النعم منكم به ذوا عدل فيكم هديا بالغ الكعبة او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياقا الى قوله عز و ذو انقيام اهل لكم صيد الجوارح وطعام مما ناكل الى قوله اليه تحشرون باب ١٢٩ اذا صلد الحلال فاخذى الحريم الصيد اكله ولو لم يكن عبايس وانس بالذبح بأسا وهو غير الصيد نحو الابل والغنم والبقرة والذجاج والحيل يقال عدل مثل فاذ كسرت قلت عدل فهو ذك قياقا فواقيع لكون يحلون له عدل لاهل النعماء من فضالة ثنا هشام عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة قال انطلق الى عام الحديبية فاحرم اصحابه ولم يحرم وحديث النبي صلى الله عليه وسلم ان عدوا يغزوه فانطلق النبي صلى الله عليه وسلم فيكم انا مع اصحابه يصحونك بعضهم الى بعض فنظرت فاذا انا بجوارح وحش فحملت عليه فطعنت فاقبته واستعنتهم فابوا ان يعينوني فاكلنا من لحم وحشينا ان تقطع فطعنت فطعنت النبي صلى الله عليه وسلم ارفع قرسي شادوا واسيرشادوا فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل قلت ان تركت النبي صلى الله عليه وسلم قال تركته يتبعهم وهو قائل الشقيا فقلت يا رسول الله ان اهلك يقرءون عليك السلام ورحمة الله عليهم انهم قد خشوا ان يقتطعوا ذنوك فانظرهم قلت يا رسول الله اصبت رجلا وحش وعندي منه فاضلة فقال للقوم كلوا وهم محرمون باب ١٣٠ اذا راع المجرم صيدا ففطن الحلال حل ثنا سعيد بن الربيع ثنا علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة ان اباة حدث قال نطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم اصحابه ولو احرم فاقبنا بعد وبغيفة فتوجهنا نحوهم فبصر اصحابي بجوارح وحش فجعل بعضهم يصيحك الى بعض فنظرت فارتيت فحملت عليه لقرس فطعنته فاقبته فاستعنتهم فابوا ان يعينوني فاكلنا من لحم وحش فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحشينا ان تقطع ارفع قرسي شادوا واسيرشادوا فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل فقلت له ان تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تركته يتبعهم وهو قائل الشقيا فليقت بر رسول الله صلى الله عليه وسلم حق تيته فقلت يا رسول الله ان اصحابك يقرءون عليك السلام ورحمة الله عليهم انهم قد خشوا ان يقتطعهم العدو وذونك فانظرهم ففعل فقلت يا رسول الله ان انا صيدنا بجوارح وحش وان عندنا من فاضلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اصحابكم كلوا وهم محرمون باب ١٣١ لا يعين الحريم الحلال في قتل الصيد حل

قال سمعت ابا حازم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته امه باب قوله الله ولا فسوق ولا جدال في الحج حل ثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان عن منصور عن ابى حازم عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته امه باب قوله الله لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاؤه مقل ما قل من النعم منكم به ذوا عدل فيكم هديا بالغ الكعبة او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياقا الى قوله عز و ذو انقيام اهل لكم صيد الجوارح وطعام مما ناكل الى قوله اليه تحشرون باب ١٢٩ اذا صلد الحلال فاخذى الحريم الصيد اكله ولو لم يكن عبايس وانس بالذبح بأسا وهو غير الصيد نحو الابل والغنم والبقرة والذجاج والحيل يقال عدل مثل فاذ كسرت قلت عدل فهو ذك قياقا فواقيع لكون يحلون له عدل لاهل النعماء من فضالة ثنا هشام عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة قال انطلق الى عام الحديبية فاحرم اصحابه ولم يحرم وحديث النبي صلى الله عليه وسلم ان عدوا يغزوه فانطلق النبي صلى الله عليه وسلم فيكم انا مع اصحابه يصحونك بعضهم الى بعض فنظرت فاذا انا بجوارح وحش فحملت عليه فطعنت فاقبته واستعنتهم فابوا ان يعينوني فاكلنا من لحم وحشينا ان تقطع فطعنت فطعنت النبي صلى الله عليه وسلم ارفع قرسي شادوا واسيرشادوا فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل قلت ان تركت النبي صلى الله عليه وسلم قال تركته يتبعهم وهو قائل الشقيا فقلت يا رسول الله ان اهلك يقرءون عليك السلام ورحمة الله عليهم انهم قد خشوا ان يقتطعوا ذنوك فانظرهم قلت يا رسول الله اصبت رجلا وحش وعندي منه فاضلة فقال للقوم كلوا وهم محرمون باب ١٣٠ اذا راع المجرم صيدا ففطن الحلال حل ثنا سعيد بن الربيع ثنا علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة ان اباة حدث قال نطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم اصحابه ولو احرم فاقبنا بعد وبغيفة فتوجهنا نحوهم فبصر اصحابي بجوارح وحش فجعل بعضهم يصيحك الى بعض فنظرت فارتيت فحملت عليه لقرس فطعنته فاقبته فاستعنتهم فابوا ان يعينوني فاكلنا من لحم وحش فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحشينا ان تقطع ارفع قرسي شادوا واسيرشادوا فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل فقلت له ان تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تركته يتبعهم وهو قائل الشقيا فليقت بر رسول الله صلى الله عليه وسلم حق تيته فقلت يا رسول الله ان اصحابك يقرءون عليك السلام ورحمة الله عليهم انهم قد خشوا ان يقتطعهم العدو وذونك فانظرهم ففعل فقلت يا رسول الله ان انا صيدنا بجوارح وحش وان عندنا من فاضلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اصحابكم كلوا وهم محرمون باب ١٣١ لا يعين الحريم الحلال في قتل الصيد حل

اسماء الرجال
ابا حازم هو سلمان مولى عزة الانجيية باب قول الله ولا تسوقوا الابل الى مكة معاف بن فضالة الزهراني هشام هو الدستواني يحيى هو ابن ابي شير غب الدثري بن ابي قتادة الحارث بن ربي الانصاري باب اذا راع المجرم صيدا ففطن الحريم الهروي نسبة لوج الثباب الهروي علي بن المبارك الهنائي يحيى بن ابي ثمره حل اللغات يغزوه اي يقصده فاقبته اي جلتها فاست في مكانه لا تحرك له تعين من ما على غايه اسيل من السقيا قرة جامعة بين مكة والمدينة

سوق ولا جدال في الحج محرمين يستغفر الله عن سيئتي يا محمد بن ابي سفيان هو الثوري منصور هو ابن السرياني حازم تقدم الان باب جوارح الصيد باب اذا صلد الحلال الحريم لم يحرم من ما حله عبد الزاني وانس ما وصد ابن ابي شعبة معاف بن فضالة الزهراني هشام هو الدستواني يحيى هو ابن ابي شير غب الدثري بن ابي قتادة الحارث بن ربي الانصاري باب اذا راع المجرم صيدا ففطن الحريم الهروي نسبة لوج الثباب الهروي علي بن المبارك الهنائي يحيى بن ابي ثمره حل اللغات يغزوه اي يقصده فاقبته اي جلتها فاست في مكانه لا تحرك له تعين من ما على غايه اسيل من السقيا قرة جامعة بين مكة والمدينة

احسن واول بالمواظاة من ذلك فمن يهتد به من الصلوة على ذلك الوجه يستبعد منه ترك الطويل فهذا وجه مطابقة الحديث الترجمة والله تعالى اعلم قوله يذلل ربنا اي نزلنا ليقب مجانبه للقصاص والاحسان القرض والتسليم سلموا القدر الذي قصدها مع معلق وهو ان التثا لاجرة استجابة وهو مبرحة وخور مغفرة فينبغي لطا لب الحيلولة يدركه ولا يفوت فيل ان لسان ان يقتصر على هذا القدر ولا يمتد الى ما لا يتعلق بازيد منه غرض من ذلك تعالى على قوله فان كان به حاجة الى حواجة او الماردا بالحاجة على لسانه تكونها انزالها او الماردا حاجة الاعتقال بقية الجزاء والشرح حملوا الحاجة على الحاجة الى الامل بلا اعتبار تعدد ومعناها في الكلام فقال جزاء المشروط عن صفاته بقرينة ان قتل وهذا بعيدا من الظاهر ان الوقت بعد الاذن لا يسلو له والعجب انهم استدلوا على ذلك برواية مسلم كان ينهض في الليل ويحيي خروثا كان له حاجة الى هذه قض حاجته ثم ينام

[illegible]

الجزء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

۱۰۰

فَلَا تَحِلُّ

وَأَذَانُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

62

مردم

[illegible]

اسماء

بحث لفائدة أخرى
وفصل الاستدلال

له قوله وهو محرم جملة حاله قوله ثم سمعت مقول سفيان والغير المنصوب الذي فيه يرجع الى عمرو وكذا قوله فقلت لعلي بن ابي حمزة محرم مطلقا وبه قال عطاء
 وسروق وابراهيم وطائفة وهو قول الشافعي واحمد واثنان واخذوا الظاهر في الحديث فكلوا ما لم يقطع الشعر وقال قوم لا يحرم الا من ضرورة ودرو ذلك من ابن عمرو قال مالك تجهن ان بعض الرواة
 يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم ابحر مكان به **له قوله** مخي حمل - بلغ اللام وهو في كسرهما وسكونهما - بعد ما اتيت به بلفظ المفرد والابى في بلفظ التثنية - حمل - واكيم وهو اسم موضع بين مكة والمدينة - وهو الى المدينة اقرب
 ومن زعم ان مخي يحمل لغيره فسد **المجلد الاول** من اخطأ وجزم المخارزي ومحمد بن ذلك كان في تحفة
 الوداع **٢٢٨** **المجلد الاول**

على بن عبد الله ثنا سفيان قال قال لنا عمر واول شئ سمعت عطاء قال سمعت ابن عباس يقول
 احبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم ثم سمعته يقول ثنى طائوس عن ابن عباس فقلت لعله سمعه
 منها حل ثنا خالد بن مخلد ثنا سليمان بن بلال عن علقمة بن ابى علقمة عن عبد الرحمن بن الاخير عن
 ابن جنيته قال احبهم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم ثم سمعته يقول ثنى طائوس عن ابن عباس فقلت لعله سمعه
 ابوالخير عبد القدوس بن الحجاج ثنا الادراسى ثنى عطاء بن ابى رباح عن ابن عباس ان النبي
 صلى الله عليه وسلم تزوج ميمون وهو محرم باب ما ينفى من الطيب للحرم والحرمه وقالت عائشة لا تلبس الحرم
 ثوبا يورث او زعفران حل ثنا عبد الله بن يزيد ثنا الليث ثنا نافع عن عبد الله بن عمر قال قال رجل
 فقال يا رسول الله اذا امرنا ان نلبس من الثياب الاحرار فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا القمص ولا
 ولا العمام ولا البرانس الا ان يكون احد ليست له ثيابان فليلبس احفاهن وليقطع اسفل من الكعبين
 ولا تلبسوا شيئا من زعفران ولا اوركس ولا تنقب المرأة الحرة ولا تلبس القفازين تابعه موسى بن
 عقبه واسمعه بن ابراهيم بن عتبة بن جويرية وابن اسحق والقفاز القفازين قال عبد الله ولا يورثون
 يقول لا تنقب الحرة ولا تلبس القفازين قال مالك بن نافع عن ابن عمر لا تنقب الحرة وتلبس ليث بن
 ابى سلمة حل ثنا قتيبة ثنا جويرية عن منصور عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قصت برجل
 محرم ناقته فقلت فاتي به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال غيبوا وكفوه ولا تخطوا راسه ولا تقربوا طبا فأتته
 يبعث يهل باب الإغتسال للحرم وقال ابن عباس يدخل الحرم الكاهن ولم ير ابن عمر عاشق الكاهن
 بأسا حل ثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن زيد بن اسلم عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابيه
 ان عبد الله بن عباس والمصورين فخر قتيبة اختلاف بالادواء فقال عبد الله بن عباس يغسل المحرم رأسه
 وقال ليسوا يغسل المحرم رأسه فارسلني عبد الله بن عباس الى ابى ايوب الانصارى فجاء يغسل
 بين القرنين هو يسر ثوب فسلط عليه فقال من هذا فقلت انا عبد الله بن حنين راسي المية عبد الله
 ابن عباس يسألك كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه وهو محرم فوضع ابو ايوب يده على الثوب
 فطأه حتى بل الى راسه ثم قال انسان يصب عليا صلب فصعب راسي ثم حرك رأسه بيده فقبل بها
 وادبر فقال هكذا رأيت صلى الله عليه وسلم يفعل باب ليس الحفنين للحرم اذا لم يجد الثعلين حل ثنا ابو الوليد ثنا شعبه اخبرني
 عمر بن دينار قال سمعت جابر بن زيد قال سمعت ابن عباس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب بعفوات من لم يجد
 الثعلين فليلبس الحفنين من لم يجد ازارا فليلبس الشراويل للحرم حل ثنا احمد بن حنبل ثنا ابراهيم بن
 سعد ثنا ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلبس المحرم من الثياب فقال يلبس
 القميص ولا العمام ولا الشراويل ولا البرنس ولا ثوبا من زعفران ولا اوركس ان لم يجد ثعلين
 فليلبس الحفنين وليقطع ما حتى يكون اسفل من الكعبين باب اذا لم يجد ازارا فليلبس الشراويل

نَبِيٌّ يَقُولُ

نہایت

القَمِيصُ

لا تَنْقَبُ

لا تفتقر

כחול

91, 1952

۱۰

فـ
العتاس

庫

سید اویس

المقصود

وقال ابن أبي شيخان وعكرمة وسروى وابوصيفة وصاحبه
 قالوا لباس الحرم ان تلج ولكن لا يدخل بها حتى يحل وهو قول ابن
 عباس وابن مسعود وقال سعيد بن المسيب وسالم والشافعي واحمد
 بن سليمان بن يسار والليث والاذاعي ومالك والشافعي واحمد
 بن حنبل بن علي بن ابي نعيم وغيرهم ان من تلج ذلك فانه يحل ما طهر به
 هو قول عمرو بن دناجوتاني ذلك بما رواه سلم قال رسول الله
 صلعم لا تلج الحرم ولا تلج غيره ولا تلج كذا في العيني وفيه كلام
 طويل للفريقين بطل العيني في شرح البخاري وابن الهمام في
 فتح القدير **سنة** قوله يورس الو - اے مصعب بن سعد
 بن زهران واورس بفتح الواو وسكون الراء وباسين المهملة ثبت
 اصغر كعب بن النشاب ومطابقة للترجمة من حيث ان المصعب
 بن سفيان بن عوف له راحة كالطيب **سنة** قوله ولا البرانس
 صحيح برش بضم الباء والنون هو كل ثوب رأسه منه طرقت من
 درة اذ جبة واخيره قال الجوهري هو قلنسوة طويلة كان الناس
 يلبسونها في عهد الاسلام من البرس بكسر اللام المقطع **سنة** مجمع
 البخاري **سنة** قوله يقطع اسفل من الكعبين - وعن احمد لا يبرس
 قطعها في الشهيرة قال ابن قدامة روى ذلك عن علي بن زوير
 قال عطاء وعكرمة اخرج احمد حديث ابن عباس من عند البخاري
 من لم يلبس ثوبا من الكعبين وحديث جابر بن عبد الله رواه عنه
 ابى حنيفة ومالك والشافعي وآخرين لا يجوز لبسها الا بعد قطعها كما في
 حديث الباب وحديث ابن عباس وجابر بن عبد الله على التخيلا
 الزيادة من الشرة مقبولة **سنة** قوله القفازين يتخففن
 القفازين وزن قال في القاموس شي ثعلب ليد من تحت مقل
 ثعلبها المرأة للبراد و ضرب من الخيل يدين والروطين ما كس **سنة**
سنة قوله سهل - للعلم الياسن الا لال اي يرفع صوته بالتلبية وهي
 جملة وقعت حاله من الضيق الذي في سعة اتججت الشامة
 بهذا الحديث على بقا احترام الميت في اتراسه ولا يجوز ان يلبس
 ولا يغير رأسه ولا يلبس طبيا به قال احمد واسحق وقالت المتأخرون
 والماكية يقطع الاحرام بموتة ففضل به ما يفيض بالحي وهو قول
 الاذاعي ايضا وجوابهم عنه انه واقعة عين لا عموم فيها لا دخل
 في ذلك بقوله لانه حيث يوم القيمة طيبوا ولا الامر لا يفتق وجوده
 في غيره فيكون خاصا بذلك الرجل ولو استمر لقاءه على احترامه لم
 يقطع فبقيت مناسكه **سنة** قوله بالبحك بانسا - مطابقة
 لما ترجم من حيث ان في الحك من الزالة الا لا في كما في الفصل **سنة**
سنة قوله بالابوار - فتح الهمة وسكون الواو الموحدة فتح
 قريب من كنه والبار فيه معنى في اى اختلافهما نازلا في الابل
 قوله الى ابى ايوب واسمه خالد بن زيد بن كليب الانصاري وني
 زيادة ابن عيينة بالخرج بفتح الهاء وسكون الراء آخره جمع
 يامة قريبة من الابوار قوله بين الفريقين هما جابنا البنا والذي على
 اياس ما يبرع موضع ثقب البكرة عليها وقد اختلف العلماء في فصل
 الحرم رأسه فذهب ابو حنيفة والشوري والاذاعي والشافعي
 واسمعهوا استحق الى ان لا بأس بذلك ووردت الرخصة بذلك
 عن عمر بن الخطاب وابن عباس وجابر وعليه الجمهور ومحمد بن
 الهباب وكان مالك يحرم ذلك فلهذا ذكر ان عبد الله بن عثمان
 لا يلبس رأس الامن احكام **سنة**
اسماء الرجال علي بن عبد الله المدني بنعني
 ابو الحسن بن عمرو بن دينار بن عطاء وهاجم ابى ربيع اسلم
 بن قيس بن طائوس بن كيسان البجلي بن خالد بن مخلد بن سليمان

بن بول القرشي القتيبي علقمة بن أبي علقمة اسمه جلال مولى عائشة وعبد الرحمن بن هرم الأعرج ابن بكينة هو مالك بن عبد الله بخينة امه باب فخرج الحمر الى الازاعي عبد الرحمن بن عمرو باب ما ينبت من الطيب الخ
عبد الشرح بن زيد المقرئ مولى آل عمر اليثف هو ابن سعد امام نافع مولى ابن عرقبة هو ابن سعيد جده هو ابن العتر الحكم مولد بن عقبة سيد بن حيدر امه مولا هم كوفي باب الانفصال
الحمر الخ ولم ير ابن عمر الخطاب وملا البيهقي وعائشة في ذلك عبد الله بن يوسف الثنيسي مالكا امام المدي تزييد بن اسلم مولى عمارة ابراهيم بن عبد الله بن خنيس مولى عباس بن المدي باب ليس اثنين ابو الوليد
بن عبد الملك الطيالي شعبة بن الجراح النخعي عمر بن دينار الكوفي جابر بن زهد الذي يصدر احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس البجلي كوفي ابراهيم بن سعد القرشي المدي كان على قضاء اخذوا ابن شهراب هو

في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إنما جازى الله المؤمنين لما كانوا فاسقين الآية الأولى في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الآية الثانية في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الآية الثالثة في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

الجزء

[illegible]

بیت

والنذور

١٠٠٠

۱۲

وان فتح او كسره
في التجارة او تخصيص
شيء الواو اما بمعنى
يصرفها لكونها الاصل

لَنَا يَا ضَوْانَ حَجَّ عَلَى أَحَدِهِمَا وَالْآخَرُ يَسْقِي رَضًا لَنَا قَالَ فَإِنْ عَمِرَ فِي مَضَانَ تَقْضَى حَجَّةُ أَوْحَى مَعِيَ رَوَاهُ ابْنُ
جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ حَرْبٍ ثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ قُرَّةَ مَوْلَى زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا سَعِيدٍ قَدْ غَزَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ عَشْرَةَ قَالَ رُبُّهُ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُحْذَرُ هُنَّ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْجَبَنِي وَأَنْفَنِي أَنْ لَا سَافِرَ امْرَأَةً مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ لَيْسَ مَعَهَا زَوْجُهَا أَوْ ذَوْ وَحْدِهَا وَلَا
صَوْمُ يَوْمَيْنِ الْفَطْرِ وَالْإِضْحَى وَلَا صَلَاةُ بَعْدَ صَلَاتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الصُّبْرِ
حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى
بَابٌ مِنْ نَدْوَى الْمَشَى إِلَى الْكَعْبَةِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَنَا الْقَزَارِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ الطَّوِيلِ قَالَ حَدَّثَنِي
ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى شَيْخًا يُهَادِي بَيْنَ ابْنَيْ قَالَ مَا بَالُ هَذَا قَالُوا نَذَرْنَا عِشْيَ قَالَ
إِنَّ اللَّهَ عَنْ تَعْذِيبِ هَذَا نَفْسًا لَعْنَى وَأَمْرُهُ أَنْ يَرْكَبَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَا هِشَامُ بْنُ سَوْفٍ
أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ خَبَرْتُ سَعِيدَ بْنَ ابْنِ يُوَيْبَ أَنْ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ الْخَيْرِ
عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ نَذَرْتُ أُحْيِي أَخِي أَنْ قُمْتُ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ وَأَمَرْتَنِي أَنْ أَسْتَفْتِيَ لَهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَسْتَفْتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِمَ تَفْعَلُ وَلَتَرْكَبُ قَالَ كَانَ ابْنُ الْخَيْرِ لَا يَفَارِقُ عَقْبَةَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
وَنَابِغَةُ بْنُ عَامِرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي الْوَيْثَنِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ الْخَيْرِ عَنْ عَقْبَةَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ
رَوَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَصَالِحُ الْمَدِينَةِ يَأْتِي حَرَمَ الْمَدِينَةِ حَلَّ ثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ ثَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ ثَنَا عَاصِمُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الرَّحُولُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالٍ مَعْنَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَنْ كَذَّبَ إِلَى كَذَا لَا يَقْطَعُ شَوْهًا وَارْتِجَافًا
فِيهَا حَدَّثْتُ مَنْ أَحَدَتْ فِيهَا حَدَّثْتُ فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ جَمْعِينَ حَلَّ ثَنَا
أَبُو مَعْمَرٍ ثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي الْقَتَادِ عَنْ أَنَسِ قَالَ قَرِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمْرُ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ
يَا بَنِي النَّجَارِ ثَامِنُونِي قَالُوا لَا نَطْلُبُ ثَمَنًا إِلَّا إِلَى اللَّهِ فَأَمَرَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَدُشِنَتْ ثُمَّ بِالْحَرْبِ فَسَوِيَتْ
وَبِالنَّخْلِ فَقُطِعَ فَصَفَّقُوا النَّخْلَ قِيلَ الْمَسْجِدُ حَلَّ ثَنَا إسماعيل بن عبد الله ثَنَا يحيى بن عمار بن عبد الله
ابن عمر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال حَرَمٌ مَا بَيْنَ الْبَيْتِ وَالْمَدِينَةِ عَلَى لِسَانِي
قَالَ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي حَارِثَةَ قَدْ خَرَجْتُمْ مِنَ الْحَرَمِ ثُمَّ التَفْتُ فَقَالَ بَلْ أَنْتُمْ
فِيهِ حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ثَنَا سَفِيانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ
مَا عِنْدَ نَاشِيِ الْكِتَابِ اللَّهُ وَهَذِهِ الصَّحِيفَةُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَاوِلِ كَذَا إِلَى كَذَا
فِيهَا حَدَّثْتُ أَوْ أَوْى مُحَمَّدٍ فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ جَمْعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَوْمٌ وَلَا حَدْثٌ وَقَالَ
ذُرَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ فَمَنْ أَحْفَرَهُ مُسْلِمًا فَعَلِيهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ جَمْعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَوْمٌ وَلَا حَدْثٌ

م العزري البصري إلى القياح هو يزيد بن حميد الشيبه اسميل بن عبد الله الاودي محمد بن بشار هو الملقب ببندر عبد الرحمن بن حمدي العزري الاعشى سليمان بن مبراه
السما عا الرجال ، رواه ابن جرير هو عبد الملك بن عبد العزيز فاسبق موصولا في عمرة رمضان عطار هو ابن ابي رباح وقال
 ابن حرب الحارثي البصري قاضي مكة شعبة هو ابن الحجاج عبد الملك بن عير حليف بني عدس الكوفي باب بن نذر اشتهى الى الحجة العزاري هو
 ابن موسى بن يزيد النخعي الفراء هشام بن يوسف بن عبد الرحمن ابن جرير هو عبد الملك بن عبد العزيز اب الحير هو محمد بن عبد الله عتيق بن عامر
 العباسي النخعي يزيد بن ابي صيب ومن بعده فقدوا باب حرم الديرة ابو النعمان محمد بن الفضل السدي ثمانية بن يزيد الاول البصري

لا بعبارة صلوة وان الذي نرى عنه ما نرى عنه كونه مفسداً للصلوة بل كونه مائلاً نحو الحلال المندرجة ولذا انك تجزأ البصاق في اتيه
الحروف فهو غير مفسد لصلوة نعم البصاق الى القبلة او اليمين لا يحسنه فان لم يفتي ثانياً ولا لاختلاف الصلوة هذا ما يقتضيه ظاهره
لا يلزم ومنه ان يقال له ذلك في الصلوة حتى يقال لا دلالة في الحديث على ذلك بل هو عن القول له في الصلوة واخراجها عن المفقون من
والله تعالى اعلم قوله باب يفكر رجل اي الشخص عمن ان يكون رجلاً وامراً وامراً والرجل والمرأة وغيرهما من الصفات من انواعها

۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶
 ۱۵۲۷
 ۱۵۲۸
 ۱۵۲۹
 ۱۵۳۰
 ۱۵۳۱
 ۱۵۳۲
 ۱۵۳۳
 ۱۵۳۴
 ۱۵۳۵
 ۱۵۳۶
 ۱۵۳۷
 ۱۵۳۸
 ۱۵۳۹
 ۱۵۴۰
 ۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳
 ۱۵۴۴
 ۱۵۴۵
 ۱۵۴۶
 ۱۵۴۷
 ۱۵۴۸
 ۱۵۴۹
 ۱۵۵۰
 ۱۵۵۱
 ۱۵۵۲
 ۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵
 ۱۵۶۶
 ۱۵۶۷
 ۱۵۶۸
 ۱۵۶۹
 ۱۵۷۰
 ۱۵۷۱
 ۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰
 ۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰
 ۱۵۹۱
 ۱۵۹۲

سائر نوازل و مسائل ما بنویس که اصل آن کلام من بعد از دانسته و کتاب بظهر بعض
باز آن مصنف الله تعالی اعلم بحقیقۃ الحال و بسندی قوله با ب اد فیل لمصر غ
راء فی فصل فی صلوٰۃ حال غیبه او اطاعت بعض او امره فی الصلوٰۃ الیصل صلوة
کنفی بذا اصل ثانی مراد ان التفرک لایض صلوٰۃ نعم لایستند فی الصلوٰۃ

۱۔ قولہ ومن تولى قوماً بغیر اذن من مولاہ۔ لم یجعل الاذن شرطاً لجزا الاذاعادہ انما ہوتا کیہ التحريم لانه اذا استاذنہم نے ذک منہ وما لوالدینہ ومن ذلک قالہ الخطلی وغیرہ ومن تلین یحکم کنی بنک من سیدہ فاذا وقع سیدہ جازا الاخذ علی مولاہ انشاءً
 دہ غیر مطلقہ الدلیل والحدود مولاہ الخلف فاذا اراد الانتقال عنہ لایقتل للبأذین ۱۲ فتح الباری **۲۔ قولہ** تولى الناس۔ لے الشرار ذہم والمراد بالنفی الاخرج ولوکانت الروایۃ اتفاقاً کسلفظ الناس علی عمومہ ۱۲ فتح الباری **۳۔ قولہ** امرت
 بقرۃ۔ اے امرت بالجبرۃ الیہا او سکنا کا لااول عملی علی انہ قالہ مکروہ الذنن علی انہ قالہ بالمدیرۃ ۱۲ ۶ **۴۔ قولہ** تاکی القری۔ ہی غلبہا وکلمہ علیہا یعنی ان الجبا غلب علی سائر اہل البلد فتح مہنلان الاکل غالب علی الماکول
 ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰

ولا عدلٌ ومن تولى قوماً بغيراً اذبح واليه فعلية لعنة الله الملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه شرفٌ
 ولا عدلٌ قال ابو عبد الله عدلٌ فداءٌ باب فضل المدينة وانها تنقي الناس حل ثلث عبد الله بن
 يوسف انا مالک عن ^{سعيد بن سعيد} قال سمعت ابا الحجاب سعيد بن يسار يقول سمعت ابا هريرة يقول قال
 رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} اموت بقرية تاكل القرى يقولون يثرب هي المدينة تنقي الناس كما تنقي الكبريت الحطب
 باب المدينة طاب ^{حسن} لخالد بن فضال ثنا سليمان بن عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل بن سعد عن ابي حميد
 قال قبلنا مع النبي ^{صلى الله عليه وسلم} من تبوك حتى اشرقنا على المدينة فقال هذا طابة باب لابي الحسن
 حل ثنا عبد الله بن يوسف انا مالک عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان كان يقول
 لو رأيت الطيرة بالمدينة تترت ما دعرتها قال رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} ما بين لابتيها احرام باب من رغب عن المدينة
 حل ثنا ابو اليمان ناشعيب عن الزهرى اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم}
 يقول يترون المدينة على خير ما كانت لا يغشاها الا العواقي يريد عواقي الطير والسباع واخر من حشر عباد
 من مزية يزيد المدينة ينفعان بغير ما فيها من احوال حتى اذا بلغا ثنية الوداع خرا على وجوههما
 حل ثنا عبد الله بن يوسف انا مالک عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير عن سفين بن ابي هريرة
 ان قال سمعت رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} يقول يفتح اليمن فياتي قوم يبشون فيحملون باهلهم من اطعمهم
 خير لهم لو كانوا يعلمون ويفتح الشام فياتي قوم يبشون فيحملون باهلهم ومن اطعمهم المثل خير لهم
 لو كانوا يعلمون ويفتح العراق فياتي قوم يبشون فيحملون باهلهم ومن اطعمهم المثل خير لهم
 باب الايمان يارز الى الله حل ثنا ابراهيم بن المنذر ثنا انس بن برخاض عن عبيد الله عن جيب بن
 عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة ان رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} قال ان الايمان ليارز الى المدينة كما
 تارز الحية الى محرها باب ان من كاد اهل المدينة حل ثنا الحسين بن الفضل انا الفضل عن جعيد
 عن عائشة بنت سعيد قالت سمعت سعدا قال سمعت النبي ^{صلى الله عليه وسلم} يقول لا يكيد اهل المدينة احدا لا ايمانا
 كما يناع المير في الماء باب اطعم المدينة حل ثنا علي بن عبيد الله ثنا سفين بن ابي شهاب اخبرني عروة
 قال سمعت اسامة قال اشرق النبي ^{صلى الله عليه وسلم} على طوم من اطام المدينة فقال هل ترون ما اشرق الى من اشرق
 الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر تابعه مع سليمان بن بكير عن الزهرى باب لا يدخل الدجال المدينة
 حل ثنا عبد العزيز بن عبد الله بن ابراهيم بن سعيد عن ابيه عن جعيد عن ابي بكر عن النبي ^{صلى الله عليه وسلم} قال
 لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال لها يومئذ سبعة ابواب على كل باب ملكان ثنا اسمعيل بن مالك
 عن يعقوب بن عبد الله الجعفي عن ابي هريرة قال قال رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} على انقاب المدينة من مكة لا يدخلها الطامع
 ولا الدجال حل ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
 ان ابا سعيد الخدري قال ثنا رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} ان قال

يقال لکنابی فلان اسے غلبنا ہم دظہرنا علیہم وقیل یحکون یحکون
 ابن بعض المناقبین یسوی بنایثرب واسما الذی یطیق بہا المدینۃ
 دوم بعض العلماء کہہ کر تسمیۃ المدینۃ یثرب وقالوا ما دقت فی
 القرآن انا ہو حکایت عن قول غیر المؤمنین دروے احمد فرمایا
 سن کی المدینۃ یثرب فیستغفر اللہ وہی طابہ وسبب ہذا الحکایت
 لان یثرب اسامی التثرب الذی ہوا تونج والماتہ اوس یثرب
 وہو الفساد وکلا ہما مستقیم وکان صلیم یحب الامم حسن ویکرم الاسم
 القیم۔ کذا فی فتح الباری **۱۰** **قوله** الحیر۔ ہوا الحیر کہ الحداد
 ہوا یعنی من الطین وقیل یوق یخرب النار والیہ النور قالہ فی
 المجموع دئے القاموس الحیر بالکسر تنخرب فیہ الحداد واما المعنی من
 الطین کھو یا نہی کذا فی الحکما فی **۱۱** **قوله** من یحک۔ بخفہ
 الموصیۃ موضع فی طرف الشام بینہ وین المدینۃ اربع عشرہ عرطہ
 وربعہ نصف وکذا طابہ وہی اسم من اسماء المدینۃ وکذا الطیبۃ علی
 وزن شیبہ وہی نایب طاب ولبیب بمعنی طیب **۱۲** **قوله**
 قرین۔ اسے ترقی دلیل بتسلط وکذا قرینا لے اختتام وانقرتہا
قوله ما بین لایتمہا لے لاجی المدینۃ لے شرقیہ وغربیہ ولہا ما بین ہذا
 سن کا ما بین الاخرین والاہلایہ رجحان الی الاولین لالتصاہل ہما
 دروے ما بین علیہا لے مدایہ ما بین ما زیمہا دروے ما بین ہما
 دین ہما قال بعض المحدثین ہذا حدیث مضطرب ۶۰ ودر بحث فی بعض
 السابقہ **۱۲** **قوله** تترکون۔ بتلا الخراب لے مدایہ الاکثر
 فالمراد بذلک غیر الخاطبین جنہم من اہل المداوین نسل الخاطبین
 اوس من جوہم دروے یہ ترکون ببار الغیبۃ ودرہم القربی **۱۳** **قوله**
 الباری **۱۴** **قوله** علی غیر ما کانت۔ اسے علی احسن حال کانت
 علیہ من قبل قال القزطبی تجا لیاض وقد وجدہ ذلک میں انتقلت
 الخلافہ عنہا الی الشام ثم الی العراق وعلقت علیہا الاعراب
 وخلت من الہجاب بیت اکثر ما رہا للعوانی قال النووی الخ
 ہذا الترحک یحکون نے آخر الزمان عند قیام الساعۃ ووضو قصصہ
 الراعیین سکذانی قس **۱۲** **قوله** داخرن یحشر۔ ای سیاق
 وکلی من الوطن **قوله** من مزینہ بضم المیم قبیلہ من مطہر **قوله** متجان
 بحشر اللین المہلہ بعد ہا قات اسے لیسیمان بنغہما لیسوقا **قوله**
 فیجدانہا ووشا اسے جیدان الہجاب ووشا جمع وحش او جیدان المدینۃ
 ذات دوش ودروے دوشا بفتح الواو اسے جیدانہا طابہ لیس
 بہا احدہ کذا فی **۱۵** **قوله** یثربون۔ تلج التفتیہ وکسر اللام
 وشدید السین المہلہ من باب ضرب ونصر من الافعال یعنی لے
 یسوقون دوایم الی المدینۃ **۱۲** قس **۱۶** **قوله** ان الایمان
 لے الی الایمان فاللام فی لیاہ لرتکبہ قال الجلب فیہ ان المدینۃ
 لایاتہا الاموس واما لیسوق الیہا ایمانہ وجمعیۃ نے النبی صلعم کان
 الایمان یرجع الیہا کاخبر منہا اولاد منہا تنشر کاخبر راخبرہ من
 بحرہا ثم اذا را عبا شئی رجعت الی بحرہا **۱۲** **قوله** اشرن۔ اس
 نکر من مکان مرتفع **قوله** علی العلمین وجمع اطام وہے حصون
 التی تبني بالنجارتہ وقیل کل بیت مربع مسلح **قوله** خلل یترک لے
 نواجیان ہما یحکون التفتہ شلت لہی ما **۱۲** قس **۱۷**

اسماء الرجال

باب المدينة طاب خالد بن خالد بن عبد الله بن الحنفية سليمان بن بلال
النبتي القرشي عمرو بن يحيى بن عمار الانصاري ابي حميد عبد الرحمن
السامري باب من رتب عن المدينة ابو الهيثم الحكم بن نافع
شعيب هو ابن ابي حمزة باب الايمان ياراه في المدينة
ابراهيم بن المنذر الخراساني انس بن عياض البصري عبيد
ابن عمر القرشي شعيب بن عبد الرحمن حفص بن عاصم بن عمر

ابن الخطاب باب اثم من كاد اهل المدينة حسين بن حريش المزني الفضل بن موسى السيثاني جعيج بن عبد الرحمن بن اوس باب اطعام المدينة علي بن عبد الله الديري عروة بن الزبير اسامة بن زيد بن عارضة تابعه اے تابع صفیان مضر بن راشد واصل المؤلف في الفتن سليمان بن كثير العبدی الاصلی باب لا يدخل الرجال المدينة عبد العزيز بن عبد الله الاوسی ابی بكرة نفع بن حارث بن كعدة الشقی سمعیل بن ابی اویس عبد الله المدنی مالک الامام المدنی یحیی بن ابی عبد الله بن بکر الخرمی الیشر یحیی بن سعد المعری عقیل بن ابی خالد الی ابی ابن شهاب الزهري ، محل اللغات تا كل لقری تغلبها الكثر فی یغنی فی الحد وخبث الحد ید وخذ الذي تحضر النار الطباء بكم الغار مودع علی لا یشتاها اے یسلها العواف جمع فائمة التي تغلب اقواتها ینعقان اے یصمان ثنية الدواع عقبه عند عرم المدينة لان الخارج من المدينة یشتی مع المودعین الیها

| | | |
|---------------------|------------|---|
| <p>عاشية السندي</p> | <p>173</p> | <p>فترا في التكر فيه مهما كان مطلوب هيندي (قوله فقلت لعشدهما) الظاهر انه تندي الاستفهام اي لعشدهما اولئك ليتبين ان عدم معرفته كان لعدم حضوره الصلوة ولا اجل ذوله عنها فلما قال بل تبين ان كان للذهول وبه تبين الفرق بين ايه مبررة وغيرها بالذهول وعدمه وهو سبب اكثر اري مبررة دون غيره وقيل في معنى قوله لعشدهما اي شهودا اما اذا كانت بناء على انه اخبار فلا بد من التقييد يكون حقا ولا يخفى ان قوله بل لا يماس لاجبا زماما (قوله احق ما يقول قالوا نعم) لا يخفى ان قوله نعمت الصلوة وهما المذكور في هذه الرواية ليس بحق فلا يصح هذا الجواب بالنظر اليه فاجابهم بل على ما سبق ولا يخفى ان نقى هذه الرواية وقم في السؤال اختصاصا ومن الرواة والجواب مبنى على ما كان عليه السؤال بالتحقيق ويمكن اخراج الجواب بل هذه الرواية بالنظر الى ازاو السؤالي هل وقم معنى ما يقتضي هذا السؤال واسما حل نقصان فان قلت</p> |
|---------------------|------------|---|

المجلد الأول

الاصغر باسم فلان من الزعماء

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

○

رمضان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عافوس

॥ ॥ ॥

वृत्तिः

ادريس

[illegible]

| | |
|---|--|
| 0 | |
|---|--|

| | |
|----|--|
| 27 | |
|----|--|

فقط

三

وَمِنْ

علی بن ابی طالب

باب من غلبه

حاشا على النبي

وَأَن يَكُن

وَقَالَ

عن عبد الله

二
 三

۱۰۰

الحسن بن علی

نورالدين علي بن محمد

قال

| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|
| 1 | 2 | 3 | 4 | 5 | 6 | 7 | 8 | 9 | 10 | 11 | 12 | 13 | 14 | 15 | 16 | 17 | 18 | 19 | 20 | 21 | 22 | 23 | 24 | 25 | 26 | 27 | 28 | 29 | 30 | 31 | 32 | 33 | 34 | 35 | 36 | 37 | 38 | 39 | 40 | 41 | 42 | 43 | 44 | 45 | 46 | 47 | 48 | 49 | 50 | 51 | 52 | 53 | 54 | 55 | 56 | 57 | 58 | 59 | 60 | 61 | 62 | 63 | 64 | 65 | 66 | 67 | 68 | 69 | 70 | 71 | 72 | 73 | 74 | 75 | 76 | 77 | 78 | 79 | 80 | 81 | 82 | 83 | 84 | 85 | 86 | 87 | 88 | 89 | 90 | 91 | 92 | 93 | 94 | 95 | 96 | 97 | 98 | 99 | 100 | 101 | 102 | 103 | 104 | 105 | 106 | 107 | 108 | 109 | 110 | 111 | 112 | 113 | 114 | 115 | 116 | 117 | 118 | 119 | 120 | 121 | 122 | 123 | 124 | 125 | 126 | 127 | 128 | 129 | 130 | 131 | 132 | 133 | 134 | 135 | 136 | 137 | 138 | 139 | 140 | 141 | 142 | 143 | 144 | 145 | 146 | 147 | 148 | 149 | 150 | 151 | 152 | 153 | 154 | 155 | 156 | 157 | 158 | 159 | 160 | 161 | 162 | 163 | 164 | 165 | 166 | 167 | 168 | 169 | 170 | 171 | 172 | 173 | 174 | 175 | 176 | 177 | 178 | 179 | 180 | 181 | 182 | 183 | 184 | 185 | 186 | 187 | 188 | 189 | 190 | 191 | 192 | 193 | 194 | 195 | 196 | 197 | 198 | 199 | 200 | 201 | 202 | 203 | 204 | 205 | 206 | 207 | 208 | 209 | 210 | 211 | 212 | 213 | 214 | 215 | 216 | 217 | 218 | 219 | 220 | 221 | 222 | 223 | 224 | 225 | 226 | 227 | 228 | 229 | 230 | 231 | 232 | 233 | 234 | 235 | 236 | 237 | 238 | 239 | 240 | 241 | 242 | 243 | 244 | 245 | 246 | 247 | 248 | 249 | 250 | 251 | 252 | 253 | 254 | 255 | 256 | 257 | 258 | 259 | 260 | 261 | 262 | 263 | 264 | 265 | 266 | 267 | 268 | 269 | 270 | 271 | 272 | 273 | 274 | 275 | 276 | 277 | 278 | 279 | 280 | 281 | 282 | 283 | 284 | 285 | 286 | 287 | 288 | 289 | 290 | 291 | 292 | 293 | 294 | 295 | 296 | 297 | 298 | 299 | 300 | 301 | 302 | 303 | 304 | 305 | 306 | 307 | 308 | 309 | 310 | 311 | 312 | 313 | 314 | 315 | 316 | 317 | 318 | 319 | 320 | 321 | 322 | 323 | 324 | 325 | 326 | 327 | 328 | 329 | 330 | 331 | 332 | 333 | 334 | 335 | 336 | 337 | 338 | 339 | 340 | 341 | 342 | 343 | 344 | 345 | 346 | 347 | 348 | 349 | 350 | 351 | 352 | 353 | 354 | 355 | 356 | 357 | 358 | 359 | 360 | 361 | 362 | 363 | 364 | 365 | 366 | 367 | 368 | 369 | 370 | 371 | 372 | 373 | 374 | 375 | 376 | 377 | 378 | 379 | 380 | 381 | 382 | 383 | 384 | 385 | 386 | 387 | 388 | 389 | 390 | 391 | 392 | 393 | 394 | 395 | 396 | 397 | 398 | 399 | 400 | 401 | 402 | 403 | 404 | 405 | 406 | 407 | 408 | 409 | 410 | 411 | 412 | 413 | 414 | 415 | 416 | 417 | 418 | 419 | 420 | 421 | 422 | 423 | 424 | 425 | 426 | 427 | 428 | 429 | 430 | 431 | 432 | 433 | 434 | 435 | 436 | 437 | 438 | 439 | 440 | 441 | 442 | 443 | 444 | 445 | 446 | 447 | 448 | 449 | 450 | 451 | 452 | 453 | 454 | 455 | 456 | 457 | 458 | 459 | 460 | 461 | 462 | 463 | 464 | 465 | 466 |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|

من المنذر المحرم الى

عمر ابن عمر عبد الله

بنی مالک الامام

س و منتشرة حنة

اعلى مطابقة الاعتقاد

بأن ظنه لم يتعلق به

فَإِنْ أَخْرَجْكُمْ مِنْهُ لَا إِلَهَ

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|
| 1 | 2 | 3 | 4 | 5 | 6 | 7 | 8 | 9 | 10 | 11 | 12 | 13 | 14 | 15 | 16 | 17 | 18 | 19 | 20 | 21 | 22 | 23 | 24 | 25 | 26 | 27 | 28 | 29 | 30 | 31 | 32 | 33 | 34 | 35 | 36 | 37 | 38 | 39 | 40 | 41 | 42 | 43 | 44 | 45 | 46 | 47 | 48 | 49 | 50 | 51 | 52 | 53 | 54 | 55 | 56 | 57 | 58 | 59 | 60 | 61 | 62 | 63 | 64 | 65 | 66 | 67 | 68 | 69 | 70 | 71 | 72 | 73 | 74 | 75 | 76 | 77 | 78 | 79 | 80 | 81 | 82 | 83 | 84 | 85 | 86 | 87 | 88 | 89 | 90 | 91 | 92 | 93 | 94 | 95 | 96 | 97 | 98 | 99 | 100 | 101 | 102 | 103 | 104 | 105 | 106 | 107 | 108 | 109 | 110 | 111 | 112 | 113 | 114 | 115 | 116 | 117 | 118 | 119 | 120 | 121 | 122 | 123 | 124 | 125 | 126 | 127 | 128 | 129 | 130 | 131 | 132 | 133 | 134 | 135 | 136 | 137 | 138 | 139 | 140 | 141 | 142 | 143 | 144 | 145 | 146 | 147 | 148 | 149 | 150 | 151 | 152 | 153 | 154 | 155 | 156 | 157 | 158 | 159 | 160 | 161 | 162 | 163 | 164 | 165 | 166 | 167 | 168 | 169 | 170 | 171 | 172 | 173 | 174 | 175 | 176 | 177 | 178 | 179 | 180 | 181 | 182 | 183 | 184 | 185 | 186 | 187 | 188 | 189 | 190 | 191 | 192 | 193 | 194 | 195 | 196 | 197 | 198 | 199 | 200 | 201 | 202 | 203 | 204 | 205 | 206 | 207 | 208 | 209 | 210 | 211 | 212 | 213 | 214 | 215 | 216 | 217 | 218 | 219 | 220 | 221 | 222 | 223 | 224 | 225 | 226 | 227 | 228 | 229 | 230 | 231 | 232 | 233 | 234 | 235 | 236 | 237 | 238 | 239 | 240 | 241 | 242 | 243 | 244 | 245 | 246 | 247 | 248 | 249 | 250 | 251 | 252 | 253 | 254 | 255 | 256 | 257 | 258 | 259 | 260 | 261 | 262 | 263 | 264 | 265 | 266 | 267 | 268 | 269 | 270 | 271 | 272 | 273 | 274 | 275 | 276 | 277 | 278 | 279 | 280 | 281 | 282 | 283 | 284 | 285 | 286 | 287 | 288 | 289 | 290 | 291 | 292 | 293 | 294 | 295 | 296 | 297 | 298 | 299 | 300 | 301 | 302 | 303 | 304 | 305 | 306 | 307 | 308 | 309 | 310 | 311 | 312 | 313 | 314 | 315 | 316 | 317 | 318 | 319 | 320 | 321 | 322 | 323 | 324 | 325 | 326 | 327 | 328 | 329 | 330 | 331 | 332 | 333 | 334 | 335 | 336 | 337 | 338 | 339 | 340 | 341 | 342 | 343 | 344 | 345 | 346 | 347 | 348 | 349 | 350 | 351 | 352 | 353 | 354 | 355 | 356 | 357 | 358 | 359 | 360 | 361 | 362 | 363 | 364 | 365 | 366 | 367 | 368 | 369 | 370 | 371 | 372 | 373 | 374 | 375 | 376 | 377 | 378 | 379 | 380 | 381 | 382 | 383 | 384 | 385 | 386 | 387 | 388 | 389 | 390 | 391 | 392 | 393 | 394 | 395 | 396 | 397 | 398 | 399 | 400 | 401 | 402 | 403 | 404 | 405 | 406 | 407 | 408 | 409 | 410 | 411 | 412 | 413 | 414 | 415 | 416 | 417 | 418 | 419 | 420 | 421 | 422 | 423 | 424 | 425 | 426 | 427 | 428 | 429 | 430 | 431 | 432 | 433 | 434 | 435 | 436 | 437 | 438 | 439 | 440 | 441 | 442 | 443 | 444 | 445 | 446 | 447 | 448 | 449 | 450 | 451 | 452 | 453 | 454 | 455 | 456 | 457 | 458 | 459 | 460 | 461 | 462 | 463 | 464 | 465 | 466 |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|

بن المنذر المحراني

عبدالله بن عبدالمطلب

بني مالك الامام

کریان طعنائین جا

على مطابقة الاعتقاد

في هذا الجواب في النظر

فَإِنْ أَخْرَجْكُمْ مِنْهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

قوله اعلى من وى من تلك الابواب من ضرورة - مانافية ومن زائدة اى ليس احتياج وضرورة ان يدعى من جميعها فكل احد يدعى من جميعها ورودى لا قوس عليه اى لاشارة عليه ومقتضاه ان يابل ضرورة بمعنى مزر
اى ليس على من وى من جميعها ضرر وقوى بل لم يحركه فهل يدعى احد منها ينقص تلك الكرامة جمع البحار **قوله** قال نعم اى انه يدعى من كلها كراما وتنجيز الهمم الدخول فى اسبابها للاستحالة الدخول من اكل سوادا ويحل ان
يكون ابنة كالقلعة التى لها اسوار يحيط بعضها ببعضا وعلى كل سور باب فمنهم من يدعى من الباب الاول فقط ومنهم من يتجاوز الى الباب الثانى ومنهم من كذا فى الجمع والكرامات **قوله** ومن رأى كله اسوا - اى جازرا بالاضافة
وهو غير الاضافة واشار البخارى بهذه الترجمة الى حديث ضعيف رواه ابو معشر بنج الدين عن سعيد القبرى **الجزء**

حل للغات الشياطين ثرت بالسلال مقيدة احتساباً بأي طلب إلا جراً لا يصحب أي لا يصح ولا يخاصم مخلوف مناه تغير الرزمة الباءة أي الجماع وجاء أي قاطع الشهوة .

عطى على الجنازة منزلة التفسير فصل ما بع باب ما جاء فمن كان أخركلامه لا اله الا الله وقيل مراده بقوله من كان أخركلامه ذكر حديث رواه ابو داود بسند حسن الحاكم بسند صحيح الا انه حذف جواب من وهو دخل الجنة قلت ولا يخفى بعد ثبوت هذه الترجمة كالنشر لاحاديث الباب واشتراكها في محل أحاديث الباب علم كان أخركلامه لا اله الا الله وطريق حمله ان يجعل قوله لا يشرك به بالله كناية عن التوحيد بالقول وهي جملة حالية فتفيد مقارفة الموت بالتوحيد باللسان وطريق تلك المقارنة هو ان يكون أخركلامه لا اله الا الله كما جاء في حديث ابن داود والحاكم وهذا مسلك دقيق لتأويل حديث الباب ينفي عما ذكر في تأويلها من حمل قوله دخل الجنة على دخوله ولموت بالآخرة وهو بعيد غير مستقيم لا يلزم ان يدخل جحاً النبوة وغيرها الجنة اذا لم يشرك بل يلزم ان لم يشرك ولم يوجد بان كان شيئاً مثلاً دخل الجنة فلا بد من تأويل آخر وهو جعل قوله لا يشرك بالله شيئاً كناية عن

له قول من صام يوم الشك - هو اليوم المتمم لان يكون اول رمضان بان علم بالهلال غير المراد الصوم بنية رمضان والتمتع عند اني حذيفة والشافعي والمالك واكثر الاثنية ان لا يصوم يوم الشك وان صام فليس بنية الشك وتجب
ذلك عند ناس صاموا ما يتوعدوا من الصوم بعد نصف النهار وقال الامام احمد جماعة اذا كان بالسماعة فليس يوم الشك ويجب صوم يوم رمضان وكان ابن عمر وكثير من الصحابة اذا مضى من شعبان تسعة وعشرون يوما اشروا
بالهلال فان رآه او سمعوا خبره صاموا والا فان كان الطلوع صافيا صاموا حتى يظن بان رمضان قد مضى من شعبان تسعة وعشرون يوما اشروا
صل الله عليه وسلم على الصوم بنية الهلال فلا يصام اليوم الذي
في منتهى الشهر الذي عليه الجهر وان المراد قدره تمامه فليس
الكلوا هذا العدد في الشهر الذي لم يتم فيه كما في الرواية الاخرى فاكلوا
عدة شعبان فليس قال في الواجب هذا من غيرنا وهذا باب ملك
والى حذيفة وجوه السلف والكلف وقال بعضهم ان المراد بقدر
منازل القمر وضبط حساب النجوم حتى يعلم ان الشهر ثلثون وتسعة
عشرون وهذا القول غير سديد فان قول النخعي لا يتبع عليه
لغات **سنة** قوله وفصل الابهام في الشك في الاكثر
بالجملة والنون اي قبض والافتناس الانقباض ونحوه حتى
بالجملة والمطلقة ثم الموصلة اي من - فخرج الباري قال يعني مطابقة
الترجمة من حيث ان معنى الترجمة يدل على ان الصوم
يجب بنية الهلال والهلال تارة يكون تسعة وعشرون يوما
فبنيته الحديث بين ذلك **سنة** قوله فان اتمى - يعني
الجملة من الايام وفي بعضها بتشديد الميم من التثنية وفي
بعضها نعم اي سترها تمام وفي بعضها نعم بالهلال من السنة
يقال على الامراء التبر في بعضها غي من الغداة من
باب علم علم واي استعارة لغفاله الهلال وفي بعضها نعم
بالجملة وشدة الوحدة من الغداة شبه الغداة في السمار - فقل
من المعنى والكرامات **سنة** قوله الى من سار - اي حلف لا
يدخل على سائر وهو من الايام وهو الحلف قال المعنى وانما
عدها من جملة المعنى وهو الامتناع من الدخول وهو يتعدى
بمن والمراد من الحلف لا الايام الشرعية لان الايام الشرعية هي
على ترك قربان امراته اربعة اشهر او اشهر **سنة** قوله
انفك رجله - من الانفكاك وهو ضرب من الوهن والضعف
وهو ان يشك بعض اجزائها من بعض والمشرقة يفتح الميم
وسكون الميم وضم الراء ونحوها بالموحدة الغزوة وفيها مطابقة
بين الحديثين للترجمة مثل الوجه الذي ذكرنا في الحديث السابق
اي حديث ابن عمر كذا في **سنة** قوله لا يتقصان في الغفلة
قبل منتهى لا يتقصان ثواب ذي الحجة عن ثواب رمضان لان
فيه المناسك والامع ان المراد من شهرين وان نقص
عددهما في المساب فكلها على الكمال في العبادة فلا يتقصان
صديقهم شك اذا صاموا تسعة وعشرين وان وقع الخطأ
في عرفة لم يكن في حجم نقص كذا في الكرامات وفيه اقول ان ذكرنا
المعنى وابن عمر **سنة** قوله قال اتا - اي العرب امه اس
جماعة قريش مثل قوله امه من الناس يقولون قوله امية نسبة
الى الام لان المرأة هذه صفتها غالبا وقيل ارادة العرب
لانها لا يكتب قوله لا يكتب ولا تحسب بيان كونهم كذا
لان الكثرة فيهم كانت عنيزة قال الشافعي هو الذي يثبت
في الاميين رسولهم **سنة** قوله يصوم صوم - اس
المتاودة وعلته ان الرجل يشي لان يستريح من الصوم بميل
له قوة ونشاط وقيل هو اختلاط الصوم بالنفل بالفرض فانه يورث
الشك بين الناس **سنة** قوله اعنك طعام قال
الاي ليس عندي طعام فانه هذا الكلام انه لم يمتدح في تركه في
السنة انه انا بتمتع قال استبدل به طينا فان التمر احرق جوفه
ع **سنة** هو موقوف لفظا ومرتفع حكما لان الصحابي لا يقول
ذلك من قبل رايه **سنة** ف ع ع اي جي مومن النساء
تاكلون وتشربون في الوقت الذي كان حراما عليكم **سنة**
اسماء الرجال
غدير الله بن مسلم بن قنبر مالك الامام المدني تابع
مولى ابن عمر ابو الوليد رشام بن عبد الملك الطياشي شعبة

حل ثنا
حسن
قال
لحمي عتيق
سنة
فكانت
سنة
سنة
قال ابو عبد الله قال يعني وان كان ناقصا فاقبله وقال من لا يجزئها
ان
صوم
الى قوله ما كتب الله له

من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم **حل** ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عائشة عن النبي
ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه
فان غم عليكم فاقبلوا **والله** حل ثنا عبد الله بن مسلمة ثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله
ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لشهر تسعة وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروه فان غم عليكم
فاكلوا العدة ثلثين حل ثنا ابو الوليد شعبة عن جبلة بن سحيم قال سمعت ابن عمر يقول قال النبي صلى
الله عليه وسلم هكذا وهكذا وحسن الاجاه في الثالثة حل ثنا آدم حقا شعبة ثنا محمد بن زياد قال
سمعت ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم صوموا الرؤيتهم وافطروا الرؤيتهم
فان اغمي عليكم فاكلوا العدة شعبان ثلثين حل ثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن يحيى بن عبد الله
ابن صبيح عن عكرمة بن عبد الرحمن عن ابي سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في شهر رمضان تسعة وعشرون
عشرون يوما غدا او لاح فقبل لئلا تترك حلفت لا تدخل شهر اقل ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما
حل ثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا سليمان بن بلال عن حميد بن اسحق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة وعشرون
انفك رجله فاقام في مشربة تسعة وعشرين ليلة ثم نزل فقالوا يا رسول الله اليك شهر اقل ان الشهر يكون
تسعة وعشرين باب شهر عيدا ينقصان حل ثنا مسدد ثنا معمر قال سمعت اسحق هو ابن سويد
عن عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث مسدد ثنا معمر عن خالد الحذاء قال
قال عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهران لا ينقصان شهر عيدا رمضان والحجة
قال ابو عبد الله وقال احمد بن حنبل ان نقص رمضان تعدد الحج وان نقص ذوالحجة تعدد رمضان وقال
ابو الحسن كان اسحق بن اهريرة يقول لا ينقصان في الفضيلة ان كان تسعة وعشرين او ثلثين باب
قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تكتب ولا تحسب حل ثنا آدم حقا شعبة ثنا الاسود بن قيس ثنا سعيد بن عمرو ثنا سمع
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال تامة امة لا تكتب ولا تحسب الشهر هكذا وهكذا يعني مرة تسعة وعشرين
ومرة ثلثين باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم او يومين حل ثنا مسلم بن ابراهيم ثنا هشام عن يحيى
ابن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتقدم من احكم رمضان بصوم يوم او
يومين الا ان يكون رجل كان يصوم صوم فليصم ذلك اليوم باب قول الله احل لكم ليلة الصيام
الرفث الى نساءكم هن لباس لكم وانتم لباس لهن علم الله انكم كنتم تخافون انفسكم فاقبلوا عليهم
وعفا عنكم قالان باشرؤهن وابغوا ما كتب الله لكم حل ثنا عبد الله بن موسى عن اسرايل
عن ابي اسحق عن البراء قال كان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل صائما فحضر الافطار
فنام قبل ان يقطر له ياكل ليلته ولا يومه حتى يمسي وان قيس بن صرفة الانصاري كان
صائما فلما حضر الافطار اتي امراته فقال لها عندك طعام قالت لا ولكن انطلق و

هو ابن الجراح جليل بن يحيى الكوفي التوفي زمن الوليد بن يزيد آدم هو ابن ابي اسحق شعبة تقدم محمد بن زياد القرشي الحمي المدني ابو عاصم هو الضحك بن محمد بن اسحق بن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز عكرمة بن يحيى
ابن الحارث الخزرجي عبد العزيز بن عبد الله بن قيس الكوفي سليمان بن بلال بن ابي اسحق شعبة تقدم محمد بن زياد القرشي الحمي المدني ابو عاصم هو الضحك بن محمد بن اسحق بن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز عكرمة بن يحيى
ابن قيس الكوفي التوفي زمن الوليد بن يزيد آدم هو ابن ابي اسحق شعبة تقدم محمد بن زياد القرشي الحمي المدني ابو عاصم هو الضحك بن محمد بن اسحق بن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز عكرمة بن يحيى
ابن اسحق السبيعي عن جده ابي اسحق عن عمرو بن عبد الله البراء بن عازب حل اللغات خنس الاجهام اي قبضه الى حلقه عند اذبح اول النهار سراج فتدغدا انفكك من الانفكاك وهو ضرب من الوهن والضعف
نحو مطلق الكفر فانهم ولا يخفونه لجن خول الجنة على ما فهمه المصنف على الدخول بدل حكمها هو المتبادر ولا يستبعد ان يكون اجراء الله تعالى هذه الكلمة السعيد على سائفة في هذه الحالة من علامات انه سبق له المغفرة من
من الله تعالى والرحمة فخير من اهل هذه الكرامة من الذين قال الله تعالى فيهم ان الذين سبقوا لهم من اهل الجنة والذين سبقوا لهم من اهل الجنة والذين سبقوا لهم من اهل الجنة والذين سبقوا لهم من اهل الجنة
بالموت على الايمان مطلقا قلت ولا يخف ما فيه اما اوله فلان حل قوله من كان اخر كلامه على هذا المعنى بعيد جدا ولما ناسا فلان مخالف للمعهود وضع الترجمة في الحديث او مسئلة ليستدل عليها بالحديث او وضع
الترجمة ليكون الحديث شرا لها ولما ناسا فلان حديث ابي ذر وهو معروف بالاشكال واقعا

باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب من جف عليه القضاء اولادى - باب من جف عليه القضاء

غير احتلام ثم يصوم ثم دخلنا على امر سلمة فقالت مثل ذلك قال ابو جعفر سألت ابا عبد الله اذا افطر يكثر
مثال لمجامع قال لا الا ترى الاحاديث لم يقضه وان صام الدهر باب الصائم اذا اكل واشرب
ناسيا وقال عطاء ان استنثر فدخل لما في حلقه لا بأس لم يملك رده وقال الحسن ان دخل حلقه
الذباب فلا شئ عليه قال الحسن ويجاهد ان جامع ناسيا فلا شئ عليه حل ثنا عبد الله ان انا يزيد
ابن زريع ثنا هشام بن سيار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال ذنبي فاكل وشرب فليتبصروا
فانما اطعم الله وسقاه باب السواك الربط اليأس للصائم وينكر عن عامر بن ربيعة قال آت
النبي صلى الله عليه وآله يستاك وهو صائم ولا اخصى واخذ وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله لو كان أشق
على امتي لامرهم بالسواك عند كل وضوء وروى نحوه عن جابر بن زيد عن النبي صلى الله عليه وآله ولو لم يخص
الصائم من غيره وقالت عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله السواك مطهرة للفم مرضاة للرب وقال عطاء وقادة
يبتلع ريقه حل ثنا عبد الله ان عبد الله انما عثرني الزهري عن عطاء بن يزيد عن جرير قال رأيت
عثمان توفضا فافزع على يده ثلثا ثم مض مض واستنثر ثم غسل وجهه ثلثا ثم غسل يديه اليمنى الى المرفق ثلثا
ثم غسل يده اليسرى الى المرفق ثلثا ثم مسح برأسه ثم غسل وجهه اليسرى ثلثا ثم قال
أبى رسول الله صلى الله عليه وآله توفضا نحو وضوءي هذا ثم قال من توفضا نحو وضوءي هذا ثم يصلي كعتين لا يجد
نفسا فيهما بشئ عطف ما تقدم من ذنبه باب قول النبي صلى الله عليه وآله اذا توفضا فليستشقق فمحوه الماء و
لم يميز بين الصائم وغيره وقال الحسن لا بأس بالسعوط للصائم ان لم يصل الى حلقه ويكتحل وقال
عطاء من مض مض ثم افزع ما في فيه من الماء لا يضره ان يرد رديقا وما بقي في فيه ولا يضره العلك
فان ازد ريق العلك لا قول لا يفطر ولكنه يفتنه باب اذا جامع في رمضان وينكر عن ابي هريرة
من افطر يوما في رمضان من غير عذر ولا مرض لم يقض صيام الدهر وان صام وبه قال ابن مسعود
وقال سعيد بن المسيب الشعبي ابن جابر وابراهيم وقادة وحمد يقضي يوما مكان حل ثنا عبد الله
ابن منير سمع يزيد بن هارون ان يحيى بن سعيد بن عبد الرحمن بن القاسم اخبر عن محمد بن جعفر بن الزبير
ابن العوام بن حويل عن عباد بن عبد الله بن الزبير اخبره انه سمع عائشة تقول ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وآله
فقال اني احترق قال لك صبت اهل في رمضان فأتى النبي صلى الله عليه وآله فمكتن على العرق فقال ابن
الحترق قال نا قال تصدق هذا باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شئ فقص عليه فليكثر حل
ابو اليان ان اشعب عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بينا نحن جلوس عند النبي
صلى الله عليه وآله اذ جاءه رجل فقال يا رسول الله هلكت قال مالك قال فعتت على امرأتي وانا صائم فقال رسول
الله صلى الله عليه وآله هل تجد رقة تعفها قال قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال قال فهل تجد
اطعام ستين مسكينا قال قال فمكت النبي صلى الله عليه وآله فبينا نحن على ذلك أتى النبي صلى الله عليه وآله بعرق

باب من جف عليه القضاء اولادى - باب من جف عليه القضاء

باب من جف عليه القضاء اولادى - باب من جف عليه القضاء

اسماء الرجال

باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب من جف عليه القضاء اولادى - باب من جف عليه القضاء

باب من جف عليه القضاء اولادى - باب من جف عليه القضاء

في الحضر ثم سافر فليس له ان يعطى قوله ثم فن شهدتم الشجر فليصم
منصور هو ابن القمطر الزهري وهو محمد بن مسلم حميد بن عبد الرحمن بن ع
قيس الاشعرى فاوله ابن ابي شيبة ويذكر عن سعد ما وصله مالك بن
هو ابن خالد باب الصوم في السفر والاقطار جريده الآن مسدود هو

ملا رعايات وهي اربعة الاربعة اى لا يدخل فاجد حلى من الهى
 وعنتصبا المصداق بعد النفى كالفاء والمعنى لا يجب م
 بعد النفى ثبات وكان المعنى تخفيفا لوجوب مسيبة
 اولاً قبل جله جواباً للمصداق بذلك ان يكون جواباً وجو
 المطلوب ثم اذا اجعلنا هذا المعنى جواباً للنفى مسيبة

۲۴۰ ف اسماء الرجال ، باب الجامع في رمضان الخ عثمان بن ابي شيبة نسب مجده والوه محمد هو اخو ابي بكر بن ابي شيبة جرير هو ابن عبد الحميد
وف الزهري باب النجاة الخ قال يحيى بن صلف الواعظي الحمصي معاوية بن سلام بتشديد اللام قال ابن عباس وعكرمة ما وصلنا ابن ابي شيبة ابو ثوبان عبد الله بن
النفطاني قال في زيارته ما وصلنا عبد الرزاق وام سلمة ما وصلنا ابن ابي شيبة وقال جرير هو ابن عبد الله الاشج معلن بن اسد العنبي اخو بهز بن اسد البصري وهيب
ابن اسد بن مسعود الاسدي يحيى بن سعيد القطان هشام بن يوسف عن ابيه عروة بن الزبير **حل للغات** انياب جمع ناب وهي الاسنان الملاصقة ۴

روح و هو الخلق اى خلق السوءى بالماء والطين الماء و هو كذا فطر عليه اسحق الصمغ اى انا لمجد كل بلد موضع بينه وبين المدينة سبع مراحل او نحوها

الحجج

رسول الله
قالوا
ليبريه
يزيد فيه
ليبريه
اخبرنا
مسكين
جار خان
ان يطعم
شاحد شني
الاقتصاد
في يوم واحد

باب عبد اللہ بن یوسف البتینی سے ابن حمزہ دمشقی
عبد الرحمن بن یزید بن جابر الشامی اسمعیل بن عبید اللہ
ام الدردار اے الصغریٰ و امہا بجمہ السابیہ و لیست البحر
المسماة خیر الصالحات و کلماتہا و جاتی الدردار اے الدردار
عویج بن مالک الانصاری باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان آدم ہوا ابن
ابے اس منسلقا فی شعبۂ بن الجراح النکبی باب لم یلب الہ
عبد اللہ بن مسلمۃ القصبی مالک الامام المدنی حمید بن
ابن حمید الطویل باب من افطر الخ مویسے بن اسمعیل البغدادی
ابو حاتم الوضاح الشکری منصور بن ابی سمر الحنفی مجاہد
بن ابی جبر الامام فی التفسیر طائوس بن ابی لیسان الیاسی
فی التفسیر و الظاہر ان خطا و الصواب ہوا الاول عبد الاعلیٰ بن
سلمۃ بن عبد الرحمن بن عوف باب الحافظ ابو ابن ابی حمزہ
فی وہو الراخ قال فی الفتح محمد بن جعفر بن ابی الزبیر بن الحوام

| | | |
|------------|---------------------|--|
| <p>١٦٩</p> | <p>هاشية السندي</p> | <p>ان لا يتحقق موت ثلاث ولد حتى يمتد عليه دواول الوجع الا تحلة القسم كما لا يتحقق القضاء عليهم حتى يترقب عليه موته لا يخفى انه فاسد جذا فافهم (قوله فعلا ليس الله هناك ان تصل على المنافقين) فان قلت كيف لم ان يقول ويعتقد ذلك وفيه اتمام للنهي صلى الله تعالى عليه سلم بانكاره الخبيث عنه قلت لعله جوزا النسبان والسم هو فاراد ان يذكره ذلك ويمكن ان يقال قوله ليس الله هناك ليس لتعزيب النبي بل لاتدوير النبي عند الموت بما فيهم ما ظنوه نهيا واما ما ليس به كلام يعصم ان الفهم ان حقيقة ان الصلوة استغفار للميت وقد نهى صلى الله تعالى عليه سلم عن الاستغفار للميت كمن لقوه تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الذين يشعروا الا يزعمون كون الميت منافقا ان يكون مشركا والظاهر ان الحكم كان في حق المتزكزين هو النبي وفي حق المنافقين التحذير ثم نزل منه والنبي والله تعالى اعلم (قوله بعد ما دفن فاخرجوه) هذا الحديث مخالف لحديث عمر</p> |
|------------|---------------------|--|

اوفى وهو ظاهر فيما ترجم له ولعله اشار الى ان الامر في قوله صلعم من
 ان يغير على ثلث ثمرات او شئ لم تصبه النار ١٢ مع الجمع بجمع
 البخاري فيه ما فقال يا بلال انزل الى اخره ف ١٣ استمع
 وقال يحيى بن سعيد ابو موية محمد بن خازم ما رواه النسائي وغيره قال
 السابق سيما واية ابن عباس عن عمر كما ذكرها الترمذي و
 الحان اتى به القبر وقد تكلف بعضهم في التوفيق ما لا يدغم
 الكف من كل المال وقال القسطلاني قوله الابدوة موضع
 فيها حاشيتها الظاهر ان المطلوب فادة انها كانت ذات

النبي
عليه

طريقه ومن لا يظفر على الدائيس على الوجوب وهو حديث اخرجه الحاكم وصححه الترمذي قاله في الفتح وفي المرقاة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب
السويك بالماء مك قال في الفتح المجدد تحريك السويك ونحوه بالاء اليهود يقال لها الجح ١٢ ع ١ لم يسم المامور بذلك وقد اخرجه ابو داود عن مسدد شيخ
محمود بن جعفر هو ابن الزبير بن العوام زائدة بن قدامة التتمة العائش هو سليمان بن هجران ابى خالد الامرو اسمه سليمان بن حيان عطاء هو ابن ابي رباح
عمر الدارقاني ما وصله مسلم باب متى يكمل فطر الصائم الا حميد بن عبد الله بن الزبير الكشي هشام بن يوسف عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام خالد هو ابن عبد الله
دعي صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليه فقام اليه الى ان قال نعم صلى عليه مشى معه فقام على قبة حتى فرغ منه فانما هو في انه صلى الله تعالى عليه وسلم بجميع المعاجزة
والله تعالى اعلم بقوله فليروجه له ما يكف في الابدوة اى كف في الكف في الكف فيه من غير بحث وتفكير عن كون البعد المذكور يعلم الثلث اولا ليل على ان
ظاهرا نه لم يروجه ما يمكن الا الابدوة المذكورة اى الله تعالى اعلم بقوله بآب من استغفر لكفن قال قسطنطين اى على وليت السنين للطلب بقوله
هي ما يكون طرقها على غير ثوب متوسط والله تعالى اعلم بقوله فتمسحت به الخ لا يخفى ان مفتقعي الحديث انها لا تترك الزينة والطيب فوق ثلاث ليال

الجزء

ع ای لی یشرع الام لاد کجوب علی انا
الایب علی من دن انبلع ورتیب عاجمین
اسلف انهم یحرفون به لقرون ۴۲ ف

لا بد من القضاء بالجماع

بسم الله الرحمن الرحيم

مکتبہ

حَدَّثَنِي
بِهَذَا
كَأَحَدِهِ

قال

يقول اذا
هو ابن سلام

نہدنی

فَالَكُمْ مِنْ

11

قوله قال بدر
الحج
اقضوا ائمه
بالقضاء محمود
تلا يحفظ فيه اشبه

باب تعیل الافکار عبد المکرم یوسف الشنبلی مالک الام
الدین ابی حازم سلمة بن دينار احمد بن یونس الکوفی ابو بحر
الصبيان ابو مسدد ہوا بن مسدد الاسدی بشر بن الفضل بن
اللیکنی عبدہ ہوا بن سلیمان ہشام بن عروہ عن ابیہ
عن عوف الزہری عن
من البکال وهو العقوبة :

٣
 ١٤١
 حاشية السدي
 للاحداد على الميت اذا كان الميت غير الزوج ولا يزوج منه ان تستعمل الطبيب والزينة بعد ثلاث ليال فكان مراد اعطية وغيرها من اذواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باستعمال الطبيب فم الشهادة على امرائها والتجسس على
 شبه الحداد لان الحديث يقتضي استعمال الطبيب والزينة. والله تعالى اعلم (قوله الا على زوج فانه تحمد عليه اربعة اشهر وعشرا) وهذه الزيادة صريحة في الوجوب فان خبر الشارع يجعل عليه وبه اند فم ما قيل
 ان مفهوم الا على زوج انه يجعل لها الحداد في اربعين الوجوب قال لقطلا في اوجب بكفاية الاحماء على الوجوب وايضا جاء عن صريح عن الكل وغيره ولعله سند لا جماع ولا ي داود الحداد للمرأة فوق ثلاث
 الا على الزواج فانها تحد اربعة اشهر وعشرا فهذا مر بلفظ الحد. انتهى. قلت يكفي رواية الكتاب عما ذكر من رواية ابي داود الا ان يقال غرضه بيان موافقة رواية ابي داود لرواية الكتاب. والله تعالى اعلم

المجلد الاول

این مقاتل

١٤٤

الحمد لله

فصل في بيان

000000

1

1

1

1

1

1

1

1

1

15

61

1

666

۱۲

1

1

1

1

[illegible]

| | |
|--|--|
| | |
|--|--|

4

1

10

پہلے ہوا میں الٹی

بسم الله الرحمن الرحيم

المباني القديمة وكثيرا كان

اعزى الى الله

في حياته باليه

عليه يصير كان

اسم

المجلد الاول

4

1

پہلے ہوا میں الٹی

اعزى الى الله

اسم

المجلد الاول

المجلد الاول

المجلد الاول

[illegible]

اسحق بن ابراهيم بن شاذان الواسطي خالدهما لسان الواسطي الى
 قلاية عبد الله بن زيد البحر ابو السليم اسمعيل بن زيد بن زيد
 بن اسمعيل بن عمير الهنلي باب حيايم البعلب الواسطي بن عبد الله
 بن عمر السعدي عبد الوارث بن سهل التميمي الواسطي
 بن يزيد بن حميد العنبري ابو عثمان بن عبد الرحمن الهندي باب
 لمولى مطرف بن عبد الله بن الشيخ العامري عمران بن حبيب
 الواسطي ذكوان الزيات مسعود بن ابراهيم بن عبد الله البصري
 السدوسي ابى ايوب الانصاري **باب حل اللغات**

زارقوا الخ محمد بن المشي العزى البصرى خالد بن الحارث حميد الطويل البصرى باب الصوم الخ القسطنطين بن محمد ابو همام مهدي بن ميمون الازدي البصري
ابن ابي عامر بن باب صوم يوم الجمعة الخ ابو عاصم النبيل الضحاك ابن جبرئيل بن عبد الملك الاسوي محمد بن عباد الخ زوي الاعشى سليمان بن مهران الكنوني ،
شكك بن سعيد القطان شعبة بن الكجج بن الوليد الشكك محمد بن ابي بشار العبد بن محمد بن جعفر البصرى شعبة بن الكجج المذكور قادة بن دعاست
عمت غارت نفهمت لعبت وكلت المشط النصف سقاء ظرف المار من الجبل خولصة تصغير فاصلة ١٢ ۞

تعالى عليه وسلم لما فيه من الغفلة عن حاله لا ليت مع انهما من بانه صلى الله تعالى عليه وسلم ومقتضاه شدة الاهتمام بامرهما ثم قيل لعل وقوم مثل هذا من عثمان لغيره في ذلك اذ يحتل انه طال مرضها فاجاب الى النوع ولم يكن يظن انها تموت تلك الليلة وليس في الخبر ما يقتضى انه واقم بعد موتها او بعد احتضارها والله تعالى اعلم (قوله ان الله ليزيد الكافر عذابا بكماء اهله عليه) كانها فهمت ان معنى هذا الحديث هو ان الله ليزيد الكافرا عذابا بكماء كفاكهم الا ان الله اجري عادته باظهار الزيادة عند البكاء فصارت الكماء سبب للزيادة لان الزيادة جزاء للبكاء ولا يتصور مثل ذلك في تعذيب المومن بسبب لبكاء فصارت هذا الحديث على فقهها غير مخالف لقوله تعالى ولا تنسوا زواجره ولا تنسوا حديث تعذيب المومن فلا يرد ان هذا الحديث

المجلد الاول

اباہ التشریق بمبئی
قال ابو عبد اللہ ^۲ بین ابی یٰلہ ^۱ و

فمن لم يجد
صوم

الذی فی

لَمْ يَكُنْ بِهٖ

Shoolie

السادس عشر من الثلاثيات

باب ميام ايام التشريق
فمحمد بن بشار العبدي البصري

عنه محمد بن جعفر البصري شعبة بن الحجاج عبد الوهب بن
 الهادي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عروة بن الزبير بن
 الجوام وعنه سالم بن ربيعة الزهري عن سالم بن عبد الله بن

[illegible]

الجزء ٨

الذي يقتضي كون المشبه اقربى في وجه الشبه واما عدمه فابق مع المشبه مشاهاته يكون اقربى البتة والله تعالى اعلم
حتى يشبه به لان التشبيه كما يقتضي نوع نقصان في المشبه كذلك يقتضي قرابة الى المشبه به وعند انقضاء القرب لا يجس

مدخول لكاف اشد قوة بحيث لا يقاربه المشه
مدخول لكاف اشد فلا يعم التشبيه وعلى التقديرين ينبغي

غیرہا

و على يقينه به لان التشبيه لما يقضى نوع نقصان في التشبه لذلك يقضى قربه الى تشبه به وعندنا معارف العرب لا يحسن و

له قوله باب فضل ليلة القدر ثبت في رواية أبي ذر قبل الباب بسملة قوله وقول الله الجواب في بيان تفسير قول الله ومناسبة ذكر هذه السورة عقيب الترحمة ان نزول القرآن في زمان لم يكن فضل ذلك الزمان واختلف في المراد بالقدر الذي اضيف اليه ليلة القدر المأجور والجمع انما ذات قدر لنزول القرآن فيها ولما يقع فيها من منزل الملائكة والروح اول ما ينزل فيها من البركة والرحمة والمغفرة وان الذي يسميها بصير واقعة وقيل القدر من التضييق ومعنى التضييق فيها اخفاءها عن العلم بغيرها لان الارض تنشق فيسبح فيها من الملائكة وقيل القدر من انما يقدّر فيها الحكم تلك السنة وانما اراد به تفصيل ما جرت به القضاة واعلم انه وجد في تلك السنة ٣٥٠٠ سنة وقوله وايضا

الزهرى شعلق بقوله حفظناه المذكور قبله وروى بنصيب لهما على انه معقول مطلق لحفظنا المقدر كما في الكراماني حاصله ان يصف حفظه بحال الاخذ وقوة الضبط كما يقول زيد بن اسلم استرجع اي كامل ٣٥٠٠ سنة قوله اروا - بضم الهمزة مجهول فعل ماض من الارادة وقوله في السج الا واخر ليس غرظا لارادة قاله الكراماني وسكت ومعناه انه صفة لقوله في المنام لى في المنام الواقع او الكائن في السج ٣٥٠٠ سنة قوله فمن كان تحريها لى طابها وقاصدا لان المتحرى القصد والاجتهاد في الطلب ثم ان هذا الحديث دل على ان ليلة القدر في السج الاخر لى من غير تعيين وقد اختلف العلماء فيها فقيل في اول ليلة من رمضان وقيل ليلة سبع عشرة وقيل ليلة ثمان عشرة وقيل ليلة تسع عشرة وقيل ليلة احدى وعشرين وقيل ليلة ثلاث وعشرين وقيل ليلة خمس وعشرين وقيل ليلة سبع وعشرين وقيل ليلة تسع وعشرين وقيل ليلة احدى وعشرين من رمضان وقيل في شغل هذه الافراد وقيل في السنة كلها وقيل في جميع شهر رمضان وقيل في ليلة في ليلة احدى عشر كل واحد ذهب ابو حنيفة الى انها في رمضان تتقدم وتتأخر وتعدى يومين وعمره لا تتقدم ولا تتأخر لكن غير معينة وقيل هي عندنا في النصف الاخير من رمضان وعند الشافعي في النصف الاخير لا يتقدم ولا يتأخر ولا تزال الى يوم القيمة وقال ابو بكر الرازي في غير خصوصية شهر من الشهور وروى قال الحنفون وفي قاضي خاں المشهور ان ليلة القدر في السنة قد تكون في رمضان وقد تكون في غيره وروى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وعمره وغيرهم فان قلت ما وجه هذه الاقوال قلت لا منافاة لان مفهوم العدد لا اعتبار له وعن الشافعي والذي عني ان صلى الله عليه وسلم كان يحب على نحو ما سأل عنه يقال ليلة القدر في ليلة كذا فيقول التمسوا في ليلة كذا قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحدث بمراتبها جزاء فذهب كل واحد من الصحابة بما سمع والظاهر ان السج وعشرين هم الاكثر من هذا لى في المعنى قال في الملح وجزم الى بن كعب بانها ليلة سبع وعشرين وفي التوهم وقد اختلف العلماء فيها على اكثر من اربعين قولاً واجابا بها وتاخر الاخير واربعاً والاربع ليلة احدى وعشرين وثلاث وعشرين وسبع وعشرين واختلف بل هي خاصة لهذه السنة ام لا انتهى ٣٥٠٠ سنة قوله اني اريت ليلة على لفظ المجهول من الرواية اعلمت يا وى الرواية اني ابصرتها وانما اري طاعتها وهو السج في الماء والطين كما وقع في رواية همام ٣٥٠٠ سنة قوله فاذا كان بين السج بالرفح اسم كان وبالنصب نظر قوله معنى في عمل النصب صفة لقوله ليلة قوله ثم بدا لي اني اظهر من الراية ان السج الواسع وقدرتني بضم النون الفاعل والمفعول ضمير ان شيء واحد ههنا خصائص فاعل القلوب والتقدير اريت نفسي قوله فوكف المسجد من قيام وكف الدرع اذا تقاطعوا وكف البيت قوله فصرحت عني بوش اخذت بيدي وانما يؤخذ بذلك في امر من اوصول اليه اعلم ان السج من حصول تلك الحالة الغريبة ٣٥٠٠ سنة

اسماء الرجال

باب التمسوا ليلة القدر معاذ من فضالة الزهراني الطفاة ابصرى هشام هو والد ستوان يحيى هو ابن ابي كثر الى سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف اباسعيد هو سعد بن مالك بن قري باب تحري ليلة القدر لا يقبضه بن سعيد اورجارا لثقة بنى اسمعيل بن جعفر الانصاري المتوهم ابو حنبل نافع ثم مالك

له قوله باب فضل ليلة القدر وقول الله الجواب في بيان تفسير قول الله ومناسبة ذكر هذه السورة عقيب الترحمة ان نزول القرآن في زمان لم يكن فضل ذلك الزمان واختلف في المراد بالقدر الذي اضيف اليه ليلة القدر المأجور والجمع انما ذات قدر لنزول القرآن فيها ولما يقع فيها من منزل الملائكة والروح اول ما ينزل فيها من البركة والرحمة والمغفرة وان الذي يسميها بصير واقعة وقيل القدر من التضييق ومعنى التضييق فيها اخفاءها عن العلم بغيرها لان الارض تنشق فيسبح فيها من الملائكة وقيل القدر من انما يقدّر فيها الحكم تلك السنة وانما اراد به تفصيل ما جرت به القضاة واعلم انه وجد في تلك السنة ٣٥٠٠ سنة وقوله وايضا

باب فضل ليلة القدر وقول الله اننا انزلنا في ليلة القدر وما ادرى بك ما ليلة القدر ليلتك القدر خير من الف شهر الى اخره وقال بن عتبة ما كان في القرآن وما ادرى بك فقد علمت وما قال وما يدريك فان لم تعلمه حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان قال حفظناه وانما حفظ من الزهرى عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه تابعه سليمان بن كثر عن الزهرى باب التمسوا ليلة القدر في السبع الاواخر حل ثنا عبد الله بن يوسف ان مالك عن نافع عن ابي ان رجلاً من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اراد ليلة القدر في المنام في السبع الاواخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اري رؤياكم قد تواطأت في السبع الاواخر فمن كان متحريها فليتحريها في السبع الاواخر حل ثنا معاذ بن فضالة ثنا هشام عن يحيى عن ابي سلمة قال سألت ابا سعيد كان لي صديقاً فقال عتكفنا مع النبي صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان فخرج صبيحاً عشرين فخطبنا وقال لي اريت ليلة القدر ثم انسيتم اوانسيتم افا انسيتموها في العشر الاواخر في لوت قال لي اريت اني اسجد في ماء وطين فمن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع فجعنا وما نرى في السماء قرعة فاجتبت سبابة فمطرت حتى سأل سقف المسجد وكان من جريد الخيل فاقمت الصلوة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطين حتى اريت أثر الطين في جبهتي باب تحري ليلة القدر في لوت من العشر الاواخر فیه عن عبادة حل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا اسمعيل بن جعفر ثنا ابو سهيل عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تحروا ليلة القدر في لوت من العشر الاواخر من رمضان حل ثنا ابراهيم بن حمزة ثنا ابي جازم والذراوردي عن يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان العشر التي في وسط الشهر فاذا كان حين يمسي من عشرين ليلة تمضي ويستقبل حدي وعشرين رجعة الى مسكنه رجعة من كان يحيا ورمي ولة اقام في شهر جاور فيه الليلة التي كان يرجع فيها فخطب الناس فامرهم ماشاء الله ثم قال كنت اجاور هذه العشر ثم قد بدلي ان اجاور هذه العشر الاواخر فمن كان اعتكف معي فليثبت في معتكف وقد اريت هذه الليلة ثم انسيتموها فابتغوها في العشر الاواخر وابتغوها في كل وتر قد رأيتني اسجد في ماء وطين فاستهملت السماء تلك الليلة فامطرت فوكف المسجد في مصلي سؤل الله صلى الله عليه وسلم ليلة احدى وعشرين فصرحت عيني فنظرت اليه انصرف من الصبر ووجهه ممسك طيباً وماء حل ثنا محمد بن المثنى ثنا يحيى عن هشام اخبرني ابي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال ليمسوا وحديثي محمد اخبرني عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت

ابن اس عن ابي مالك بن ابي عامر الا مسمى ابراهيم بن حمزة بن محمد بن ابراهيم بن الهاد هو يزيد بن عبد الله بن اسامة ابن الهاد واليلى الى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف محمد بن المثنى العنزي الزهرى يحيى بن سعيد القطان هشام بن عروة بن الزهرى بن النعمان القرشي محمد هو ابن سلام البجلي الذي كما جزم به اليوم في استخراج او هو ابن المثنى عبدة هو ابن سليمان الكوفي هشام بن عروة تقدم انما من ابيه حل اللغات ايماناً واحتساباً اي تصديقاً وطابا لرضا الله ونوابه اري بلخ الهمزة والراء اي علم قواطت توافقت الجريد عن الحسن بن جازم قد جزمه فخره اي يتكف بدا لي اي ظهر لي استهملت السماء اي امطرت بشدة صوت وكف المسجد اي قطار المطر من سقط

ان يكون المحل محل ان يتوهم ان مدحوا لكاف افعى حتى يكون النسي في موضع ينوهم فيه الاثبات فان ذكر النفي في موضع لا ينوهم فيه الاثبات قليل الفائدة مثلاً يقال فلان لا يطير فانه كلام قليل ليجل واعتبار توهم ان مدحوا لكاف ههنا اقوى لا يخفى بعدا ولا حروب ان يتوهم ههنا في مساواة والله تعالى اعلم قوله اسعوا بالاجازة ظاهرة الامر للجملة بالاسراع في المشي ويجعل الامر بالاسراع في التجهيز وقال لنزوى الاول هو المتعين لقوله فشر تصوعونه عن رقابكم ولا يخفى انه يمكن تصحيحه على المعنى الثاني بان يجعل لوضم عن الرقاب كناية عن التباعد عنه وترك التمسك به فافهم قوله فخير نقد مونه اي اليه والظاهر ان التقدير في خبري الجنازة بمحل الميت لمقابلة بقوله فشر وجنود لا بد من اعتبار الاستحسان في ضمير اليه الرجوع الى الخبر ويمكن ان يقدر فها خيرا و فها خيرا خيرا لكنه لا يساعد المقابلة والله تعالى اعلم اهـ سندى -

ان يكون المحل محل ان يتوهم ان مدحوا لكاف افعى حتى يكون النسي في موضع ينوهم فيه الاثبات فان ذكر النفي في موضع لا ينوهم فيه الاثبات قليل الفائدة مثلاً يقال فلان لا يطير فانه كلام قليل ليجل واعتبار توهم ان مدحوا لكاف ههنا اقوى لا يخفى بعدا ولا حروب ان يتوهم ههنا في مساواة والله تعالى اعلم قوله اسعوا بالاجازة ظاهرة الامر للجملة بالاسراع في المشي ويجعل الامر بالاسراع في التجهيز وقال لنزوى الاول هو المتعين لقوله فشر تصوعونه عن رقابكم ولا يخفى انه يمكن تصحيحه على المعنى الثاني بان يجعل لوضم عن الرقاب كناية عن التباعد عنه وترك التمسك به فافهم قوله فخير نقد مونه اي اليه والظاهر ان التقدير في خبري الجنازة بمحل الميت لمقابلة بقوله فشر وجنود لا بد من اعتبار الاستحسان في ضمير اليه الرجوع الى الخبر ويمكن ان يقدر فها خيرا و فها خيرا خيرا لكنه لا يساعد المقابلة والله تعالى اعلم اهـ سندى -

حل ثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عمرة بنت عبد الرحمن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
 قالت وإن كان سؤال الله لي أدخل على رأسه وهو في المسجد فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا إذا كان
 إذا كان معتكفاً باب غسل لمعتكف حل ثنا محمد بن يوسف أنا أسفين عن منصور عن إبراهيم عن
 الأسود عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يباشرني وأنا حائض وكان يخرج رأسه من المسجد وهو
 معتكف فأغسله أنا الحائض باب الاعتكاف وليد الحل ثنا مسدد ثنا يحيى بن سعيد عن عبد الله بن أحمد
 ناظر عن ابن عمر أن عمر سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام
 قال فأوفى بنذرك باب اعتكاف النساء حل ثنا أبو النعمان ثنا أحمد بن زيد ثنا يحيى عن عروة عن عائشة
 قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف في العشر الأواخر من رمضان فكنْتُ اضرب لخباء فيصلي الصبح ثم
 يدخل فاستاذنت حفصة عائشة أن تضرب خباءً فإذا كنت لها فضررت خباءً فلما رأته زينب بنت جحش
 ضربت خباءً آخر فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم رأى الخبيبة فقال ما هذا فأخبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 من فترك الاعتكاف ذلك الشهر ثم اعتكف عشر من شوال باب الخبيبة في المسجد حل ثنا
 عبد الله بن يوسف أنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد
 أن يعتكف فلما انصرف إلى المكان الذي أراد أن يعتكف رآه الخبيبة خباءً عائشة خباء حفصة وخباء
 زينب فقال البر تقولون بهن ثم انصرف فلم يعتكف حتى اعتكف عشر من شوال باب هل يخرج
 المعتكف لحوائج إلى باب المسجد حل ثنا أبو النعمان أنا شعيب عن الزهري أخبرني علي بن حسين أن صفية
 زوجة النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر
 الأواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تقلب فقالت النبي صلى الله عليه وسلم معها يقلبها حتى إذا
 بلغت باب المسجد عند باب سلمة تمر رجلان من الأنصار فسألها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها النبي
 صلى الله عليه وسلم على رسلكما أنا هي صفية بنت خبي فقال سبحان الله يا رسول الله وكبر عليها فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم إن الشيطان يبلغ من الإنسان مبلغاً وإني خَشِيتُ أن يقذف في قلبك شيئاً باب
 الاعتكاف وخروج النبي صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين حل ثنا عبد الله بن ميمون سمع هارون بن سميع
 ثنا علي بن المبارك ثنا يحيى بن أبي كثير قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن قال سألت أبا سعيد الخدري
 قلت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ليلة القدر قال نعم اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الأوسط
 من رمضان قال فخرجنا صبيحة عشرين قال فخطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين فقال ذرايت
 ليلة القدر وأني نسيتهما فالتمسوها في العشر الأواخر في الوتر فاني رأيتني أرى إلى المسجد وما نرى في
 فمن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليخرج من المسجد وما نرى في
 السماء فزعاً قال فجاءت سحابة فمطرت وأقيمت الصلاة فمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

اسماء الرجال

قتيبة بن مينا شقيق أبي الليث الامام المصري
شهاب الزهري عروة بن مينا الزبير بن العوام عمرة
بن عبد الرحمن بن سعد بن زبادة الانصاري باب غل الخلف

محمد بن يوسف هو الفراء في سفيان بن عيينة النبلاء منصور هو ابن المعتز الكوفي ابراهيم هو ابن يزيد النخعي باب الاعشكات ليلامسدو هو ابن مسدد الاسدي يحيى هو القطان عميد السديون
عمر العمري نافع مولى ابن عمر باب اعشكات النصارى ابو النعمان محمد بن الفضل السدي حماد بن زيد بن درهم الازدي يحيى هو ابن سيد الانصارى عمرة بن الانصاري تقدمت انفا باب الاغبية في السيد عميد السدي
ابن يوسف النخعي مالك الامام والباقر وضوا في الاسناد السابق باب بل يخرج العتق ابو الياسان الحكم بن نافع الحمصي شبيب هو ابن ابي حمزة الحمصي الرزهرى هو ابن شهاب علي بن حسين بن علي بن العابد بن
باب الاعشكات ابو عبد الله بن ميمون الرزدي هارون بن اسمعيل هو ابو اسحق البصري علي بن المبارك الهنائي البصري يحيى بن ابي كثير الطائي مولا لهم ابو نصر الهادي ١٢ حل اللغات يباشرة في ابي يس بشرى بن غير جلع

م الخبباء بالسر والبدو الخيرة من دبر واصوف وهو يكون على عود من اوثان - ترون نظنون تقوون تلفنون على رسلكما اى على انبياء

سليم فلا دلالة على وجوبها في صلوة الجنادة كما لا يخفى وقوله من قول الصحابي من السنة كذا في حكمه الرفع لا يدل على ان قوله الفعلان في سنة كذلك ولوسلم فعابته انه رفع الفعل الى السي معني انه فعله ولا يلزم من مجرد فعله الوجوب فهنا الحديث لا يفي بالوجوب نعم هو يرد قول من يقول بكراهة فاتحة الكتاب في صلوة الحنابلة وحملهم على انه قراها على قصيد الدعام بعيد والله تعالى اعلم وقد رجع بعض علماء كونا الحنفية القراءة فيها وذكر لها ادلة كثيرة ولعل من يقول بالوجوب باخذ من عموم الاصلوة الا بفتح الكسرة والله تعالى اعلم قوله قال ارسل ملك الموت الى موسى الخ كان ما علمناه جاءه باذن الله تعالى بسبب اشتغاله بامر من الامور المتعلقة بقلوب الانبياء عليهم السلام فلما سمع منه اجاب ربك او غوة وصار ذلك قاطعا له عما كان فيه ولم ينتقل ذهنه بالاستغفار عليه من سلطان الاشتغال انه جاءه بامر الله وحكمه

له قوله فبسطت نمره - اى كسار طونا واطلوا اخذ من النمره لما فيه من سواد وبياض غير فضيله ظاهرة لى هريده وانه صلح خصه بيطار وانه ومنه فاسى من مقالته شيئا قليل
 ليست الا بالعلم والعمل واجب باليرم من اكثر الاخذ كونه الحكم ولا يستغنى عنهم زهدهم مع ان الافضليه معنا بالشرية الثواب عند الله اسبابه لا تقتصر على اخذ العلم ونحوه
 الافضليه من نوع الافضليه فى كل الانواع ١٢ يعنى **له قوله** آخرى من المرافقة فقال القربى المواخاة مغالعة من الاخوة ومعناها ان يتعاقد الرجلان على التناحر والمواخاة
 بعد بناء السجد فكانوا يتوارثون بذلك دون القرابة
 المجلد الاول ٢٤٥ حتى نزلت والوالا لارحام بعضهم اولى ببعض وقيل كان **الجزء**

الْأَوَّلَى مَا قَوْلُ فَبَسَطْتُ يَمْرُوعَةَ عَلَى حَتَّى إِذَا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَتهُ جَمَعْتُهَا إِلَى صَدْرِي
 فَمَا نَسِيتُ مِنْ مَقَالَتهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ مِنْ شَيْءٍ حَلَّ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا
 إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ لِمَا قَرَدْنَا الْمَدِينَةَ اشْتَرَى رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنِي وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ فَقَالَ سَعْدُ بْنُ الرَّبِيعِ إِلَى كَثْرَةِ الْأَنْصَارِ مَا لَافًا قِسِمُ
 لَكَ نَصْفَ مَا لِي وَأَنْظُرْ أَيُّ زَوْجَتِي هِيَ تَزَلُّ لَكَ عَنْهَا فَإِذَا حَلَّتْ تَزَوَّجْتُهَا فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 لَأَحْلَجَ لِي فِي ذَلِكَ هَلْ مِنْ سُوقٍ فِيهِ تِجَارَةٌ قَالَ سُوقُ قَيْنَقَاءَ قَالَ فَعَدَا إِلَيْهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَأَتَى
 بِأَوَّلِي وَسَمَنَ قَالَ ثُمَّ تَابَعَ الْغَدُ وَفَمَا لَيْتَ أَنْ جَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَلَيْهِ انْزُفَرَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 تَزَوَّجْتَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَمَنْ قَالَ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ كَمَا سَقَيْتَ قَالَ زَيْنَةُ نَوَافٍ مِنْ ذَهَبٍ
 أَوْ نَوَافٍ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلِمُ وَلَوْ بِشَاةٍ حَلَّ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ثَنَا زُهَيْرُ
 ثَنَا حَمِيدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ لِمَدِينَةِ فَاتَّخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُ
 وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِي وَكَانَ سَعْدٌ ذَا غِنًى فَقَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ أَقَابِسُكَ مَا لِي نَصْفَيْنِ
 وَأَزْوَاجُكَ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ دُلُونِي عَلَى السُّوقِ فَمَا رَجَعُ حَتَّى اسْتَفْضَلَ أَقْطَا
 وَسَمَنًا فَأَتَى بِهِ أَهْلَ مَنْزِلِهِ فَمَكَثْنَا يَسِيرًا أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ فَجَاءَ وَعَلَيْهِ وَضُرَّ مِنْ صُفْرَةٍ فَقَالَ لِلنَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهْمٌ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ مَا سَقَيْتَ إِلَيْهَا قَالَ
 نَوَافٍ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ زَيْنَةُ نَوَافٍ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ أَوْلِمُ وَلَوْ بِشَاةٍ حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمٍ
 عَنْ عُمَرُو عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ عُمَاظُ وَحِجَّةً وَذُو الْمَجَازِ أَسَاقِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ
 فَكَانَتْ تَأْتِيهِ فَزَلَتْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ فَقَرَأَهَا
 ابْنُ عَبَّاسٍ بِأَبْلِ الْحَلَالِ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مَشْتَبِهَاتٌ حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ثَنَا
 ابْنُ أَبِي عَدَى عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ثَنَا أَبُو فَرَوَةَ عَنْ الشَّعْبِيِّ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ
 ابْنَ بَشِيرٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ فَرَوَةَ
 سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ ثَنَا سُلَيْمٌ
 عَنْ ابْنِ فَرَوَةَ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ النُّعْمَانَ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَلَالُ
 بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مَوَاسِمُ مَشْتَبِهَاتٌ فَمَنْ تَرَكَ مَا شَبَّهَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ كَانَ لَهَا اسْتِبَانٌ لَهُ
 أَثَرُهُ وَمَنْ اجْتَرَأَ عَلَى مَا يُشَبِّهُ فِيهِ مِنَ الْإِثْمِ أَوْ شَكَّ أَنْ يُؤَاقِعَ مَا اسْتَبَانَ وَلِلْعَاصِي حِسَابُ اللَّهِ مِنْ
 يَرْكُمُ حَوْلَ الْحَيِّ يُوشِكُ أَنْ يُؤَاقِعَهُ بِأَبِّ تَقْسِيرِ الْمَشَبَّهَاتِ وَقَالَ حَسَّانُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ مَا رَأَيْتُ
 شَيْئًا أَهْوَنَ مِنَ الْوَرَعِ دَعَمَ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ ثَنَا سُلَيْمٌ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ

والثاني الأعمال بالنيات والثالث من حسن الزكوة لا يعنيه **اسماء الرجال** عبد العزيز بن عبد الله الاودي ابراهيم بن سعد ابن عبد الله بن يوسف النخعي اليه يروي زهير بن موهبة الخضر بن حميد بن ابي حميد الطويل النس هو ابن مالك خادم النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن محمد السدي عمرو هو ابن ابي عدي هو ابن ابراهيم مولى بني سليم ابن عوف بن عبد الله بن عوف بن اربل بن البصري النخعي عامر بن شرحبيل النخعي ابن بشير بن سعد الانصاري ابو فروة هو العبدى البصري صفيان هو ابن سعيد السدي ابو فروة واشبهه والنعمان تقدروا الا ان باب تفسير الشبهات وقال حسان بن ابي سنان البصري محمد بن كثير م لما قيل من سواد دميض دليل ثوب مخطط - هو بيت احببت و اردت - كقبحا مطلق من اليهود اضيف اليهم السوق فيقال سوق قممقلع اخط لبن جاد مدر

الصبي صحيح أم لا وذكر من الأحاديث ما يدل على أنه إخبار أنه صحيح (قوله ولم يكس مع أبيه) هذا مبني على ما هو الصحيح في إسلام عباس أنه أسلم لأنه كان مسلماً محتضياً في إسلامه والله تعالى أعلم وسترى (قوله هو المدح فقال خاء) أي انتبأ بالجنبي على وجهه لأن الجنبي كان ملأه أية فارتبى به الباقي أي هذا الذي انتبأ به من الأمر الناقص جداً هو قوله الساحر الكاذب ولا بعد أن تجاوز قدره والله تعالى أعلم قوله فقال له أسلم) فيه عمو عرض عليه وفي قوله انقذ من النار دلالة على أنه صحيح إسلامه وعلى أن الصبي 'داعقل الكفر ومات عليه فهو يعذب كذا قال المحقق ابن حجر وخلفه في

إذا كان أبو هريرة الأشرف أخذ العلم وأزهدنا أفضل من غير ولا الفضيلة
 فقد يكون بأعلى كلمة الله وأمثال ذلك والاحسن أن يقال لا يستلزم
 ماة حتى يفسر كالأنون نسباً قال أبو عمر الصحيح أن المواخاة وقعت في
 ذلك والسيرة شتى وقيل بعدد وسائله بنحوه شهر كذا في العين
قوله أي زوجي - بلفظ الشئ المضاف إلى ياء المتكلم أي
 إذا ضيف إلى المؤنث يذكر ويؤنث قوله هو بيت أي أرم
 من هو بـ بالكسر يهوي يهوي إذا أحب قوله نزلت لك عنها
 أي طلقها لك قوله فإذا طلت أي انقضت عدتها يعني **قوله**
قوله فيقتل - بفتح القاف وسكون التيمية فهم النون بعد
 قاف قبيلة من اليهود نسب السوق إليهم وذكر ابن آئين أنه
 ضبط فيقتل بكسر النون في أكثر نسخ القابلي وهو صواب أيضاً
 وقد قيل فيها أيضاً يجوز صرف فيقتل على الإرادة أي وتركه على إرادة
 القبيلة **فتح** **قوله** تابع الغدو - أي دوام الذهاب إلى
 السوق التجارة كذا في الصحيح قال النكراني وكذا العين هو بلفظ المصد
 أي غذا اليوم الثاني والمتابعة المحاق الشئ بغيره وفي بعضها بلفظ
 الغد فلاس انتهى **قوله** كم سقت - أي أعطيت بقا
 ساق إليه كذا في إعطاء والآخرة كم سقت دأهم كان الفش اسم
 معشوقين ودرهماي مقدار خمسة دراهم ودرنا من الذهب وقال اللام
 أحسن من قبل النواة هي شنة ودرهم ثلث وقال بعض المالكية بـ
 ربع الدينار كرماني **قوله** وألم ولوبشة - ظاهر هذه
 العبارة أنه للقلعة أي ولوبشة قليل كاشاة وتديبكي مثل هذه
 العبارة لبيان التكثير والتبديد كما في قوله ولوبصين قليل وهو
 المارد هنا لأن كون الأشاة قليلة لم يعرف في ذلك الزمان وقد ثبت
 كون الولوية باق من ذلك كالسوق والحليس والدين من شعر
 قال في المعاني قال العين الولوية بي الطعام الذي يصنع عند النور
 ومن ذهب إلى إيجابها أخذ بظواهر الأمر وهو محمول عندنا على البيت
 انتهى **قوله** وعليه وفرض صفة - بفتح الواو والضاد المعجمة
 وهو متلغ بملوك أو طيب لكون مع **قوله** ميم - بفتح
 وما شأكنه فتح تحتية آخره ميم وهي كلمة يراد بها ما لها وما
 ذكره الهروي وغيره قال العين قال النكراني معناها ما حاكك وأشاكك
 وقيل بي كلمة يراد بها كذا استنكر الصفة التي رآها عليها انتهى قل
 العين قيل يمتل أن ذلك كان في ثوبه دون بدن وذهب إلى
 جواز قال شامي وبوصفة لا يجوز ذلك لرجال انتهى **قوله**
قوله كانت عاكظ - بضم العين وتحكي ككاف وبالجملة و
 مجتبه بفتح اليم وبهم وتشديد النون وذا الجواز ضد الحقيقة
 وكان الإسلام كان تامه قوله تاتوا فيه أجمع اجتنبوا الأثم يعني
 تركوا التجارة فيها احترازاً عن الأثم قوله في مواضع جمع موضع
 بـ بالموم لأنه مطلق جمع الناس إليه وقرأ ابن عباس هذه اللفظة
 في جملة القرآن زائدة على ما هو المشهور - كسر و مراد به
 شرح زائدة في **قوله** الحلال بين - أي واضح كمال
 الحرام وحرام واضح كالمسرة والتي ليست بوصفة أهل والحرام
 لا يعرفها العلماء وقد يقع الضام شبهة حيث لا يظهر لهم ترتيب
 أحد الطرفين فالورع اجتناب **قوله** كجمع **قوله** أو شك
 أن يواقع باستبان - أي من كثرة تعاطي الشبهات يصادف
 الحرام وإن لم يجد له ادعاء والتساهل وتبرن عليه حتى يقع في المواقف
 عما **قوله** حي الغد - وهو بغير الحار وحقه اليم متصرف
 موضع يخص الإمام ويمنع غيره من تعبد المعاصي بالحي من جهة وجوب
 الاعتناء عنها **قوله** تفسير الشبهات - جمع مشبهة
 وهي التي تشبه طرفين متخالفين تشبه مرة ذنوبة كذا في العين
 قال في الفتح أراد المعان يعرف الطريق إلى معرفتها المختص فذكر
 أولاً ما يضيئها ثم أورد ما ديث يورث منها مراتب ما يجب اجتناب
 منها ثم شئ في باب فيه بيان ما يمتنع منها ثم قلت في باب فيه
 بيان ما يحرم انتهى **قوله** هو أحد الأما ويث التي عليها مدار الإسلام
 ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن خوف الزهري أحمد بن يوسف هو
 ن ودينار المكي باب الحلال بين أحمد بن الشئ الغزالي ابن
 عروة بن الحارث الأكبر عبد الله بن محمد هو السند محمد بن كثير
 هو العبدى **حل** للغات المتروكة كسار طون كذا من المتروكة
 في الصفة المراد بها الطبيب الذي يستعمل عند الرزاف مسقت

لم يعد مدرّس زمان قبل الفتح وكان قبل ذلك على دين قومه
من أتي السماء مدحان ميسر وهو ما أتى بلغظ الدخان منها تأمل كيف
حوّل الإسلام على الصبي وهو دليل على صحة من الصبي إذ لو لم يصح لما
كان أنه إن أعذب على ذلك إذا عرض عليه الإسلام وإن لم يظن

[illegible]

الحديث
عنه
عليه السلام

النفطة فان الله تعالى لو خلقه على الفطرة لابقاه عليها وادامها فليس لاحد ان يذبح خلق الله والله تعالى اعلم ثم لا يخفى ان هذا الحديث لابد من ولا على انه مؤمن من حين ولد والا لما احتج الى مرض الايمان عليه حال صباه فطلبته للفرجة لا تخلو عن خفاء فاما (قوله فطما) بتثنية الفاء وسكون السين منه وبطائين مهملتين هو الحياء من شعور قد يكون من غيره (قوله لمن احدث عليه) اي مالا يليق من الغش قولوا وافعلا نأذى الميت بذلك والموارد تغوط او بال اه مسدى (قوله اخر عني) كانه بمعنى تاخر عني على ربه من اخر معنى تاخر كما قالوا في قدم بمعنى تقدم ومجتل انه بمعنى اخر عني كلامك اي بعده او اخرفسك فاخبرهم (قوله وقوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون الح) هو بالرفع اي وفيه قوله تعالى الخ ولعل كونه في عذاب لغير بانظر الى قوله اليوم تجزون عذاب الهون اذا ظاهره الوعد بالعذاب يوم الموت

[illegible][illegible]

عن مسروق عن خباب قال كنت قتيبا في الجاهلية وكان لي على العاص بن وائل دين فأنيت انتقاضه قال لا أعطيك حتى تكفر بمحمد فقلت لا أكفر بمحمد حتى يميتك الله ثم بعت قال دعني حتى أموت وأبعت فساوت مالا ولدا فاقضيك فنزلت أفرأيت الذي كفرا بإياتنا وقال لا تؤتينا مالا ولا ذكرا باب الخياط حدثنا عبد الله بن يوسف أنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول أن خبابا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنع قال نس بن مالك فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ذلك الطعام ففرق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وخبرنا ومروفا فيه دباء وقد قيل فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء من حوالى القصعة فلم أزل أحب الدباء من يومئذ باب الساجد حدثنا يحيى بن بكير ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم سمعت سهل بن سعد قال جاءت امرأة بريدة قال اندرون ما البردة فقيل له نعم هي السملة منسوجة في جاشيتة قالت يا رسول الله انى نسجت هذه بيدى أكسوكها فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم محتاجا إليها فخرج إليها وانها لازارته فقال رجل من القوم يا رسول الله أكسيتها فقال نعم فجلس النبي صلى الله عليه وسلم في المجلس ثم رجع فطواها ثم أرسلها إليه فقال له القوم ما أحسنت سألها إياه ولقد عرفت أن لا يردها سائلا فقال للرجل والله ما سألتك إلا لتكون كفى يوم أموت قال سهل فكانت كفته باب الخياط حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز عن أبي حازم قال أتى رجال سهل بن سعد يسألونه عن المنبر فقال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى فلانة امرأة قد سماها سهل أن مري غلامك الخياط يعمل لي أعوادا اجلس عليهم إذا كلمت الناس فأمرته يعملها من طرفاء الغابة ثم جاء بها فأرسلت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بها فأمرها فوضعت فجلس عليها حتى أخذها بيحيى حدثنا عبد الواحد بن أيمن عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن امرأة من الأنصار قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ألا جعل لك شيئا تقعد عليه فان لي غلاما تجارفا قال رشت قال فعصيت له المنبر فلما كان يوم الجمعة قعد النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر الذي صنيع فصاحت الخيلة التي كان يجطب عندها حتى كادت أن تشق فنزل النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخذها فضمها إليه فجعلت تأن أنبي الصبي الذي يسكت حتى استقرت قال فبكت على ما كانت تسمع من الذكر باب شري الأصامير حدثنا ابن عمر اشترى النبي صلى الله عليه وسلم جمل من عمر واشترى ابن عمر بنفسه وقال عبد الرحمن بن أبي بكر جاء مشرك بغيره فاشترى النبي صلى الله عليه وسلم منه شاة واشترى من جابر بن عبد الله ثوبا يوسف بن عيسى ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما ينسيه ورهنة درعاً باب شري الدواب والخمير وإذا اشترى دابة أو جملاً وهو عليه هل يكون ذلك قبضاً قبل أن ينزل قال ابن عمر

بين الادلة العقلية والثقيلة واللغوية ثم قلت الجواب الثاني لا يوافق ظاهر حديث ذبح الموت والله تعالى اعلم ثم انثبت الموت في الآخرة سوى موت الدنيا للنجعل قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الاولى عبارة عن ذلك الموت وعن موت الدنيا بناء على ان الاصل في الاستثناء هو الاتصال لا الانقطاع ونجعل ضمير فيها الآخرة او الجنة بناء على ان الصالحين كانوا بعد موت الدنيا في الجنة وحينئذ لا يظهر الاشكل اصلال يظهر وجه الاتصال في الاستثناء ونخلص عن مؤنة حمله على الانقطاع فافهم والله تعالى اعلم قوله هو تعذب الظاهر انه اخبار عن اصحاب الصوت بانهم يموتون لا اخبار عن اليهود بانهم يموتون فاولا قال ابن كثير هو خبر موثوق محذوف وايضا هو ذكره ولهذا اتدخلها اللام فتقول الالم لله والله تعالى اعلم قوله كان يسعي بالنعمة الفينة عادة لا تكون الا باظهار ما لا يجب صاحبه اظهارة بالغيب وهو حقيقة الغيبة وكان النعمة من افراد الغيبة

الحديث
عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال...

له قوله بالبطاني جمل - قال في القاموس البطان سرعة المطا...
في مقصده حية ومجر من الشئ انتهى كلامه يعني...
ولم ياجر وصف من حرف النداء وكذا وقع في رواية الخوا...
قال البخاري ١٢ له قوله بجمل - في فتح اوله وسكون الهمزة...
بجمل لم يسم عيسى في رأسه انما هو جمل فيلنظ بالراكب...
العله المنع حتى لا يتجاوز رسول الله صلى الله عليه وسلم...
له ان تروى في نسخة ١٢ له قوله فالكيس ليس - جواب اذا...
انتصاب لفعل مضارع فالزم ليس وهو يفتح الكاف وسكون...
في آخره سين همزة واخلفوا في معناه فقال البخاري انه الولد...
الخطابي هذا شكل ولد وجوان اما ان يكون حصه على طلب الولد...
واستعمال ليس الرق فيه اذ كان جابر لا يدرى اذ كان...
بالخطاب والتوقي عن اصالة الجمل فانه ان يكون حاضرا فيقدم عليه...
لعل الغيبة واستناد العربة فليس شدة المحافظة على الشئ...
الكيس هنا الجمل وقيل السفل كانه جمل طلب الولد فعلا وقال البخاري...
والمراد العقل حصة على اعتبار الولد ١٢ له قوله...
باوقية - بضم هـ وفتح واو وفتح ياء وفتح دال...
قدما اربعين درهما كذا في الجمع وفي الترمذي قال البخاري...
في الحديث اربعون درهما واما ما يثار فيها الناس اليوم في وزن...
عشرة دراهم ومائة درهم استجاء واختلفت الروايات...
ففي رواية انه باء كس او في رواية اخرى وانه باء...
ودره اربعين وفي بعضها باوقية وذهب في رواية باربعين...
دنانير وفي الاخرى باوقية ولم يقل ذبا وسبها نقل الحديث...
كذا ذكره العيني ودين وجه التوفيق ايضا وكذا ذكره النووي في شرح...
سلم في كتاب البيوع وقال العيني والمطبعة للترجمة في نسخة...
لا من الدواب انتهى مختصر قال ابن حجر في الفتح ليس في حديث...
الباب والذكر في كتابه اشار الى انما قبله في الحكم بالان حديث...
انما في ذكره وهو لا اختصاص في الحكم المذكور بزيادة دون...
فهذا وجه الترجمة انتهى ١٢ له قوله الابل الهم - بضم الهاء...
الهم والوئث بهاء والهم العطشان الذئب لا يروى في...
الجمع بانه بالهمزة في بعض النسخ وهو الذي اصاب الهمام وهو...
واحد كسها العطش فقصص لما مضى والاردي كذا في النهاية ١٢...
له قوله الهمام الجمل - قال ابن التين ليس الهمام واحد الهمام...
ادسه ذكر البخاري الهمام هنا انتهى وقد ثبت في غيره ما فانه...
في الفتح قال العيني واجيب عن هذا بان البخاري لما راى ان...
الهمام من الابل كذا في قوله النضرين سئل عنها بالرجل الهمام...
الشيخ فقال الهمام الخالف القصد في كل في ذلك الابل...
تخالف القصد في الهمام وتوهم دورا مع الشمس كالحمار انتهى...
١٢ له قوله لا عدوى - تفسير لقوله رضىنا بقضار رسول الله صلى الله عليه وسلم...
عليه وسلم يعني بكما بلا عدو وهو اسم الاعداء الاعداء الاعداء...
اعداء ان يصيبه مثل باصحاب الداء وقد اطلعه الشارع بقوله...
لا عدوى يعني ليس لادراكك داءا الشارع وهو الذي عرض...
وينزل الداء وكذا قال في اعدى الاول ١٢ يعني له قوله...
مخزاة الهم وسكون الهمزة وفتح الراء بعد فار وهو البستان...
ومطابقة الحديث للترجمة في الجوز انما في هذا وهو قوله وغير...
له وغير الفتنة فان بيع في قاعة دره كان في غير ايام الفتنة...
بهنا يدرك في الاصل في قوله في الحديث ليس في شئ من الترجمة...
كذا في العيني وزاد في الفتح وحمل ان المراد بزيادة هذا الحديث...
جواز بيع السلاح في الفتنة لمن لا يمشي منه الضر لان ابقاؤه...
بارع في الوقت الذي كان افعال قامة بين المسلمين والمسلمين...
واقره النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وانظر بهاء لم يسمع من عيسى...
اسلم في فتاواه جاز بيعه في زمن القتال لمن لا يمشي منه انتهى ١٢...
له قوله كبر الحداد - بضم كسر زاي في غير الحداد والهمزة من الجمل...
فوق قال في القاموس قال في الفتح ليس في حديث الباب سوى...
ذكر المسك كذا في الحق العطاء به لا شرا كذا في الراحة الطيبة انتهى...
قال العيني صاحب المسك اعلم ان يكون حاطا ولا يبيع ولكن الترجمة الحالية تدل على ان المراد منه...
اسماء الرجال - بضم الهمزة وفتح الراء وفتح الدال...
عن ابى جابر عن عمران ورواه الطبراني في المعجمين ورواه آخر عن ابى جابر عن عمران...
عن ابى جابر عن عمران ورواه الطبراني في المعجمين ورواه آخر عن ابى جابر عن عمران...

قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن عبد الله بن جابر...
وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فابطاني جمل...
فاتي علي النبي صلى الله عليه وسلم فقال جابر فقلت نعم قال ما شأنك قلت ابطاني جمل...
فقلت نعم قال بكم امة ثيبا قلت بل ثيبا قال فلا جارية ولا جارية ولا جارية...
فاحببت ان تزوج امرأة تجتمعنهم وتمشطهن وتقوم عليهن قال اما انك قادم فاذا قدمت...
فالكيس الكيس ثم قال اتبع جملك قلت نعم فاشترى مني باوقية ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم...
وقدم قبلي وقد مت بالغداة فاجئت الى المسجد فوجدت علي باب المسجد قال الان قد مت قلت نعم...
قال قد جملك وادخل فصل ركعتين قد خلت فصليت فامر بلا ان يزن لي اوقية فوزن لي بلال...
فأخرجني في الميزان فانطلقت حتى وليت فقال ادعوا الى جابر قلت الان يرد علي الجمل ولم يكن...
شئ ابغض الي منه قال خذ جملك ولك ثمنه باب الاسواق التي كانت في الجاهلية فتبايع...
بها الناس في الاسلام حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال...
كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز اسواقا في الجاهلية فلما كان الاسلام تأثروا من التجارة فيها فانزل...
الله ليس عليكم جناح في مواضع الحج قرأ ابن عباس كذا باب شراء الابل الهيم او الاحرب...
الهائم الخالف للقصد في كل شئ حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان قال قال عمرو بن دينار...
اسمه نواس وكانت عند ابل هيم فذهب ابن عمر فاشترى تلك الابل من شريك له فجاء اليه...
شريكه فقال بعنا تلك الابل فقال من بعناها فقال من شريكك اذ كان فقال ويحك ذلك...
والله ابن عمر فجاءه فقال ان شريكك باعك ابلا هيم ولم يعرفك قال فاستقها فلياذب يستاقها...
قال دعها رضىنا بقضار رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى سمع سفيان عمرو باب بيع...
السلاح في الفتنة وغيرها وكذا عمران بن حصين بيعة في الفتنة حدثنا عبد الله بن مسعود...
عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمر بن الخطاب عن ابى محمد مولى ابى قتادة عن ابى قتادة...
قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فاعطاه يعني الدرع فبيعت الدرع...
فابتعت به خرقا في بني سلمة فانه اول مال تأثله في الاسلام حدثنا ابى الطاهر...
وبيع المسك حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا عبد الواحد بن ابى بردة بن عبد الله...
سمعنا ابى بردة بن ابى موسى عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل...
الجلس الصالح والجلس السوء كمثل صاحب البسك وكبر الحداد لا بعددك من صاحب...
المسك اما ان تشترىه واما تجديعه وكبر الحداد لا يحرق بيتك او ثوبك او ثوبك منه...
حدثنا جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال...

له قوله بالبطاني جمل - قال في القاموس البطان سرعة المطا...
في مقصده حية ومجر من الشئ انتهى كلامه يعني...
ولم ياجر وصف من حرف النداء وكذا وقع في رواية الخوا...
قال البخاري ١٢ له قوله بجمل - في فتح اوله وسكون الهمزة...
بجمل لم يسم عيسى في رأسه انما هو جمل فيلنظ بالراكب...
العله المنع حتى لا يتجاوز رسول الله صلى الله عليه وسلم...
له ان تروى في نسخة ١٢ له قوله فالكيس ليس - جواب اذا...
انتصاب لفعل مضارع فالزم ليس وهو يفتح الكاف وسكون...
في آخره سين همزة واخلفوا في معناه فقال البخاري انه الولد...
الخطابي هذا شكل ولد وجوان اما ان يكون حصه على طلب الولد...
واستعمال ليس الرق فيه اذ كان جابر لا يدرى اذ كان...
بالخطاب والتوقي عن اصالة الجمل فانه ان يكون حاضرا فيقدم عليه...
لعل الغيبة واستناد العربة فليس شدة المحافظة على الشئ...
الكيس هنا الجمل وقيل السفل كانه جمل طلب الولد فعلا وقال البخاري...
والمراد العقل حصة على اعتبار الولد ١٢ له قوله...
باوقية - بضم هـ وفتح واو وفتح ياء وفتح دال...
قدما اربعين درهما كذا في الجمع وفي الترمذي قال البخاري...
في الحديث اربعون درهما واما ما يثار فيها الناس اليوم في وزن...
عشرة دراهم ومائة درهم استجاء واختلفت الروايات...
ففي رواية انه باء كس او في رواية اخرى وانه باء...
ودره اربعين وفي بعضها باوقية وذهب في رواية باربعين...
دنانير وفي الاخرى باوقية ولم يقل ذبا وسبها نقل الحديث...
كذا ذكره العيني ودين وجه التوفيق ايضا وكذا ذكره النووي في شرح...
سلم في كتاب البيوع وقال العيني والمطبعة للترجمة في نسخة...
لا من الدواب انتهى مختصر قال ابن حجر في الفتح ليس في حديث...
الباب والذكر في كتابه اشار الى انما قبله في الحكم بالان حديث...
انما في ذكره وهو لا اختصاص في الحكم المذكور بزيادة دون...
فهذا وجه الترجمة انتهى ١٢ له قوله الابل الهم - بضم الهاء...
الهم والوئث بهاء والهم العطشان الذئب لا يروى في...
الجمع بانه بالهمزة في بعض النسخ وهو الذي اصاب الهمام وهو...
واحد كسها العطش فقصص لما مضى والاردي كذا في النهاية ١٢...
له قوله الهمام الجمل - قال ابن التين ليس الهمام واحد الهمام...
ادسه ذكر البخاري الهمام هنا انتهى وقد ثبت في غيره ما فانه...
في الفتح قال العيني واجيب عن هذا بان البخاري لما راى ان...
الهمام من الابل كذا في قوله النضرين سئل عنها بالرجل الهمام...
الشيخ فقال الهمام الخالف القصد في كل في ذلك الابل...
تخالف القصد في الهمام وتوهم دورا مع الشمس كالحمار انتهى...
١٢ له قوله لا عدوى - تفسير لقوله رضىنا بقضار رسول الله صلى الله عليه وسلم...
عليه وسلم يعني بكما بلا عدو وهو اسم الاعداء الاعداء الاعداء...
اعداء ان يصيبه مثل باصحاب الداء وقد اطلعه الشارع بقوله...
لا عدوى يعني ليس لادراكك داءا الشارع وهو الذي عرض...
وينزل الداء وكذا قال في اعدى الاول ١٢ يعني له قوله...
مخزاة الهم وسكون الهمزة وفتح الراء بعد فار وهو البستان...
ومطابقة الحديث للترجمة في الجوز انما في هذا وهو قوله وغير...
له وغير الفتنة فان بيع في قاعة دره كان في غير ايام الفتنة...
بهنا يدرك في الاصل في قوله في الحديث ليس في شئ من الترجمة...
كذا في العيني وزاد في الفتح وحمل ان المراد بزيادة هذا الحديث...
جواز بيع السلاح في الفتنة لمن لا يمشي منه الضر لان ابقاؤه...
بارع في الوقت الذي كان افعال قامة بين المسلمين والمسلمين...
واقره النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وانظر بهاء لم يسمع من عيسى...
اسلم في فتاواه جاز بيعه في زمن القتال لمن لا يمشي منه انتهى ١٢...
له قوله كبر الحداد - بضم كسر زاي في غير الحداد والهمزة من الجمل...
فوق قال في القاموس قال في الفتح ليس في حديث الباب سوى...
ذكر المسك كذا في الحق العطاء به لا شرا كذا في الراحة الطيبة انتهى...
قال العيني صاحب المسك اعلم ان يكون حاطا ولا يبيع ولكن الترجمة الحالية تدل على ان المراد منه...
اسماء الرجال - بضم الهمزة وفتح الراء وفتح الدال...
عن ابى جابر عن عمران ورواه الطبراني في المعجمين ورواه آخر عن ابى جابر عن عمران...
عن ابى جابر عن عمران ورواه الطبراني في المعجمين ورواه آخر عن ابى جابر عن عمران...

الحديث
عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال...
في مقصده حية ومجر من الشئ انتهى كلامه يعني...
ولم ياجر وصف من حرف النداء وكذا وقع في رواية الخوا...
قال البخاري ١٢ له قوله بجمل - في فتح اوله وسكون الهمزة...
بجمل لم يسم عيسى في رأسه انما هو جمل فيلنظ بالراكب...
العله المنع حتى لا يتجاوز رسول الله صلى الله عليه وسلم...
له ان تروى في نسخة ١٢ له قوله فالكيس ليس - جواب اذا...
انتصاب لفعل مضارع فالزم ليس وهو يفتح الكاف وسكون...
في آخره سين همزة واخلفوا في معناه فقال البخاري انه الولد...
الخطابي هذا شكل ولد وجوان اما ان يكون حصه على طلب الولد...
واستعمال ليس الرق فيه اذ كان جابر لا يدرى اذ كان...
بالخطاب والتوقي عن اصالة الجمل فانه ان يكون حاضرا فيقدم عليه...
لعل الغيبة واستناد العربة فليس شدة المحافظة على الشئ...
الكيس هنا الجمل وقيل السفل كانه جمل طلب الولد فعلا وقال البخاري...
والمراد العقل حصة على اعتبار الولد ١٢ له قوله...
باوقية - بضم هـ وفتح واو وفتح ياء وفتح دال...
قدما اربعين درهما كذا في الجمع وفي الترمذي قال البخاري...
في الحديث اربعون درهما واما ما يثار فيها الناس اليوم في وزن...
عشرة دراهم ومائة درهم استجاء واختلفت الروايات...
ففي رواية انه باء كس او في رواية اخرى وانه باء...
ودره اربعين وفي بعضها باوقية وذهب في رواية باربعين...
دنانير وفي الاخرى باوقية ولم يقل ذبا وسبها نقل الحديث...
كذا ذكره العيني ودين وجه التوفيق ايضا وكذا ذكره النووي في شرح...
سلم في كتاب البيوع وقال العيني والمطبعة للترجمة في نسخة...
لا من الدواب انتهى مختصر قال ابن حجر في الفتح ليس في حديث...
الباب والذكر في كتابه اشار الى انما قبله في الحكم بالان حديث...
انما في ذكره وهو لا اختصاص في الحكم المذكور بزيادة دون...
فهذا وجه الترجمة انتهى ١٢ له قوله الابل الهم - بضم الهاء...
الهم والوئث بهاء والهم العطشان الذئب لا يروى في...
الجمع بانه بالهمزة في بعض النسخ وهو الذي اصاب الهمام وهو...
واحد كسها العطش فقصص لما مضى والاردي كذا في النهاية ١٢...
له قوله الهمام الجمل - قال ابن التين ليس الهمام واحد الهمام...
ادسه ذكر البخاري الهمام هنا انتهى وقد ثبت في غيره ما فانه...
في الفتح قال العيني واجيب عن هذا بان البخاري لما راى ان...
الهمام من الابل كذا في قوله النضرين سئل عنها بالرجل الهمام...
الشيخ فقال الهمام الخالف القصد في كل في ذلك الابل...
تخالف القصد في الهمام وتوهم دورا مع الشمس كالحمار انتهى...
١٢ له قوله لا عدوى - تفسير لقوله رضىنا بقضار رسول الله صلى الله عليه وسلم...
عليه وسلم يعني بكما بلا عدو وهو اسم الاعداء الاعداء الاعداء...
اعداء ان يصيبه مثل باصحاب الداء وقد اطلعه الشارع بقوله...
لا عدوى يعني ليس لادراكك داءا الشارع وهو الذي عرض...
وينزل الداء وكذا قال في اعدى الاول ١٢ يعني له قوله...
مخزاة الهم وسكون الهمزة وفتح الراء بعد فار وهو البستان...
ومطابقة الحديث للترجمة في الجوز انما في هذا وهو قوله وغير...
له وغير الفتنة فان بيع في قاعة دره كان في غير ايام الفتنة...
بهنا يدرك في الاصل في قوله في الحديث ليس في شئ من الترجمة...
كذا في العيني وزاد في الفتح وحمل ان المراد بزيادة هذا الحديث...
جواز بيع السلاح في الفتنة لمن لا يمشي منه الضر لان ابقاؤه...
بارع في الوقت الذي كان افعال قامة بين المسلمين والمسلمين...
واقره النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وانظر بهاء لم يسمع من عيسى...
اسلم في فتاواه جاز بيعه في زمن القتال لمن لا يمشي منه انتهى ١٢...
له قوله كبر الحداد - بضم كسر زاي في غير الحداد والهمزة من الجمل...
فوق قال في القاموس قال في الفتح ليس في حديث الباب سوى...
ذكر المسك كذا في الحق العطاء به لا شرا كذا في الراحة الطيبة انتهى...
قال العيني صاحب المسك اعلم ان يكون حاطا ولا يبيع ولكن الترجمة الحالية تدل على ان المراد منه...
اسماء الرجال - بضم الهمزة وفتح الراء وفتح الدال...
عن ابى جابر عن عمران ورواه الطبراني في المعجمين ورواه آخر عن ابى جابر عن عمران...
عن ابى جابر عن عمران ورواه الطبراني في المعجمين ورواه آخر عن ابى جابر عن عمران...

٢٨٢ تصاویر فان استعماها یکره للرجال والنساء ^{۱۲} **کله قولم** الجزء

رِجَالُ خَبِيثَةٍ بَابُ ذِكْرِ الْحَجَّاجِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنِ ابْنِ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنَا
 أَبُو طَيْبَةَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَصَاءٌ مِنْ تَمَرٍ وَأَمْرَاهُ لَهُ أَنْ يُخَفِّقُوا مِنْ خُرَاجِهِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا
 خَالِدُ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَنَاخَالِدٍ ٢ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ احْتَجَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
 أَعْطَى الَّذِي حَجَّاهُ وَلَوْ كَانِ حَرَامًا لَمْ يُعْطِهِ بَابُ التَّجَارَةِ فِيمَا يُكْرَهُ لُبْسُهُ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ حَدَّثَنَا أَدَمُ حَدَّثَنَا
 شُعْبَةُ تَنَاوَبَكِرِينَ حَفْصُ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُمَرَ
 بِحُلَّةٍ خَرَّتْ أَوْ سِيرَاءَ فَرَاهَا عَلَيْهِ فَقَالَ لِي لَمْ أُرْسَلُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَلْبَسَهَا أَلَا يَلْبَسُهَا مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ أَلَا

بَعَثْتُ إِلَيْكَ لَتَسْمَعْتُمْ بِهَا يَعْنِي تَبِيعُهَا حَكَ إِنَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَنَا مَا لَكَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا اشْتَرَتْ غُرْقَةً فِيهَا تَصَاوِيرُ فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى
الْبَابِ فَلَمَّ يَدَ خُلِّهِ فَعَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اتُّوبُ إِلَى اللَّهِ وَالْإِسْلَامِ مَاذَا إِذْ نَبْتُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَالُ هَذِهِ الْغُرْقَةِ قَالَتْ قُلْتُ اشْتَرَيْتُهَا لَكَ لَتَقْعُدَ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدََهَا فَقَالَ رَسُولُ

اللَّهُ إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُعَذَّبُونَ فَيَقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ وَقَالَ إِنَّ الْبَيْتَ
 الَّذِي فِيهِ هَذِهِ الصُّورُ لَمْ يَدْخُلْهُ الْمَلَائِكَةُ بِأَبٍ صَاحِبِ السِّلْعَةِ أَحْسَنُ بِالسُّومِ حَسَنًا مُوسَى
 إسماعيل ثنا عبد الوارث عن أبي التياجر عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا بني الخمار
 ثَامِنُونِي بِمَا يُطْلَمُ فِيهِ خَرْبٌ وَخَلٌّ يَا كُفْرَانِي كَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
 ثَامِنُونِي بِمَا يُطْلَمُ فِيهِ خَرْبٌ وَخَلٌّ يَا كُفْرَانِي كَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
 ثَامِنُونِي بِمَا يُطْلَمُ فِيهِ خَرْبٌ وَخَلٌّ يَا كُفْرَانِي كَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

ابن سعيد سمعت نافعاً عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المتبايعين بالخيار في بيعهما مالم يتفترقا
او يكون البيع خيارا قال نافع وكان ابن عمر اذا اشترى شيئا ليحببه فارق صاحبه حذنا حفص
ابن عمر ثناهم ام عن قتادة عن ابى الحليل عن عبد الله بن الحارث عن حكيم بن حزام عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار مالم يتفترقا وزاد احمد ثنا بهز قال قال همام فذكرت ذلك لابي السائب
يفترقا

فَقَالَ كُنْتُ مَعَ إِلَى الْخَلِيلِ لَمَّا حَدَّثَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ هَذَا الْحَدِيثَ بِأَبٍ إِذَا الْمَوْقُوتُ الْخِيَارُ
 هَلْ يَجُوزُ الْبَيْعُ حَدَّثَنَا أَبُو السَّعْيَانِ شَاخِمْ دِينَ رَيْدٌ ثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَالٍ يَتَفَرَّقُ أَوْ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ اخْتَرْ وَرَبَا قَالَ وَيَكُونُ بَيْعَ خِيَارٍ بِأَبٍ
 السَّعْيَانِ بِالْخِيَارِ مَالٍ يَتَفَرَّقُ أَوْ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَشَيْءٌ مِنَ الشَّعْبِ وَطَأْؤُسْ وَابْنُ إِلَى مُلْكِكَ حَدَّثَنَا سُحُبٌ

اَنَا حَبَّانُ هَوَابْنِ هِلَالٍ ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ قَتَادَةُ أَخْبَرَنِي عَنْ صَالِحِ ابْنِ الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ
 سَمِعْتُ حَكِيمَ بْنَ حَزَامٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيْعَانُ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَافْرَدَا
 وَبَيَّنَّا بَوْرِكَ لِمَا فِي بَيْعِهِمَا وَأَنْ كَذَا وَكَذَا فَحَقَّتْ بَرَكَهُ بَيْعُهُمَا حَكَ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ
 أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَتَابِعَانِ كُلُّ

واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا الا بيع الخيار باب اذا خيرا أحدهما صاحبا بعد البيع

| | | |
|-----------|-------------|--|
| ۱۵۵ و ۱۵۴ | مائتة السدس | <p> حل اللغات سید ابودیة مطوطہ صفراء حریر نص خلع تم صورت السوم دار قدسین من - تا منونی بجا علم کے قدرونی سن حاضر م - حروب مع حربہ ۱۲ الاشاعرة بتاویل جین قدر خلقتم فی الاذل والله تعالیٰ اعلمو ۱۲ یکس ان یجعل طرفی علی ان الکلام اخبار عن شوق العلم عند الخلق لاحد وثله عندا والله تعالیٰ بهذا الجفاة لا اولاد الکفرۃ بناء علی ان المراد بالعبطرة الاسلام وجہتم بلہما للعراض بین هذا الحدیث والحدیث السابق وبجملہ ذکر لتنبیہ علی ان الفہ الحدیث و بین السابق والله تعالیٰ اعلم اسندی (قوله و اوصیہم ذمہ اللہ) ای یا ہاں ذمہ اللہ تعالیٰ (قوله قال ابو لہب علیہ لعنہ اللہ) یکس ان نقال هذا بالفراءۃ الی یوم القیمۃ یوجب ذکر الی لہب بعد الموت وهو ص باب ذکر شرا الموتی والله تعالیٰ اعلم (کتاب الزکوۃ) (قوله قال مالہ) ای قال </p> |
|-----------|-------------|--|

لمر قوله بولد على الفطرة) يحتمل انه ذكر هذا الحديث لبيان انه
تعمل على الاسلام بل على سلامة الطبع دفعا للمقاصض بين هذا
ونزاد الموقن بهم وايقال ذكرنا في العهد في القرآن مع انه ما موس
نضمر قوله ارب ماله كلمة مال للإيهام اي حاجة ماله لاجلها اجار

| | | |
|-----------|-------------|---|
| ۱۵۵ و ۱۵۴ | مائتة السدس | <p> حل اللغات سید ابودیة مطوطہ صفراء حریر نص خلع تم صورت السوم دار قدسین من - تا منونی بجا علم کے قدرونی سن حاضر علم - حروب مع حربہ ۱۲ الاشاعرة بتاویل جین قدر خلقتم فی الاذل والله تعالیٰ اعلمو ۱۲ یکس ان یجعل طرفی علی ان الکلام اخبار عن شوق العلم عند الخلق لاحد وثله عند الله تعالیٰ بهذا الجفاة لا اولاد الکفرۃ بناء علی ان المراد بالعبطرة الاسلام وجہتم بلہما للعراض بین هذا الحدیث والحدیث السابق وبجملہ ذکر لتنبیہ علی ان الفہم الحدیث و بین السابق والله تعالیٰ اعلم اسندی (قوله واوصیہم ذمہ الله) ای یاہل ذمہ الله تعالیٰ (قوله قال ابولہب علیہ لعنة الله) یکس ان نقال هذا بالفراءۃ الی یوم القيمة یوجب ذکر الی لہب بعد الموت وهو ص باب ذکر شرا الموتی والله تعالیٰ اعلم (کتاب الزکوۃ) (قوله قال مالہ) ای قال </p> |
|-----------|-------------|---|

۱۲

[illegible]

وغيره قوله في صريحيها واصفها ام كون في الصريحي لعل
 ودابيع الم ابو اليمان الحلم بن نافع شعيب هو ابن ابى حمزة الزهري محمد بن مسلم بن شهاب ١٢

المختار في اللغة والآداب والبيان في الفقه والبيان في الفقه والبيان في الفقه

انہ انما یفتی بالشرط لا بدونہ ولا یحب رد مصالح لانہ مخالف

ابن مسعود قال من سارى لسانه خلد له نيران جهنم ما كان من موزي يبي في الدنيا

وَأَن تَقُولَ لَمْ يَكُنْ لِي بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ أَنِّي حَبَسْتُ خَلْدَةً أَصَاعِدٍ مِّنْ عَذَابِهِ

لیختری منه مملوۃ بالوکس وال من حسن النمل انتہی ۱۲

وَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ فِي الْحَيْضِ بِمِثْلِهِ ۖ

صاغا ١٣ ذى القعدة قوله والشراب من التمر وهو التمر الحار

الافتتاحية

حالات المحقق من كلفه وهو الجمع ومنزله المحقق للجمع الناس ص ي لنها أي رطاض عليها الضمير فعيل بمعنى مفعول أي الحمل المقتول أو النسوة ج ١٢

بَابُ إِذَا اشْتَرَى فِي الْبَيْعِ شَرْطًا لَمْ يَحِلُّ حَلُّ ثَمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَوْسُفَ نَامَا لِكَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْفَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَنِي بِمِرَّةٍ فَقَالَتْ كَاتَبْتُ أَهْلًا عَلَى تِسْعَةِ أَوْاقٍ فِي كُلِّ عَامٍ وَفِيهِ فَاغْبِيهِ فَقُلْتُ لَنْ
أَحَبُّ أَهْلًا أَنْ أَعِدَّ هَالَهُمْ وَيَكُونُوا لِي فَعَلْتُ فَذَهَبَتْ بِمِرَّةٍ إِلَى أَهْلِهَا فَقَالَتْ لَهُمْ فَأَيُّهَا عَلَيْهِمْ
فَجَاءَتْ مِنْ عِنْدِهِمْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فَقَالَتْ إِنِّي عَرَضْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَأَبَوْا إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْوَلَاءُ
لَهُمْ فَمَنْعَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَتْ عَائِشَةَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ خُذِيهَا وَاشْتَرِي لِهَذَا الْوَلَاءِ فَأَمَّا الْوَلَاءُ
لِمَنْ أَعْتَقَ فَعَلَتْ عَائِشَةُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّاسِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَاشْتَرَى عَلَيْهِمْ قَالَ إِمَامُ عَبْدِ يَزِيدَ
رَجُلٌ يَشْتَرِي شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَلَنْ كَانَ مِائَةً
شَرْطَ قَضَاءِ اللَّهِ أَحْسَنُ وَشَرْطُ اللَّهِ أَثَقُّ وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ حَلُّ ثَمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَوْسُفَ نَامَا لِكَ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ارْتَدَّتْ أَنْ تَشْتَرِيَ جَارِيَةً فَغَضِبَ فَقَالَ أَهْلُهَا
يَبِيعُكُمْ عَلَى أَنْ تَزَوَّجُوا هَالَكُمْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَا يَمْنَعُكَ ذَلِكَ فَأَمَّا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ
بَابُ بَيْعِ التَّمْرِ بِالْمَرْحُومِ ثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَوْسٍ مِمَّنْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَلِيٍّ قَالَ الْبُرُّ بِالْبُرِّ الْإِهَاءُ وَهَاءُ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ الْإِهَاءُ وَهَاءُ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ الْإِهَاءُ وَهَاءُ بَابُ
بَيْعِ الزَّيْبِ بِالزَّيْبِ وَالطَّعَامُ بِالطَّعَامِ حَلُّ ثَمَنِ اسْمُعِيلَ بْنِ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ
عَلِيَّ بْنَ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ الْمَرْبِئَةُ بَيْعُ التَّمْرِ بِالْمَرْحُومِ وَبَيْعُ الزَّيْبِ بِالْكَرْمِ كَحَلِّ ثَمَنِ أَبُو النُّعْمَانِ ثَنَا
حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْمَرْبِئَةُ قَالَ الْمَرْبِئَةُ أَنْ يَبِيعَ التَّمْرُ بِكَيْلِ
إِنْ زَادَ فِي إِنْ نَقَصَ فَعَلَى قَالَ فَحَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَّصَ فِي الْعَرَاءِ بِخَرْصِهَا بَابُ
بَيْعِ الشَّعِيرِ بِالشَّعِيرِ حَلُّ ثَمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَوْسُفَ نَامَا لِكَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَوْسٍ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ
الْقَسَ صَرَفًا مِائَةً دِينَارًا عَلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ فَتَرَاوَصْنَا حَتَّى أَصْطَرَفَ مِنْهُ فَاخْذِلْ ذَلِكَ هَبْ بِلَيْفِهَا فَيَنْ
ثُمَّ قَالَ حَتَّى يَأْتِيَ خَارِجِي مِنَ الْغَايَةِ وَعُمَرُ يَمْنَعُ ذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ لَا تَقَارِقَهُ حَتَّى تَأْخُذَ مِنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْوَرَقِ الْإِهَاءُ وَهَاءُ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ الْإِهَاءُ وَهَاءُ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ الْإِهَاءُ وَهَاءُ
وَالْتَّمْرُ بِالتَّمْرِ الْإِهَاءُ وَهَاءُ بَابُ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالذَّهَبِ حَلُّ ثَمَنِ اسْمُعِيلَ بْنِ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَحْيَى بْنِ أَبِي اسْحَاقٍ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ بُوَيْكِرَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ
بِالذَّهَبِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ وَالْفِضَّةَ بِالْفِضَّةِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ وَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ وَالْفِضَّةَ بِالذَّهَبِ
كَيْفَ شِئْتُمْ بَابُ بَيْعِ الْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ حَلُّ ثَمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ ثَنَا عُمَرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا ابْنُ أَخِي الزُّهْرِيِّ
عَنْ عَمْرِو بْنِ سَالَمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَ سَعِيدٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ حَلُّ ثَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
اللَّهُ فَلْيَقْبِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ يَا أَبَا سَعِيدٍ مَا هَذَا الَّذِي تَحْدِثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ بُوَيْكِرَةُ
فِي الصَّيْرِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الذَّهَبُ بِمِثْلِ الْوَرَقِ وَالذَّهَبُ بِمِثْلِ الْوَرَقِ بِالْوَرَقِ
بَابُ إِذَا اشْتَرَى فِي الْبَيْعِ شَرْطًا لَمْ يَحِلُّ حَلُّ ثَمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَوْسُفَ نَامَا لِكَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْفَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَنِي بِمِرَّةٍ فَقَالَتْ كَاتَبْتُ أَهْلًا عَلَى تِسْعَةِ أَوْاقٍ فِي كُلِّ عَامٍ وَفِيهِ فَاغْبِيهِ فَقُلْتُ لَنْ
أَحَبُّ أَهْلًا أَنْ أَعِدَّ هَالَهُمْ وَيَكُونُوا لِي فَعَلْتُ فَذَهَبَتْ بِمِرَّةٍ إِلَى أَهْلِهَا فَقَالَتْ لَهُمْ فَأَيُّهَا عَلَيْهِمْ
فَجَاءَتْ مِنْ عِنْدِهِمْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فَقَالَتْ إِنِّي عَرَضْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَأَبَوْا إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْوَلَاءُ
لَهُمْ فَمَنْعَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَتْ عَائِشَةَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ خُذِيهَا وَاشْتَرِي لِهَذَا الْوَلَاءِ فَأَمَّا الْوَلَاءُ
لِمَنْ أَعْتَقَ فَعَلَتْ عَائِشَةُ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّاسِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَاشْتَرَى عَلَيْهِمْ قَالَ إِمَامُ عَبْدِ يَزِيدَ
رَجُلٌ يَشْتَرِي شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَلَنْ كَانَ مِائَةً
شَرْطَ قَضَاءِ اللَّهِ أَحْسَنُ وَشَرْطُ اللَّهِ أَثَقُّ وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ حَلُّ ثَمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَوْسُفَ نَامَا لِكَ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ارْتَدَّتْ أَنْ تَشْتَرِيَ جَارِيَةً فَغَضِبَ فَقَالَ أَهْلُهَا
يَبِيعُكُمْ عَلَى أَنْ تَزَوَّجُوا هَالَكُمْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَا يَمْنَعُكَ ذَلِكَ فَأَمَّا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ
بَابُ بَيْعِ التَّمْرِ بِالْمَرْحُومِ ثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَوْسٍ مِمَّنْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَلِيٍّ قَالَ الْبُرُّ بِالْبُرِّ الْإِهَاءُ وَهَاءُ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ الْإِهَاءُ وَهَاءُ وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ الْإِهَاءُ وَهَاءُ بَابُ
بَيْعِ الزَّيْبِ بِالزَّيْبِ وَالطَّعَامُ بِالطَّعَامِ حَلُّ ثَمَنِ اسْمُعِيلَ بْنِ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ
عَلِيَّ بْنَ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ الْمَرْبِئَةُ بَيْعُ التَّمْرِ بِالْمَرْحُومِ وَبَيْعُ الزَّيْبِ بِالْكَرْمِ كَحَلِّ ثَمَنِ أَبُو النُّعْمَانِ ثَنَا
حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ الْمَرْبِئَةُ قَالَ الْمَرْبِئَةُ أَنْ يَبِيعَ التَّمْرُ بِكَيْلِ
إِنْ زَادَ فِي إِنْ نَقَصَ فَعَلَى قَالَ فَحَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَّصَ فِي الْعَرَاءِ بِخَرْصِهَا بَابُ
بَيْعِ الشَّعِيرِ بِالشَّعِيرِ حَلُّ ثَمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَوْسُفَ نَامَا لِكَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَوْسٍ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ
الْقَسَ صَرَفًا مِائَةً دِينَارًا عَلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ فَتَرَاوَصْنَا حَتَّى أَصْطَرَفَ مِنْهُ فَاخْذِلْ ذَلِكَ هَبْ بِلَيْفِهَا فَيَنْ
ثُمَّ قَالَ حَتَّى يَأْتِيَ خَارِجِي مِنَ الْغَايَةِ وَعُمَرُ يَمْنَعُ ذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ لَا تَقَارِقَهُ حَتَّى تَأْخُذَ مِنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْوَرَقِ الْإِهَاءُ وَهَاءُ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ الْإِهَاءُ وَهَاءُ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ الْإِهَاءُ وَهَاءُ
وَالْتَّمْرُ بِالتَّمْرِ الْإِهَاءُ وَهَاءُ بَابُ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالذَّهَبِ حَلُّ ثَمَنِ اسْمُعِيلَ بْنِ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَحْيَى بْنِ أَبِي اسْحَاقٍ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ بُوَيْكِرَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ
بِالذَّهَبِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ وَالْفِضَّةَ بِالْفِضَّةِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ وَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ وَالْفِضَّةَ بِالذَّهَبِ
كَيْفَ شِئْتُمْ بَابُ بَيْعِ الْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ حَلُّ ثَمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ ثَنَا عُمَرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا ابْنُ أَخِي الزُّهْرِيِّ
عَنْ عَمْرِو بْنِ سَالَمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَ سَعِيدٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ حَلُّ ثَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
اللَّهُ فَلْيَقْبِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ يَا أَبَا سَعِيدٍ مَا هَذَا الَّذِي تَحْدِثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ بُوَيْكِرَةُ
فِي الصَّيْرِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الذَّهَبُ بِمِثْلِ الْوَرَقِ وَالذَّهَبُ بِمِثْلِ الْوَرَقِ بِالْوَرَقِ

باب بیعہ الشریطے دوسرا فصل بن مسلمان ابو سعید اکرمی مکن مصر ابن حزم جہنم تقدم الآن عطفاً بعبارة ابن الربيع بن محمد بن مسلم بن قتيبة لا سدى مولاهم - قس وبعض من التقریب ۱۲

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

م حرب الازدی الواسعی البصری القاضی بکے باب سے الوری الخ حفص بن عمر الخوضی حبیب بن ثابت ہو قیس و یقال یهذب بن دینار الاسدی مولیٰ حم الکوفی ابا المنهال هو ابدا الظهور یس بدو الصلح بشرط الترك ولانی جواز قبل بدو الصلح بشرط القطع فیما یستفیع به ولا فی الجواز بعد بدو الصلح کلن بدو الصلح عندنا ان یامن العاہیة والضاد وعندنا فی یهذب یفجع وبدو الحلاوة والحلافت انما یهذب فیما قبل بدو الصلح علی الخلاف فی معناه لا بشرط القطع عندنا فیما یمن مالک واعدل لا یجوز وعندنا ان کان یحال لا یشفع به فی الاکل ولانی علف الدواب فیه خلاف من المشایخ قیل لا یجوز ولبیه قاضیان لعامة مشایخ واقعیان ان یجوز لانه مال یشفع فی ثانی الحال ان لم یکن یشفع فی فی الحال وقد اشار محمد فی کتاب الزکوٰۃ الی جوازہ انتہی کلام ابن الہمام۔ سو بھی بعض بیانہ فی الصغیرۃ للاحتیاج ان اشار اللہ تعالیٰ الی ۱۲: **الْمَسْمُورِ الرَّجُلِ** عبد اللہ بن یوسف التیمی، مالک الامام اللدی نافع مولیٰ ابن عمر بن باب سجع الدینار علی بن عبد اللہ المدینی صحابن بن خالد الواعظ البسیل البصری عمر بن دینار المکی ابو محمد الاثرم المجع مولانا ہم اسامتہ بن زید رضی اللہ عنہما مسلم بن م

والتامة للزكاة إذ الأصل اتحاد الأحكام إما علم بالشرع من الاختلاف ولم يعلم ههنا عند المصنف ما يدل على اختلاف الأحكام في هذا الباب بل ظاهراً النص يقتضي الجواز فإن الله تعالى قد جعل الفقراء والمساكين وسائر الأفاضل مصادف الزكاة على الإطلاق فمن يدعى التبيين يحتاج إلى دليل والله تعالى أعلم قوله وإن ما ينبت الربيع قيل هو الفصّل مشهور بالانبات وقيل هو النهر الصغير المنجرح من النهر الكبير والله تعالى أعلم وقوله يقتل قيل بتقدير ما أي ما يقتل قال العيني قلت لا بد من تقدير ما لأن قوله ينبت الربيع فعل وفاعل ولا يصلح أن يكون لفظة يقتل مفعولاً لا يتقدّم ما انتهى قلت وهذا عجيب منه فإن المفعول مقدّم وهو ضمير راجع إلى الموصول أعني ما ينبت لكن الوجه أن يقال إن الجراد والمجرور أعني ما ينبت الربيع يكون خبراً لأن ويقتل فعل لا يصلح أن

الربط ١٢ عدة القارى عليه قوله حتى تنزى بعن الناس المازة وقال المخطئ انه
 عليه قوله لا ريت ان يمنع المسر القمرة الحزبة التي رمت لان القمرة اذا اصابتها آفة
 في اى الجسد وغيره لم يما قاله العيني وقال ابن حجر بن السمع واستدل بهذا على منع
 الوعيد لصنع الجميع وقال الشافعي واكونيون لا يرجع على البائع
 في غير ذلك

١ الطويل
٢ النخيل
٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

من الكليل ولا يجوز فيه اذا كان من حبش واحد الاشيا مثل
 بول ابو عبيدة البصر باب اذا باع الثمار بالو عبد الله بن يوسف التميمي
 ابن شهاب الزهري باب شري الطعام الى ابل الاعمش سليمان بن
 لي ابراهيم على سبل المذاق حداث هشام قال المزني ابراهيم هو ابن المنذر
 كا لكرمانى وغيره هو ابراهيم بن موسى الفراء الرازي الصغير وهشام هو ابن م

وإذا نزل من طلع النول فيذكر فيكون ذلك باذن الشراذم لم يؤبر الخاضعة بين الثمرا والوا
ما يغنى الانسان اى يستد حاجته كقوت اليوم فهو غنى يحرمه السؤال والله تعالى
يرى الاول وكذا ورد في باب لا فى مثله وكانه ان فى الهابين لزيادة التاكيد
من حديث ابن عمر وهذا وان كان غير ظاهر لكن مقابلة هذا بالاول
ديث الى سعيد ثم قد فى الاول بحديث ابن عمر توضيحا للمطلوب . فقال

از طرم صلاحيه بنده بجهت انجمن و تشييد اقيم قلبم ان شاء الله و قيل محمد با ۴

بسم الله الرحمن الرحيم... (Header text at the top of the page)

قوله وهو كل الجار... (Main text block at the top, starting with 'قوله وهو كل...')

باب من جازى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم... (Section header for the first main section)

ابن عبد الملك ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو ياكل... (Main text block, first paragraph)

باب من جازى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم... (Section header for the second main section)

ابن عبد الملك ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو ياكل... (Main text block, second paragraph)

باب من جازى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم... (Section header for the third main section)

ابن عبد الملك ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو ياكل... (Main text block, third paragraph)

باب من جازى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم... (Section header for the fourth main section)

ابن عبد الملك ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو ياكل... (Main text block, fourth paragraph)

باب من جازى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم... (Section header for the fifth main section)

ابن عبد الملك ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو ياكل... (Main text block, fifth paragraph)

باب من جازى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم... (Section header for the sixth main section)

ابن عبد الملك ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو ياكل... (Main text block, sixth paragraph)

باب من جازى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم... (Section header for the seventh main section)

ابن عبد الملك ثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو ياكل... (Main text block, seventh paragraph)

الحسن

7/17/06

بج
۶۱۱۴۴

من متفرقة - الوليد

كل فذكر المعدر

۲۰

حل اللغات الزاں الحجو الخجیة لاتذع اى لاتنسب الالهاب

وايضاً لا يظهر بخصوص المعدن دون غيره من الحفريات فائدة ولما التناسب فلما ان مقتضى الاول وهو قوله انجماء جبار والبرجبار بالمعنى الاول كذلك مقتضى الاخر عني وفي الركاز الخمس لمعنى الثاني بل يحصل بالمعنى الثاني التناسب بين كل اثنين كالجماء والبر والبر والمعدن والركاز ولا يحصل بالمعنى الاول بل يصير قوله وفي الركاز الخمس كلاماً جدياً وما قيل في رد المعنى الثاني انه يلزم ان لا يجب تقييد المعدن وقد يجاب عنه بالتزامه ولا ينافيه وجوب لزكاة فيما يخرج منه لظهوره ان رشي في المعدن نفسه اذا كان الواجب لزكاة في النقدين سواء خرجناهما من المعدن او غيره كيف والزرقة في النقدين على العموم واجب عند لكل حتى عند من اوجب وطيفة في المعدن اذ لا يسقط باعتبارهم زكاة النقدين الخارجين منه بشرطها بان يبلغ النصاب وحال عليه انموذج فوطيفة المعدن ليس نفس الزكاة فصح

الحج ٨

وهو مخمل و
تستغرق و هو

ووصل ابن ابی شیبہ حلل اللغات غدی ای نفس العبد اجله وکفرهم نسمة سے نفس اوانسان لا یترب ای لا یترک ولا یترک اولالبقة

فغيرها مع ثبوت الزكاة في التقددين وهذا ظاهر كيف ومصارف وفليقة المعدن عند من يشبهها بمصارف خمس الغنم لا بمصارف لزكاة فيدها بل من بعد فصم الشقي عند من لا يثبت في المعدن نفس من حيث خصوص كونه معدنا ناشئا ولا ينافي الشقي لاجل الزكاة عندنا في التقددين على العموم والله تعالى اعلم اهـ سدي (كتاب الحج) قوله وقول الله تعالى ويؤتى على ثلثين حبة النبي من استطاع ان ياتي سويلا المشهور في اعراب من استطاع ان يبدل من الناس مخصص له ويبحث فيه بعضهم بان يلزم الفصل بين البدل والمبدل منه بالمبتدأ وهو محمل وقيل انه فاعل المصدر ورده ابن هشام بان الفاعل حينئذ الله على الناس ان يحج المستطيع فيلزموا ثم جميع الناس اذا تخلف المستطيع وتعبه البدل في المصالح بان ينافاه على ان تعريف الناس للاستغراق وهو ممنوع لجواز كونه للمهد والمراد بهم المستطيعون وذلك لان حجة

له قوله ولا تستبرأ العذر... وفي السكرك لا شك في برهانه...
الاستلال بها هو ان الشرح على ما في الحديث...
الغرض وكان صلى الله عليه وسلم...
صفياء قوله سدا لروحه...
بل سدا لروحه وفي المطالع...
له طهرت من جنسها وفيه...
قال ابن الاثير...
وسكون التحيته...
يقال من التمر والسويق...
النون وفتح الطار...
الطار ونحوها...
من حوك على...
بعض التحيته...
اهل اللغة...
يدرك كسار...
ولذلك العبا...
السبح هكذا...
هو حرام على...
فلا يتبع من...
واختلعا...
احمد بن...
قوله قال...
هو حرام...
كل جلة...
اسم انتهى...
جميع انواع...
له قوله...
الزانية...
الكاهن...
من غور...
ومشقة...
ويذكر...
باجاع...
الاخذ...
الميم...
له اجرة...
الاشمسة...
يعز عضو...
له عن...
كذانه...
الروا...
حكم...
وولدت...
بين...
وانا...
اللمعات...
عبارة...
المعبر...
هو قال...
عندي...
روى عن...
اسماء الرجال...
نزل...
رجاء...
ابو عبد...
هو ابن...

الرجل...
وكانت...

كتاب...
الشر...

فلم تستبرأ رجليها...
مادون الفرج...
عبد الغفار...
النبى صلى الله عليه وسلم...
وقد قيل زوجها...
سد الزواجر...
اذن من حواله...
فرايت رسول الله...
فتضع صفيته...
عن يزيد بن...
الله عليه وسلم...
ف قيل يا رسول الله...
ويستصبر بها...
الله اليهود...
ثنا يزيد...
كل ثنا...
الانصارى...
حل ثنا...
فاقرى...
ومن الكلب...
بالله الرحمن...
كتاب السلم...
ابن ابي...
عليه وسلم...
اسماعيل...
محمد ثنا...
في وزن...
نزل...
رجاء...
ابو عبد...
هو ابن...

حل اللغات...
البيت...
جعل...
الوجوب...
الاستطاعة...

قوله الى اهل علوم دهرين جملة شروطة صحة السلف والحدوث مجتمعة على الشافعي ومن معه في عدم اشتراط الاجل وهو ما قلناه لنفس الصريح ثم انهم اختلفوا في حد الاجل فقال ابن حزم الماجل ساعة فراقا وعند بعض اصحابنا لا يكون الاكل من نصف يوم وعند بعضهم لا يكون الاكل من الثلثة ايام وقالت المالكية يحرمه اقل بن يومين وقال الليث ثمانية عشر يوما هذا قاله العييني قال علي القاري في شرح الموطن واقله شهر كذا روي عن محمد واصل عليه الفتيحة انتهى وكذا في الدر المختار واقله في السلم شهر يعني قال محيي الطحاوي وقيل ثلثة ايام وقيل اثنا عشر من نصف يوم وقيل لمرجع الوقت انتهى ١٢ **قوله** في الكسوف اي في السلم ينعى المحالة ام لا قوله بفتحون هو مقول بن ابی الجاهل **الحكمة**

عن أبي المنهال عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون بالثمر السنتين والثلاث
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلف في شيء فقي كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم
حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفين ثنا ابن أبي نجيح وقال فليسلف في كيل معلوم إلى أجل معلوم
حل ثنا قتيبة ثنا سفين ثنا ابن أبي نجيح عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال قال سمعت ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم حل ثنا أبو الوليد
ثنا شعبة عن ابن أبي الجارود وحديثي ثنا وكيع عن شعبة عن محمد بن أبي الجارود وحديثي ثنا حفص
ابن عمر ثنا شعبة أخبرني محمد بن عبد الله بن أبي الجارود قال خلف عبد الله بن شداد بن الهاد
وأبو ردة في السلف فبعثوني إلى ابن أبي أوفى فسأله فقال أناكنا سلف على عهد رسول الله صلى
الله وسلم وأبي بكر وعمر في الحنطة والشعير والزبيب التمر وسألت ابن أبي أوفى فقال مثل ذلك باب
السلم إلى من ليس عنده أصل حل ثنا موسى بن اسمعيل ثنا عبد الواحد ثنا الشيباني ثنا محمد بن أبي
الجارود قال بعثني عبد الله بن شداد وأبو ردة إلى عبد الله بن أبي أوفى فقال أسله هل كان أصح
النبى صلى الله عليه في عهد النبى صلى الله وسلم يسلفون في الحنطة فقال عبد الله كنا سلف نبيط
أهل الشام في الحنطة والشعير والزبيب في كيل معلوم إلى أجل معلوم قلت إلى من كان أصله
عنده قال ما كنا نساألهم عن ذلك ثم بعثاني إلى عبد الرحمن بن أبزى فسأله فقال كان أصحاب
النبى صلى الله وسلم يسلفون في عهد النبى صلى الله وسلم ولم يسألهم أنهم خرب أم لا حل ثنا
اسحق الواسطي ثنا خالد بن عبد الله عن الشيباني عن محمد بن أبي الجارود وقال فنسلفهم
في الحنطة والشعير حل ثنا قتيبة ثنا جرير عن الشيباني وقال في الحنطة والشعير والزبيب
وقال عبد الله بن الوليد عن سفين ثنا الشيباني وقال في الزيت حل ثنا داود ثنا شعبة ثنا عمر وقال
سمعت أبا الجحترى الطائي قال سألت ابن عباس عن السلم في النخل فقال هو السلم في النخل
النخل حتى يؤكل منه وحكي يؤزن فقال لرجل في شيء يؤزن فقال رجل إلى جانبه حتى يحزرو
قال معاذ ثنا شعبة عن عمرو قال أبو الجحترى سمعت ابن عباس رضي النبى صلى الله عليه مثله باب
السلم في النخل حل ثنا أبو الوليد ثنا شعبة عن عمرو عن أبي الجحترى قال سألت ابن عمر عن السلم في
النخل فقال هي عن بيع النخل حتى يصلح وعن بيع الورق نساء بناجروا سألت ابن عباس عن السلم في
النخل فقال هو السلم في بيع النخل حتى يؤكل منه أو يأكل منه وحتى يؤزن حل ثنا محمد
ابن بشير ثنا عبد الله ثنا شعبة عن عمرو عن أبي الجحترى قال سألت ابن عمر عن السلم في النخل فقال هي
عن بيع الثمر حتى يصلح ونهى عن الورق بالذهب نساء بناجروا سألت ابن عباس فقال هو السلم
صلى الله وسلم عن بيع النخل حتى يأكل أو يؤكل وحتى يؤزن قلت ما يؤزن قال رجل عنده حتى يحزرو

هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي حرير هو ابن عبد الحميد آدم بن ابي اسحق الصفواني شعبة بن الحجاج بن الورد الكوفي عمرو هو ابن مرة بن عبد الله الرازي
اسلام زيد بن شاذان قال لم يوال الله عليه ولم يك ان شيعتي تمر املوا الى اهل ملهم من حاطة بن فلان قال لا ابيك من حاطة مسمى بل ابيك اوس
اسمها الرشحال فثبتة هو ابن سعيد الشقي سفيان بن عيينة من بعده هم السابقون ابو الوليد هشام بن عبد الملك الليثاني شعبة هو
موسى اخي ابي الحسن السكوني شيخ الكوف ومبع هو ابن الحارث شعبة المذكور حفص بن عمر الرضوي شعبة السابق محمد و عبد الله بن ابي الجاهل
باب الثاني محمد بن ابي الجاهل وكذا ذكره في تاريخه في محمد بن باب السلم الحسن بن ابي موسى بن اسمعيل البغدادي عبد الواحد بن زياد البصري الشيباني

[illegible]

يخرج بنفسه لما فيه من تكليف ما لا يطاق وهو مد فوع بالنص بل ليوصي غيره والله تعالى أعلم قوله باب قول الله تعالى يا تولى رجالا وعلى كل ضامر لعل لمراو بيان الآية من حيث ان الرابك متى يهل فان ذلك لما كان يتعلق بالالتحاق رابكا كان من كفيانيته قوله رجع كيوم ولدته امه اي صار او رجع من ذنوبه او فرغ من الحج وقوله كيوم ولدته امه خبر على الاول وحال على الوجهين الاخيرين بناو يل كنفسه يوم ولدته امه اذ لا معنى لتشبيه الشخص باليوم والله تعالى أعلم وما أحمله على معنى رجع الى بيته فبعد قتلهم قوله باب مهلا هل مكة للحج والعمره كانه يه بذكر على ان سوق الحديث لميقات الحج والعمره جميعا لميقات الحج فقط ولذلك قال ممن اراد الحج والعمره فقط ان ما جعل ميقاتا لاهل مكة يكون ميقاتا للحج والعمره جميعا لا للحج فقط وان ذهب لجمهور الى الثاني وجعلوا ميقات العمره لاهل مكة

له قوله في الاجارات... في الشرع الاجارة عقد...

المجلة الأولى... في الاجارات... في الاجارات... في الاجارات...

بسم الله الرحمن الرحيم... في الاجارات... في الاجارات... في الاجارات...

حل اللغات... في اللغات... في اللغات... في اللغات...

قوله **يا جاحل الرجل نفسه من مشرك في الضلح** **الحرب** - اعدو فيه حديث خباب وهو اذا ذاك سلم في غلاما على بن وائل وهو مشرك وكان ذلك بمكة وهي اذا ذاك دار حرب واطلع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك واقربه ويحتمل ان يكون ذلك لاجل الضرورة او قبل لان يقتل المشركين وما بينهم وقبل الامر بمنع اذلال المؤمنين نفسه وقال المهلب كره اهل العلم ذلك الضرورة بشرطين اعدا ما ان يحرق كل فياكل المسلم لعدو الاخران لا يبيعه على ما عود ضرره على المسلمين وقال ابن كثير استقرت المذاهب على ان الصانع في حوائجهم يحرقهم العمل لال لذته ولا يبعد ذلك من الذل بل يخاف ان ينجدهم في منزل والبطيخ القبيح لـ ١٢ فتح الباري ٤ **قوله** **اما** **الحرف** **التنبيه** **وجواب** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** **تقديره** **لا** **الفرقة** **حتى** **توت** **غاية** **له** **والغرض** **السا** **يبد** **لان** **بعبا** **البحث** **لا** **يكن** **المحر** **قوله** **فلا** **اے** **فلا** **اكفر** **وبه** **كذا** **افلا** **اكفر** **المجلد** **الاول** **ص** **فان** **قلت** **القاء** **لا** **تدخل** **جواب** **الاسم** **قلت** **المذكور** **في** **الاسم** **عزوف** <

باب هل يؤجر الرجل نفسه من مشرك في أرض الحرب حل ثنا عمر بن حفص ثنا ابى شاذان اعمش عن مسلم عن مسروق ثنا جابر قال كنت رجلا قتيلا فعملت للعاص بن وائل فاجتمع على عذبة فانيته انقاضا فقال لا والله لا افضيك حتى تكفر ب محمد فقلت اما والله حتى تموت ثم تبعث فلا قال اني لميت ثم مبعوث قلت نعم قال فان سيكون لي ثوم مال وكد ف افضيك فانزل الله افرأيت الذي كفر بايئنا وقال لا دين لنا الا ذل ولا باب ما يعطى في الزينة على احياء العرب بفتح الكتاب قال بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم احق ما اخذتم عليه اجر كتاب الله وقال الشعبي لا يشترط المعلم الا ان يعطى شيئا فيقبل وقال الحكم بن عمار سمع احدا كره اجر المعلم واعطى الحسن عشرة دراهم ولم يرض بها حتى باجر القسام بأسا وقال كان يقال السحت الرشوة في الحكم كانوا يعطون على الخوص حل ثنا ابو النعمان ثنا ابو عوانة عن ابن بشار عن ابى المتوكل عن ابي سعيد قال انطلق نفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافروها حتى نزلوا على حي من احياء العرب واستضاؤهم فابوا ان يصيبوهم فلزم غيب ذلك الحي فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء فقال بعضهم لو اتيتهم هؤلاء الزهط الذين نزلوا الغلة ان يكون عند بعضهم شيء فأتوهم فقالوا يا ايها الزهط ان سيدنا لم ير وسعدنا له بكل شيء لا ينفعه فهل عند احد منكم من شيء فقال بعضهم نعم والله اني لا اذني ولكن الله لقد استصفيانا فلم تضيفونا فما انا براقى لكم حتى نجعلوا لنا جعلا فصالحوهم على قطع من الغنم فانطلق يتقل عليهم فقال الحمد لله رب العالمين فكمنا انشط من عقال فانطلق يمشي فابى قال فأتوهم فجعلهم الذي صالحوهم عليه فقال بعضهم افسموا فقال الذي في لا تفعلوا حتى ناتي النبي صلى الله عليه وسلم في الذي كان فنظر ما امرنا ففرموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له فقال ما يدريك انها رقية ثم قال قد اصبتم افسموا واضربوا الى معكم سما فاضيك النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله وقال شعبة ثنا ابو بشر سمعت ابى المتوكل هذا باب ضريبة العبد وتاعه ضريبة الاماء حل ثنا محمد بن يوسف نا سفيان عن حميد الطويل عن انس بن مالك قال قال محمد ابو طيبة النبي صلى الله عليه وسلم فامر له بصاع او صاعين من طعام كلهم مواليه فخفف عن علي بن ابي ربيعة باب خراج الحجاز حل ثنا موسى بن اسمعيل ثنا وهيب ثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال حججتم النبي صلى الله عليه وسلم واعطى الحجاز اجرة حل ثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع ثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس قال حججتم النبي صلى الله عليه وسلم واعطى الحجاز اجرة ولو علم كراهية لم يعط حل ثنا ابو نعيم ثنا مسعود بن عمرو بن عامر قال سمعت انس بن قول كان النبي صلى الله عليه وسلم يحجهم ولو يكن يظلم احدا اجرة باب من كلهم موالى لعبدان يحففوا عن من حرام حل ثنا ادم ثنا شعبة عن حميد الطويل عن انس بن مالك قال قال عا النبي صلى الله عليه وسلم فامر له بصاع او صاعين او مقل او مقلين فكلهم فيه فخفف من ضريبة باب ما جاء في كسب البعثة والاماء وكره براهم اجرا لالنحية والمغنيية وقول الله ولا تذكروا قتيلاكم على البغاة ان اردن تحصن الى قوله ففوز رحيم وقال مجاهد قتيلاكم اما لكم حل ثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابن شهاب

البهيمة ١٢ **قوله** في الرقية أه - قال ابن درستويه كل كلام مشفق
 به من دمع وخوف او شيطان او حفر فوريته واضطر على الصنف
 بتقييده باجاء العرب بان الحكم لا يختلف باختلاف الحال والاكتنه
 وايجاب ابن حجر بان ترجمه باواقع ولم يتعرض لنفي غيره قال يعنى الامم
 في هذا الباب الاطلاق فاهم ١٣ **قوله** اح - اخذتم عليه اجره كما
 الشرع فخرط من حديث وصله الصنف في كتاب في باب الشرط
 في الرقية بطبع من انغم وقد اختلفوا في اخذ اجر على الرقية بالغائه و
 في اخذه على التطهير فاجازة عطاف وابوتلة وهو قول مالك والشافعي
 واحمد ابى ثوري لعله اقرب على من انغمض في الرقية وهو قول عتي وكرو
 الزهري تعليم القرآن بالاداء قالوا حقيقته واصحابه لا يجوز ان ياخذ على
 تعليم القرآن اجرا في الاختصاص فاقول ان الاصل لا يجوز الاستيثار على
 الطاعات كتعليم القرآن والمقتد والاذان والتذكير والنج والخرق
 لا يجب الاجور اجما على ذلك بما يدرث ذكره العيني وبسطا بعث
 فيه منها ما رواه ابو داود وعن عباد بن الصامت قال علمت ناسا
 من اهل الصفه القرآن فاهى الى الرجل منهم قوما فقلت ليست
 بال فارى بها في سبيل الشرفات النبي عن ذلك فقال ان
 ادت ان تعلموا طوقا من نار فقلها رواه ابن ماجه والحاكم
 في المستدرك وقال صحيح الاسناد لم يخرجوا النبي كلام العيني مختصرا
 ووافي الشارحون من شراخ في اليوم بحجازه لظهره التواني في
 الاسماء الدينية ١٢ **قوله** ولم يابن سيرين بوجهه والقيام بفتح
 القاف وتشديد السين بانه قاسم وضم القاف مع قاسم الخوض
 بفتح الجيم وسكون المراء الخرز سائس ذكر القسام والخراج
 في حقه الا شراك في ان جبهتها وجنس تعليم القرآن والرقية وحده
 لتما قاله ابن حجر قال يعنى هذا وجهه نصف ويكن وقع هذا استطراد
 لا تصد ١٢ **قوله** اجلا بضم الجيم باهل الانسان من المال على
 نفس والطبع العالقه من الشغل والمراد به هنا ثمن شاة كذا جاء
 مهنيا في بعض الروايات ٢٢ **قوله** بضم النون وكسر الجيم
 لتا واقع في عطية ابيس وقال البخاري وهو لغة والمشهد وشرط اذا
 عقد المشهد الاصل وعنده البروي فكانا انطس عقل وقيل معناه
 قيم مسرة ومنه يقال رجل شيطا والتقال بكسر الهمزة الذي تشبه
 راع البهيمة وقيل بفتح الحاء ٢٢ **قوله** واخرها على حكم
 سبها كانه اراد البهاغة في تصويبه اياهم فيجوز الرقية وبها قالت لامة
 للرقية وفيه جواز اخذ الاجرة لتنا في العيني قال محمد بن الوطواط باس
 التي بما كان في القرآن وبما كان من ذكر استنفا ما كان لا يعرف
 من الكلام فلا يشي ان يتيه النبي او يخل ان يكون فيه كلة من كلام
 محمد الان يكون مروض على النبي صلعم وان لم يعرف معناه لما ورد
 في رقية ائمة بسم الشريعة قرينة تحت بفتح فقه كذا في شرح الوطواط
 ١١ **قوله** فربما العبد بلغ العساو الجعية فلعنة يعنى ملعون وهى
 بغيره السيد على عبده في كل يوم ان يعطيه قوله وتعا به في بيان
 في رقية ائمة بسم الشريعة قرينة تحت بفتح فقه كذا في شرح الوطواط
 ١١ **قوله** في كسب النبي والاداء بينهما عموم وخصوص
 في فقد يكون النبي امة وقد يكون حرة فالنفي لفتح الوصدة وكسر الجيم
 شديدة التحية وهى الزاوية ٢٢ **قوله** وكرو ابراهيم الخ كان
 فافى اشار به هذا الاثر في النبي في حديث ابى هريرة ممول على ما
 نت عليه الحرفة فيمنعه او تجزى امر منوع شرعا يجاس باينها
 بارتكاب المعصية ١٢ ف

حل اللغات قیئمہ اور شوق ہنک فاستہ افورسے لبریا ائمہ الشیافہ لدن اے سنس الجبل بالغم البطل علی امور

سَمَاءُ الرِّجَالِ { باب من يهاجر الرجل الى
ص بن غياث بن طلق النخعي الاغمشي سليمان بن مهران الكوفي مسلم يهاجر صبيح ابا
سري باب خارج النجم ابو موسى بن كهييل القينودي وهيب بن خالد البجلي ابن
دينق سمر كنيروان كلاما بجر اختلف الكوفي عمرو بن عامر الانصاري باب من لم يوالى

ص بن غياث بن طلق النخعي الأحمشي سليمان بن مهران الكوفي سلمه هوان بن صبيح ابے الضحیٰ مسروق ہوان بن الاعمدة خباب بن اللات التیمی باب یلعط فی الرقیۃ الإبرو النعمان محمد بن الفضل السدوسی الوعوانیۃ الوضاح بن عبد اللہ بن بشر جعفر بن ابی وحشیۃ اسماء یاس ابی المتوکل علی بن داؤد النابی بالنون وادجم البصری ابے سعید سعد بن مالک الخندی باب حریریۃ العبد الإبرو محمد بن یوسف البیکندی البخاری سفیان ہوان عیینۃ حمید الطویل ابی عبیدۃ مری باب خارج النجم الحوموسی بن کفیل التیودکی وهریب بن خالد البالی ابی ابن طاؤس عبد اللہ بن یونس عن امیہ طاؤس بن کیسان الیما فی مسدد ہوان بن مسدد الاسدی یزید بن ندیع البصری خالد ہوان بن مهران الخزاز البونی محمد بن فضل دین مسعر کثیر ہوان کلام بحر کاف الکوئی عمرو بن عامر الھامیری باب بن کرم مولیٰ العبد الزمزم بن ابی یاس اسحقانی شعبۃ بن الجراح السکی حمید الطویل تقدم باب لمبار فی کتب البیہ قلیبۃ بن سعید ہوشیۃ مالک الامام المدنی بن

١
ثبته السدي

فالدلالة على الترجمة بقياس الثوب على الجسد وليس المراد في الحديث الذي بثوبك إذا نزع الثوب يكفي في دفع ذلك - والحاصل أن الروايات وإن وردت بوجود الطبيب بثوبه أيضا لكن المأمور بالفعل هو الذي كان يهدنه وإما ما كان منه بالثوب فيكفي الزرع فيه والله تعالى أعلم (قوله للذين يرحلون هودجها) كتب في هامش بعض النسخ نقلا عن بعض محقق مشائخنا أطاب الله ثراه بضم الياء وتشديد الحاء أي ينقلون من رحل اشتغل لامن رحل بعبارة أي وضع عليه الرحل لأنه فاسد أن يقال يرحلون هودجها أي يضعون عليه الرحل - نعوذ بثبوت به الرواية الأولى بحذف المضاف أي يرحلون بعبارة هودجها مع تكلف ظاهر في المعنى فظهر أن قول الحافظ وغيره التشديد وهو ليس بصواب (قوله فكلأها قال ليرى لئلا نل هذا الفعل بالضم كلاً معاً جميعاً

له قوله بنى عن ثمن الكلب مائة في كتاب البيوع في سنة ١٢٥٠ ما قوله بنى فلما روي في نسخة الزانية على الزانية مائة الكلب على صورة وهو حرام باجماع المسلمين قال النووي في شرح مسلم وكذا ذكره في الاشباه والامثال حلوان
الكلاب فهو ما يعطاه على كبايته قال الخطابي وحلوان العرف في حرام قال والفرق بين الكلبين والعرف لان الكلبين انما يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويذكر معرفة الاسرار والاعرف الذي يدعى
معرفة الشئ المسروق ومكان الضالة ونحوهما من الامور كذا ذكره النووي في شرح مسلم وايضا في قال البيهقي والقاضي عياض اجمع المسلمون على تحريم حلوان الكلبين لانه عوض عن محرم ولا اكل الال
بالا طر وكذا لك اجماع على تحريم جرة الخنزير والخنزير والخنزير كسب الامانة قال البيهقي للمروان كسب الامانة هو الكلب الذي تحصل الامانة بالفجر وما الذي تحصله بالصناعة الباعة فغير منهي عنه ١٢
قوله عن كسب الكلب الذي يوفد على ضرب الفحل والحب ٣٥٥ الثانية الكلب الذي يوفد على ضرب الفحل والحب ٣٥٥

عن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابى مسعود الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كسب الكلب فله من ثمنه ما يعطاه على كبايته قال الخطابي وحلوان العرف في حرام قال والفرق بين الكلبين والعرف لان الكلبين انما يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويذكر معرفة الاسرار والاعرف الذي يدعى
معرفة الشئ المسروق ومكان الضالة ونحوهما من الامور كذا ذكره النووي في شرح مسلم وايضا في قال البيهقي والقاضي عياض اجمع المسلمون على تحريم حلوان الكلبين لانه عوض عن محرم ولا اكل الال
بالا طر وكذا لك اجماع على تحريم جرة الخنزير والخنزير والخنزير كسب الامانة قال البيهقي للمروان كسب الامانة هو الكلب الذي تحصل الامانة بالفجر وما الذي تحصله بالصناعة الباعة فغير منهي عنه ١٢
قوله عن كسب الكلب الذي يوفد على ضرب الفحل والحب ٣٥٥ الثانية الكلب الذي يوفد على ضرب الفحل والحب ٣٥٥

عن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابى مسعود الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كسب الكلب فله من ثمنه ما يعطاه على كبايته قال الخطابي وحلوان العرف في حرام قال والفرق بين الكلبين والعرف لان الكلبين انما يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويذكر معرفة الاسرار والاعرف الذي يدعى
معرفة الشئ المسروق ومكان الضالة ونحوهما من الامور كذا ذكره النووي في شرح مسلم وايضا في قال البيهقي والقاضي عياض اجمع المسلمون على تحريم حلوان الكلبين لانه عوض عن محرم ولا اكل الال
بالا طر وكذا لك اجماع على تحريم جرة الخنزير والخنزير والخنزير كسب الامانة قال البيهقي للمروان كسب الامانة هو الكلب الذي تحصل الامانة بالفجر وما الذي تحصله بالصناعة الباعة فغير منهي عنه ١٢
قوله عن كسب الكلب الذي يوفد على ضرب الفحل والحب ٣٥٥ الثانية الكلب الذي يوفد على ضرب الفحل والحب ٣٥٥

مسند عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان الغنوي مولاهم اسمعيل بن ابراهيم امر عليه على بن ابي طالب بنى عن ابى مسعود الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كسب الكلب فله من ثمنه ما يعطاه على كبايته قال الخطابي وحلوان العرف في حرام قال والفرق بين الكلبين والعرف لان الكلبين انما يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويذكر معرفة الاسرار والاعرف الذي يدعى
معرفة الشئ المسروق ومكان الضالة ونحوهما من الامور كذا ذكره النووي في شرح مسلم وايضا في قال البيهقي والقاضي عياض اجمع المسلمون على تحريم حلوان الكلبين لانه عوض عن محرم ولا اكل الال
بالا طر وكذا لك اجماع على تحريم جرة الخنزير والخنزير والخنزير كسب الامانة قال البيهقي للمروان كسب الامانة هو الكلب الذي تحصل الامانة بالفجر وما الذي تحصله بالصناعة الباعة فغير منهي عنه ١٢
قوله عن كسب الكلب الذي يوفد على ضرب الفحل والحب ٣٥٥ الثانية الكلب الذي يوفد على ضرب الفحل والحب ٣٥٥

اي كلاما جميعا معناه ذلك لان كل واحد منهما قال هذا الكلام اذ الظاهر ان اسامة ذكر تلبينه من عرفات الى مزدلفة والفضل ذكر تلبينه من مزدلفة الى الجحفة فقولهما جميعا يرجع الى ما ذكره والله
تعالى اعلم بقوله استقبل القبلة قائما قال لقسطلاني رحمه الله تعالى اي مستويا على ناقته غير مائل او وصفه بالقيام لقيامه ناقته اه اي فهو وصف له بحال المنقلب واستدلاله بالحدوث الا في استقبال
القبلة بناء على ان القبلة تكون لمن يتوجه الى مكة من المدينة امامه فالعادة في مثله تقضي بالاستقبال عند استواء الرحالة بالتحقق قوله فذكر الدجال انه قال مكتوب بين عينيه كافر
الظهوران قوله انه لم يفتح الجحفة بدل من الدجال والظهورية للنبي صلى الله عليه وسلم كصهبر قال وقيل صهبران للدجال وهو بعيد اذ المتبادر في مثله انقاد صهبران وقال وضهير عينيه للدجال اي

واحد لهما طوافوا فين للسكينة والثانية طافوا لهما واحد والله تعالى أعلم بقوله وأنت حرام كما أنت أي ابن محرم ما لي ما أنت عليه من الإحرام قيل ما فائدة قوله كما أنت وقوله رادك محرمًا
 يعني عنه قلت كانه صرح بذلك تنبيهًا على أن ما عليه إحرامه ليتبين بذلك أن الإحرام المأمور إحرام شيء أو هذا المطلوب منه فيحتاج إلى زيادة التنبيه والله تعالى أعلم قوله فقدم عمر في الكراهية يعرف
 من الروايات الأخرى فكنت أفتي بذلك إلى خلافة عمر ثم منع عمر عن التمتع فبلغني ذلك فنبعث من أفتيته وقلت إن عمر قادم فاقتر وابه فقدم عمر فذكرت له ذلك فقال إن أخذ فبهم همة أن أي بد
 لي إن أخذوا بالكسرى إن نأخذ بذلك فهو خير والإخذ بالكتاب مبني على زعم إن معنى أقموا أفردوا كلاهما لسفره والإخذ بالسنة من حيث بقاء الإحرام إلى يوم النحر والتمتع يفيض إلى الحل عنه قبل

له قوله ربي - ففتح الموصلة وسكون الراء وكسر النون بعد ما ياء مشددة وهو ضرب من التمر اصغر دور وهو اوجد التمر وقال في الحكم ١٢ **له قوله** انظم النبي صلى الله عليه وسلم - بالنون المضبوطة من الاطعام ونقطة النبي منصوب به بذاته رواية ابي ذر في رواية غير بطيعة بلح الباء التحتية وفتح العين ونقطة النبي مرفوع به كذا في الفتح والعيني وذا في الفتح وانه رواية سلم بطيعة النبي صلعم الميم انتهى ١٢ **له قوله** آه آه آه - ففتح الهزلة وتشديد الاء وسكون الهاء وبسبب كلمة تعال عند الشكاية والمحن قال الجوهري وقد يقال بالمد لتطويل الصوت بالشكاية ولأنه يعين الراء بالثاء ايضا اے هذا ليس نفس الراء حقيقة - ك ١٦ وهو عن الترمذي كذا في العيني وقال في الفتح ليس فيه تصرف بالمد بل فيه اشعار به ولعله المراد برفوده انتهى قال العيني الذي يعلم بالمد من الحديث فوق العلم

المجلد الاول ٣١١ ابى نصره عن ابي سبيح في نحو هذه القصة فقال هذا

[illegible]

عندی نسخہ

نظم

لنّاس

٢٠ بن عبد الله

۱۱

α_h C

بِأَنفُسِهِمْ
يَصْطَرِبُونَ

4

٢٢ ٢٣

النبي بيده
٢

مع ابی فیم

2.7

5/2/21

والنفس

سوال الغزير

ریاضہ و فضیلت
پیر جی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۲۱۰

برایان صاحب
الرحیم

۱۰۰

والله اعلم

ارحمتهم باسم
الرحمن الرحيم

卷之四

عالم ۱۶ دایه ۴

داين سعد اللام
نية مات الوكا

باب دکانہ

المسألة الأولى

يومهم ان الضياع

میرد علیہ انہ

100

حل اللغات بدني ضرب من التمر المزراعة عقد على زرع ببعض الخارج الغرس يقال غرس الشجر اثارته في الارض كما غرس
بين الاحاديث والله تعلم اعلم قوله كانوا يرون ان العمرة التمر الظاهر ان الضمير لاهل الجاهلية بل هو المتعين لقوله ويجعلون الحرم صفرا ولعل مقصود ابن عباس انه كما كان اهلا لجاهلية
يبالغون في نفي العمرة في اشهر الحج كذلك جاء الشروع بالمبالغة في طلب العمرة في اشهر الحج حتى يفسح الحج الى العمرة وكلام بعض يوم ان الضمير للصحابة لكنه وهم ساقط وذكر غالبي العلماء ان مقصود ابن
عباس بذلك التنبيه على ما نسب به وقم الامر بالفسخ اى امر بالفسخ ليعلم ان العمرة في اشهر الحج مشروعة وذلك لان اهلا لجاهلية ما يرونها مشروعة في اشهر الحج فبين لعدم امرهم بالفسخ انها
مشروعة ولهذا يقولون الفسخ كان مخصوصا بالجهلية لخصوص العلة بهم واما الان فلا يجوز لاحل الفسخ لانتفاء العلة ويورد عليه انه لو كان كذلك لقال ابن عباس بخصوص الفسخ بالصحابة مع

[illegible][illegible]

والله تعالى اعلم وقد يقال ان احاديث الفصح هي حجة بالفرق بين من ساق الهدى فلا يحمل له الفصح وبين غيره فيجب على تقضي الفرق جواز الفصح له والا فلا يبقى فرق فيجوز ان يؤمر من ساق الهدى ايضا بالفصح لاجل مصلحة الشريعة فافهم والله تعالى اعلم قوله باب قوله الله تعالى ذلك لمن لم يكن العلم يحتل وجهين احدهما ان اسم الاشارة اشارة الى التمتع والمعنى التمتع به او مشروعه لغير المكى وبه قال الحنفية واليه يشير كلام من عباس فايراد المصنف يدل على انه اختار هذه التفسير والثاني انه اشارة الى وجوب الدم او الصوم والمعنى وجوب احدا لآخرين على غير المكى واما الثاني فاذا تمتع فلا يجب عليه شيء وبه قال الجمهور ويؤيد قربة المشار اليه ويؤيد الاول الا انه في قوله لمن لم يكن فان المناسب بالمعنى الثاني كتمت على وهذا التأييد اقوى من تأييد قربة المشار اليه وكان له لذلك

المصنف الى ترجمته والله تعالى اعلم اه سندي (قوله باب فضل مكة وبنائها) ما ذكر في فضلها وفصل بنائها الاما يتعلق ببناء الكعبة من الاحاديث وفيه اشعار بان بناء الكعبة فيه شرف وفضل لها ولبانيها واهلها اي فضل ونجوا لله تعالى اعلم اه سندي (قوله باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة الحرة) اي باب بيان ما يترتب على جعلها قايما من فضلها وبيان انه الى متى تبقى قايما والله تعالى اعلم (قوله لقد همت ان لا ادع الحرة) موافقة الحديث للترجمة اما باعتبار ان الحديث يدل على ان تعظيم الكعبة بوضع الاموال فيها مشى وعمره من قديم الزمان وقد قررته الشارح ورجع عمره اقتصد من تقسيمها الى ابعائها على حالها فاذا كان ذلك التعظيم مشروعا مع انه غير ظاهر فيكون التعظيم بالكسوة مع انه لا تعظيم ظاهر في مشروعية عابا لا في واما باعتبار ان عمره

ح وقال عبد الرزاق انا ابن جريج ثني ^{عن} عتبة عن نافع عن ابن عمر عن الخطاب الجلي اليه يودون
 النصر من ارض الحجاز وكان رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} لما ظهر على خيبر اراد اخراجه اليه يودون وكانت الارض حين
 ظهر عليها لله ولرسوله للمسلمين فاراد اخراجه اليه يودون فاسالت اليه يودون رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} ولم يقرهم بها
 على ان يكفوا عنها ولهم نصف الثمر وقال لهم رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} نقرهم بها على ذلك ما شئنا فقرؤا بها
 حتى اجلاهم عمر الى ثمان واربعين بابا ما كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقرهم بها بعضهم بعضا في الزرع
 والتمر حل ثمانا محمد بن مقاتل ناعبد الله انا الاوزاعي عن ابى النخاسي عن رافع بن خديج قال سمعت رافع
 ابن خديج بن رافع عن عمه طهريون رافع قال طهريون لعد ثمانا رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} عن امكان ثمانا فقال قلت
 ما قال رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} فهو حق قال عاني رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} قال تصنعون بي ما قلتم قلت نواجهها على
 الربيع وعلى الاوسق من التمر والشعير قال لا تقبلوا الزرعوها وازرعوها وامسكوها قال رافع قلت سمعنا
 وطاعة حل ثمانا عبيد الله بن موسى ثمانا الاوزاعي عن عطاء عن جابر قال كانوا يزرعونها بالثلث والرابع
 والنصف فقال النبي صلى الله عليه وسلم كانت له ارض فليرزعوها او يمتنعها فان لم يفعل فليمسك ارضه وقال
 الربيع بن نافع ابوتوبة حل ثمانا معاوية عن يحيى عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} من كانت
 له ارض فليرزعوها او يمتنعها اخاه فان لم يمسك ارضه حل ثمانا قبيصة ثمانا سفين عن عمر وقال اكثر لطاوس
 فقال يزيد قال بن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينع عنه ولكن قال ان يمتنع احدكم اخاه خيرا من ان
 ياخذ شيئا معلوما حل ثمانا سليمان بن حرب ثمانا حماد عن ابو جعفر نافع ان ابن عمر كان يكرى مزارعا على عهد
 النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان وصلى الله عليه وسلم من امانة معاوية ثم حدث عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم
 نهي عن كراء المزارع قد هب ابن عمر الى رافع وذهبت معا فساله فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كراء المزارع
 فقال ابن عمر قد علمنا اننا كنا نكرى مزارعا على عهد رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} بما على الاربعاء وشئ من التين حله
 يحيى بن بكير ثمانا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال خبرنا سالم ان عبد الله بن عمر قال كنت اعمل في عهد
 رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} ان الارض تكرى ثم خشى عبد الله ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد احدث في ذلك شيئا
 لم يكن علمه فترك كراء الارض باب كراء الارض بالذهب الفضة وقال ابن عباس ان ائمتنا ما انتم
 صانعون ان تستأجروا الارض لبيضاء من السنة الى السنة حل ثمانا عمر بن خالد ثمانا الليث عن ربيعة
 ابن ابى عبد الرحمن عن حنظلة بن قيس عن رافع بن خديج حدثني حماد انهم كانوا يكرؤن الارض على عهد
 رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} بما ينبت على الاربعاء وشئ يستنبر صاحب الارض فنهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 فقلت لرافع فكيف هي بالدينار والد هم فقال رافع ليس بها بأس بالدينار والد هم وكان الذي
 هي عن ذلك ما لو نظرفه ذوو الفهم بالحلال والحرام لم يجزوه لما فيه من الحظارة قال ابو عبد الله
 من ههنا قول الليث وكان الذي روى عن ذلك باب حل ثمانا محمد بن سنان حل ثمانا فانه ثمانا لاهل

ابن موسیٰ ابو محمد البیسی الکوفی الاوزاعی عبدالرحمن عطاء و هو ابن ابی رباح جابر و هو ابن عبداللہ الانصاری مغویہ و هو ابن سلام تنحی و هو ابن ابی کثیر انی سلمہ و هو ابن عبدالرحمن بن عوف قبیصہ بن عقبہ الکوفی عمر و بن دینار النخعی سلیمان بن حرب الواحشی حماد و هو ابن زید بن دریم الیوب و هو استخانی تنحی و هو ابن عبداللہ بن بکر الخزومی الکیث الامام المصری بن سعد عقیل بن خالد الدالی ابن شہاب و هو ابو ہریرہ سالم و هو ابن عبداللہ بن عمر باب کراء الارض بالذهب و الفضة عمر و بن خالد بن فروخ ربیعہ بن ابی عبدالرحمن و اسمہ فروخ مولى النکدر حنظلة ابن قیس الزرقی الانصاری عما سے احد ہا ظہیر بن رافع المذكور قریبا و الدانی مظهر و قیل حمیر باب محمد بن شان البابی فلیم و هو ابن سلیمان ابویحیی المدنی ہلال و هو ابن علی المعروف بابن اسامہ المدنی ۱۲

حل للغات اجلي اے اخرج ظہر غلب عیما قرۃ من اہبات القرۃ علی البحر من بلاد یمن ابر نیحاء قرۃ من الشام عاقل جمع محض من النحل وهو الزرع عیمح یعلی ۱۲

حل اللغات بذكرى التلى اللى اللى الاستحقاق
 سيجى هذا الحديث فى الكتاب ايضا فى باب سوق
 بطولها (الاول) اى باول طواف طافه بعد الخرو
 ولا يخفى ان بعض روايات حديث ابن عمر يروى
 وسيجى فى الكتاب فى باب من اشترى الهدى من
 ٢٢٢

حل للغات شرح الحجة بحمدى المار الذي قيل المار بها والموضع مروق المدينة تلون تغير بلهث قال ابن قزوين لهث الكلب اذا خرج لسادن العنق دنت قربت -
هو الاول والافاضة سنة ونحوها وهذا لا يخلو عن بعد - او انه يرى دخول طواف العمرة في طواف القدوم للبحر من سنن الحج المفرد الا ان القارئ يجوز له ذلك عن سنة القدر في الحج وعن فرض العمرة وتكون الافاضة عند ركعة الحج فقط - هذا غاية ما ظهر في التوفيق بين روايات حديث ابن عمر ولما ارجح احد تعرض لذلك مع البسط وجمع الطرق الا ما قيل ان المراد بالطواف السعي بين الصفا والمروة ولا يخفى بعد ايضا فان مطلق اسم الطواف ينصرف الى طواف البيت سيما وهو مقتضى الروايات فليكن بعد ذلك والله تعالى اعلم قوله لو كانت كما ائتمار عليه كانت اجناس عليه ان لا يتطوف بها اي لو كان المراد بالنص ما تقول وتحمل النص عليه من المعنى وهو عدم الوجوب لكان نظمه فلاجناس عليه ان لا يتطوف بها ترتيبا الذي يستعمل للدلالة على عدم الوجوب

۹
جزع

[illegible]

تاریخ الحدیث حضرت

بانی ابن سلام ولایتی
لا عزم علیہ

رحمہ احمد بن یونس بن

[illegible]

شعبة عن عبد الملك بن عمار عن ربيع عن حذيفة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما تجل فجل
لما كنت تقول قال كنت أبايع الناس فأتجوز عن اللوسير وأخفف عن الهيصير فقول قال أبو مسعود
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ياب هل يعطي أكبر من سيده حل ثنا مسدد ثنا يحيى عن سفيان
ثني سلمة بن كهيل عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم يتقاضاه بعيراً
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوه فقالوا ما نجد إلا سيئاً أفضل من سيده قال الرجل
أو فيتني أو فاك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوه قال من خيار الناس أحسنهم قضاءً باب
حسن القضاء حل ثنا أبو يعلى ثنا سفيان عن سلمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال كان لرجل على
النبي صلى الله عليه وسلم من الإبل فجاءه يتقاضاه فقال أعطوه فطلبوا سيئاً فلم يجدوا له إلا سيئاً
فوقها فقال أعطوه فقال أو فيتني أو في الله لك قال النبي صلى الله عليه وسلم إن خياركم أحسنكم قضاءً حل
ثنا جابر بن عبد الله قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد
قال مسعر أراه قال صلى فقال صل كعتين وكان لي علي دين فقصاني وزادني باب إذا قضيت
دون حق أو حله فهو جائز حل ثنا عبد الله أنا يونس عن الزهري ثني ابن كعب بن مالك
أن جابر بن عبد الله أخبره أن أباه قُتل يوم أحد شهيداً وعليه دين فاشتد الغماء في حقوقهم فأتيت
النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم أن يقبلوا شراً حائطاً ويحللوا لي فأبوا فلم يعطهم النبي صلى الله عليه وسلم حائطاً وقال
سنفعل وعليك فغداً علينا حين أصبح فطاف بالخلل ودعا في ثمرها بالبركة فجددتها ففضيتهم بقي
لنا من ثمرها باب إذا قاص أو جازف في الدين فهو جائز ثم إنتمز أو غيره حل ثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ثنا أنس عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله أنه أخبره أن أباه توفي وترك عليه
ثلثين وسقاً لرجل من اليهود فاستنظره جابر فأبى أن يبيطه فكلّم جابر بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم ليشفع له إليه فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلّم اليهودي ليأخذ شر نخله بالتي له فأبى فدخل
رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل فمشى فيها ثم قال لجابر جمل له فأوف له الذي له فجاءه بعد ما رجعه رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأوفاه ثلثين وسقاً وفضلت له سبعة عشر وسقاً فجاء جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليخبره بالذي كان فوجده يصلي العصر فلما انصرف أخبره بالفضل فقال أخبر ذلك ابن الخطاب
فذهب جابر إلى عمر فأخبره فقال له عمر لقد علمت حين مشى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليبارك فيهما باب من استعاض من الدين حل ثنا أبو اليمان أنا شعيب عن الزهري ح و
حدثنا اسمعيل حدثني أخي عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعوني الصلوة اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم فقال له قائل ما أكثر ما تستعيل من المغرم قال إن الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف

عن عن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نقطة ٣
قال وفي

دور و حلقه

وَكَلَّمَ

بالذی

ذَلِكَ

وَيَقُولُ

كُذِّبَ

عام وازل عاین و مخلف عام و مخلف عاین و مخلف ثلثه اعوام
الی خمس سنین حکامه الوداد فی سنة ۶۱۲ ھ **قوله** فقتلانی و
زادنی فی المطابقة لمرجلان القضاء مع زیادة یحسن القضاء
۱۲ ھ **قوله** القاری **۵** **قوله** فاشته الغریبان فی حقهم یعنی فی
قوله و یجکلو الی یعنی یجکلو فی صل و یدیر و عن الدین و فیہ
المطابقة للترجمة و بیان ذلک ان غریبا جابرا کان اقل من
دین ایضا لعم ان بعضی دین جہم و یجکلو اذ غایا الی الی صل
فی صیغۃ تعدد الیوم و شاید الفعل و دعا فی قرطبا بالبرکۃ فجدہ
جابرہ بعضی دینہم و بقی من ذلک الشرعی برکۃ النبی صلعم **قوله** فابوا
ای استخوان عن اخذ قرطبا لانه کان اقل من الدین **قوله** فذکرہما
من الجداد بالجلتین و ہر صرام اتحل و ہر قطع غرمتہا **قوله** من قرطبا
سے من قرطبا **۱۲** **قوله** القاری **۵** **قوله** اذا قاض بقتلہ
لصادقین المتقاضیۃ و ان ینقص کل واحد من الاثنین اذ
کثر صاحبہا فیا فیم فی من الامر الذی بینہم و ہنہنا المتقاضیۃ فی
الدین **قوله** او جازلہ من الجازفۃ و ہی المحدث بلائک لاولدین
اولہ فی الدین یرجع الی کل واحد من **قوله** قاض و جازلہ و
الغیمیری فی قاض یرجع الی المدیون علامۃ القرینۃ علیہ لذلک
الغیمیری مرفوع فی جانہ یرجع الیہا و انہما المصوب فی رجوع
سے صاحب الدین **قوله** قرطبا و غیرہ - اے سوار کا نالہ لقاقتہ
و الجازفۃ قرطبا و غیر التقریح کثرتہم او شہد بشیء و نحو ذلک **قَالَ**
الہلبل لا یجوز عنہا حد من العلماء ان یاخذ من لدین قرمن ید
رجازلہ بدینہ لما فیہ من اہل و العروا لما یجوز ان یاخذ مما زلہ
حقا اقل من دینہ اذا علم الاخذ ذلک و رضی انتہی قلت غرضہ
من ذلک الظہار عدم صحۃ ہذہ الترجمة و اجیب عن ہذا بان مقصود
بجاری ان الوفاء یجوز فیہ بالیجوز فی المعادضات فان معادۃ
بترطب بالقرطبا لاجزائا الی العرا یا و قد جوزه صلعم فی الوفاء انھن **قوله**
ستادہو بلع الا دسوتن صاعا و لا فانی ان ینظرہ اے مستمع
ان الظاہر و کلہ ان مصدقہ **قوله** فخر خیر سے اہل و المثلث و المتناہ
الکرمانی **قوله** جلد یعم ای من جلیب و قد مر عن قریب **قوله** سبعة
شہور سے تسعة عشر **قوله** بالذی کان ای من البرکۃ و الفضل
فی الدین **قوله** ابن الخطاب ای عمر و دفاعة الخبر لہ زیادۃ الایمان
لان کان عجزۃ اذ لم ینحسب لہ اولا و اذا اخذ و تخصیصہ عمر بکل لان کان
مینا لقصۃ جابر مینا ہا او کان حاضر فی اول القصیدۃ و اعلا فی **قوله**
بابا کن صیغۃ مجهول ہو کما بالنون الثقیلۃ **قوله** فیہا ای فی التمر
ہو جمع غرة ہذا کلم من العینی ۱۲ **قوله** ما بہ من استعاذ من
الدین - اے ہذا باب فی بیان من استعاذ بالشر من ارتکاب الدین
فی بعض النسخ باب الاستعاذۃ من الدین و حدیث الباب بعضی
تم نہ فی کتاب الصلوۃ فی باب الدعاء قبل السلام **قوله** من المائم
صدیقی یعنی الاثم و ذلک المنعم یعنی الغریم و ہی لزوم الاداء
اما الغریم ہو الذی علیہ الدین **قوله** و وعدی یعنی بالوفا و الوعد ان
ان لو عا من التحدیث و لکن التحدیث ینقص بالماضی و الوعد
سکتقبل **قَالَ** بن بطلان فیہ وجوب قطع الذرائع لایہ صلعم انما
استعاذ من الدین لانه ذلیعۃ الی الکذب و الخلف فی الوعد مع
فیہ من الذلۃ و ما صاحب الدین علیہ من العقاب ہذا کلم فی
العینی **قَالَ** فی الفتح و یحتمل ان مرادہ بالاستعاذۃ من الدین الاستعاذۃ
من الاحتیاج الیہ سکتی لایبلغ فی ہذہ الخواہل و من عدم القدرۃ
فی دفعائہ حتی لا یتمتع بہ و لکن ذلک ہوا السر فی اطلاق الترجمة
م رایت فی حاشیۃ ابن المیر لستاقض بین الاستعاذۃ من الدین
و الاستعاذۃ من اللان الذی استعذ بہ نحو **قوله** من الدین و

اسمها بقدا عازة الشولعلما ان اترقتى كلام الفقه ١٠١٢ اسماء الرجال
اسى سلمة بن كيسان الحضرمى اليماني الكوفي ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف بار
حار بن وثاب السدي جابر بن عبد الله النضاري باب اذا قضي دوق حقا
بن المنذر بن عبد الله بن المنذر الخزازى النس هو ابن عياض ابو نضر هشام هو ابن عوف

حل للغات اوفيتني اے اعطيني وانا كامل الماثرا الاثم ۱۲

اعلم وعلى هذا فالاقرب للعامل ان يحجم - ثم رایت ان الحافظ
 عن عبد الله خرجت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فما
 الله تعالى عليه وسلم ان لم معنى من مفروح به اى من شئ يفروح به
 حبر النعمان - و مرادها انها كانت بعد صلى الله تعالى عليه وسلم

له قوله ان سلفه - اے ان یقیناً قال العین، یہ مقطوعہ من حدیث مطول تقدم فی الکفالة ای نعمتہ و ذکرہ فی ہذا الباب فی معرض الاحتجاج علی جواز التأجيل فی القرض و ہما منی علی ان شریعتہ من قبلنا یزنا ام ۶۱۲ **له قوله** بالشفاعة فی وضع الدین - اے حکامی من اصل المدین و لیس المراد من الوضع اسقاط بالکلیۃ ۱۲ عمدة القاری **له قوله** اصیب عبد اللہ - ہو ابوجابر استشهد یوم احد ہو معنی قوله اصیب وقال الذہبی ہو عبد اللہ بن عمرو بن عرام بن ثعلبة الخزرجی السلمی ابوجابر لقیب یدری قتل یوم احد قوله صنف ترک امر من التصفی و ہون یحصل الشئ اصنافا و یمیز بعضہا من بعض قوله عنک ابن زید ہو یوسف بن التمر جمیع العنق الخ و سکون الذال العجمة الخ و فی التوضیح بخط الدیلمی عنک زید قوله و اللین بکسر اللام و سکون التحتیۃ نوع من الترویل التمر الردی و ہو جمیع لیتہ و ہی الخلة تالم **المجلد الاول** ابن عباس جاعونہ ابوہم و مولی الدینۃ قوله و کال کل کل **الحجۃ** ۹

من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه فدفعها اليه الى اجل مسمى فذكر احد بيت
باب الشفاعة في وضع الدين حل ثلثا موسى ثلثي ابو عوانة عن مغيرة عن عامر عن جابر قال
اصيب عبد الله وترك عيال اودينا فطلبت الى اصحاب الدين ان يضربوا بعضا فابوا فالتفت النبي
صلى الله عليه وسلم فاستشفعت به عليهم فابوا فقال صنف ثمر كل شئ منه على جدوة علق ابن زيد على
جدوة والدين على جدوة والحجوة على جدوة ثم احضرهم حتى اتيتك ففعلت ثم جاء فقعد عليه وكان
لكل رجل حل حتى استوفى وبقي التمر كما هو كانت له لم يمس وعزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم على ناضح لنا
فانحرف الجمل فخلف على فوكرة النبي صلى الله عليه وسلم من خلفه قال بعنيه ولك ظهرك الى المدينة فلما
دونا استاذنت قلت يا رسول الله اني حديث عهد بعريس قال فامروا جت بكرا او ثيبا قلت ثيبا اصاب
عبد الله وترك جوارى صغارا فترؤجت ثيبا تعلمهن وتوديهن ثم قال انت اهلك فقد ميت فاخبرت
نخالي ببيع الجمل فلا منى فاخبرته يا عياض الجمل وبالذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم ووكرة اياك فلما
قدم النبي صلى الله عليه وسلم اليه بالجمل فاعطاني ثمن الجمل والجمل وسهمي مع القوم باب كائنه
عن اضااعة المال وقول الله تعالى والله لا يحب الفساد ولا يصلح عمل المفسدين قال صلوات

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فِي الْخُصُوفَاتِ بَابٌ مَا يَذْكَرُ فِي الْأَشْخَاصِ ٢ وَالْخُصُوفَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ

الاستعمال الذوق يقال تقصير من بدل الى بدل وهو ان يخصه بغيره

اسماء الرجال موسى بن اسمعيل التبريزي
 البصري ابو عوانة الاضاح بن عبد الله المغيرة بن مقسم بجر اليم الضبي عامر هو ابن شراييل الشبج جابر هو ابن عبد الله الاضاحي باب المنيهي ابو الونعم الفضل بن دكين الكوفي عبد الله بن دينار
 سولي بن عمر عثمان هو ابن ابني شيبه منصور بن السمر الكوفي الشبج عامر بن شراييل ولدا لكو لمولى المغيرة وكاتبه المغيرة بن شعبة بن مسعود المغيرة اسلم قبل الهجرة باب العبد تالغ ابو اليان الحكم بن نافع شعيب
 هو ابن ابي حمزة الزهرى ابن شهاب ١٢ حل اللغات عذق ابن مزبد نو ع جیدن التمر اللين نو ع روى من التمر الجحوة هي من اجدوا تمر الناضج محل يسقى عليه الخن انزحف اى كل دأى و كذا ضرب
 الواؤ زنده و كذا كردن الراعى الحافظ التومن السمر صلا ح ما قام عليه الاستنفاص بالحصر احضار الغريم بن موضع الى موضع ١٣

٢٨
 في
 قوله ما رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلوة بغير ميقاتها الخ قد استدلل به من ينفي جمع السفر كعلمنا الخ الحنفية وروى النووي بانه مفهوما وهم لا يقولون به ونحن نقول به اذ لم يعارضه منطوق
 كما ههنا وتعبه المعنى فقال لانسلواهم لا يقولون بالمفهوم وانما لا يقولون بالمفهوم الخالف انتهى قلت وهذا عجيب منها فان استدلال الحنفية بصريح النفي الذي هو منطوق الارشادات الذي يدل عليه الاستشمار
 بالمفهوم ولو كان بالاثبات لكان الارشاد من باب المفهوم الخالف بالاتفاق فلم يكن لقول المعنى وجب بقاء الاستدلال به فروع تصور معناه ومعناه ههنا لا يخلو عن خفاء اذ ظاهره يبيد ان تصلى الفجر قبل وقته وهو

له قوله سيدنا ابي امامة...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...

سيد اهل اليمامة فبطوه بسارية من سوارى المسجد فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عندك يا ثمامة قال عندى يا محمد خير فذكر الحديث فقال اطلقوا ثمامة باب الرضا والحسن في الحرم واشترى نافع بن عبد الحارث دارا للسجن بمكة من صفوان بن امية على ان عمره رضى بالبيع لبيع ببيع وان لم يرض عمره فليصفوا ان ربع مائة دينار وسجن ابن الزبير بمكة حل ثنا عبد الله بن يوسف ثنا الليث بن سعد حدثني سعيد بن اسعد سمع ابا هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خبلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن اثال فبطوه بسارية من سوارى المسجد

بسم الله الرحمن الرحيم
باب في الملازمة...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب اللقطة...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...

قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...

قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...

قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...

قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...
قوله في باب الرضا...

له قوله الا اذا خرجت من الرغ على ان يبدل مما قبله ويجوز النصب كونه استشاري وقيل بل هو الذي قال ابن مالك في النصب كون الاستشارة وقع من اخراج من استشاري من قبله في المشاورة بالبدلية وهو الاستشارة التي هي
الاستشارة التي هي ان العباس لم يرد بان يستشاري هو نفسه وانما اراد بان يلقن النبي صلى الله عليه وسلم بالاستشارة وجعل في حوزة الفصل بين الاستشاري وبين من استشاري منه وذهب جمهور الفقهاء الى ان الاستشارة لا تكون الا باللفظ والماضي لا يجوز
الفصل بالنفس مثلا وتزجيز النبي صلى الله عليه وسلم كان تبليغا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا بلفظ او بطريق الا انما هو بطريق الوحي ومن ادعى ان نزول الوحي يحتاج الى ارفع فقد وهم بملقظ من يعني وقدم الحديث مع بعض بيانه في ص ١٢٢ في كتاب العلم
المجلد الاول له قوله مشربة بضم الراء وتحتها في موضع الموضع الموضع ٣٢٩ لما يخرج من كنفه وقال كراماني في الغزاة المرفعة

الاولاد خرفانا فجعله لقبورنا ويوتنا فقال رسول الله صلى الله عليه واله الا اذا خرفتم ابوشاه رجل من
اهل اليمن فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اكتبوا لي شاه قلت
للاوزاعي ما قوله اكتبوا لي يا رسول الله قال هذه الخطبة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه واله
باب لا تخلف ما شئت احد بغير اذن حل لنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن نافع عن عبد الله
ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه واله قال لا يحل بين احد ما شئت امرئ بغير اذنه ايجبا حل كما ان
توتى مشربة بضم السين فتنقل طعانه فانما تخزن لهم ضرورهم مواشيهم اطعما تهم فلا
يحل بين احد ما شئت احد الا باذنه باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها
وديعة عنده حل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن يزيد
مولى المنبعث عن زيد بن خالد الجهني ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن اللقطة قال
عرفها سنة ثم اعرف عفاصها ووكاها ثم استنفق بها فان جاءها فادها اليه فقال يا رسول
الله فضالة الغنم فقال خذها فانما هي لك ولا خيك ولذئب قال يا رسول الله فضالة الابل
قال فغضب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حتى احمرت وجنتاه او احمر وجهه ثم قال مالك و
لها مع ما حذاؤها وسقاؤها حتى يلقاها رها باب هل ياخذ اللقطة ولا يدعها لتضيع حتى لا
ياخذها من لا يستحق حل ثنا سليمان بن ربيعة عن ربيعة بن سليمان عن سمعيل قال سمعت
سويد بن غفلة قال كنت مع سليمان بن ربيعة وزيد بن صوحان في غزاة فوجدت سوطا فقالا
لي القه قلت لا ولكن ان وجدت صاحبه والا استمعت به فلما رجعنا فمروا بالمدينة
فسألت ابى بن كعب فقال وجدت صرة على عهد النبي صلى الله عليه واله فيها مائة دينار فأتيت بها النبي
صلى الله عليه واله وسلم فقال عرفها حولا فعرفتها حولا ثم أتيتها فقال عرفها حولا فعرفتها حولا
ثم أتيتها فقال عرفها حولا ثم أتيتها الرابعة فقال عرفها ووكاها ووكاها فان جاءها
صاحبها والا استمتع بها حل ثنا عبدان اخبرني ابى عن شعبة عن سبرة هذا قال فلقيته
بعد بمكة فقال لا ادري ثلثة احوال او حلا واحدا باب من عرف اللقطة ولم يدفعها
الى السلطان حل ثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان عن ربيعة عن يزيد مولى المنبعث عن
زيد بن خالد ان اعرابيا سأل النبي صلى الله عليه واله وسلم عن اللقطة فقال عرفها
سنة فان جاء احد يخبرك بعفاصها ووكاها والا فاستنفق بها وسأله عن ضالة الابل
فتمعر وجهه وقال مالك ولها مع ما سقاؤها وحل اؤها ترد الماء وتاكل الشجر وعفاها حتى
يجد هاربها وسأله عن ضالة الغنم فقال هي لك ولا خيك ولذئب باب حل ثنا
اسحق بن ابراهيم نا النضر نا اسراييل عن ابى اسحق قال اخبرني البراء عن ابى بكر

الاستشارة التي هي ان العباس لم يرد بان يستشاري هو نفسه وانما اراد بان يلقن النبي صلى الله عليه وسلم بالاستشارة وجعل في حوزة الفصل بين الاستشاري وبين من استشاري منه وذهب جمهور الفقهاء الى ان الاستشارة لا تكون الا باللفظ والماضي لا يجوز
الفصل بالنفس مثلا وتزجيز النبي صلى الله عليه وسلم كان تبليغا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا بلفظ او بطريق الا انما هو بطريق الوحي ومن ادعى ان نزول الوحي يحتاج الى ارفع فقد وهم بملقظ من يعني وقدم الحديث مع بعض بيانه في ص ١٢٢ في كتاب العلم
المجلد الاول له قوله مشربة بضم الراء وتحتها في موضع الموضع الموضع ٣٢٩ لما يخرج من كنفه وقال كراماني في الغزاة المرفعة

الاولاد خرفانا فجعله لقبورنا ويوتنا فقال رسول الله صلى الله عليه واله الا اذا خرفتم ابوشاه رجل من
اهل اليمن فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اكتبوا لي شاه قلت
للاوزاعي ما قوله اكتبوا لي يا رسول الله قال هذه الخطبة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه واله
باب لا تخلف ما شئت احد بغير اذن حل لنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن نافع عن عبد الله
ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه واله قال لا يحل بين احد ما شئت امرئ بغير اذنه ايجبا حل كما ان
توتى مشربة بضم السين فتنقل طعانه فانما تخزن لهم ضرورهم مواشيهم اطعما تهم فلا
يحل بين احد ما شئت احد الا باذنه باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها
وديعة عنده حل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن يزيد
مولى المنبعث عن زيد بن خالد الجهني ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن اللقطة قال
عرفها سنة ثم اعرف عفاصها ووكاها ثم استنفق بها فان جاءها فادها اليه فقال يا رسول
الله فضالة الغنم فقال خذها فانما هي لك ولا خيك ولذئب قال يا رسول الله فضالة الابل
قال فغضب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حتى احمرت وجنتاه او احمر وجهه ثم قال مالك و
لها مع ما حذاؤها وسقاؤها حتى يلقاها رها باب هل ياخذ اللقطة ولا يدعها لتضيع حتى لا
ياخذها من لا يستحق حل ثنا سليمان بن ربيعة عن ربيعة بن سليمان عن سمعيل قال سمعت
سويد بن غفلة قال كنت مع سليمان بن ربيعة وزيد بن صوحان في غزاة فوجدت سوطا فقالا
لي القه قلت لا ولكن ان وجدت صاحبه والا استمعت به فلما رجعنا فمروا بالمدينة
فسألت ابى بن كعب فقال وجدت صرة على عهد النبي صلى الله عليه واله فيها مائة دينار فأتيت بها النبي
صلى الله عليه واله وسلم فقال عرفها حولا فعرفتها حولا ثم أتيتها فقال عرفها حولا فعرفتها حولا
ثم أتيتها فقال عرفها حولا ثم أتيتها الرابعة فقال عرفها ووكاها ووكاها فان جاءها
صاحبها والا استمتع بها حل ثنا عبدان اخبرني ابى عن شعبة عن سبرة هذا قال فلقيته
بعد بمكة فقال لا ادري ثلثة احوال او حلا واحدا باب من عرف اللقطة ولم يدفعها
الى السلطان حل ثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان عن ربيعة عن يزيد مولى المنبعث عن
زيد بن خالد ان اعرابيا سأل النبي صلى الله عليه واله وسلم عن اللقطة فقال عرفها
سنة فان جاء احد يخبرك بعفاصها ووكاها والا فاستنفق بها وسأله عن ضالة الابل
فتمعر وجهه وقال مالك ولها مع ما سقاؤها وحل اؤها ترد الماء وتاكل الشجر وعفاها حتى
يجد هاربها وسأله عن ضالة الغنم فقال هي لك ولا خيك ولذئب باب حل ثنا
اسحق بن ابراهيم نا النضر نا اسراييل عن ابى اسحق قال اخبرني البراء عن ابى بكر

بابه وفي ما يشي به معرفة ايضا بناء على ان ابتداءه يكون بمعنى او تخليبا وبه ظهر مناسبة الحديث الثاني بالتوجه والله تعالى اعلم قوله فقال للنبي صلى الله عليه واله وسلم غفري حلقى كانه صلى الله تعالى عليه
وسلم ظن انها اخترت طواف الاقضية تقصير منها فري انها تستحق بذلك التخليط والتشديد ثم هذا الحديث مما يدل على ان طواف الاقضية فرض يجتسب لسان الاجرة والجلل حنابسه يجتسب دفعته والله تعالى
اعلم قوله انها تقصير منها فري انها تستحق بذلك التخليط والتشديد ثم هذا الحديث مما يدل على ان طواف الاقضية فرض يجتسب لسان الاجرة والجلل حنابسه يجتسب دفعته والله تعالى
توجيه الامر لا القرينة في اللفظ فقط والله تعالى اعلم قوله ليس له جزاء الا الجنة اي دخلها ولا والا لمطلق الدخول يكتفي فيه الايمان وعلى هذا فهدى الحديث من ادلة الحج بغفريه الكتاب ايضا كحديث يبرحمي

الحزب ٩

قاتل

النبي

الزَّاهِبُ

فَعَرَضْتُ

مسند احمد

۱۰۰

قليل

وَمَا كَانَ

ازودہ

باب الثانی

بن العلوم

غير إلا ان الش

ازودة

ازودة

ازودة

ازودہ

الجزء

فَاعْتَقُوا
انَّا

عبد العزيز بن عبد الله الحمري

فان خفتم
ن^٣
الى ورباع
فقلت

الحمد لله الذي جعل القرآن من الآيات

قسم
غيره

وَقِيْلَ

حل للغات استهموا اقرعوا لو نؤي اي لم نضر تقسطوا تعلوا ۱۳

والشئ السدي
في هذا

لا يتم الاعتراف بتقدير الفين بين الواو وبين الالف واحداً ثم اعتذر عنه بأنه لعله وجد في رواية الفين وهذا ظن اذ قد منشؤة ظن ان الواو في لغزو واو جمع فلا بد من الف بعد ذلك الكتابة وهذا باطل قطعاً
الواو في لغزو هي افعال الكلمة من غزا لغزو ونغزو بالنون للمتكلم مع الغير وليدخ فيه واو الجمع اصلا كيف ولو كان فيه واو الجمع ايضا فالالف بعد هذا الواو لا يتفق بهذا الواو اصلا واستما
ينقل بالواو الثانية ويلزم منه ان العطف بين الفعلين باو على تقدير وجود الف واحدة بين الواوين واما وجود الفين فلا يصح اصلا وكما هو المحقق ابن حجر جازي في انه مبني على وجود الف واحدة بين الواوين الا ان
الكرام في اخطأ حيث ظن انه متعلق بالواو الثانية فالصواب للقادري ان يقرأ او يجاهد بالعطف يا ولا يجاهد بالعطف بالواو واما طوالت في كونه لما رايته من كثرة الخطأ بين الانام اما غفلة او

الانبياء عليهم السلام باعتبار كثرة النوب على الاعمال او يقال زيادة الجود كان مجموع اللقاء والملازمة والله تعالى اعلم وايضا انه كان صلى الله تعالى عليه وسلم غنيا والاكثر في الجود في رمضان لفضله اول شكر نزول جبريل عليه كل ليلة فاتفق مقارنة ذلك بنزول جبريل والله تعالى اعلم قوله فليس لله حاجة (كناية عن عدم القبول قال البيضاوي: ليس المقصود من شرعية الصوم نفس الجوع والعطش بل ما ينجم مما سكر الشهوات واضفاء ثائرة الغضب وتطويع النفس لآماراة للطمينة فاذا لم يحصل له شيء من ذلك لم يزال الله بصومه ولم يقبله اهم وقبل ليس لله ارادة في ذلك فوجه الحاجة موضح الارادة وورد عليه انه لو لم يرد الله تركه لطعامه وشرابه لم يقع الترويض ضرورة اكل وافق تعلقت الارادة بوقوعه ولو لا ذلك لم يقع قلبه وتمكن الجواب بأنه تعالى في العبارة ومراعاة ما لا نراه الارادة عادة من المحبة والرضا و

[illegible]

استعملوا في الخلافة الجعفر بن النعمان وهو القوة على الاعتزاز
الكسب لاداء ما كتبه عليه من الحديث ثم قال الحسن البصري
الصدق والامانة والوفاء قلل بعضهم الصلح واقامة الصلاة
وقال مجاهد لما قال قولهم انهم في القتال يكفينا هو ابن جريح والجريح
هو عطاء بن روه الارسل لان موسى لم يدرك وقت سوا سيرة
ابن النكتة وميرون هو ابو محمد بن سيرين قوله فاني اى اشته
نضرب بها وى معروفه قوله في كتابها لى في مال كتابها وى التقد كذا لان دينه
اسم ماء الرجل ابو النعمان عمر بن الفضل عازم السدي البصري
عبد الله بن عمر بن الخطاب مالك بن النسيم النسيدي ابو غسان الكوفي الزهري
كتابى باب العبد اعاد ابو اليمان هو عمر بن نافع الحمصي شعيب هو ابن ابي حفص

من ٢٥٥ - ٢٥٦
 وثنية السدي
حل المسألة رجم أي حافظ الضيف حمل القتل أو المنوع من الشر ١٣
 ان لم يكن الا لوانه الارادة بالنظر الى الله تعالى على مذهبه هلا السنة وبالحسنة فانه تعالى غفر عن العالمين فلا يحتاج الى شيء فلا بد من
 نفسه عند ارتكاب الزور قوله كل علم من آدم له الا الصياغة فانه لي ذكر وفي تفسيره وجوها غالبا لا يناسب هذه المقابلة وال
 الحاله بخلاف الصوم فان من بلبل التزعم عن الاكل والشرب والاستغناء عن ذلك فيكون من باب التحلق باخلاق الرب تعالى والله
 رمضان او الصوم على اعتقاد الإفراط والافلاحي عن الصوم قبل رؤية هلال رمضان على الإطلاق ويمكن ان يكون المراد لا يجب

نناويل في النفي ثم المطلوب من هذا الكلام التخيير من قول الرور ولا ترك الصوم
وجاء فيها ان جميع اعمال ابن آدم من باب العبودية والخدمة فكانت لفتته مناسبة
تعالى اعلم قوله لا تصوموا حتى تنزلوا الهلال (الحل المراد بالحي عن الصوم بنية
عليكم الصوم حتى تنزلوا الهلال وقوله ولا تعظروا اي من غير عند جميع وقوله من

[illegible]

باب ما يجوز من شروط المكاتب فقيهة بن سعيد التلمني
الروجاة الميث هو ابن سعد الامام ابن شهاب هو الزبير
عروة هو ابن الزبير بن العوام عبد المطلب بن يوسف التميمي
مالك الامام المدني نافع مولى ابن عمر باب استعانة
المكاتب عبدة بن اسحق الجباري ابو اسامة حماد
ابن اسامة هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير بن
العوام باب بيع المكاتب والا وقالت عائشة رضى الله
عنه وسلم ابن ابي شيبة وسعيد وقتال زيد بن ثابت
الانصاري عن عمر بن الخطاب بن عبد الرحمن الانصاري

[illegible]

ترو الهلال اى حتى يرى من ثبت برويته الحكم (قوله الشهر تسع وعشرون الن) اى قد يكون كذلك كما يكون وايا وهو الاصل والمقصود بيان انه مختلف فلا عبرة بالايام بل المدار على رؤية الهلال (العند ضرورة الغيم (قوله ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما) اى وهذا الشهر كذلك والحاصل انه وافق الحلفا لشهر بالهلال والا فلو كان بالايام لكان المقبر عدة ثلاثين فان قلت لو وافق الحلف الشهر بالهلال لما كان لسؤال لائل وجه قلت لعل وجه عدم علمه برؤية الهلال تلك الليلة والله تعالى اعلم ام سئدى (قوله لا يتقدم احكام رمضان الن) اى لا يستقبله بصوم يوم او يومين وسئل كثير من العلماء على ان يكون بنية رمضان او فكثير عن صياحه او زيادة احتياطه بامر رمضان او على صوم يوم الشك ولا يخفى ان قوله او يومين لا يناسب المحل على صوم الشك اذ لا يقع الشك عادة في يومين والاستثناء بقوله الا ان

الجزء

دری لقبی بنده ابرار
مکمل

٢٢ في السيرة ٢٢
 ن ع وقد مر بتمامه في مسند في الاحارة ٢٢ **أَسْمَاءُ الرِّجَالِ** باب اذا قلنا المكاتب الوثنيهم هو الفضل بن وكين عبيد الواحد بن ابراهيم
 هو عبد الحزير بن مسمي حازم سلمة بن دينار بن زيد بن رومان هو مسمي آل الزبير عروة بن الاثير بن العوام باب القليل من البنية محمد بن بشير الحارثي
 النخاج العسلي سليمان ابن جهران لا عسل اسمه حازم هو سلمان الانشجي باب من استوجب الذم ابن ابي مريم هو يسوع بن الحكم المصري
 الانصاري محمد بن جعفر هو ابن ابني كشيبة الانصاري المدني ابني حازم تقدم ذم من الخ وهو الخطا وهو بن باب نوح وضرب كذا في الخ

| | |
|--|--|
| <p>حل اللغات فرسین علم قلیل اللحم و هو البعیر موضع الحافر من الفرس ویطلق علی الشاة عما اذا المناخ تم مع منبته ویرى ناقة او شاة فیها لمن یسبحون اى یعطون والنج العطار کراع هو ما دون الركبة من الساق اخصه</p> | <p>و یكون رجل الخ لا یتناسب لتاویلات الاول اذ لازمه جواز صوم یوما و یومین قبل رمضان لمن یعادکة بنبیة رمضان مثلاً وهذا فاسد والوجه ان یصل النهی علی الدوام والاعتدال وهو علی التقدم لما فیه من ابرار</p> |
| <p>حقوق هذا الصوم بامضان الامن یتبادل لمدة علی صوم اخر الشهر مثلاً فانه لود اومر علیه لایتوجه فی صومه الحقوق بامضان والله تعالی اعلم قوله ولم یکن بین اذا غلب الا ان یرقی الخ کتابة عن قلة المدح بین</p> | <p>الاذ انیس والله تعالی اعلم قوله باب تعجیل الصوم وفى بعض الاصول الهیجة تلغیر السجور وهو ظاهراً وعلی الاول المعنی التعلیل فی کله خوفاً من طغیو الفجر بسبب كثرة التأخیر قوله فتش علیهم فنه هم ظاهراً</p> |
| <p>ان النهی لم یکن بحکم او کراهة وانما هو نهی شفقة وبعض الذیات صریح فی ذلك قوله ومن لم یأکل فلا یأکل هذا هو عمل التوجه وهو ظاهراً فی جواز الصوم بمیة من نهی فی صوم الفرض ما نادل الاحادیث علی</p> | <p>الذ انیس والله تعالی اعلم قوله باب تعجیل الصوم وفى بعض الاصول الهیجة تلغیر السجور وهو ظاهراً وعلی الاول المعنی التعلیل فی کله خوفاً من طغیو الفجر بسبب كثرة التأخیر قوله فتش علیهم فنه هم ظاهراً</p> |

له قوله بعثت اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغها الخبر فبلغها الخبر فبلغها الخبر

عن زوجها قال لا ادرى خرا وعبد حنثا محمد بن مقاتل بن الحسن انا خالد بن عبد الله عن

مروان بن الحارث عن جعفر بن عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

عن زوجها قال لا ادرى خرا وعبد حنثا محمد بن مقاتل بن الحسن انا خالد بن عبد الله عن

خالد الحذاء عن جعفر بن عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

عن زوجها قال لا ادرى خرا وعبد حنثا محمد بن مقاتل بن الحسن انا خالد بن عبد الله عن

حل اللغات يخرجون اي يقصدون جزئين اي طائفتين ينشدنك الله اي ساكنك بالله تناولت اي تعرضت

وقسم مرقوم من وكان تلمذة ومن الجارة بيانية بنقصي انه تطويل واثبات بعبارة ركيكة بلا فائدة فالوجه ان يحيل على انه استثناء من مفهوم الكلام اى ما كان فينا صوم من احدا لا ما كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويمكن حمل صائم على معنى الصوم مبني على انه مصدر على وزن الفاعل والله تعالى اعلم قوله فنحنها و ان تصوموا خير لكم فيكون ناسخا نظير للظاهر على تقدير النسخ ان الصوم خير من الفدية فهو من جملة المنسوخ فالوجه على القول بالنسخ ان النسخ هو قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه كما تقدم في رواية ابن عمر سلمة بن اكوع والله تعالى اعلم (قوله صام عنه وليه) وهذا الحديث صريح في جواز الصوم عن الغير والجمهور على خلافه ولذلك اوله بعضهم بحجة على معنى انه يتداركه ذلك وليه بالايعام فكانه صام وادعى بعضهم انه منسوخ وكل ذلك خلاف مقتضى الدلالة يظهره ذلك لمن يتأمل

المجلد الأول فانه يدل على ان المرأة التي لها زوج ان تصدق بغيره **٣٥٣** اذن زوجها فان قلت الترجمة بهذه المرأة قلنا الحديث **الجنس**

سَيِّفُهُمْ لَمْ يَجْرُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تُولُوا السِّفَهَاءَ أَمْوَالُكُمْ حَلْ ثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنِ ابْنِ مَسْلُكٍ
عَنْ عَبْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِي لَا أَدْخُلُ عَلَى الزَّيْبُرِ فَأَتَصَدَّقُ
قَالَ تَصَدَّقْ وَلَا تُؤْعَى فَيُؤْعَى عَلَيْكَ حَلْ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثَيْمٍ ثَنَا هِشَامُ بْنُ
عُرْوَةَ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا تَقْفُ وَلَا تَحْصِي فَيُحْصِي اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُؤْعَى
فَيُؤْعَى اللَّهُ عَلَيْكَ حَلْ ثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ الْيَبُوتِيِّ عَنْ يَزِيدَ عَنْ بُكَيْرٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي بَرْزَاءٍ
مِيمُونَةَ بِنْتُ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ إِذَا اعْتَقْتُ وَلِيدَةً وَلَمْ تَسْتَأْذِنْ النَّبِيَّ ﷺ فَلَا كَانَ يَوْمُهَا الَّذِي يَبْدَأُ
عَلَيْهَا فِيهِ قَالَتْ أَشْعَرْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنِّي اعْتَقْتُ وَلِيدَتِي قَالَ وَقَعْتُ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ إِيَّاكَ لَوْ
أَعْطَيْتُهَا أَحْوَالِكَ كَانَ اعْظَمَ لَأَجْرِكَ وَقَالَ بُكَيْرٌ عَنْ مَضْرُوعٍ عَنْ عُثْمَانَ عَنْ كُرَيْبٍ مِيمُونَةَ بِنْتُ الْحَارِثِ
حَلْ ثَنَا جَبَانُ بْنُ مُوسَى قَالَ نَأْبُدُ اللَّهَ أَنَا يُونُسُ بْنُ الزَّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ إِذَا ارْتَدَّ عَنْ بَيْنِ نِسَائِهِ فَاتَمَّتْ خُرُوجُهُنَّ بِهِنَّ خَرَجَ بِهِنَّ بِهَا مَعَهُ وَكَانَ يَقْسِمُ لِكُلِّ امْرَأَةٍ
مِنْهُنَّ يَوْمَهَا وَلَيْلَتَهَا غَيْرَانِ سَوْدَةَ بِنْتُ زَمْعَةَ وَهَبَتْ يَوْمَهَا وَلَيْلَتَهَا لِعَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ
عَلَيْهَا تَبَتُّغِي بِذَلِكَ رَضِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَبٍ مِنْ يَبْلُاءَ بِالْهَدْيَةِ وَقَالَ بُكَيْرٌ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ
كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي بَرْزَاءٍ أَنَّ مِيمُونَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ اعْتَقَتْ وَلِيدَةً لَهَا فَأَقَالَ لَهَا لَوْ صَلَّيْتُ
بَعْضَ أَحْوَالِكَ كَانَ اعْظَمَ لَأَجْرِكَ حَلْ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو
الْحَوْثِيِّ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَجُلٍ مِنْ بَنِي تَيْمٍ عَنْ مَرْثَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ
لِي جَارِئِينَ فَالِي أَيِّمَا أَهْدِي قَالَ إِلَى أَقْرَبِهِمَا مِنْكَ يَا أَبَا بَرْزَاءٍ مَنْ لَمْ يَقْبَلْ لَهَا تِلْكَ لَعَنَهُ وَقَالَ عَمْرٍو
عَبْدُ الْعَزِيزِ كَانَتْ الْهَدْيَةُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَدْيَةً وَالْيَوْمُ رِشْوَةٌ حَلْ ثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبُ
عَنْ الزَّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمْعَةَ لَصْعَبٍ بَرَجَتْ
الْيَتِيمَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يُخْبِرُ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاسْلَمَ حِمَارٌ وَحِشٌّ هُوَ بِالْأَجْوَاءِ
أَوْ بَوْدَانَ وَهُوَ مُحْرَّمٌ فَرَدَّهُ فَقَالَ صَعْبٌ فَلَمَّا عَرَفَ فِي مَحْرَمَةٍ هَدَيْتِي قَالَ لَيْسَ بِنَارِدٍ عَلَيْكَ لَكِنَّا
حُرِّمَ حَلْ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا سَفِينٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو
اسْتَعْمَلَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِنَ الْأَزْدِ يُقَالُ لَهُ ابْنُ الْأَكْبِيَّةِ عَلَى الْبَصْدِ فَفَلَمَّا قَدِمَ قَالَ هَذَا لَكُمْ
هَذَا أَهْدَى لِي قَالَ فَمَا أَجَلُكَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ أَوْ بَيْتِ أُمِّهِ فَيَنْظُرُ أَيُّهُمَا لَمْ يَأْمُرْ لَوْ أَنَّ ابْنَهُ بَدَأَ
يَأْخُذُ أَحَدًا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَجَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُحْمَلُهُ عَلَى قَبْتِهِ إِنْ كَانَ بَعِيرًا لَوْ رُفِعَ أَوْ بَقْرَةً لَوْ أَخَارَ أَوْ شَاةً لَوْ
ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَى أَمَةً أَوْ قَرْنَةً أَوْ بَقْرَةً أَوْ شَاةً أَوْ بَقْرَةً أَوْ شَاةً أَوْ بَقْرَةً أَوْ شَاةً أَوْ بَقْرَةً أَوْ شَاةً
الْيَوْمَ قَالَ عَمِيدَةُ إِنَّ مَاتَ وَكَانَتْ فَصَلَّتِ الْهَدْيَ وَالْمَهْدَى لَمْ يَحْضُرْ فِي لَوْثَتِهِ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ فَصَلَّتْ فِي لَوْثَتِهِ
الَّذِي أَهْدَى وَقَالَ أَحْسَنُ إِلَهُمَا مَا تَقَبَّلَ فِي لَوْثَتِهِ الْمَهْدَى لَمْ يَحْضُرْ إِذَا قَبَضَهَا الرَّسُولُ حَلْ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

فَقَالَ
أَفَأَنْصَرِفُ
بِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
عَالِمًا كَمَا
يَكُونُ
بِقَوْلِهِ
قَالَ
نَسْنَعُ
الْكَتَبَةَ
يَهْدِي
بِيَدِي
نَهْدَةً
مَاتُوا وَصَلَتْ

منه جعل الشريك مثل ذلك وهو يعني قوله نعمي الشريك مع وادى الحديث
في سنة ١٩ في الزكاة ١٣ **قوله** انفق من الاغنياء ولا يحصى من الاغنياء
بني عنه لانه لما يحصى لاجل البقعة والذخر يحصى عليها بفتح الزكاة ومع
الزيادة وقد تدرج مرجع الاغنياء الى الله من باب المشاكهة وقوله يحصى
بالنصب لان جواب النبي ومطابقة مثل مطابقة الحديث الماضي ٣ ع
قوله ما بلغ الهبة وتخفيف الجمع وهو ما يعني هذا واحتياطي طواف
فيه نسخ كانه بعد ابدى قوله لك واما انما في نحو حرف الاستفاح لم يجر
بمعنى انك لا تعلم ان بعد المسكوة كما تنكر بعد الاستسقاء قوله اولئك
اخوانها كانوا من بني مال ايضا وادم اباها هند بنت عوف ودع في رواية
الاصل اباها بنات اباها بنات اباها بنات اباها بنات اباها بنات اباها بنات
رواية مالك في الوفا فلما علمت انك قد قال النووي الجميع صحيح ولا شك
ويكون النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك كله مع **قوله** اقرع من اقرعت بينهم
القرعة والمطابقة في قوله وهبت وها ولياها لانه فان القرعة هبت المرأة
غير زوجها فقولنا ان الهبة كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يطابق وللطباء في
هذا قولان بل السيرة تتروج والضرورة والمطابقة تأتي في قول من يقول للضرورة
١٣ ع **قوله** قال اباي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتد والمطابقة تتوخى
من معنى الحديث لان فيه شيئين معنى التولية وحصله بعض احوالها فكل مسلم
باعتقاده ان هبتها لبعض احوالها كانت اولى واكثر لاجد قال قلت لرسول
الله صلى الله عليه وسلم في الحديث بلغة الصلة فكيف المطابقة قلت الهبة فيها معنى
الصلة ولاحظه هذا المقدار في وجه المطابقة يعني ١٢ ع **قوله** لعله
اي بسبب ينشأ عنه الربية كالقرض وقوله دعوة نعم الله والكرامات ويجوز
الفتح دي اوخذ بغير عوض ويأب أخذه قال ابن العربي بالرشوة كل مال
دفع يفتي بمن دى جاءه عن علي المالك ١٣ ع اباي **قوله** قد روي
روحا رقت الذي اهداه صعب ولم يقبل لعله دي كونه غراما قد رده مصدر
مفعول عن ابي عوف انزل رده قد رجم لغتين مع حرام يعني قوم مع وقد
مر الحديث في سنة ١٢ في كتاب الج ١٣ ع **قوله** من الاذ بفتح الهبة وكلين
المالي فدل ماله هو الاذن من الفوت قوله ابن الأثيرية بضم الهبة وسكون
الفوتية وكسر الموصلة ورفع التحتية المشددة ويقال السيرة بضم اللام وسكون
الفوتية ونقحوا وكسر الموصلة فيه الية او قول قال الكرمي والافع لانه اللام
وسكون الفوتية وانها نسبة الى بني تلب قبيلة معروفة **قوله** بغير
الارحوت ذوات الخف والارحوت بضم صوته البقر **قوله** يحرم اليعا بضم
صوته الشاة والعقوة بضم العين وسكون الفاء البياض الذي فيه شئ
كلون الارض وفي الحديث ان هذا العمل يجب ان يعمل في بيت المال وانه
ليس لهم ينشئ شئ الا ان يستاذن من الامام في ذلك والمطابقة تؤخذ من
معنى الحديث لانه مسلم كرم على عالمه على اخذ الهبة لانها بديهة تهدي
لاجل علة كذا في بعض **قوله** فمات اي الذي وهب والذلي
وعدا الذي وهب له او عدله **قوله** قيل ان تفصل اليه الى الموهوب له
اذا الموهوب له قوله ان مات اي الهبة وفي نسخة ان امانا الهبة و
الهبة **قوله** تفصل بلغة الجوهول وفي نسخة بلغة العلم وهما من
الفصل والمرا والعقب وفي نسخة وصلت من الوصل فالفصل بالنظر الى
الهبة والوصل بالنظر الى الهبة الية او حقيقة ١٢ ع اقباض لاجلها من
فصل الموهوب عن الواجب ووصل الى المتهب كذا في القسطلاني قال
الكراني قال مالك وادعته الهبة بالكلام بدون القبض كالبيع ودال
الشخصي والوصية لا تتم الا بالقبض انتهى قال في الفع قال لا تسليم لاجل
ابنه والقرية في الهبة بحال قلت قال ذلك بما علم من غير ان الهبة للزوج
الا بالقبض ولا فلتست هبة وهذا معقضى من غير كمن يقول انما تقع
بدون القبض ليس بها مية وكان البخاري في صحيحه انك انما قول قال الحسن

وَمِمَّنْ هَبْنَاهُ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ أَعْلَفَ مَنْ دَعَا إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَالَ الْإِسْلَامُ يَهْدِي بِنَاهُ أَعْلَفَ الْإِسْلَامِ هَبْنَاهُ

[illegible]

حل للفايت وليدة اى امه اشعرت اى اعلمت خوارموت البقرة تسمى تصوف ١٣

فَمَا ذَكَرُوا مِنَ الذِّمَى وَالذَّلَّةِ وَلِذَلِكَ كَثُرَ مِنْ حَقِّقِ الشَّافِعِيَةِ اخْتَارُوا حِجَابَ الصُّرْمِ عَنِ الْمَيْتِ وَقَالُوا إِنَّهُ هُوَ يَقِفُ الذَّلَّةَ وَلَا دَلِيلَ عَلَى خِلَافِهِ وَكَرِهُوا قَوْلَ مَا سَمِعُوا مِنَ الْمَرْجُوعِ إِلَيْهِ وَهَذَا هُوَ الْإِنصَافُ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ فَلَمَّا أَبْرَأُوا مِنْهُمَا وَعَنِ الْوَصَالِ الْإِمَامُ هَذَا مَبْنِي عَلَى أَنَّهُمْ فَرَّهُوا أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ مِنْ بَابِلَ شَفَعَهُ عَلَيْهِمْ فَقَطَّاعًا هُوَ صَرِيحٌ بِرَوَايَةِ عَائِشَةَ وَبِإِسْنَادٍ لِلنَّبِيِّ لِلتَّحْرِيمِ بِلَ وَلَا لِلتَّكْرَاهِ أَذْ لَا يَنْظُرُ فِيهِمْ فَهِيَ حُرْمَةُ الْوَصَالِ أَذْ كَرَاهَتُهُ ثُمَّ ارْتَبَكُوا بِلِ إِمَامِ النَّبِيِّ عَلَى أَنَّهُ تَمَلَّكَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهُمْ وَالْعَلَى لِمَنْ بَيَّنَّ التَّحْرِيمَ أَوَّلَ التَّكْرَاهِ إِلَى التَّجْوِيزِ صَرِيحٌ فِي ذَلِكَ أَذْ لَا يَجُوزُ لَهُ إِبْقَاؤُهُمْ عَلَى الْوَصَالِ وَلَا لَهُمْ فَعْلُهُ لَوْ كَانَ حَرَامًا أَوْ مَكْرُوهًا بِلَ وَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ يَبَيِّنَ لَهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ لَمْ يَكْرَهُ أَوْ لَمْ يَجُزْ لَهُمْ فَعْلُهُ وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ بَانَ الْوَصَالُ حَرَامًا وَمَكْرُوهًا مُشْتَبَلًا جَدًّا فَهَذَا قَوْلُ بِلَ فِي قَوْلِهِ أَنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنْ يَسْتَبَيِّنُ رَبِّي إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ لَيْسَ لِلدَّارِ عَلَى الْخُصُوصِ مِنْ حَيْثُ الدِّينِ بَانَ خُصَمُ إِبْلَاحَةٍ

ثَنَا سَفِينُ ثَنَا ابْنُ الْمُنْكَدِرِ سَمِعْتُ جَابِرًا قَالَ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ جَاءَ مَالُ الْجَحِينِ أُعْطِيتُكَ
 هَكَذَا ثَلَاثًا فَلَمْ يَقْدَمْ حَتَّى تُوْفِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا أَبُو بَكْرٍ مُنَادٍ يَا فَنَادِي مَنْ كَانَ لِعَدْلِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ دِينَ فَلْيَأْتِنَا فَاتَيْنَهُ فَقُلْتُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَدَنِي فَنَحْنُ لِي ثَلَاثًا يَا أَبُ كَيْفَ
 يَقْبِضُ الْعِدَّةَ الْمَتَاعُ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ كُنْتُ عَلَى بَكْرٍ صَعْبٌ فَأَشْتَرَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ هَؤُلَاءِ
 يَا عَبْدَ اللَّهِ حَلْ ثَنَاءٌ قَتِيبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْمُسَوْرِبِ خُزْمَةُ أَنْ قَالَ قَتِيبُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبِيَّةٌ وَلَمْ يُعْطِ خُزْمَةَ مِنْهَا شَيْئًا فَقَالَ خُزْمَةُ يَا بَنِيَّ أَنْطَلِقْ بِنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْطَلَقْتُ مَعَهُ فَقَالَ دَخُلْ فَادْعُهُ لِي قَالَ فَدَعَوْتُهُ لِي فَخَرَّجَهُ إِلَيْهِ وَعَلَيْهِ قَبَاءٌ مِنْهَا فَقَالَ
 خَبْرًا هَذَا لَكَ قَالَ فَظَنَّا إِلَيْهِ فَقَالَ رَضِيَ خُزْمَةُ يَا أَبُ إِذَا وَهَبَ هَبَّةً فَقَبِضْهَا الْآخَرُ وَلَمْ يَقُلْ
 قَبِضْتُ حَلْ ثَنَاءٌ مُحَمَّدُ بْنُ مَجْذُوبٍ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَاحِدٌ ثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُجِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَلَكْتُ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ وَقَعْتُ بِأَهْلِي فِي رَمَضَانَ
 قَالَ تَحِبُّ رَقَبَةً قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ فَتَسْتَطِيعُ
 أَنْ تُطْعِمَ سَتِينَ مَسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِعَرَقٍ وَالْعَرَقُ الْمَكْتُلُ فِيهِ نَمْرٌ
 فَقَالَ ذَهَبَ بِهَذَا فَتَصَدِّقْ بِهِ قَالَ عَلَى أَحْوَجَ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا بَيْنَ يَدَيْهِمَا
 أَهْلُ بَيْتِ أَحْوَجَ مِنَّا ثُمَّ قَالَ ذَهَبَ فَأَطْعِمَهُ أَهْلَكَ يَا أَبُ إِذَا وَهَبَ يَنَا عَلَى جُلٍّ قَالَ شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ
 هُوَ جَائِرُ وَهَبَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ لِرَجُلٍ مِنْهُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ عَلَيْهِ حَقٌّ فَلْيُعْطِ وَأَوْ لِحَلَّةٍ
 مِنْهُ وَقَالَ جَابِرٌ قِيلَ لِي وَعَلَيْكَ عَيْنُ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ غُرْمَاءَ أَنْ يَقْبَلُوا أَمْ حَاطِي وَيَحْلُلُوا أَوْ
 حَلْ ثَنَاءٌ عَبْدُ اللَّهِ أَنَا يُونُسُ وَوَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ نَبِيَّ بَرَكَةٍ
 ابْنَ مَالِكٍ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ قَتَلَ يَوْمَ أَحُدٍ شَهِيدًا فَاشْتَرَى الْغُرْمَاءَ فِي حَقْوَقِهِمْ فَأَتَتْ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَتْهُ فَسَأَلَهَا أَنْ يَقْبَلُوا أَمْ حَاطِي وَيَحْلُلُوا أَوْ فَاؤُوا فَأَعْطَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَاطِي وَلَمْ يَكْسِرْ لَهُمْ وَلَكِنْ قَالَ سَاعِدٌ وَعَلَيْكَ قَالَ فَعَدَا عَلَيْنَا حَتَّى أَصْبَحَ فُطَا فِي النَخْلِ فَقَالَ
 فِي ثَمَرِهِ بِالْبَرَكَةِ فَجَدَّ دُثْمَاهُ فَقَضَيْتُهُمْ حَقْوَقَهُمْ بَقِيَ لَنَا مِنْ ثَمَرِهَا بَقِيَّةٌ ثُمَّ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَهُوَ جَالِسٌ فَأَخْبَرْتُهُ بِذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ اسْمُكُمْ وَهُوَ جَالِسٌ يَأْتِيكُمْ فَقَالَ عُمَرُ
 أَلَا تَكُونُ قَدْ عَلِمْنَا أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ أَنَّكَ لِرَسُولِ اللَّهِ بَابُ هَبَّةٍ الْوَاحِدُ لِلْجَمَاعَةِ وَقَالَتْ سَمَاءُ
 لِلْقِسْمِ مِنْ مُحَمَّدٍ وَابْنِ أَبِي عَتِيقٍ وَرِثْتُ عَنْ أُخْتِي عَائِشَةَ بِالْغَايَةِ وَقَدْ عَطَانِي مَعُودِيَّةٌ مِائَةَ أَلْفٍ
 فَهَوَّلَكُمْ أَحَلَّ ثَنَاءٌ يَحْيَى بْنُ قُرَّةٍ ثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَ
 وَعَنْ يَمِينِ غُلَامٍ وَعَنْ يَسَارَةَ الْأَشْبَاحِ فَقَالَ لِلْغُلَامِ إِنْ أَذِنْتُ لِي أُعْطِيتُ هَؤُلَاءِ فَقَالَ مَا كُنْتُ
 لِأَوْثَرٍ بِنَصِيبِي مِنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدًا فَقُلْتُ فِي يَدِهِ بَابُ الْهَبَةِ الْمَقْبُوضَةِ وَغَيْرِ الْمَقْبُوضَةِ

نصيبه للشيخ وكان نصيبه منه مشاعا غير متميز فقل على صحة حديثه
 ابن أبي عمير **أسماء الشجال** ابن المكند بن محمد بن جابر بن عويان بن عبد الله بن أنصاري باب كيف يقضي الخ قتيبة بن سعيد الثغني الليث بن سعد الامام ابن ابي ليكة بن عبد الله باب اذله هب بن عبد الله بن محمد بن محبوب هو ابو
 عبد الله البصري البناقي عبد الواحد بن زياد الجدي مولاهم محمد بن عمار بن راشد الزهرري محمد بن مسلم بن شهاب باب اذله هب دينا الا قال شعب بن الحجاج فيما وصله ابن ابي شبيبته وقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان عليه حق فليدعه
 فقله منه هذا وصله مسند في مسنده مرفوعا عبد الله بن هو عبد الله بن جبلة العنكي عبد الله بن المبارك الرموزي يونس بن يزيد الايلي قال الليث بن سعد الامام محمد وصله الذهلي في الزهرري يونس بن يزيد الايلي ابن شهاب بن الزهرري
 باب هبة الواحد للجماعة قالت اسماء بنت ابي بكر الصديق للفاطم بن محمد بن عمار واين ابي عتيق هو ابو بكر عبد الله بن ابي عتيق في التسلا في لم ار هذا التعليق موصولا يحيى بن قزعة القرشي الكل المؤذن مالك الامام

حل اللغات البكر الجمل - المكتل الزنبيل - الحائط البستان ١٢ - الحقل الاستمال من صاحبه وظله اے جعله في حل بار او زمته ١٣ ع

قوله بكر بفتح الموحدة وسكون الكاف ولد له اثنتان اول مايركب وقال ابن الاثير الكبير بفتح الفتي من الابل بمنزلة النعام من الناس والافني بحركة قوله مصعب صفته كبير ادا به الغفور لان لم يزل بالركوب قوله هو بك يا عبد الله في
 الشريعة والحديث تقدم في البيع في مائة قال السجيني في حجة لمن يقول الاستسراق بالتمام الا ترى ان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهب الجمل في ساعة لابن عمر قبل التفرق ولولم يكن الجمل لما وهبه من ساعتين بل سبب له بعدا فترافق
 الابدان وفيه جواد انتصرت في البيع قبل اداء الثمن **قوله** باب ١٢ في ما يحرم لهما كذا لا كذا في البيع وذكره والمؤث فانش هنا باعتبار الحجة ودفع في رواية السعفي ما يكره وبترجم الاغتيل وابن بطال والمراد بالكره ما هو
 اعم من التحريم والتشريع وهدية بالايحوز لبسه حائزة فان لمصاحبه **المجلد الاول** انتصرت فيه بالبيع واليه لمن يجوز لبسه كالنساء **٥٦** **قوله** حلة سيرة بكسر السين المهملة وفتح
 الجيم **الجزء**

بُعِيْهِ فَقَالَ عُمَرُ هُوَكَ فَاسْتَبْرَاهُ ثُمَّ قَالَ هُوَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ فَاصْنَعْ بِمَا شِئْتَ يَا أَبَا ذَرٍّ وَهَبَ بَعِيْرًا
لِرَجُلٍ هَوْرًا كَبُهُ فَهُوَ جَائِزٌ وَقَالَ لَنَا الْحَمْدُ نِنَّا سَفِينٌ ثَنَا عَمْرُو عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ فِي سَفَرٍ وَكَثُرَ عَلَى بَكْرِ صَبَبٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ بَعِيْرُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا عَبْدَ اللَّهِ يَا أَبَا هَدِيَّةٍ مَا تَكْرَهُ لِسَهَا جُلُّ ثَنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَيُّ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حَلَّةٌ سَيَرَاءُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوِ اشْتَرَيْتَهَا
فَلَيْسَتْ يَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَوْ قَالَ نَهَايْلِبُسُهَا مِنْ إِخْلَاقٍ لَفِي الْآخِرَةِ ثُمَّ جَاءَتْ حُلٌّ فَأَعْطَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرَ مِنْهَا حَلَّةً فَقَالَ كَسَوْنِيْنَهَا وَقُلْتُ فِي حَلَّةٍ عَطَارِيْدٍ مَا قُلْتُ فَقَالَ إِنِّي
لَمْ أَكْسُمْهَا لَتَلْبَسَهَا فَكَسَيْتُ عُمَرَ إِخْلَاقَهُ بِمَكَّةَ مَشْرُكَاً حَلَّةً لَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ تَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطْمَأَنَّ قَلْمٌ يَدْخُلُ عَلَيْهَا وَجَاءَ عَلَى فُذْرَتِ لَهُ
ذَلِكَ فَذَكَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَتَيْتُ عَلَى بَابِهَا سِتْرًا مَوْشِيًّا فَقَالَ مَا لِي لِلدُّنْيَا فَاتَاهَا عَلِيٌّ
فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهَا فَقَالَتْ لِيَا مُرْنِي فِيهِ بِمَا شَاءَ قَالَ تُرْسِي إِلَى فُلَانٍ أَهْلٍ بَيْتٍ هُمْ حَاجَةٌ حَلَّةً لَنَا
حُجَّاجٌ مِنْ هَذَا ثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهَبٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ هَدَى
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَرَاءٌ فَلَيْسَتْ بِهَا رَأَيْتُ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ فَشَقَّقَهَا بَيْنَ نِسَائِي بَابُ
قَبُولِ لَهْدٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَاجَرَ إِبْرَاهِيمُ بَسَارَةً فَدَخَلَ قَرْيَةً
فِيهَا مَلِكٌ أَوْجِبَارٌ فَقَالَ اعْطُوهَا أَجْرًا هَدَيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةً فِيهَا سَمٌّ وَقَالَ أَبُو حَمِيدٍ هَدَى
مَلِكٌ أَيْلَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَلَّةٍ بَيْضَاءَ فَنَظَرَهَا فِي كِسَاهَةٍ بُرْدًا وَكُتِبَ لَهُ بِحُرْمِهِمْ حَلَّةً ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
مُحَمَّدٍ ثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ ثَنَا أَنَسُ قَالَ هَدَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُنْدُسَ
وَكَانَ يَهْتَمُّ عَنِ الْحَرِيرِ فَجَحِبَ النَّاسُ مِنْهَا فَقَالَ الَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَمَنَادِيلِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ
فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ الْكَيْدَ دَوْمَةٌ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّةً ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ ثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ
زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ يَهُودِيَّةً أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ فَآكَلَ مِنْهَا فِي حُلَّةٍ
فَقِيلَ لَا تَقْتُلْهَا قَالَ لَا قَالَ فَمَا زِلْتُ أَعْرِفُهَا فِي لَهْوَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّةً ثَنَا
يُوسُفُ بْنُ النُّعْمَانِ ثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي عَثَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَ أَحَدٍ مِنْكُمْ طَعَامٌ فَأَذا
مَعَ رَجُلٍ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ خُبْزَةً فَخُجَّ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مَشْرُوكٌ مُشْعَانٌ طَوِيلٌ بَغْلَمٌ يَسُوقُهَا
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيْعَا امْرُؤِيَّةً أَوْ قَالَ مِثْلَهُ قَالَ لَا بَلْ بَيْعٌ وَأَشْتَرِي مِنْهُ
شَاةً فَصُنِعَتْ وَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَوَادِ الْبَطْنِ أَنْ يُشَوَّيَ وَيَأْمُرَ اللَّهُ نَافِي الثَّلَاثِينَ

سفا
لنسه

وقال فكسأها حلة منها العري
فأعط رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة من تلك

ہاجر
الہ ثنی

عن انس بن مالك

۱۔ جداول الطوال

وعلى الصفة والاصح انها كانت من الجحيرة المحض قوله لا خلقت الخلق
 ان نصيب قلل ابن بطال يريد ان الباس الكفار في الدنيا ومن لا
 حظ له في الآخرة قوله عطا دقيل منصرف وهو علم رجل يتدبى كان
 من اجل قوله اخا هو اخوه من اسم قبل من الرضاة كذا في الكوا
 والنجس البحارى ومراجه يث في كتاب المجتبه في مسائل قال الحسين
 فيه جازا هذا والجور للرجال لانها لا يتحين اليهم فان قلت يؤخذ منه
 عدم محاطة الكفار بالفرد حيث كساه عمره اياه قلت هذه حجة
 الكفنية فان الكفار غير محاطين بالشرع عندهم وقالت الشافعية
 لا يؤخذ منه ذلك لانه ليس فيها لاقون وانما هو الهبة الى الكافر
 قد بحث لشارع ذلك الى عمر وعلى واسامة ولم يزم منه باحتر
 لبسها بل انصرف صلعم لانه انما اعطاه لينتفع بها بغير اللبس
 حيث قال ينجها ونصيب بها حاجك ١٣ هـ قوله ستر موسى
 اى مخططا قال المطلب انما ذكره عليه السلام الجحيرة لفاضة لانها
 حظ من لا يسل الى الآخرة ويصل الى الدنيا بتجمل عليها تها في
 حياتها اذ ان النبي عند انما هو من جهة الاسراف واقلها وان
 ينسب امره وانفقوا كذا في النجس البحارى والكراني - وكلته
 ضبط صاحب الفقه بضم تميم وسكون واو بعد باجمعه ثم حتمت
 وفي المنقول عنه بفتح تميم وكذا في النسخ الاخرى في النسخ
 وفي حاشية نسخة في اصل ساعته الكثر لنسخ الخاصة في نسخة
 بفتح التميم - كذا بخطه ومنبط في النجس البحارى ايضا بفتح تميم وكذا
 قال عثمان - وانما علم بالصواب ١٤ هـ قوله ترسل والابى فدرى
 بجون النون على النون فخصه او تقديره ان ترسل فيخذ للالة
 السياق عليه ١٥ هـ قوله بسادة بتخفيف الراء ووجه ابراهيم
 عليه السلام ام اسحق قوله اجسر لوزن فاعل وفي بعضها باجر
 بالياء ام اسحق عليه السلام كذا في الكراوى ومراجه يث في ١٥ هـ
 في انفس البص ١٦ هـ قوله فيها سمى كانت سموته مشوية
 ابدت امرأة اسمها زينب بجوز قوله يد بفتح الهزة وسكون
 النجبية بفتح على ساحل لجوز كذا في اول الشام قوله كساه
 كساه النبي صلعم كذا في النجس البحارى قوله بجر مري كسبه
 الرطب فادبرهم له ونجا بهر الظاهر من لفظ البحر مثال البحر الذي منه
 البر ١٧ هـ قوله فجب العانس منها اى من حسن النحلة
 قوله قتال والذي اياه فيه جرير عن السيل الى الخلاوة الدينية
 قوله لناديل جمع مندبل وهو الذي يعمل في الميشتق من النل
 وهو النعل لانه ينقل من يد الى يد ويقل النعل هو الوسخ وفيه
 اشارة الى صفة زينة سعد في المجنة وان ادنى ثياب فيها خمر
 هذه فان قلت ووجه تخصيص سعد قلت لعل مندبله كان من جنس
 ذلك الثوب لانه اخوه وكان الامسون المستجون من الانصار
 قتال مندبل سيدكم غير منها او كان سعد يحب ذلك الجنس من
 الثوب قوله اكيد بضم الهزة وفتح الكاكة وكسر الدال ابن محمد
 الملك الكندى المنصراني ملك دومته واخلعوا في اسلامه قوله
 دومته بضم الدال عند النجوى وفيها عند الجحيرة والاولا وساكنته
 فيها وهى بقرب برك ١٨ هـ قوله ابروات جمع اللبابة
 وهى سفت الفم ومراوه ان اتركلك اللقمة من الشاة كان اقبالا
 تحتقر صلعم حتى الوفاة او كان يعز ذلك بتغير لون ابروات قوله
 متشعان بضم التميم وسكون المعجمة وشدة النون وفي بعضها
 بكسر التميم هو سائر الاراس اشعث قوله لمراد ابطن كالنوى
 مراد الكسوة اعلم منه ١٩ هـ

اسْمَاءُ الرَّحْبَالِ

ابن مل الجندی ۱۲ **ع** اذا ذهب بجبر الا قال لنا المجدي هو عبد الله ابو بكر الكوفي فاما وصله الا سئل على باب هدية ما كره لبها فافق مولی ابن عمر محمد بن جعفر بن ابی الحسین الى فظا ابو جعفر حجاج بن منبها الى سئل الامام علی البصری شعبة بن الحجاج السخري زيد بن وهب الجعفی قال ابو جعفر عبد الرحمن الساعدي فاما وصله في باب غرض من الزكاة قال سعيد بن وهب بن ابی عروبة فاما وصله احمد الكندي بن عبد الملك بن عبد الرحمن وكان نصرانيا اسره خالد بن الوليد عبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الجعفی البصری خالد بن الحارث البجلي البصری شعبة بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن عثمان بن عبد الرحمن بن مل الجندی ۱۳ **ع** بذل في ثلث نسخ من الفتح ۱۲ **ع** في كتابه المشرك على هدية لانه صلح اهله ثمدا ۱۲ **ع**

على اللغات لا خلاف اي لاحظ ولا نصيب موشيا اي مخطا بالواشني اليه بل معروف ببال البحر في طريق المصريين الى مكة ومن اذن خراب. ليو ان جمع لبادي الحرة العلق في صل الملك لى اي بامر منقطع السبل الى منقطع اصل الف

5

(كتاب البيوع) قوله كان يشغلهم صفق بالاسواق الظاهر ان كان فيه ضمير الاثنان والجملة بعد في قوله وقيل صفق اسم كان وجملة يشغلهم خبره على قول من يجوز تقديم الخبر في مثله بعد دخول الناصب والانه تعالى علم قوله فاني سميت من مقالة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تلك من شيء قيل يفيد تخصيص عدم النسيان بهذه المقالة فقط ورواية باب العلم تقيد عدم نسيان شيء بعد ذلك ولا يخفى انه مبني على ان من في قوله من مقالة بيانية وهو بيان لشيء مقدم عليه ويمكن ان تجعل من ابتدائية لابتداء الغاية في الزمان والمقالة مصدر حينئذ وحينئذ يكون مفاد هذه الرواية العوم كمفاد رواية باب العلم والله تعالى اعلم اسندي قوله بارك الله لك في اهلك ومالك المشهور رواية كسر لامه لك واما بالنظر الى الدلالة فيمكن فهمها ايضا على ان ما موصولة ذلك جار ومجرور وصلته ويكون ذكره بعد ذكر اهل من باب

[illegible]

۲۷۸-۲۷۷

[illegible]

المسورين فخرته قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي ابي فخرته انطلق بنا اليه عسى
ان يعطينا منها شيئا فقام ابي على الباب فتكلم فعرف النبي صلى الله عليه وسلم صوتي فخرج النبي صلى الله عليه وسلم
ومعه قباء وهو يريدني فحاسبته وهو يقول خبأت هذا لك خبأت هذا لك باب شهادة النساء
وقوله تعالى فان لم يكنوا راجلين فرجل وامرأتان حل ثنا ابن ابي مريم انا محمد بن جعفر اخبرني
زيد بن عياض بن عبد الله عن ابي سعيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس شهادة المرأة مثل نصف
شهادة الرجل قلن بلى قال فذلك من نقصان عقلها باب شهادة الاماء والعبيد قال نس شهادة
العبد جائزة اذا كان عذرا واجازه شريح وزرارة بن اوفى وقال بن سيرين شهادة جائرة
الا العبد لسيده واجازه الحسن وابراهيم في الشيء التافه وقال شريح كلكم بنوعين اماء حل ثنا
ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث عن وحيد بن عثمان عن عبد الله بن ابي يحيى
ابن سعيد عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث او سمعته منه انه تزوج ام يحيى
بنت ابي اهاب قال فجاءت امة سوداء فقالت قد ارضعتكما فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فاعرض
عني قال فتخيت فذكرت ذلك له قال كيف وقد زعمت ان قد ارضعتكما فنهاه عنها باب شهادة
المرضة حل ثنا ابو عاصم عن عمر بن سعيد عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث قال تزوجت
امراة فجاءت امراة فقالت اني ارضعتكما فاثبت فذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف قد قيل
دعها عنك او نحوه حديث الافك باب تعديل النساء بعضهم بعضا حل ثنا ابو الربيع سليمان
ابن داود وافهمه بعضه احمد ثنا فلي بن سليمان عن ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير
سعيد بن المسيب وعلقمة بن قاسم الليثي وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله منه قال الزهري وكه هو حدثني طائفة من
حديثها وبعضهم اوحي من بعض ائمتنا له اقتصاصا وقد عييت عن كل واحد منهم الحديث الذي
عن عائشة وبعض حديثهم يصدر بعضهم بعضا زعموا ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان
يخرج سفر افرع بين ارجائه فاثبتهم خرج سملها خرج بها معا فافرع بيدينا في غزاة غزاها وخرج
سهمي فخرجت معه بعد ما انزل للحجاب فانما احملي في هودج وانزل في فيسراحتي اذ افرع رسول
الله صلى الله عليه وسلم غزوة تلك وقتل دوننا من المدة اذن ليلة بالرحيل فقهرت حين اذنوا بالرحيل
فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني اقبلت الى الرحل فلمست صدره فاذا عرق
لي من جرح اظفارا قد انقطع فرجعت فالتمست عقي فحبسني بتعاوه فاقبل الذين يرخلون
لي فاحتملوا هودجي فرخلوه على معيري الذي كنت اركب وهو يحسبون ايقبه وكان النساء اذا ذك
خفا لم يثقلن لم يغشهن اللحم وانما اكلن العلقمة من الطعام فلم يستنكر القوم حين رفعوه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

في سنن ابن ماجه عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مراراً والذى نفس محمد بيده ما اصبح عند آل محمد صاع حب ولا صاع تمر وهذا نصيحي المطلب. وقال صاحب رواية ابن ماجه انما
صححه ورجاله ثقات ورواه ابن حبان في صحيحه من طريق ابان العطار عن قتادة بن تميم عن ابن ماجه بسند صحيحه صاحب رواية عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اصبح في آل محمد
من طعام او ما اصبح في آل محمد من طعام ربا بما قيل في الحمام والجزاس اى هل لكسبهما اصل بان كما وفت اسى صلى الله تعالى عليه وسلم وقررهما على ذلك او هو من الامور العاديه والله تعالى اعلم
قوله وعلى وسط النهر رجل) ظاهر هذه الرواية وكذا رواية كتاب الجنائز من هذا الصحيح ان الحجار والمجرو وخبر مقدم ورجل مبتدأ مؤخر والمفعول ان الرجل مشرف على وسط النهر محاذ له ويمكن ان

الجزء

附

الى مكتبه والحاصل ان الملبى عنه هو الاحتباء بحيث تكشف عورته والله تعالى اعلم اه سندی (قوله وكل محفلة) ای كل ما يصلح ان تمحفل (قوله لاضرروا) هو كقوله تعالى لا تتركوا انفسكم (قوله عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال ان اشتري شاة الخ) هذا الحديث على اصول علمائنا الحنفية يجب ان يكون له حكم الرفع فانهم صرحوا بان الحديث مخالف للقياس ومن اصولهم ان الموقوف اذا اختلف القياس فهو في حكم المرفوع بطلان عندهم قال ان الحديث قد رواه ابوهريرة وهو غير فقيه ورواية غير الفقيه اذا خالف جميع الاقضية ترد لانه اذا ثبت عن ابن مسعود موقوفا والموقوف في حكم المرفوع ثبت من رواية ابن مسعود ايضا وهو من اجله الفقهاء بالاتفاق على ان الحديث قد جاء برواية ابن عمر اخرجاه ابو داود ورجحه والطبراني بوجه آخر ورواية انس اخرجاه ابو يعلى ورواية عمرو

المجلد الاول

三
三

شبی

باب الصلوة

لَا يَخْبِرُنَا
بِشَيْءٍ

بالتصفيق
بالتصفيق
بالتصفيق

وتقدم
بالتصديق

أَشِيرُ
مُطْلَقَةً

رسول الله

فَقَالَ

1

4

بن الحکم بن محمد
بالمطبعة الاولى هو

فيهم ضرب البر
لها الروح، هذا

للقراءة (قول-ي)

يع المدبر في الجم

1

فَقَالَ

1

بن الحکم بن محمد

فيهم ضرب اليه

فَقَالَ ثَمَّ الْكَافِرِينَ

يعمد المدبر في الجملة

قفاق شمه الكاف

للترجمة (أقول: يد
يع المدبر في الجم



للترجمة (أقول: يد
يع المدبر في الجم



جزء

يبدل على الخاص
للقسط لا في بضم
أبين معترضة

۴ محمد بن سنان بن شهاب بن یعقوب بن محمد ابراهیم بن سعد المذکور عن ابی سعید بن ابراهیم بن عبد الرحمن بن عوف باب کیف کتب محمد بن بشیر العبدی البصری عند رقیب محمد بن جهم
تذکره ابی الصلح علی ان یوضع الحرب بینهم عشرين قولة فکتب محمد رسول الله فی حدیث ای هذا اما قاضی علیه محمد رسول الله قوله احم یفزع الی الی والمهله وضمها فان قلده

بالعمومات مع انه مقرر محروفي الاصول فافهم قوله ولا تستبرأ العذباء المضطرب المعروف في العذباء فتح العيين الممثلة وفي القسطلا في يضم العيين الممثلة وسكون المعجمة ممدود الكرام والله تعالى اعلم
 ام سندی قوله ان الله ورسوله حرم الظاهران ضمير حرم لله على انه خبره وخبر ورسوله محمد وافي بلخ والجملة في البين معترضة والله تعالى اعلم (كتاب السلم) قوله من سلف في تم

فليسف في كيل معلوم ووزن معلوم، قال في المصاييم انظر قوله عليه الصلوة والسلام في جواب هذا فليسف في كيل معلوم ووزن معلوم مع ان المعيار الشرعي في التمر بالمشاة الكيل لا الوزن ام و

الجزء

時

۲ بن کریز
بوصفہ و سقط سن
روایۃ الاحیالی۔ قس

فطلبناهم
لهم
أي للرومين

فَقَالَ

ثَبِّتْ لَنَا
لِهَذَا

اصواتهم
في

فخرج
نبي الله

فتح الراوي بالمهله
مع المحدث في

التقاضی فی المسجد کذا
فی الکرمانی ای سر
فی ۶۵

۲ بن منصور

۵۱۱

1

11

| | |
|--|--|
| | |
|--|--|

مارى ابى الرحمان
ريتہ تيجى بن ع

لغات عامه

ننۛی یومًا واللہ
لمرأۃ تقول بل

قال حمزة للبر.

باب في إيشير الامام بالصلح اسمعيل بن ابي اويس هو اسمعيل

عبداللہ بن کبیر المخزومی مولایم اللیث ہوالامام المصری

بن راشد الازدی همام بن مینب بن کمال الصنعانی باب
ت فی دمارهای استت فی القتل - احفظ ای غضب ❖

مال بعدى ولا يظهر فى الكلام ما يصح ان يكون واعداً ولكن ما
تعالى اعلمه ام سدى (قوله ان حمزة بن عبد الله تعالى عنه بعث مصداقاً
انت فادعهم فمال ابنك فمال حمزة عن امرها وقولها والآخر

جبل الازم منك با حجارك فقيل له ان امرؤ دمع الى سمر جبل فاما

ابو عبد الله بن ابي اويس المديني اخي عبد الحميد بن ابي اويس الاصمعي ابو بكر سليمان بن بلال الميمني مولا هم ابا ايوبي يحيى بن سعيد الانصاري ابي الرجال
عشرة رجالا كلين مكنى باني الرجال - قتل وكنته في الاصل ابو عبد الرحمن تقریب عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن ذمارة الانصاريه يحيى بن
الاعرج عبد الرحمن بن هرم باب فضل الاملاصاح استحق بن منصور ابو يعقوب الكونج المروزي عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري مولا هم معمر هواد
اذا اشار الامام بالسمع ابو الياسان الحكم بن نافع الحمصي شيعب هو ابن ابي حمزة الحمصي الزهرري محمد بن سلم بن شهاب وحل للغات عاتكة

صبيحة الياصمى حرياً جرداً وهو بالنعى (البلد) الله ثم همدان (فد) فى فى طبيعى يوم هوسى وجاء بقى بعد والبارى فى للعدية كانه
 رأيت احدا تعرض له والا قرب ان يعتمدا لفاعل صمير السيراو المشى كانه اضلع غلته اعل السيقاى بعد فى السيراى فى طلب تنى يوماً والله
 فوقم رجل على جارة امرأته فيه اختصار واصله بعته مصد قانا اذا اجل يقول لامرأته اكى صدقة مال مولانا واذا المرأة تقول بل

و ان ذلك الرجل روي تلك المرأة وفعلى جارية لها تولدت ولدا فاعقبتة المرأة فالوا هذا المال لابنة من الجارية قال حمزة للربيع

الحزب

[illegible]

عمر بن عبد العزیز

حل للغات قلابت من التاثير وهو تلقيح النحل المبتاع المشتري استثنيت اى اشترطت نقد في اى اعطاني

الانصبا للنبى صلى الله عليه وسلم بيننا وبين اخواننا النخيل فقال لا نقول انك فؤادنا المؤمن ونشرككم في الثمرة
 قالوا اسمعنا واظعننا حل ثلثا موسى بن اسمعيل ثلثا جويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله قال اعطى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خيبر اليهود ٢٠ ان يعطوها ويزرعوها ولهم شرط ما يخرج منها باب الشروط في الشهر عند
 عقد النكاح وقال عمر ان مقاطع الحقوق عند الشروط ولها ما اشترطت وقال ابو سؤر سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم ذكر صهره فأتى عليه مصاهرة فاحسن قال حنيفة فصدقني وعدك فوالى حل ثلثا عبد الله
 ابن يوسف ثلثا الليث حل ثلثا يزيد بن ابي حبيب عن ابي الحارث عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 احق الشروط ان توفي ابا ما استحلتم به الفروج باب الشروط في المزارعة حل ثلثا مالك بن اسمعيل ثلثا
 ابو عبيدة ثلثا يحيى بن سعيد سمعت حنظلة الزرق قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا اكرأ الانصبا حقا فكننا نكرأ
 الارض فربما اخرجت هذه ولم تخرج ذرة فنهينا عن ذلك ولم نسمع عن الورق باب ما لا يجوز من الشروط في النكاح
 حل ثلثا مسدد ثلثا يزيد بن زريع ثلثا معمر بن الزهر عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع
 لباد ولا تاجشوا ولا يزيدن على بيع اخيه لا يخطب على خطبة ولا تسأل المرأة طلاق اخيها التمسك
 اثناءها باب الشروط التي لا تحل في الحول والحول في الحول وحل ثلثا قتيبة بن سعيد ثلثا الليث عن ابن شهاب عن عبد الله
 ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع لباد ولا تاجشوا ولا يزيدن على بيع اخيه
 الله صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله انشدك الله الا قضيت لوكيتاب الله فقال الخصم الاخر وهو افقر منه
 نعم فاقض بيننا بكتا لله واذن لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال ابن ابي كان عسيفا على هذا فاني بامرته
 واني اخبرت ان علي ابني ارحم فاقضى منه مائة شاة ووليدة فبالت اهل العلم فاخبروني انما على ابني
 مائة جلد وتغريب عاوان على امرأة هذا الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا قضيت بينكم
 بكتا لله الوليدة والغنم رد عليك وعلم ابنك جلد مائة وتغريب عاوان ائس امرأة هذا فان اعترفت
 فانحها قال فعدا عليها واعترفت فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها باب ما يجوز من شروط المكاتب ارضى بالبيع
 على ان يعق كل من اخلا د بن يحيى ثلثا عبد الواحد بن ايمن المكي عن ابيه قال دخلنا على عائشة قالت
 دخلت على برة وهي مكتبة فقالت يا ام المؤمنين اشتريني فان اهل يبيعوا فاعتقني قالت نعم قالت ان اهل لا يبيعوني
 حتى يشترطوا لاني قالت لا حاجة لي فيك فسمعت لك النبي صلى الله عليه وسلم اوبلق فقال ما شأن برة فقال اشتريها فاعتقها
 وليشترطوا ما شاء واقلت فاشترتها فاعتقها واشترط اهلها ولا لها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو ائس ائس اعترفت ان اشترط
 مائة شرط باب الشروط في الطلاق وقال ابن المسيب والحسن عطاء ابن ابي الطلاق واخرها وحاش بشروط
 حل ثلثا محمد بن عرفة ثلثا شعبة عن عبد بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التلق وان
 يتابع المهاجر لا امرأ وان تشترط المرأة طلاق اخيها وان يستامر الرجل على سوم اخيه ونهي عن الخيبر وعن التصبر
 تابعه معا وعبد الصمد عن شعبة وقال عند ر عبد الرحمن بن عمار قال قال دهم فبينا وقال النضر بن عمار بن مهال
 ابن عمار

مقاطع الحقوق اى انتهت الحقوق حيث وجدت الشروط قوله
 ذكر صبر الماصها رايل بيت المرأة ومن العرب من يجعل
 الصبر من الاسماء والاختان جميعا والمراد ابو العاص بن الربيع
 زوج زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ايسر يوم بد من
 عليه بل افدا كرامة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد ادى ان
 يطلق اجتهاد مشى اليه المشركون في ذلك فذكر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مصابرة واثني عليه ورد زينب الي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فغريب عين طالبها من اسلم قبل الفتح ١٢ اكراني
 خمسة مائة قوله باب الشروط في المزارعة هذه الترتيب
 اخص من الماضي قبل باب ثم ذكر فيه حديث راخ بن خنيس
 عن حمزة في المزارعة في سنة ١٣ قوله فنهى عن
 ذلك اى الاراء الارض بعض منها ولم عنه عن الاراء اذ لم يسه
 بالعلم ١٤ قوله بالبيع حاضر لباد واذ كان اهل البلد
 في قح وعوز ووان يبيع من اهل البلد طاعا في الثمن الغالى
 لما فيه من الاضرار بهم اما اذا لم يكن كذلك فلا بأس بالانعام
 العسر لدا في المباديع قوله لا تاجشوا من النجش وهوان يريدى
 الثمن كالرغبة بل يندفع غيره كذا في الجمع وغيره ١٥ قوله
 ولا تسال المرأة طلاق اختها اي ضربتها لانها اختها في الدين
 لتسكن في ثقال كفات الا تاراي كيهت وقلبيت معناه نهى المرأة
 ان تسال الرجل طلاق زوجة ليكنها وليصير لها من نفقة
 معاشرته ما كان للطلقة فخير عن ذلك بانفا را في الانا حجازا
 كراي ١٦ قوله باب الشروط التي لا حل في الحدود وذكر فيه
 حديث ابى هريرة وزيد بن خالد في نفقة الحسيت وقد تزوج له
 في الفلح اذا صلحوا على خور فمردود ويستفاد من الحديث ان
 كل شرط وقع في ربح خدام من حدوده فباطل وكل صلح
 وقع فيه فمردود وكذا في الفتح ١٧ قوله انشك الله الله
 نفقت اى ما طلب منك الاقضاء ككتاب الله قوله نفقة
 منه اى بحسن مخاطبة وادب كذا في القسطا في دفعه ايضا ان
 القائل ان اجبى الا هو التحم اثنى كما هو ظاهر السياق ويزعم
 الكراي بان الاول وعلماء قوله واذن لي عطفت على اقص او
 المستاذن هو الرجل الاعرابي لا خصمه انتهى وقد مر ان القائل
 هو الرجل النافق - خير جاري ودر الحديث في ملك كتابا بصلح
 ١٨ قوله باب ما يجوز من شروط المكاتب الا ذكر فيه حديث
 عائشة في نفقة بريدة ومروان في ملك في كتاب المكاتب
 ١٩ قوله باب الشروط في الطلاق اى تطبيق الطلاق قوله ان
 بذهمة اى قل انت طالق ان دخلت الدار قوله واخبر
 بان قال ان دخلت الدار فانت طالق يعنى الاتفاوت بين
 تقديم الشوط على الطلاق وتأخير منه قوله عن التلقا اى تلقى
 الركبان بشرا متاعهم قبل معرفتهم سحر البلدة قوله للهاجر
 هو التحم قوله لا عرابي اى الذي يسكن البادية ولا يتبع اما
 بمعناه وهو لا اشترا اى بمعنى البيع كلفظ البيع فيوافق زديب
 العلماء فان المشهور عنه فقهاء المذهب الهنبي هو بيع القيمة
 لا الاتبيع له قوله وانصرته اى تصدرة صرعا لحيوان بعدد
 المشتري بكرة للمين كذا في النجى المحاسي والكراي - والمطابقة في
 قوله لا تشتط المرأة طلاق اختها لان مفهومه انها اذا اشتطت
 ذلك فطلق اختها وقع الطلاق لا تولى لم يقع لم يكن للمنى عنه معنى
 كذا في البعثة قوله حي اولها لفظا المحول ومنهانا ثانيا لفظا المحول

وأيضا وثي فاشا بلفظ المعروف والقرينة في الثالثة تدل على أن اسماء الرجال موسى بن سميعل التبوذكي جورة بن اسماء البغلي تافع هو مولى ابن عمر عبد الله بن عمر بن الخطاب فها وصلنا إلى شعبة وقال المسور بن حمزة فها وصلنا إلى الحسن بن عبد الله بن يوسف هو التميمي الليث بن سعد الامام يزيد بن ابي حبيب البصري واسم ابيه سويد ابني النخعي مرثد بن عبد الله الذي في عقبة بن عامر المجني باب الشروط في المزارعة مالك بن سميعل البصري الكوفي ابن عيينة هو سفيان يحيى بن سعيد الانصاري حنظلة الزري بن قيس رافع بن خديج النخعي رافع بن خديج الانصاري رافع باب الاموال من الشروط ابو معاوية البصري معمر هو ابن راشد الاودي مولا هم الزهري محمد بن مسلم بن شهاب سعيد هو ابن السائب المخزومي باب الشروط التي في الحديث بلام واحدة ابن سعد الامام ابن شهاب هو الزهري باب الاموال من الشروط

حل اللغات حقا اي زرع التستكفي اي تغلب الخشب حول زيادة في الثمن بالارعية بل ليغير غيره

من قوله صلتها بمحذوف اي وهما يكون وتحقيق الجار والمجرور خبر مقدم وقوله يصاب ذلك بتاويل المصداق مبتدأ والمضى ومن جملة ما يتحقق انه يصاب ذلك البعض احيانا ويصاب باقي الارض اخرى والله تعالى اعلم وقوله وعامل عمر الناس على ان جاء عمر باليد كناية ان بالكوشية والجملية شرطية ومدخل كلمة على بتاويل هذا الشرط او على هذا التحيز فلا يرد ان كلمة على حرف جرمي من خواص الاسم فكيف خلت على الجملة والله تعالى اعلم سدي قوله فليل له انك سبطاه مباركة ولعله ذكره في الباب لاستطراد احواء الموات بالذكر والله تعالى اعلم ام سدي (قوله ما نسبت من مقاله تلك الى يومى هذا) كناية عن لا ابتداء الغاية في الزمان ويؤيده وضع كلمة الى في مقابلتها فاقت هذه الرواية رواية مسلم فما نسبت بعد ذلك اليوم شيئا وكذا رواية الكشي في باب العلم واندفع ما قيل هذه الرواية تفيد ان عدم

بابية السدي

من ٣٣٣ و٣٣٣ و٣٣٣

۳۱۳ و ۳۱۶ و ۳۱۷

له قوله باب الشروط مع الناس بالقول حل ثنا ابراهيم بن موسى انه هشام بن ابي جريح اخبرهم قال
اخبرني ثعلبة بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبيرة بن زيد اخبرهما على صاحبهما وغيرهما قد
سمعتهم يحل ثلثه عن سعيد بن جبيرة قال ان العبد ابن عباس قال ثلثي ابي بن كعب قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله قال موسى رسول الله فذكر الحديث قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا
كانت له في الدنيا والوسط الشرط والثالث عند اقال لا مؤاخذي بما نسييت ولا ترفقي من امرتي
عسر لقياعلا ما فقتله فانطلقا فوجداهما جارا فاجدا اريد ان ينقض فاقامه فراهما ابن عباس
امامهم ملك باب الشرط في الولاء حل ثنا اسمعيل ثنا مالك عن هشام بن عروة عن
ابيه عن عائشة قالت جاءني ريرة فقالت كاتبك اهلي على تسع اواق في كل عام او فية فاني
فقلت ان احبوا ان اعدها لهم ويكون ولاؤك لي فقلت فذهبت بريرة الى اهلها فقالت لهم
فابوا عليها فاجأت من عندهم ورسول الله صلى الله عليه وآله جالس فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم
فابوا الا ان يكون الولاء لهم فسمع النبي صلى الله عليه وآله فاجرت عائشة النبي صلى الله عليه وآله فقال
حللها واشترط لي الولاء فانما الولاء لمن اعنت ففعلت عائشة ثم قام رسول الله صلى الله
عليه وآله في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله
ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط فضاء الله احرى وشرط الله اوثق
وانما الولاء لمن اعنت باب اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخرجتك حل ثنا ابو احمد ثنا
محمد بن يحيى ابو عثمان الكنانى اننا مالكا عن نافع عن ابن عمر قال لما وفد اهل خيبر عبد الله بن
عمر قام خطيبا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان عاملا يهود خيبر على اموالهم وروا
نقراكم ما اقركم الله وان عبد الله بن عمر خرج الى ماله هناك فعدي عليه من الليل ففقد عت
يداه ورجلاه وليس هناك عدو غيرهم هم عدونا ونهضت اوقد رأيت اجلاء لهم فلما
اجتمع عمر على ذلك اتاه احد بني ابي الحقيق فقال يا امير المؤمنين اخرجنا وقد اقرتنا
محمد وعاملنا على الاموال وشرط ذلك لنا فقال عمر اظننت اني نسييت قول رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم كيف بك اذا اخرجت من خيبر تعد وبك قلو صدك ليلة بعد ليلة فقال كانت
هذه هزيلة من ابى القاسم فقال كذبت يا عدو الله فاجلاهم وعروا عاهة فية ما كان لهم من
الثمر مالا وبلا وعروضا من اقباب ورجال وغير ذلك رواه حماد بن سلمة عن عبد الله احسبه
عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اختصرة باب الشرط في الجهاد و
المصلحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط مع الناس بالقول حل ثنا عبد الله بن محمد ثنا
عبد الرزاق اننا معمر اخبرني الزهري اخبرني عروة بن الزبير عن المسور بن

الخبرني

ثني وثيقة

في رواية

كان ذلك قال

ثني حل ثني

له قوله باب الشروط مع الناس بالقول حل ثنا ابراهيم بن موسى انه هشام بن ابي جريح اخبرهم قال
اخبرني ثعلبة بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبيرة بن زيد اخبرهما على صاحبهما وغيرهما قد
سمعتهم يحل ثلثه عن سعيد بن جبيرة قال ان العبد ابن عباس قال ثلثي ابي بن كعب قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله قال موسى رسول الله فذكر الحديث قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا
كانت له في الدنيا والوسط الشرط والثالث عند اقال لا مؤاخذي بما نسييت ولا ترفقي من امرتي
عسر لقياعلا ما فقتله فانطلقا فوجداهما جارا فاجدا اريد ان ينقض فاقامه فراهما ابن عباس
امامهم ملك باب الشرط في الولاء حل ثنا اسمعيل ثنا مالك عن هشام بن عروة عن
ابيه عن عائشة قالت جاءني ريرة فقالت كاتبك اهلي على تسع اواق في كل عام او فية فاني
فقلت ان احبوا ان اعدها لهم ويكون ولاؤك لي فقلت فذهبت بريرة الى اهلها فقالت لهم
فابوا عليها فاجأت من عندهم ورسول الله صلى الله عليه وآله جالس فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم
فابوا الا ان يكون الولاء لهم فسمع النبي صلى الله عليه وآله فاجرت عائشة النبي صلى الله عليه وآله فقال
حللها واشترط لي الولاء فانما الولاء لمن اعنت ففعلت عائشة ثم قام رسول الله صلى الله
عليه وآله في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله
ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط فضاء الله احرى وشرط الله اوثق
وانما الولاء لمن اعنت باب اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخرجتك حل ثنا ابو احمد ثنا
محمد بن يحيى ابو عثمان الكنانى اننا مالكا عن نافع عن ابن عمر قال لما وفد اهل خيبر عبد الله بن
عمر قام خطيبا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان عاملا يهود خيبر على اموالهم وروا
نقراكم ما اقركم الله وان عبد الله بن عمر خرج الى ماله هناك فعدي عليه من الليل ففقد عت
يداه ورجلاه وليس هناك عدو غيرهم هم عدونا ونهضت اوقد رأيت اجلاء لهم فلما
اجتمع عمر على ذلك اتاه احد بني ابي الحقيق فقال يا امير المؤمنين اخرجنا وقد اقرتنا
محمد وعاملنا على الاموال وشرط ذلك لنا فقال عمر اظننت اني نسييت قول رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم كيف بك اذا اخرجت من خيبر تعد وبك قلو صدك ليلة بعد ليلة فقال كانت
هذه هزيلة من ابى القاسم فقال كذبت يا عدو الله فاجلاهم وعروا عاهة فية ما كان لهم من
الثمر مالا وبلا وعروضا من اقباب ورجال وغير ذلك رواه حماد بن سلمة عن عبد الله احسبه
عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اختصرة باب الشرط في الجهاد و
المصلحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط مع الناس بالقول حل ثنا عبد الله بن محمد ثنا
عبد الرزاق اننا معمر اخبرني الزهري اخبرني عروة بن الزبير عن المسور بن

وحيث احدى الروايتين مراد الاخرى وان المراد بقوله ما اقركم الله
ما اقر الله انتم فها اذا شئنا فاخرجناكم
تبين ان الله قد اخرجناكم والشرط لم يقدّم
في المزارعة توجبه الاستدلال به على جواز المزارعة

وفيه جواز المزارعة في المساقاة لما لك الال اعد واجاب من لم يحرم
باحتمال ان المدة كانت مذكورة ولم ينقل اوله من كثر من عيّن كل
سنة بل اذا وان اهل غير صاروا عبيد المسلمين ومعاونة السيد بعد
الاشترط فيها بشرط ان لا يجزى من الباري قوله قدس - بالغة
واللهما في ضبط النكاح في البين المجرى والاول موافق للفتاوى
فقال الغصن محررة او جرح الرخ من اليد والرجل حتى ينقلب الكف
قال ومن حديث ابن عمر بن مكرم بن مكرم من بيت فدمت قد
الذي اني الجارية وفي لفظ الغصن بنعتين زوال الفصل ووقع في
رواية ابن اسكن بالعين المجرى اي شغل وجزم به الكراني وهو وجه
لان الغصن بالمجرى كسر الش الجوف قال الجوهري ولم يقع ذلك وبن
سمر في هذه القصة قوله قدس عليه - اى ظلم عليه قال الغصن
انما اتم اهل غيرناهم سحر اعد الشدة في القسطاني وانما ترك عمر
سطايتهم بالقصص لا كان ليلا وهو انما في غير عهد الله من
قدس ذلك الامر كذا في الجارية قوله بعتنا بغيرنا
وفتح الهاء وكجوز اسكانها الذي تهمم بذلك قوله مايت اجلاهم
والاجلا الاخراج عن المال والوطن على وجه الازعاج والكراني قوله
فما اجمع اى موم قوله قدس الى يفتي به طه وقاين مصغر وهو اس
بهو خبير ولم يفت على اسوة الى ابي الحقيق الاخر والذي كان زوج
صفيته بنت يحيى ام المؤمنين ففتن بخبره في الجارية قوله قدس
بك قلو صدك - بفتح القاف وبالصاد المهمل الناقصة الصابرة على
السيرة قبل الشاة قبل ول ما ترك من اناث الابل قبل الطولية
القوام وشارع الى عليه وسلم الى اخراجهم من خيبر وكان ذلك
من اخباره بالنبيا قبل وقوعها قوله هزيلة تصغير الهزل وهو
خدا الجارية في قوله مالا - تصغير بقرعة وعطف الابل عليه
وكذلك العرو من عطف الخاص على العام او المراد بالمال النقود
والعرو ماعدا النقود وقيل مالا غلة قليل ولا يكون جوازا ولا اعتقا وكذا
في الفتح قوله من اقباب القتب بالتحريك اصل مصغر على قدس اسام
وبالكسب ادوات السائنة من حابها واعلاها كذا في الكراني
قوله حماد بن سلمة - بفتح اللام ابن دينار الرمي قوله احسبه
تأني اي ان حماد ملك لي وصدوح ذلك الوبيل في رواية الآتية و
زعم الكراني ان في قوله من النبي صلعم قرية عمل على ان حماد اقتصر في نق
على قوله صلعم وفعل دون ما شبه الى عمركت ويس كما قال وانما المراد
ان اخضر من المرفوع دون الموقوف وهو الواقع في نقل مرفوعها
قوله وكذا في الشرط - كذا في الشرط واد استعمل مع الناس بالقول
وهي زيادة مستحقة عنها لانها تقدمت في ترجمة مستقلة الا ان كان
الاولى على الشرط بالقول خاصة وهذا على الشرط بالقول لفضل
محا في الجارية - الامم غفلة كما تهم من سن في ولواله من ابن
اسماء الرجال

باب الشروط مع الناس بالقول حل ثنا ابراهيم بن موسى انه هشام بن ابي جريح اخبرهم قال
اخبرني ثعلبة بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبيرة بن زيد اخبرهما على صاحبهما وغيرهما قد
سمعتهم يحل ثلثه عن سعيد بن جبيرة قال ان العبد ابن عباس قال ثلثي ابي بن كعب قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله قال موسى رسول الله فذكر الحديث قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا
كانت له في الدنيا والوسط الشرط والثالث عند اقال لا مؤاخذي بما نسييت ولا ترفقي من امرتي
عسر لقياعلا ما فقتله فانطلقا فوجداهما جارا فاجدا اريد ان ينقض فاقامه فراهما ابن عباس
امامهم ملك باب الشرط في الولاء حل ثنا اسمعيل ثنا مالك عن هشام بن عروة عن
ابيه عن عائشة قالت جاءني ريرة فقالت كاتبك اهلي على تسع اواق في كل عام او فية فاني
فقلت ان احبوا ان اعدها لهم ويكون ولاؤك لي فقلت فذهبت بريرة الى اهلها فقالت لهم
فابوا عليها فاجأت من عندهم ورسول الله صلى الله عليه وآله جالس فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم
فابوا الا ان يكون الولاء لهم فسمع النبي صلى الله عليه وآله فاجرت عائشة النبي صلى الله عليه وآله فقال
حللها واشترط لي الولاء فانما الولاء لمن اعنت ففعلت عائشة ثم قام رسول الله صلى الله
عليه وآله في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله
ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط فضاء الله احرى وشرط الله اوثق
وانما الولاء لمن اعنت باب اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخرجتك حل ثنا ابو احمد ثنا
محمد بن يحيى ابو عثمان الكنانى اننا مالكا عن نافع عن ابن عمر قال لما وفد اهل خيبر عبد الله بن
عمر قام خطيبا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان عاملا يهود خيبر على اموالهم وروا
نقراكم ما اقركم الله وان عبد الله بن عمر خرج الى ماله هناك فعدي عليه من الليل ففقد عت
يداه ورجلاه وليس هناك عدو غيرهم هم عدونا ونهضت اوقد رأيت اجلاء لهم فلما
اجتمع عمر على ذلك اتاه احد بني ابي الحقيق فقال يا امير المؤمنين اخرجنا وقد اقرتنا
محمد وعاملنا على الاموال وشرط ذلك لنا فقال عمر اظننت اني نسييت قول رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم كيف بك اذا اخرجت من خيبر تعد وبك قلو صدك ليلة بعد ليلة فقال كانت
هذه هزيلة من ابى القاسم فقال كذبت يا عدو الله فاجلاهم وعروا عاهة فية ما كان لهم من
الثمر مالا وبلا وعروضا من اقباب ورجال وغير ذلك رواه حماد بن سلمة عن عبد الله احسبه
عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اختصرة باب الشرط في الجهاد و
المصلحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط مع الناس بالقول حل ثنا عبد الله بن محمد ثنا
عبد الرزاق اننا معمر اخبرني الزهري اخبرني عروة بن الزبير عن المسور بن

الفسيان خاص بتلك المقالة فاملهم سندی (كتاب المساقاة) قوله ثم احبس الماء (اي ابقه في ارضك) قوله حتى يبلغ الماء الجذ يشم امسك) اي عن السقي والالقال وارسل الماء الى جارك
(قوله ثم قال اسقي ثم احبس حتى يرجع) اي ثم احبس الماء حتى يرجع الماء وقال القسطاني ثم احبس نفسك عن السقي قلت ولعلك تعلم انه غير مناسب والله تعالى اعلم (قوله لقد بلغ هذا
مثل الذي بلغني) قلت الوجه رفع مثل على الفعلية كما هو المضبوط في النسخ المختبرة وقيل هو بالضم وهو وان كان صحيحا معناه الا انه ركيك لا تساعد المقابلة لان العطش قد اغترب بالعناني
قوله الذي بلغني فالقرب ان يوصف مثله بالبلوغ ايضا فافهم قوله حتى قلت اي رب وانما معهم اي تكلف قد جهر وقد قلت وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وهذا من باب غناه وفقه الخلق و

فعلست منه في شئ اى لا تعرض لكونه اخذه غدرالان
اسوال المشركين فان كانت مضمومة عند القهراجل اخذ غدر
الاسن فان كان الالة ان مصاحبا لم يدر من كل واحد منهما
صاحبه فسفك الدماء واخذ الاسوان عند ذلك غدر والغدر
بالكفار وغيرهم محظوظ او اما محل اموالهم بالحاربة والمالية و
لعله صلح تركها لاني به لا مكان ان يكلم قوم فيهم واليه ملوك
او اسس له قوله يرضي نعم اليم اى يحظونه فذلك بها وجه
وجله زاد ابن اسحاق ولا يقطع من شعره شئ الا اخذوه قوله
ولا يحرقون بنعم اوله وكسر الهاء اى يدبون وفيه طهارة النية
والشعر المنفصل والترك بفضلات الصالحين الطاهرة و
لعل الصلح به فلو ان ذلك محض عروة وبالحواني ذلك اشارة
منهم الى الرد على باخشي من فرار به ذكهم تال لسان الحال ان
يجب امامه هذه الحمية ويعلمه هذا التكظيم كيف لظن برانه يبر
عنه ويسلعه لحد بل هم اشارة غياطا بديته ونصره من القهار
التي يراعى بعضها بعضا بجر الدارم قوله وقد وثق على قيص بن
الحارث بعد الحزم وذكر التائشة لانهم كانوا عظم ملوك فكلوا
كذا في الفتح وفي الكراماني قيص بن مضر بن لجة وهو لقب لكل
من ملك الروم وكسري بكسر القاف ونجا اسم لكل من ملك
الفرس والتاخي بنجفة الجيم والاماليه قديح جارية تخففها وتشدها
وهو لقب من ملك الحبشة قوله وان تخم اى وان تخم وكذا ان
رايت قوله من بني كنانة بكسر الكاف وخفة النون قبيلة
من تغلب بهم قبيلة من مضر ايضا قوله قدلت واشعرت
والتعليد ان يعلني في عني الهدنة شئ ليعلم انها هدى والاشعار
الطعن في مناعة بحيث يسيل الدم منه ليكون علامة انه هدى
قوله مكرز بكسر الميم وسكون الكاف فتح الروادى ابن خضر
والهملتين ابن الاضيغ بالجمجمة والتاينية العامري انتهى كلام
الكراماني قوله اذا فراسه سبل بن عمرو في رواية ابن اسحاق فذغت
قريش سبل بن عمرو فقالوا ذهبا سبل بذال وعل فصاحه قال
فقال النبي صلح قد اذت قريش الصلح حين بعثت هذا فتح
له قوله قد سبل لكم من امركم هو فاعل سهل ومن زائرة اذ
تبعه من اى سهل بعض امره وهذا القدر من مرسل التبعي كذا
في الكراماني ١٢ له قوله قال عمر بن الخطاب لا اسناد ولا لى
معرو به وبقيته الحديث وانما عذ من حديث عمر في انشاء
قوله فقال بات الكتب بيننا وبينكم كذا في رواية ابن اسحق
فلما انتهى الى النبي صلح جرى بينه القول حتى وقع بيننا الصلح على
ان توضع الحرب بينهم عشرين وان يامن الناس بعضهم بعضا
وان يرضع عنهم عاهلهم هذا بالقدر الذي فكره ابن اسحق انه مدة
الصلح هو المتمدن وبه جزم من ابن سعد اخرجه الحاكم من حديث علي
بن عيسى وقع في مخاضى ابن عاصم في حديث ابن عباس وغيره
انه كان عشرين وكذا وقع عند موسى بن عقبة وفتح بان الذي قاله
ابن اسحق اى مدة التي وقع الصلح عليها والذي فكره ابن عاصم
وغيره اى مدة التي انتهى امر الصلح فيها حتى وقع نقضه على يد قريش
كما سيأتي في غزوة الفتح من المخاضى والاما وقع في كابل بن
عدي ومستدرك الحاكم لا واسطه للعلم ان من حديث ابن عمران
مدة الصلح كانت اربع سنين فهو من صنع اسناده منكر مخالفت
للصحیح وقد اختلف العلماء في المدة التي تجوز المداينة فيها مع
المسلمين فقتل الامجاد وعشرين على ما في هذا الحديث وهو قول

وقال الخريدك عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبه
 فقال اي غدر البست اسع في غدرتك وكان المغيرة صحب قوما في الجاهلية فقتلهم اخلا مواهم
 ثم جاء فاسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما الاسلام فاقبل واما المال فلست منه في شئ ثم ان غرو
 جعل يرمي اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليه بعينه قال فوالله ما تنحمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا امرهم بتدوا امره واذا توصوا كادوا يقتتلون
 على وضوءهم واذا التكم خفصوا اصواتهم عند ما يحولون اليه النظر تعظيما له فرجع عروة الى اصحابه
 فقال اي قوم والله لقد قدت على الملوك ووفيت على قبصر وكسرى النجاشي والله ان رايت
 ملكا قط يعظم اصحابه ما يعظم اصحاب محمد محمد والله ان تنحمر نخامة الا وقعت في كف رجل
 منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا امرهم بتدوا امره واذا توصوا كادوا يقتتلون على وضوءهم
 واذا التكم خفصوا اصواتهم عند ما يحولون اليه النظر تعظيما له وانه قد عرض عليكم
 خطا رشدا فاقبلوها فقال رجل من بني كنانة دعوني اتك فقالوا انتك فلما اشرف على النبي
 صلى الله عليه وسلم واصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن
 فابعثوا له فبعثت له واستقبله الناس يلبثون فلما راى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي
 لهذا ان يصعد واعن البيت فلما رجع الى اصحابه قال رايت البدن قد قدت و
 اشعرت فما ارى ان يصعد واعن البيت فقام رجل منهم يقال له بكر بن حفص فقال
 دعوني اتك فقالوا انتك فلما اشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا امكر زهو
 رجل فاجر فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيما هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو
 قال معمر فاخبرني ابوب عن عكرمة انه لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وسلم
 قد سهيل لكم من امركم قال معمر قال الزهري في حديثه فجا سهيل بن عمرو فقال هات
 اكتب بيننا وبينكم كتابا فدا النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم الكاتب فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 يا ايها الذين آمنوا لا تكتبوا كتابا فدا النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم
 فقال سهيل اما الرحمن فوالله ما ادرى ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال
 المسلمون والله لا نكتبها الا بالله الرحيم
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم ثم قال هذا ما قضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل والله
 لو كنا نعلم انك رسول الله ما صيدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم اني لرسول الله وازك بتموني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري ذلك لقول يساوتي
 خطا يعظمون فيها حرمات الله الا اعطيتم اياها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم على ان تحلو بيننا

[illegible]

حل اللغات يرمى أي يحط الدين مع برهته وبى من الابل والبرهه

لم ينس شك الله لاجل غمليك رقاباً و اباحة ظهورها و ذلك الشكر يتدنى بالاخرة والله تعالى اعلم اه سندى (قوله باب كتابة القطا ثم) قبل الادالة في الحديث الذى ذكره على المطلوب وهو مرفوع بان قولهم فاكتب لاجل اننا نصور في المطلب على انه جاء في بعض رواية الحديث دعا الانصار ليكتب لهم الجرح فاشار المصنف بهذه الترجمة الى ان قوله ليظلم لهم محمول على ذلك بقية تلك الرواية والله تعالى اعلم اه سندى (قوله فقال للرجل او فيتنى او فاك الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطوه) قلب ظاهر هذه الرواية انه قال كذلك قبل ان يعطى او امر اعطاه و ظاهر الرواية الثانية انه قال كذلك بعد ان اعطى او امر باعطائه فيحتمل انه قال مرتين فاو لا على ان او فيتنى بمعنى الطلب اى او فنى كما يقال رحمه الله ليحرمه ونايما على انه بمعنى الخير ويحتمل

۳۲۳

صاحبي واني لمقتول فجاء ابو بصير فقال يا بنى الله قد والله اوفى الله ذمتك قد رددتني اليهم ثم انجاني الله منهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان له احد فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم فخرج حتى الى سيف البحر وقال وينفلك منهم ابو جندل بن سهيل فخرج بابي بصير فجعل لا يخرج من قريش رجل قد اسلم الا حتى بابي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله ما يسمعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا اعترضوها فقتلوه واخلوا واما ما هم فاسلمت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم فاشهد الله والرحمات ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فانزل الله وهو الذي كف ايديهم عنكم وايدىكم عنهم حتى بلغ حمية الجاهلية وكانت حميتهم انهم لم يقرؤا الله نبي الله ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن الرحيم وحاولوا بينهم وبين البيت وقال عقيل عن الزهري قال عروة فاخبرتني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحنهم وبلغنا انه لما انزل الله ان يردوا الى المشركين ما انفقوا على من هاجر من ازواجهم وحكم على المسلمين ان لا يمسكوا بعصم الكوافر ان عمر طلق امرأتين قريبة بنت ابى امية و بنت جرول الخزاعي فتزوج قريبة معاوية وتزوج الاخرى ابو جهم فلما ابى الكفار ان يقرؤا باداء ما انفق المسلمون على ازواجهم انزل الله وان فاتكم شيء من الكفار ازواجكم الى الكفار فعاقبتموهم والعقب ما يؤدى المسلمون الى من هاجرت امراته من الكفار فامر ان يعطى من ذهب له زوج من المسلمين ما انفق من صدق نساء الكفار اللاتي هاجرن وما تعلمن احد من المهاجرات انزلت بعد ايمانها وبلغنا ان ابابصير بن اسيد الثقفي قد اتم على النبي صلى الله عليه وسلم مؤامرا هاجرا في المدة فكتب الاخنس بن شريق الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله ابابصير عن كراهية باب الشر وطى القريض وقال الليث ثنى جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فدفعها اليه الى اجل مسمى وقال بن عمر وعطاء اذا اجله في القرض جاز باب المكاتب والماله من الشر وطى التي تخالف كتاب الله وقال جابر بن عبد الله في المكاتب شروط بينهم وقال ابن عمر او غير كل شيء تخالف كتاب الله فهو باطل وان اشترط مائة شرط حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن يحيى عن عمرة عن عائشة قالت انتما ببريرة تسألها في كتابتها فقالت ان شئت اعطيت اهلك ويكون الولاء على فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرته ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابتاعها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المتبر فقال ما بال اقوام يشترطون شروطا ليست

له قوله واني لمقتول اي ان لم تودعه عني ١٢ فتح لله قوله قد والله اوفى الله ذمتك قد رددتني اليهم ثم انجاني الله منهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان له احد فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم فخرج حتى الى سيف البحر وقال وينفلك منهم ابو جندل بن سهيل فخرج بابي بصير فجعل لا يخرج من قريش رجل قد اسلم الا حتى بابي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله ما يسمعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا اعترضوها فقتلوه واخلوا واما ما هم فاسلمت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم فاشهد الله والرحمات ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فانزل الله وهو الذي كف ايديهم عنكم وايدىكم عنهم حتى بلغ حمية الجاهلية وكانت حميتهم انهم لم يقرؤا الله نبي الله ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن الرحيم وحاولوا بينهم وبين البيت وقال عقيل عن الزهري قال عروة فاخبرتني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحنهم وبلغنا انه لما انزل الله ان يردوا الى المشركين ما انفقوا على من هاجر من ازواجهم وحكم على المسلمين ان لا يمسكوا بعصم الكوافر ان عمر طلق امرأتين قريبة بنت ابى امية و بنت جرول الخزاعي فتزوج قريبة معاوية وتزوج الاخرى ابو جهم فلما ابى الكفار ان يقرؤا باداء ما انفق المسلمون على ازواجهم انزل الله وان فاتكم شيء من الكفار ازواجكم الى الكفار فعاقبتموهم والعقب ما يؤدى المسلمون الى من هاجرت امراته من الكفار فامر ان يعطى من ذهب له زوج من المسلمين ما انفق من صدق نساء الكفار اللاتي هاجرن وما تعلمن احد من المهاجرات انزلت بعد ايمانها وبلغنا ان ابابصير بن اسيد الثقفي قد اتم على النبي صلى الله عليه وسلم مؤامرا هاجرا في المدة فكتب الاخنس بن شريق الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله ابابصير عن كراهية باب الشر وطى القريض وقال الليث ثنى جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فدفعها اليه الى اجل مسمى وقال بن عمر وعطاء اذا اجله في القرض جاز باب المكاتب والماله من الشر وطى التي تخالف كتاب الله وقال جابر بن عبد الله في المكاتب شروط بينهم وقال ابن عمر او غير كل شيء تخالف كتاب الله فهو باطل وان اشترط مائة شرط حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن يحيى عن عمرة عن عائشة قالت انتما ببريرة تسألها في كتابتها فقالت ان شئت اعطيت اهلك ويكون الولاء على فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرته ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابتاعها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المتبر فقال ما بال اقوام يشترطون شروطا ليست

قال ابو عبد الله في القريض ما انفق من صدق نساء الكفار اللاتي هاجرن وما تعلمن احد من المهاجرات انزلت بعد ايمانها وبلغنا ان ابابصير بن اسيد الثقفي قد اتم على النبي صلى الله عليه وسلم مؤامرا هاجرا في المدة فكتب الاخنس بن شريق الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله ابابصير عن كراهية باب الشر وطى القريض وقال الليث ثنى جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فدفعها اليه الى اجل مسمى وقال بن عمر وعطاء اذا اجله في القرض جاز باب المكاتب والماله من الشر وطى التي تخالف كتاب الله وقال جابر بن عبد الله في المكاتب شروط بينهم وقال ابن عمر او غير كل شيء تخالف كتاب الله فهو باطل وان اشترط مائة شرط حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن يحيى عن عمرة عن عائشة قالت انتما ببريرة تسألها في كتابتها فقالت ان شئت اعطيت اهلك ويكون الولاء على فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرته ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابتاعها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المتبر فقال ما بال اقوام يشترطون شروطا ليست

حل اللغات سيف البحر اي ساحل موضع يسمى العيص على طريق مكة اذا قصد الشام فقلت اي يخلص العيص القافلة ١٣ ذلك الموجود عندنا والحديث يبين ان الذي ياخذ هذا الموجود هو صاحب لمناخ ولا يجعل مقسوما بين تمام الدائنين وهذا لا يخالف القرآن ولا يقتضي خلافه فافهم والله تعالى اعلم ام سدى (في الخصومات) قوله فان الناس يصعقون يوم القيامة في صحيح مسلم فانه ينبغي في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض قال القاضي في شرح صحيح مسلم هذا الحديث من اشكال الاحاديث لان موسى قدم ما تكلف الصعقة وانما يصعق الاحياء وقوله من استثنى الله تعالى يدل على انه كان حيا ولم يات ان موسى رجع الى الحياة ولا انه شئ من ذكر القاضي عن هذا اليراد جوابا لا بوافق الاحاديث - والذي يظهر ان هذه النسخة لعلة يسرى في كل من كان له حق ما من حى وميت سوى من استثنى فيسرى الى الاموات من الكفرة الذين كانوا معذبين قبل ذلك فيفقدن العذاب

المجلد الأول

۲۸۲

التي يتقارن بها
 الرجل
 معه من ماله
 قال لا يوزن في الموضع
 من ماله من ماله
 ان ينفق انا واول
 بيت ودية واول
 الا ان لا يدا
 واحد
 من ماله
 لا يوزن في الموضع
 من ماله من ماله
 ان ينفق انا واول
 بيت ودية واول
 الا ان لا يدا
 واحد

[illegible]

می مکانی بر و لما مات صلوات
بر محمد و آل محمد بفتح الکاف و ک
ت هر مز مائة الواو ادة ا
در البر جاز الشقی البغالی ا
واحد لها من لفظها طاعة

وَيَقُولُونَ مَنْ يَحْتَسِبُ
رَدَّ النِّفْثَةِ تَسْرِي الْبَرْدِ
وَيُقِينَا فَلَا يَرُدُّانَ
مَوْسَى صَعْقًا وَلَا مَنَافَا

له قوله ومن الاقارب من استغنياء بمبتدأ والاقارب خبر وكذا في الجزاء المجازي قال المحققان بن حجر وقد اختلف العلماء في الاقارب فقال ابو حنيفة الاقارب كل ذي رحم محرم من قبل الاب والام ولكن يبدأ بقرابة الاب قبل الام وقال ابو يوسف
 ومحمد من جمعهم منذ اجرة من قبل اب او ام من غير تفصيل زاد زفر ويعدم من قرب منهم ومهرواية عن ابى حنيفة واقل من يدع له ثلثة وعند محمد اثنان وعند ابى يوسف واحد ولا يصر للانفيا والامان يشترط ذلك وقال الشافعية القر
 من اجمع في النسب سواء قرب ام بعد مسلما كان او كافرا غنيا او فقيرا ذكرنا في الاثني وارثا او غير وارث محروما او غير محرم واختلفوا في الاصول والفروع على وجهين وقالوا ان وجميع محصورون اكثر من ثلثة استوعبوا وقيل يقتصر على
 يعرف منهم ثلثة ولا يجب التسوية وقال احمد في القرابة كالشافعي الا ان
 الجزء
 المجلد الاول
 ٣٨٥
 بطلان وفيه نظر لان عند الشافعية وجبا بالمحار و
 اخرج الكافي في رواية عن ابي عبد الله بن جعفر الرضي الاب للمريم

اجعلها
مثل
نسيحط
اليقر مني

وَمِنْ الْأَقَارِبِ وَقَالَ ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَاطِلَ إِلَّا فِي الْفَقْرِ أَجْعَلْهُ لِفَقْرَاءِ أَقَارِبِكَ فَجَعَلَهَا
لِحَسَنَ وَأَبِي بَنِي كَعْبٍ قَالَ الْأَنْصَارِيُّ ثَنَى أَبُو عَن ثُبَامَةَ عَنْ أَنَسٍ بِمِثْلِ حَدِيثِهِ ثَابِتٌ قَالَ جَعَلَهَا
لِفَقْرَاءِ أَقَارِبِكَ قَالَ أَنَسٌ فَجَعَلَهَا لِحَسَنَ وَأَبِي بَنِي كَعْبٍ وَكَانَا أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْهُ وَكَانَ قَرَابَةُ حَسَنَ
وَأَبِي مِنْ أَبِي طَلْحَةَ وَاسْمُهُ زَيْدُ بْنُ سَهْلٍ بْنُ الْأَسْوَدِ بْنِ حَرَامٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ مِثْلُ مِثْلَةِ بَنِي عَدِي بْنِ
عَمْرِو بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّجَارِ وَحَسَنَ بْنِ ثَابِتِ بْنِ الْمُنْذِرِ بْنِ حَرَامٍ فِي جَمْعٍ عَانَ إِلَى حَرَامٍ وَهُوَ الْأَبِ الثَّالِثُ
وَحَرَامُ بْنُ عَمْرِو بْنِ زَيْدٍ مِثْلُ مِثْلَةِ بَنِي عَدِي بْنِ عَمْرِو بْنِ مَالِكِ بْنِ النَّجَارِ فَرُيْحًا مَعَ حَسَنَ وَأَبِي طَلْحَةَ وَأَبِي
إِلَى سِتَّةِ آبَاءَ إِلَى عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ وَهُوَ أَبُو بَنِي كَعْبٍ بْنُ قَيْسٍ بْنِ عُكَيْدٍ بْنِ زَيْدٍ بْنِ مَعَاوِيَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ
مَالِكِ بْنِ النَّجَارِ فَعَمْرُو بْنُ مَالِكٍ يَجْمَعُ حَسَنَ وَأَبِي طَلْحَةَ وَأَبِي وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا أُوصِيَ لِقَرَابَتِهِمْ فَهُوَ
إِلَى آبَائِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ كَحَلِّ ثَمَانَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَوْسُفَ أَنَا مَالِكُ عَنْ اسْتَحْقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ
أَنَسًا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَاطِلَ إِلَّا فِي الْفَقْرِ أَجْعَلْهُ لِفَقْرَاءِ أَقَارِبِكَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفْعَلُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَ بِأَبِي طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَمَّتِهِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمَّا نَزَلَتْ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ
الْأَقْرَبِينَ جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنَادِي يَابُنِي فِهْرٍ يَابُنِي عَدِي لُبُّونَ فُرَيْشٍ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
لَمَّا نَزَلَتْ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ بَابٌ هَلْ يَدْخُلُ
النِّسَاءُ وَالْوَلَدُ فِي الْأَقَارِبِ حَلٌّ ثَمَّ أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ
الْمُسَيَّبِ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ
وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَوْ كَلِمَةً مِثْلَهَا أَسْتَشِيرُكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ
مِنْ اللَّهِ شَيْئًا يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاةٍ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي
عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا يَا صَفِيَّةُ عَمَّتِي رَسُولُ اللَّهِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ
سَلِيلَتِي يَا شَيْئًا مِنْ مَالِي لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا تَابَعَهُ أَصْبَغُ عَنْ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ بَابٌ هَلْ يَنْتَفِعُ الْوَاقِفُ بِوَقْفِهِ وَقَدْ اشْتَطَطَ عِلْمُ الْجَنَاحِ عَلَى مَنْ وَلِيَهُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا وَقَدْ
بَلَغَ الْوَاقِفُ وَغَيْرُهُ وَكَذَلِكَ كُلُّ مَنْ جَعَلَ بَدَنَهُ أَوْ شَيْئًا لِلَّهِ فَلَهُ أَنْ يَنْتَفِعَ بِهَا كَمَا يَنْتَفِعُ بِهِ غَيْرُهُ وَإِنْ
لَمْ يَشْتَطَطْ حَلٌّ ثَمَّ أَقْبَتِي بِنْتُ أَبِي عَوْنَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى جَرَّاسِيًّا
بَدَنَهُ فَقَالَ لِمَ ارْكَبُهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهَابَدَنَ فَقَالَ فِي الثَّلَاثَةِ أَوْ الرُّبْعَةِ ارْكَبُهَا وَتِلْكَ أَوْ يَحْكُ
حَلٌّ ثَمَّ اسْمِعِيلُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَهُ فَقَالَ ارْكَبُهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهَابَدَنَ فَقَالَ ارْكَبُهَا وَيْلَكَ فِي الثَّانِيَةِ لَوْ
فِي الثَّلَاثَةِ بَابٌ إِذَا وَقَفَ شَيْئًا فَلَمْ يَدْفَعْهُ إِلَى غَيْرِهِ فَهُوَ جَائِزٌ لَنْ غَيْرِهِ وَقَدْ قَالَ الْجَنَاحُ
عَلَى مَنْ وَلِيَهُ أَنْ يَأْكُلَ وَلَوْ مَحْضًا أَنْ وَلِيَهُ عَمْرًا وَغَيْرَهُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ما ابن ذكوان الا عرج جلده كحمر بن هرز عه بلغ ايامه وحجيف المنون واهما نزه زيادى مناة وليس بين زبي ومناة لفظ ابن لانهما كرسب منها قال الكرماني وحرم بحار وما وهما يتين وعمره و
 حسان هو ابن ثبات الشاعري بن كعبه الانصاري وكان من بني اعمام ابي طلحة كسائي الانصاري محمد بن عبد الله الشراي المشي وصل في تفسير سورة آل عمران ثمانية هو ابن عمر
 اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري الفاسي هو ابن الملك المذكور ابي طلحة هو زيد بن سهل المذكور ابن عباس وصل المؤلف في مناقب قرشي وفي تفسير سورة الشعراء
 الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب سعيد بن المسيب تابعي المخزومي ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف تابعي البصري تابع ابي ايمان اصمغ هو ابن الفرع ابو عبد الله المصري ابن و
 باب هل ينفع الوقت وقد اشترط عرن الخطاب موصول في آخر الشروط قتيبة هو ابن سعيد النخعي ابو عوانة الوضاح الشيرازي قائد هو ابن دعامته السدي اصيل

إلى ما هو أصل منه وقال مالك يحصن بالصبيته سواء كان يرث أم لا
 ويبدأ بغيرهم حتى ينفوا ثم يعطى للأخت ١٢ فتح الباري **قوله**
 وحرام من محرر والى قولنا إجماع قال في الفتح وقع جهاني رواية إلى زهد
 حرام من محرر وساق النسبة شيئا إلى النجاشي وهو زيادة لا يصح لها
 كذا في الفتح وإما بيان قرابة النس فها قال في الاستيعاب وغيره
 بأدنى من مالك بن النضرين جميعهم من زيد بن حرام بن جندب بن
 عامر بن مخيم بن عدي بن النجار الأنصاري انتهى ١٢ **قوله** و
 قال بعضهم إذا أوصى لقربة التيمم هو قول أبي يوسف ومن وافقه كما
 تقدم ثم ذكر المصنف قصة أبي طلحة من طريق إسحاق بن عبد الله بن
 أبي طلحة عن انس أوردناه مختصرة كذا في الفتح وسيأتي تأنيدها في باب
 إذا وقت إرضا ولم يبين أحد ودني ص ١٣ **قوله** باب هل
 يخل بالنساء والولد في الأقارب . لكنه أوردنا الترجمة بالاستنباط لما في
 السلسلة من الاختلاف كما تقدم ثم أوردنا في الباب حديث أبي هريرة
 وموضع الشاهد منه قوله في يافضية و يافاطة فانه صلح في ذلك بين
 عشرين نفهم أروا ثم خص بعض بطون ثم فكر عمر العباس بنتمه صفيته
 وأبنته فاطمة نزل على دخول النساء في الأقارب وهي تدخل لمزني
 أيضا على عدم التحصيل بين يرث ولأب من كان مسلما ١٢ فتح الباري
قوله باب هل ينتفع بالوقت بوقفه . أي بان يقف على نفسه ثم على
 غيره وأبان بشرط النفس من النفع جز ومعيها وأكمل للناظر على قوله
 شيئا ويكون هو الناظر في هذا كذا خلافت قوله وقد اشترط الجمهور
 من قصة وقت عمر وقد تقدمت موصولة في آخر الشروط وقوله وقد
 على الوقت وغيره الجمهور من لغة الله وبه يقتضي أن دلالة النظر
 للوقت لا نزاع فيها وليس كذلك فكانه فرع على المختار عنه وال
 فعند المالكية لا يملك ولا يجوز والذي اجماع بالمصنف من قصة عمر ظاهره
 الجواز ثم قوله يقول وكذلك كل من جعل بنية أو شيئا فله أن ينتفع
 به كما ينتفع غيره وأن لم يشترط ثم أورد حديثي الناس وبلى هريرة في قصة
 الذي ساق في البنية وأمره النبي صلح بركوها وقد تقدم الكلام عليه في
 الحج مستوفى وقد تسك به من جازا الوقت على النفس من جهة استاذنا
 جازله الانتفاع بما لها بعد خروجه من ملكه بغير شرط جواز . بالشرط أو
 قال ابن بطال لا يجوز للوقت أن ينتفع بوقفه لأنه أخرج بشرطه فحكم
 عن ملكه فانتفاعه بشيئ منه وجع في صدقته ثم قال ولا يندرج في ذلك
 أن شرطه في الوقت أو أقرر هو أو غيره انتهى والذي عليه الجمهور جواز
 ذلك أذا وقع على الجهة العامة دون الخاصة كذا في الفتح ١٢ **قوله**
قوله فلم يرد على غيره . الإشارة إلى رد ما قال بعض مخفيي الأدلة من
 الملك حتى يجعل للوقت ولأبنا سلسله قاله الكرماني ١٢ **قوله** فلهما
 جائز . أي صحيح وهو قول الجمهور ودون مالك لا يملك الوقت إلا بالقبض
 به قال محمد بن الحسن الشافعي في قول واجت العا وهي للصحة بان
 الوقت يشبه بالحق لا شرا كها في أنها ملكية بشرط اعتقاد المتعلق
 بالجوهر من القبض وبغير ذلك البهية فإنها ملك لأدنى فلا يلزم إلا بقبض
 واستدل البخاري في ذلك بقصة عمر فقال لأن عمر أوقف وقال
 لا جناح على من وليا من يملك ولم يخص من وليه وأمره ودني في وجه
 الدلالة منه بخوض وقد تعقب بان غاية ما ذكره عمر هو أن كل من ولي
 الوقت اجماع لا يتناول بوقفه تقدم ذلك في الترجمة التي قبلها ولا يلزم
 من ذلك أن كل أحد يسوغ لأن يتولى الوقت لذلك بل الوقت لا بد
 أن يتولى فليس أن يكون حاصره ويكتل أن يكون غير فليس في قصده
 عمر ما يعين إلا الاحتياطين كذا في الفتح ١٢

الشهاب بن مالك بن يحيى بن طلحة بن الأبي طلحة بن عدي بن سهل الأنصاري
 بن شريك بن عبد الله بن أبي نضلة بن مالك بن عوف بن النسي بن مالك هو الامام المحدث
 بن يونس بن عبد الرحمن بن يحيى بن طلحة بن عدي بن سهل الأنصاري بن شريك بن عبد الله بن أبي نضلة بن مالك بن عوف بن النسي بن مالك هو الامام المحدث
 بن يونس بن عبد الرحمن بن يحيى بن طلحة بن عدي بن سهل الأنصاري بن شريك بن عبد الله بن أبي نضلة بن مالك بن عوف بن النسي بن مالك هو الامام المحدث

في
الآية
التي
ص
٣١٤

الاربعة وهو يومان فافهم والله تعالى اعلم قوله فان جاء صاحبها اي فادفع اليه على الوصف كما جاء في الروايات وانما حذف اشارة الى انه المتعين في الحذف زيادة تأكيد لا يحجب الدفع عند بيان العلامة ولذلك استدلل لمصنف بهذه الرواية على وجوب الدفع وهو مذهب مالك واحمد وقال ابو حنيفة والشافعي يجوز الدفع على الوصف ولا يجب لان صاحبها مدعى فيحتاج في الوجوب الى بيينة لعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم البيينة على المدعى فيحمل الامر بالدفع في الحديث على الاباحة جمعاً بين الحديثين فان اقدم شاهدين بما وجب لدفعه والالم يجب واسأل الحنفية ابن حجر اني نرجح مذهب مالك واحمد فقال انخص صورة الملتقطة من عموم البيينة على المدعى قلت ولا حاجة الى التخصيص اما اول فلان البيينة ما جعله الشارع بيينة لا اليهود فقط وقد

له قوله والسحر قال في المدارك ان كان في قول السحر فعله مد الزم في شرط الايمان فهو كغيره والا فلا انتهى قال علي القاري اعلم ان السحر حقيقة عند عامة العلماء خلافا لمعتزلة ومذاهبهم واختلفت العلماء في ذلك وحاصل مذهبن ان فعله فسق وفي الحديث ليس مناس سحر او سحر بغير تعلم واطلق مالك وجماعة ان السحر كاف وان السحر كف وان السحر يقتل ولا يستتاب سوار سحره او ذميا انتهى مختفرا وفي المعاني السحر اصله المنعرج قال في سحره اني تخدعون ويكون بكلام لمغتفرك او تركيب اجسام او مزج بين قوى لا يعرف الا السحر ويظهر على ما يدى الكفار والنفساق ولم ادر فعله بغيره وقيل فعلة بقط وتعلمه جائز يعرف ويرد انتهى كذا في المجموع ايضا ١٢ له قوله والفتوى بكسر اللام اي الادب والغفر يوم الرزق وهو الاجابة التي ترحقون الى العداوي الذين كذا في المرقاة وفي المجموع هو

المجمل الاول

٣٨٨

المجموع

عن عبد الله بن شبيب عن سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله
الزنا والربوا واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات
باب قول الله عز وجل ويستأنفونك عن الشيء قل اصدكم اني اخذكم اني اخذكم اني اخذكم
الاية والله يعلم المفسد من المصلح وكو شاء الله لا اعتنكم ان الله عز وجل لا يعتنكم لا احرجكم ولا
ضيق وعنت خضعت وقال لنا سليمان ثنا ساجد عن ايوب عن نافع قال ثاردا بن عمر على احد وصية
وكان ابن سيرين احب الاشياء اليه في مال اليتيم ان يجتمع اليه نصحاه واولياؤه فينظروا الذي هو
خير له وكان طائوس اذا سئل عن شيء من امر اليتيم قرأ الله يعلم المفسد من المصلح وقال
عطاه في بيتا على الصغير والكبير ينفق الولي على كل ناسان بقدره من حصته باب استخدام اليتيم
في السفر المحضر اذا كان له صلاح ونظر الامر وزوجها اليتيم كل ثمانية يعقوب بن ابراهيم بن كثير ثنا
ابن علية ثنا عبد العزيز عن ابي نعل قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ليس له خادم فآخذ ابو طلحة
بيدي فانطلق بي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان انسا غلاما كسيت فليخبر بك فخذ مني
في السفر المحضر ما قال لي الشيء صنعت له صنعته هكذا ولا شيء له اوصعته لم تصنع هكذا
هكذا باب اذا وقف ارضا لم يبين الحد فهو جائز وكذلك الصدقة حد ثمانية عبد الله بن
مسيلة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول كان ابو طلحة
اكثر انصاره بالمدينة مالا من نخل كان احب ماله اليه بيزجاء مستقبله المسجد كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما نزلت كن تناكوا الذين كنتم تنفقوا امسا
يحبون فاما ابو طلحة فقال يا رسول الله ان الله يقول ان تناكوا الذين كنتم تنفقوا امسا يحبون وان احب
اموالى الى بيزجى انها صدقة لله ارجوها وخرها عند الله فصنعها حيث امرك الله فقال في ذلك
مال ابي اورياح شك ابن مسيلة وقد سمعت ما قلت واني اري ان تجعلها في الاقرب قال ابو طلحة افعل
يا رسول الله ففعل بها ابو طلحة في اقراره وفي بني عمه وقال سمعيل عبد الله بن يوسف ويحيى بن يحيى عن
مالك رايح حل ثمانية بن عبد الرحيم انا ورح بن عبادة ثنا كزياب بن اسحق ثني عمرو بن دينار عن عكرمة عن
ابن عباس ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان امه ثقيت اينفعها ان تصدقتم عنها قال نعم
قال فان لي حرجا فانا اشهدك اني قد تصدقت به عنها باب اذا وقف جماعة ارضا مشاعا فهو
جائز حل ثمانية ثنا عبد الوارث عن ابي التياح عن انس قال قال مر النبي صلى الله عليه وسلم ببناء المسجد
فقال يا بني النجار ثاموني بحائطكم هذا قالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله باب الوقف و
كيف يكتب حل ثمانية ثنا يزيد بن زريع ثنا ابن عون عن نافع عن ابن عمر قال صاب عمر

باب قول الشاذلي سليمان بن حرب لو اتي خاد
 من طبع القرشي باب استخار الوب هو استخار في نافع مولى ابن عمر ابو عبد الشاذلي بن عمر بن ابراهيم بن كثر هو الدور في ابن عليته هو اسعيل بن ابراهيم بن عبد العزير بن ابراهيم بن صهيب بن ابي طلحة بن
 هزيل لانفاري باب اذا قف الخالك هو الامام المديني اسعيل بن ابراهيم بن كثر هو الدور في ابن عليته هو اسعيل بن ابراهيم بن عبد العزير بن ابراهيم بن صهيب بن ابي طلحة بن
 المعروف بصاحفه مروح بن عباد بن العلاء البصري ذكره يابن اسحق المكي وعمر بن دينار المكي عكرمة مولى ابن عباس باب اذا قف جماعة مسجدهم وها بن مسهر الاسدي البصري عجله لو اوردت هو ابن مسعود الشوري الى القيلح يزيد بن عبيد بن
 لضعي باب الوقت الممسود هو ابن مسهر السائي ثم يزيد بن نعيم ابو مغيرة البصري ابن عون عبد الشاذلي بن عون البصري نافع مولى ابن عمر
 كل اللغات: الموقبات اي هلكات كسب اي عاقل ١٢

حلالاً للقسط الاحل العين بدليل لا لملقط القطعاً الا المعروف كما لا يخفى والله تعالى اعلم اهـ سندى (كتاب لمطالع) قوله كيف سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الجوى) وقال القسطلاني اى التى تقع بين الله تعالى وبين عبده يوماً القيمة قلت حمل الجوى على الجوى المخصوصة بغرضه الجواب ويمكن ان تحمل الجوى على اطلاقها فيكون جواب ابن عمر بجوى الله تعالى لا بهلعدل على جواز الجوى للمصلحة والله تعالى اعلم اهـ سندى (قوله اتق دعوة المظلوم) المقصودة به انتهى عن ان كتاب الظلم بانه مع قطع النظر عما يقضى اليه من وبال الاخرة قد يقضى الى عاء المظلوم على الظالم وذلك الدعاء يستجاب عند الله تعالى فينبغى للعاقل الخرز عن الظلم لك ايضا (قوله اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه) وعلى هذا فمعنى قوله تعالى ولا تزكوا زرة

من ٣٢٤ - ٣٢٨
في
ثبوت النسخ
بقوله مقسطا اذ من يحیی نبیا لا يحتاج الى ان يوصف بكونه عدلا بخلاف من يحیی حاكما فافهم والله تعالى اعلم قوله من قتل دون ماله كونه فريضة ان يقوم لحفظ المال والرفع عنه فيقتل لذلك
واما الذي يقتل من غير دفع عن المال فلا يقال له ان قتل دون ماله فاشرف الترجمة حيث قال من قاتل الى هذا والله تعالى اعلم اه سندى (باب لشركته) قوله وجعلوه على نظم فقامهول
الله على الله تعالى عليه وسلم قد عا فيه دليل على انه يجوز للقاعد ان يقوم وقت الدعاء اذا كان امرهم بها بشانه والله تعالى اعلم قوله ما انهر الدم وذكر اسم الله على ماء المفعول بتقدير مع
اى وذكر اسم الله مع استعمال تلك الالة ويمكن ان يجعل حالا فلاحاجة الى تقدير وفي بعض النسخ وذكر اسم الله عليه اى على ذبحته وقوله فكلوه اى فكلوا ذبحته والله تعالى اعلم اه سندى

قوله لا اجد - هو جواب النبي صلى الله عليه وسلم وقوله هل تستطيع كلام استأنف فأن قيل قد تقدم في حديث ابن عباس في كتاب بعد من المثل في أيام العشر قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد وواجب بان
يحمل ان يحسن بهذا الحديث الباب على ما في نسخة الحديث الا بطل خرج بنفسه وبالفهم يرجع من ذلك شيء - كذا في التوشيح ٣٩١ قوله ان خسر الجهاد بين ابي هريرة فضل الجهاد بان الجهاد يدوم في العبادة
مادام في الجهاد ولو ايا ما معدودة ولا كذلك في غيره من العبادات واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم هل تستطيع اذا خرج الجهاد ان تظل مسجداً والجهاد هل يستطيع ان تدوم في المسجد مثلاً وتشتغل بالعبادة
بفتح اللام وفتح حرف المضارع من الاستئذان وهو العدد قال
الجوهري هو ان يرفع برجليه ويوطئهما قولا في قوله هل يستطيع
وتنحى الواو بحمل الذي يطول للمادة في قوله هل يستطيع
بالنصب ١٢ خير جاء في قوله هل يستطيع في شعب الطريق
في الجبل وفيه إشارة الى ان الجهاد لا ينقطع فضل من
الاختلاف باناس قالوا معناه هو فضل بعض الناس وال
فالمعنى فضل وكذا الصديقون كذا في الكرياني ١٢ خله قوله
وايضا علم من يجاهد في سبيل جليل معترضة فاندتها التبيين
على الصحيح التي لا يعلها الا الله تعالى ١٢ خير جاري في قوله
وتوكل الله الخ اي ضمن الله بملازمة التوكل اذ حال الجندية
وملازمة عدم التوكل بالرجوع بالاجرة الغنية التي لا يخلون منها
او الملازمة فعل الاول يدخل الجنة بعد الشهادة في الحال
وعلى الثاني لا ينفك من اجرة غنية مع جواز اجتماع بينهما
ففي تقنية ما نفع الخلو لا ما نفع الجمع قال الكرياني وفي النسخ وكان
سكت عن الاجر الثاني الذي مع الغنية لنقصه بالنسبة الى الاجر
الذي بلا غنية وقيل ان اوسى الواو به جزم ابن عبد البر
والقرطبي وجماعة التورثي والتقدير باجر وغنية وقد وقع ذلك
في رواية ليعلم انهم ١٢ قوله وقال عمر اللهم ارزقني شهادة
الجنة قد استجب وعوت كما مر بي في نسخة في آخر الحج ثم ان
سكن الدعاء بالشهادة هو طلب مرتبة قدرت للشهادة وليس
المقصود طلب سلب الكافر والظالم عليه ١٢ خله قوله
يدخل على ام حرام - هذا الحمل بنت رمان بكسر الهمزة وسكون
اللام الانصاريته بخارية خالدة انس بن مالك قوله تعالى
بفتح القوية وسكون الفاء وكسر اللام اي نفقش القمل من راسه
وتخرج وتقتل قوله بفتح بالثنية والموحدة المقنونة وبالجيم
الظفر والوسط قوله لمواك اي حالهم كمال الملوك في السعة والرفعة
والشان وكثرة عدهم قوله فدعا لها رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ما ترجمه المؤلف في حق النساء رتبة خدمته حكم الرجال
بالطريق الاول ثم علم انهم انفقوا على انها كانت محرمات لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عبد البر كانت احدي خالاته
من الرضاة وقال آخرون كانت خالته لابيها ولحمه لان
عبد المطلب كانت امر من بني النجار في الحديث معجزة
واستغفروا في انه سمي جرت الغزوة التي توفيت فيها ام حرام
فقال البخاري وسلم في زمن منوية بن وقال القاضي الكوفي
السبيل ان ذلك كان في خلافة عثمان فمضى هذا يكون
قوله في زمان منوية زمان غزوة في الجمل زمان خلافة
وقال ابن عبد البر ان منوية غزاة تلك الغزوة بنفسه كرماني
خير جاري في قوله بفتح بسطى وبفتح الهمزة ان بسطى يذكر
وتوكل قوله غزى بضم الغيم بفتح الهمزة يشهد الزاوي مع التورثي واحدا
غازي وقوله في رواية بسطى وحده وهو كلام ابى عبيدة قوله هم
درجات عند الله لهم درجات - هو كلام ابى عبيدة في قوله
هم درجات اي منازل ومعناه لهم درجات وقال غير القدر
هم ودرجات ١٢ قوله ان في الجنة الخ قال بعض هذا
من اسلوب الحكيم اي بشرهم بدخول الجنة بما ذكر من الاعمال
ولا يخفى بل بشرهم بالدرجات ولا يفتنع بذلك بل بشرهم
بالفردوس الذي هو اعلا ١٢ قوله فانا وسط الجنة
الخ قال الكرياني فان قلت اعلى الجنة كيف يمكن واسطها قلت
المواو بالوسط الا فضل انتهى ١٢ قوله فانا وسط الجنة
اي من الفردوس وهم من رحم ان الفضل للعرش وقد وقع
عند الترمذي الفردوس اعلا ما ورد فيها فانا وسط الجنة الاية

صلى الله فقال لئن عمل بغير الجهاد قال لا اجد هل تستطيع اذا خرج الجهاد تبخل
مسجدك فتقوم ولا تقتر وتقوم ولا تقطر قال ومن يستطيع ذلك قال ابو هريرة ان فرس الجاهل
ليستن في طوله فيكتب له حسنات باب افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه ماله في سبيل الله
وقوله يا ايها الذين آمنوا هل اذكركم على تجارة يخسروا من عذاب الله لئلا يؤمنوا بالله ورسوله و
تجاهدوا في سبيل الله باموالكم وانفسكم الى قوله ذلك الفوز العظيم حل ثنا ابو اليمان ثنا
شعيب عن الزهري عن عطاء بن يزيد ان ابا سعيد حدثه قال قيل يا رسول الله اي الناس افضل
فقال رسول الله مؤمن يجاهد في سبيل الله بنفسه ماله قالوا ثم من قال مؤمن في شعب من
الشعاب يتقى الله ويدين الناس من شدة حبنا ابو اليمان نا شعيب عن الزهري عن ابي سعيد بن المسيب
ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله يقول مثل المجاهد في سبيل الله والله اعلم من يجاهد في سبيله
كمثل الصائم القائم وتوكل الله للمجاهد في سبيله بان يتوقاه ان يدخل الجنة او يخرجها مع اجرة غنية
باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء وقال عمر الهذلي رضى في شهادة في بلد رسولك حل ثنا عبد الله
ابن يوسف عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان سمعه يقول كان رسول الله
الله يدخل على ام حرام بنت ملحان فطعمه وكانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله
صلى الله فاطعمته وجعلت تقلى أسه فنام رسول الله ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحك
يا رسول الله قال من امتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون شجر هذا الجملوكا على الاخرة او
مثل الملوك على الاخرة شك استحي قالت فقلت يا رسول الله ان يجعلني منهم فدعاها رسول الله
الله ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت ما يضحك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا
على غزاة في سبيل الله كما قال في الاول قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت
من الاولين فركبت البحر في زمان معاوية بن ابي سفيان فصبرت عن ابنتها حين خرجت من البحر
فهلكت باب درجته المجاهد في سبيل الله يقال هذا سبيل هذا سبيل قال ابو عبد الله عزري احدا
غازي هو درجته المجاهد في سبيل الله يقال هذا سبيل هذا سبيل قال ابو عبد الله عزري احدا
ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من امن بالله وبرسوله واقام الصلوة وصام رمضان كان حقا
على الله ان يدخله الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ارضها قالوا يا رسول الله اقلنا نشر
الناس قال في الجنة فانه دابة اعداها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء
الارض فاذا سألتم الله فاسئلوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة اراه قال فوق عرش الرحمن منه
تجرا نهار الجنة وقال محمد بن قيس عن ابيه وفوقه عرش الرحمن حل ثنا موسى ثلج بن ثناء بورجاء عن سمرة
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة رجلين آتيا فصعدا الى الشجرة فاذا خلاني داراهي احسن افضل

حل اللغات ليست من الاستئذان وهو العدد وقال الجوهري هو ان يرفع برجليه ويوطئهما قولا في قوله هل يستطيع
١٢ فتح الله قوله وقال محمد بن طلحة - بين ان محمدا روى هذا الحديث عن ابيه باسناده في كتابه في الجهاد
سعد في آخر الجنازة ١٢ عه فان قلت الايمان المحر ونحوه في ذكر الصلوة وصيام فقلت لم يذكر الزكاة والحج وهما ايضا من اركان الاسلام قلت لعلها لم يذكرنا واجبين جوا لعدم
عمومها من حيث الوجوب ١٢ كرماني واخير الجاهل باب افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه ماله في سبيل الله
ابو اليمان وشعيب الزهري هم المذكورون انفا سعيد بن المسيب الخ ومي باب الدعاء بالجهاد والحج عبد الله بن يوسف بن عيسى مالک الامام المدي اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري في عبادة بن م
قوله انه سال عائشة عن قول الله وان خفتم الا تفسدوا في البنى فانكحوا الآية لعل سبيل لسؤال ما في ارتباط الجزاء بالشروط من الخفاء وما ذكرت عائشة قد زال ذلك الخفاء وحصل الفهم
الشفاء ام سندی (كتاب لوهن) قوله ورهنة در عيم وبق هو ناخته الى ان توفي صلى الله عليه وسلم كذا في روايات الحديث وقد يقال كيف يكون ذلك مع ان اليهود الذين كانوا في
المدينة قد قتل بعضهم واخرج بعضهم والله تعالى اعلم الا ان يقال ان هذا اليهودي من سكان خيبر والله تعالى اعلم ام سندی (كتاب لعنن) قوله ولاعتاقه الا لوجه الله -
الظاهر المراد ههنا هي العاقبة النافعة والايكحل بعتاقه انكاره من اهل القرية وقد سبق في الاحاديث انه قال صلى الله عليه وسلم لمن اسلم بعد ان اعتنق اسلمت

قوله لا اجد - هو جواب النبي صلى الله عليه وسلم وقوله هل تستطيع كلام استأنف فأن قيل قد تقدم في حديث ابن عباس في كتاب بعد من المثل في أيام العشر قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد وواجب بان
يحمل ان يحسن بهذا الحديث الباب على ما في نسخة الحديث الا بطل خرج بنفسه وبالفهم يرجع من ذلك شيء - كذا في التوشيح ٣٩١ قوله ان خسر الجهاد بين ابي هريرة فضل الجهاد بان الجهاد يدوم في العبادة
مادام في الجهاد ولو ايا ما معدودة ولا كذلك في غيره من العبادات واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم هل يستطيع اذا خرج الجهاد ان تظل مسجداً والجهاد هل يستطيع ان تدوم في المسجد مثلاً وتشتغل بالعبادة
بفتح اللام وفتح حرف المضارع من الاستئذان وهو العدد قال
الجوهري هو ان يرفع برجليه ويوطئهما قولا في قوله هل يستطيع
وتنحى الواو بحمل الذي يطول للمادة في قوله هل يستطيع
بالنصب ١٢ خير جاء في قوله هل يستطيع في شعب الطريق
في الجبل وفيه إشارة الى ان الجهاد لا ينقطع فضل من
الاختلاف باناس قالوا معناه هو فضل بعض الناس وال
فالمعنى فضل وكذا الصديقون كذا في الكرياني ١٢ خله قوله
وايضا علم من يجاهد في سبيل جليل معترضة فاندتها التبيين
على الصحيح التي لا يعلها الا الله تعالى ١٢ خير جاري في قوله
وتوكل الله الخ اي ضمن الله بملازمة التوكل اذ حال الجندية
وملازمة عدم التوكل بالرجوع بالاجرة الغنية التي لا يخلون منها
او الملازمة فعل الاول يدخل الجنة بعد الشهادة في الحال
وعلى الثاني لا ينفك من اجرة غنية مع جواز اجتماع بينهما
ففي تقنية ما نفع الخلو لا ما نفع الجمع قال الكرياني وفي النسخ وكان
سكت عن الاجر الثاني الذي مع الغنية لنقصه بالنسبة الى الاجر
الذي بلا غنية وقيل ان اوسى الواو به جزم ابن عبد البر
والقرطبي وجماعة التورثي والتقدير باجر وغنية وقد وقع ذلك
في رواية ليعلم انهم ١٢ قوله وقال عمر اللهم ارزقني شهادة
الجنة قد استجب وعوت كما مر بي في نسخة في آخر الحج ثم ان
سكن الدعاء بالشهادة هو طلب مرتبة قدرت للشهادة وليس
المقصود طلب سلب الكافر والظالم عليه ١٢ خله قوله
يدخل على ام حرام - هذا الحمل بنت رمان بكسر الهمزة وسكون
اللام الانصاريته بخارية خالدة انس بن مالك قوله تعالى
بفتح القوية وسكون الفاء وكسر اللام اي نفقش القمل من راسه
وتخرج وتقتل قوله بفتح بالثنية والموحدة المقنونة وبالجيم
الظفر والوسط قوله لمواك اي حالهم كمال الملوك في السعة والرفعة
والشان وكثرة عدهم قوله فدعا لها رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ما ترجمه المؤلف في حق النساء رتبة خدمته حكم الرجال
بالطريق الاول ثم علم انهم انفقوا على انها كانت محرمات لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عبد البر كانت احدي خالاته
من الرضاة وقال آخرون كانت خالته لابيها ولحمه لان
عبد المطلب كانت امر من بني النجار في الحديث معجزة
واستغفروا في انه سمي جرت الغزوة التي توفيت فيها ام حرام
فقال البخاري وسلم في زمن منوية بن وقال القاضي الكوفي
السبيل ان ذلك كان في خلافة عثمان فمضى هذا يكون
قوله في زمان منوية زمان غزوة في الجمل زمان خلافة
وقال ابن عبد البر ان منوية غزاة تلك الغزوة بنفسه كرماني
خير جاري في قوله بفتح بسطى وبفتح الهمزة ان بسطى يذكر
وتوكل قوله غزى بضم الغيم بفتح الهمزة يشهد الزاوي مع التورثي واحدا
غازي وقوله في رواية بسطى وحده وهو كلام ابى عبيدة قوله هم
درجات عند الله لهم درجات - هو كلام ابى عبيدة في قوله
هم درجات اي منازل ومعناه لهم درجات وقال غير القدر
هم ودرجات ١٢ قوله ان في الجنة الخ قال بعض هذا
من اسلوب الحكيم اي بشرهم بدخول الجنة بما ذكر من الاعمال
ولا يخفى بل بشرهم بالدرجات ولا يفتنع بذلك بل بشرهم
بالفردوس الذي هو اعلا ١٢ قوله فانا وسط الجنة
الخ قال الكرياني فان قلت اعلى الجنة كيف يمكن واسطها قلت
المواو بالوسط الا فضل انتهى ١٢ قوله فانا وسط الجنة
اي من الفردوس وهم من رحم ان الفضل للعرش وقد وقع
عند الترمذي الفردوس اعلا ما ورد فيها فانا وسط الجنة الاية

قوله لا اجد - هو جواب النبي صلى الله عليه وسلم وقوله هل تستطيع كلام استأنف فأن قيل قد تقدم في حديث ابن عباس في كتاب بعد من المثل في أيام العشر قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد وواجب بان
يحمل ان يحسن بهذا الحديث الباب على ما في نسخة الحديث الا بطل خرج بنفسه وبالفهم يرجع من ذلك شيء - كذا في التوشيح ٣٩١ قوله ان خسر الجهاد بين ابي هريرة فضل الجهاد بان الجهاد يدوم في العبادة
مادام في الجهاد ولو ايا ما معدودة ولا كذلك في غيره من العبادات واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم هل يستطيع اذا خرج الجهاد ان تظل مسجداً والجهاد هل يستطيع ان تدوم في المسجد مثلاً وتشتغل بالعبادة
بفتح اللام وفتح حرف المضارع من الاستئذان وهو العدد قال
الجوهري هو ان يرفع برجليه ويوطئهما قولا في قوله هل يستطيع
وتنحى الواو بحمل الذي يطول للمادة في قوله هل يستطيع
بالنصب ١٢ خير جاء في قوله هل يستطيع في شعب الطريق
في الجبل وفيه إشارة الى ان الجهاد لا ينقطع فضل من
الاختلاف باناس قالوا معناه هو فضل بعض الناس وال
فالمعنى فضل وكذا الصديقون كذا في الكرياني ١٢ خله قوله
وايضا علم من يجاهد في سبيل جليل معترضة فاندتها التبيين
على الصحيح التي لا يعلها الا الله تعالى ١٢ خير جاري في قوله
وتوكل الله الخ اي ضمن الله بملازمة التوكل اذ حال الجندية
وملازمة عدم التوكل بالرجوع بالاجرة الغنية التي لا يخلون منها
او الملازمة فعل الاول يدخل الجنة بعد الشهادة في الحال
وعلى الثاني لا ينفك من اجرة غنية مع جواز اجتماع بينهما
ففي تقنية ما نفع الخلو لا ما نفع الجمع قال الكرياني وفي النسخ وكان
سكت عن الاجر الثاني الذي مع الغنية لنقصه بالنسبة الى الاجر
الذي بلا غنية وقيل ان اوسى الواو به جزم ابن عبد البر
والقرطبي وجماعة التورثي والتقدير باجر وغنية وقد وقع ذلك
في رواية ليعلم انهم ١٢ قوله وقال عمر اللهم ارزقني شهادة
الجنة قد استجب وعوت كما مر بي في نسخة في آخر الحج ثم ان
سكن الدعاء بالشهادة هو طلب مرتبة قدرت للشهادة وليس
المقصود طلب سلب الكافر والظالم عليه ١٢ خله قوله
يدخل على ام حرام - هذا الحمل بنت رمان بكسر الهمزة وسكون
اللام الانصاريته بخارية خالدة انس بن مالك قوله تعالى
بفتح القوية وسكون الفاء وكسر اللام اي نفقش القمل من راسه
وتخرج وتقتل قوله بفتح بالثنية والموحدة المقنونة وبالجيم
الظفر والوسط قوله لمواك اي حالهم كمال الملوك في السعة والرفعة
والشان وكثرة عدهم قوله فدعا لها رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ما ترجمه المؤلف في حق النساء رتبة خدمته حكم الرجال
بالطريق الاول ثم علم انهم انفقوا على انها كانت محرمات لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عبد البر كانت احدي خالاته
من الرضاة وقال آخرون كانت خالته لابيها ولحمه لان
عبد المطلب كانت امر من بني النجار في الحديث معجزة
واستغفروا في انه سمي جرت الغزوة التي توفيت فيها ام حرام
فقال البخاري وسلم في زمن منوية بن وقال القاضي الكوفي
السبيل ان ذلك كان في خلافة عثمان فمضى هذا يكون
قوله في زمان منوية زمان غزوة في الجمل زمان خلافة
وقال ابن عبد البر ان منوية غزاة تلك الغزوة بنفسه كرماني
خير جاري في قوله بفتح بسطى وبفتح الهمزة ان بسطى يذكر
وتوكل قوله غزى بضم الغيم بفتح الهمزة يشهد الزاوي مع التورثي واحدا
غازي وقوله في رواية بسطى وحده وهو كلام ابى عبيدة قوله هم
درجات عند الله لهم درجات - هو كلام ابى عبيدة في قوله
هم درجات اي منازل ومعناه لهم درجات وقال غير القدر
هم ودرجات ١٢ قوله ان في الجنة الخ قال بعض هذا
من اسلوب الحكيم اي بشرهم بدخول الجنة بما ذكر من الاعمال
ولا يخفى بل بشرهم بالدرجات ولا يفتنع بذلك بل بشرهم
بالفردوس الذي هو اعلا ١٢ قوله فانا وسط الجنة
الخ قال الكرياني فان قلت اعلى الجنة كيف يمكن واسطها قلت
المواو بالوسط الا فضل انتهى ١٢ قوله فانا وسط الجنة
اي من الفردوس وهم من رحم ان الفضل للعرش وقد وقع
عند الترمذي الفردوس اعلا ما ورد فيها فانا وسط الجنة الاية

الجزء

غزوم تنكب

رسول اللہ ﷺ

فأراه

ملک الملک الملک الملک

تعالیٰ

لِزَانِي

قوله

بالسرهم

بسم الله الرحمن الرحيم

مردون - محبة ای

بسم الزيادة فالحكم
له انه يجوز اطلاق

له قوله لا تحسبوهما... واحدة الشياهي...
من القرب والرفق...
اختلاف خارجة...
بالحدوثين...
كنت اسم رسول الله...
عنده او تقول...
اذا سمعوا من الرسول...
قال يعني روى...
وقد روى عن ابي...
قوله انما تقاتلون...
اربع دية اقوى...
وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا...
الذي قتل منكم...
ظاهرة وفي...
من قال في...
او من جهة...
انه اعلم...
على الوفاء...
والله اعلم...
الاية...
فيل معلوم...
عليه علمان...
كثيرا لفظ...
على الجهاد...
سهم او مصاف...
من الرأى...
عليه في البكاء...
غزوة بعد هذه...
الضحية...
البيان الذي...
روية معربة...
المقاتل في...
كتب ب العلم...
للمسعة...
قال بن بطال...
ولا يطأ...
ففسرهم...
الشيء طاعة...
في سبيل...
القدم...
قال ابن...
وسمى...
قلت والفرق...
اخر الجهاد...
الصلوة...
حديث ابي...
المسجد...
اسماء الرجال...
ابو اليمان...
مسلم بن...
ابن عبد الله...
ابن ثابت...
بصافته...
ابو سفيان...
اصوري...
الحدود...

الزهرى

بشهادة

بشهادة

بشهادة

بشهادة

بشهادة

بشهادة

بشهادة

بشهادة

بشهادة

بشهادة

بشهادة

بشهادة

المجلد الاول
صلواته بالقصاص فقال نس يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا تحسبني من افرضا بالارث و
تروا القصاص فقال رسول الله ان من عباد الله من لو اقسو على الله ليرة خجل ثنا
ابو اليمان انا شعيب عن الزهري وحدهنا اسمعيل ثني عن سليمان اراه عن محمد بن ابي عتيق
عن ابن شهاب عن خارجة بن زيد بن ثابت قال سمعت الصنف في المصاحف ففقدت
ايته من الخراب كنت اسمع رسول الله يقول اها فله احد هالاهم خزيمة الانصارى الذي جعل
رسول الله الله شهادته شهادة رجلين وهو قول من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله
عليه يا ب عجل صا قبل لقتال قال بالوداء انما تقاتلون باعمالكم وقول يا ايها الذين
امنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله الى قول بليلان قري صوص حل ثنا محمد بن
عبد الرحيم ثنا شيبه بن سوار القزاري ثنا اسرائيل عن ابي اسحق قال سمعت البراء يقول اني لنبى
صلى الله رجل مقنع بالحديد فقال رسول الله اقاتل او اسلم قال اسلم ثم قاتل فاسلم ثم قاتل
فقتل فقال رسول الله عجل قتيلا واخرجك من ايام من اتاه سهم مغرب فقتله حل ثنا محمد
ابن عبد الله ثنا حسين بن محمد بن ابراهيم ثنا شيبان عن قتادة ثنا انس بن مالك ان ام الربيع بنت
البراء وهى احارثة بن سراقه اتت النبى صلى الله فقالت يا نبى الله لا تحسبني عن حارثة وكان
قتل يوم بدر اصاب سهم مغرب فان كان في الجنة صبرت وان كان غير ذلك اجتهدت عليه في الجنة
قال يا ام حارثة انما احنان في الجنة وان ابنك اصاب الفروس لاهلى باب من قاتل لتكون
كلمة الله هي العليا حل ثنا سليمان بن حرب ثنا شعبة عن عمرو عن ابي اثل عن ابي موسى قال
جاء رجل الى النبى صلى الله فقال لرجل يقاتل للمعتمر والرجل يقاتل للذكرو الرجل يقاتل ل
مكان فمن في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله باب من اغتر
قدماه في سبيل الله وقول الله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخفوا عن
رسول الله الى قوله ان الله لا يضيع اجر المحسنين حل ثنا اسحق ثنا محمد بن المبارك ثنا يحيى
ابن حمزة ثني يزيد بن ابي مرير اخبرني عباية بن رفاع بن رافع بن خديج اخبرني ابو عباس اسمه
عبد الرحمن بن جبر ان رسول الله قال ما غبرت قد ما عبد في سبيل الله فتمس النار باب
مسح القبار عن الرأس في سبيل الله حل ثنا ابراهيم بن موسى نا عبد الوهاش نا خالد عن عكرمة بن ابن
عباس قال له ولعنه بن عبد الله اثنا باسعيد فاسمعا من حنة فالتينا وهو واخوه في حائطهم ايسقيانه
فلما رانا جاء فاحبته وجلس فقال كنا ننقل لبن المسجد لبنتنا وكان غمار ينقل لبنتين لبنتين في
به النبى صلى الله ومسح عن راس القبار فقال في غمار ثقتنا الباغية يدعوهم الى الله ويدعوهم الى النار
الفصل بعد الحرب والقبار حل ثنا محمد بن سلام ثنا عبد الله عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان

حل لاغات الارض...
اي فليصلها الى وليها...
جابر وموضع...
اذ لا يمكن...
يقضوا...
اي فليصلها الى وليها...
جابر وموضع...
اذ لا يمكن...
يقضوا...

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح واغتسل فاتاه جبرئيل وقد عصّب لاسه الغبار فقال وضعت السلاح فوالله ما وضعت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله فإني قال فلهذا وما إلى بني قريظة قالت فخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وآله باب فضل قول الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرجين بما آتاكم الله من فضله إلى قوله والله لأضيقنّ بجر المؤمنين حلثنا اسمعيل بن عبد الله بن أبي طالب عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال دعا رسول الله صلى الله عليه وآله على الذين قتلوا أصحاب بدر معونة ثلثين غداة على رعلي وذكوان وعصية عصية الله ورسوله قال أنس أنزل في الذين قتلوا بدر معونة قرآن فأنه ثم شجر بعد بلغوا قوماً قد لقيناربتاً فرضى عنا ورضينا عن حلثنا على بن عبد الله بن أسيفين عن عمر وسمعت جابر بن عبد الله يقول ضرب طبر ناس الحكر يوم أحد ثم قتلوا شهيداً فقيل لسفين من آخر ذلك اليوم قال ليس هذا فيه باب ظل الملائكة على الشهيد حلثنا صدق بن الفضل نا ابن عيينة سمعت ابن المنكر أنه سمعت جابر بن عبد الله يقول جئ بابي إلى النبي صلى الله عليه وآله وقد مثل به ووضع بين يديه ذهب أكشف عن وجهه فهاني قومي فسمعت صوتاً صائحاً فقيل ابنه عمر واواخت عمر وفا قال فأتيتني أو فأتيتني ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها قلت لصديق أفيء حتى رُفع قال بما قاله باب ثماني المجاهد أن يرجع إلى الدنيا حلثنا لم يرد بشارتاً عند رثنا شعبة سمعت قتادة سمعت أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله قال ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة باب الجنة تحت بارقة السيوف قال المغيرة ابن شعبة أخبرنا سبئنا صلى الله عليه وآله من قتل مناصراً إلى الجنة وقال عمر للنبي صلى الله عليه وآله ليس قتلاً في الجنة وقتلاً هم في النار قال بلى حلثنا عبد الله بن محمد ثنا معاوية بن عمرو ثنا أبو اسحق عمرو بن عتبة عن سالم أبي النضر مولى عمر بن عبد الله وكان كاتبه قال كتب إليه عبد الله بن أبي وقاف أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال واعلموا أن الجنة تحت ظلال الشجر تابعكم الأويس عن ابن الزناد عن موسى ابن عتبة باب من طلب الولد للجهاد وقال لليث ثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم قال سمعت أبا هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال قال سليمان بن داود لا طوفان الليلة على مائة امرأة أو تسعين كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال لصاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجأه في سبيل الله فمرسانا اجمعون باب الشجاعة في الحرب والمجنون حلثنا أحمد بن عبد الملك بن واقد ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وآله أحسن الناس وأشجع الناس أجود الناس ولقد فرغ أهل المدينة وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم

٢ عليها السلام
تات

باب فضل قول الصادق عليه السلام بن عبد الله بن أبي أيسر
 الأصمى مالك الامام عمرو بن دينار الكوفي باب فضل الملائكة على الشهيد صدقة بن الفضل المروزي ابن عيينة يوسف بن ابن المنكدر بن محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهدير بن المتغفر القيسي جابر بن عبد الله بن النضر بن
 باب تنبئ الحجاج بن محمد بن بشارة بن دار العبدي البصري عنده بن جعفر الحمصي شعيب بن الحجاج السكي تكافة بن دعامة السدوسي باب الجينة الا عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمرو بن المهلب
 الا زدي ابو اسحق هو ابراهيم بن محمد الفراءى موسى بن عقبة الامام في المخازي سالم بن ابي النضر بن ابي امية عبد الله بن ابي اوفى هو طعنة بن خالد الاسلمي الى الزناد بن عبد الرحمن مفتي بخداد باب من طلب الولد
 الليث بن سعد الامام الهروي جعفر بن ربيعة بن شرجيل الكندي باب الشجاعة في الحرب ابو احمد بن عبد الملك بن واقدا الحلبي حماد بن زيد بن ابي زدي بن درهم الا زدي بن جهمي البصري ثابته بن سلم البناني +

حل اللغات بتقریطة قبيلة من الیهو مثل به ای حد اعظم واذن او شتی من اطراف البادية السمعان فزع خاف ۱۲

و
بشارة السدي
٣١٢ و ٣١٣
تعالى علماهم سدي (قوله لمناويل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذا) ولعله صلى الله تعالى عليه وسلم خاف عليهم الرغبة في الدنيا فقال لهم ذلك تنويعا لهم في الآخرة وتزهيدا لهم في الدنيا والله تعالى اعلم قوله العائد في حنته الخ استند به المصنف على حرمة الرجوع ولعل من يقول بكرة الرجوع دون الحرمة يقول ان عود الكلب في النقي لا يوصف بالحرمة وانما هو مستكره منكرج في الخوص فغاية ما يبدل عليه الحديث الكراهة دون المحرمة والله تعالى علماهم سدي (كتابا لشهادات) (قوله لنقول الله عز وجل والذين لا يشهدون الزور) قيل الآية مسوقة لذكر شهادة الزور فلذلك ذكره المصنف وقيل بل في مدح تارك شهادة الزور فلا وجه لاجراء المصنف ههنا قلت لاشك في انهما مسوقة للمدح بترك شهادة الزور لكن المدح بالترك يدل على ان فعلهما مذموم سيما

له قوله مقفلة بفتح الهمزة وسكون القاف وفتح الفاء وباللام يعني زمان رجوعه وقوله فخلقت بفتح الخاء وكسر اللام الخفيفة بعد باقالات وفي رواية كشمسني فطقت وهو بوزن ومنه وقوله فخلقت الى سمرة اي الحب او الى شجر من شجر البادية فان شجرة كقول العصفاء بكسر الهمزة بعد باجته خفيفة وفي اخره باء هو شجرة وشوك يقال في الوصل وفي الوقف بالها او قوله ثم بفتح النون والعين كذا في الالف في ذوالرفع على انه اسم مكان وعدد هو بالنصب خبر مقدم ولغيره نعت بالنصب اما على التمييز والاصل الجبر وعدها الاسم فتح الباري

المجلد الاول قلت قد بحثي المفعول يعني ذى كذا وكذا لك الفصل ٣٩٦ وهذا من جوامع الحكم اذا اصول الاخلاق الحكم

سبقتهم على فارس قال وجعلناه جرحا احل لنا ابو اليان اننا شعيب عن الزهري اخبرني عن محمد بن جابر بن مطعون محمد بن جابر بن مطعون انه بنو هو يسير مع رسول الله صلى الله عليه وآله معه الناس مقفلة من حين فخلقت الاغراب يسألونه حتى اضطرروه الى شجرة فخطفت رداءه فوقف النبي صلى الله عليه وآله فقال اعطوني ردائي لو كان لي عد هذه العضاء لعم لقسيتها ببنكم لا يجدي بخيلا ولا كذوبا واجبا باب ما يتعدون الجحيم حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا ابو عوانة ثنا عبد الملك بن عمر سمعت عمر بن ميمون الاودبي قال كان سبعة يعلمون بنيه هؤلاء الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يتعدون من ذب الصلوة اللهم اني اعوذ بك من الجحيم واعوذ بك ان ارد الى ارضي اعوذ بك من فتنة الدنيا واعوذ بك من عذاب القبر فحدثني مضعبا فصدقه حدثنا مسدد ثنا معمر سمعت ابي سمعت ابي مالك قال كان النبي صلى الله عليه وآله يقول اللهم اني اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهمر واعوذ بك من فتنة الحياء والممات واعوذ بك من عذاب القبر باب من حدث بمشاهدة في الحرب قاله ابو عثمان عن سعد بن حنيفة بن سعيد ثنا حاتم عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد قال صحبت طلحة بن عبيد الله وسعدا والمقداد بن الاسود وعبد الرحمن بن عوف فما سمعت احدا منهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وآله الا اني سمعت طلحة يتحدث عن يوم أحد باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية وقوله انفر واحفأ فاقفالا وجاهدوا باؤا لكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون لو كان عروضا قريبا وسفرا قاصدا الى قوله والله يعلم انهم كاذبون وقوله يا ايها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفر فانسبل الله انا قلتم الى الارض ارضيكم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا القليل وحدثني عن ابن عباس فانفر اثبات سريام متفرقين ويقال واحدا للثبات ثبت حدثنا عمر بن علي ثنا يحيى ثناسفين ثنا منصور عن مجاهد عن طائوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله قال يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية اذ استنفرتم فانفروا باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسلب بعد ويقتل حدثنا عبد الله بن يوسف ثنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال يصحك الله الى رجلان يقتل احدهما الآخر خذل الجني يقتل هذا في سبيل الله فيقتل ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد حدثنا الحفيد ثنا سفيان بن الزهري اخبرني عن عتبة بن سعيد عن ابي هريرة قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يجزئ بعد ما افتحوها فقلت يا رسول الله اسلمت فقال بعض بني سعيد بن العاص لا تسلم له يا رسول الله فقال ابو هريرة هذا قاتل ابن قوئل فقال ابن سعيد بن العاص وعجبا لو يرتد لي علينا من قد ومرضان ينبغي علي قتل رجل مسلم

يقال له ام غيلان النفي يخرج الى قتال الكفار تدلى اخذ وزل قدوم ضان اسم جبل في ارض دوس قوم ابي هريرة وقيل هو راس الجبل لانه في الغالب مرغى الغم يتقي عيب

قد سبق مدحهم بترك الكبار وهذا يعني في ايراد المصنف والله تعالى اعلم قوله فكلهم عرف النبي صلى الله عليه وآله تعالى عليه وسلم صوته فتخرج في الخروج لذلك واجتمع معه دخول الولد ايضا والله تعالى اعلم قوله فاعرض عني قال فنجيت فذكرت ذلك له قال وكيف وقد زعمت انها قد اذنتكم قيل اعرضه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يدل على ان الذي اشار اليه من الغراف ما كان بيانا للحكم بل انما كان على وجه الحكم كما اعرض اولاه عن بيانه اذ قد تترتب على الاعراض ترك السائل المسئلة بعد ذلك ففيه تنزيه على المحرم قلت يمكن ان يكون اعراضه لاستبعاد سؤاله مع ظهور الحكم وهذا هو الذي يدل عليه تصدي الجواب بقوله كيف كانه فقال

فقط

هذه

وقال

سعيد

او يقتل

وقال

سعيد

قال للقاتل اسمرة في شجرة من شجر البادية ذات شوك العصفاء

له قوله معقود في نواصيها الخير اي طاهرها من كل النجاسة كاللطف بالزينة وهي الشعر المستحل من مقدم اللباس وقد كفي بالناحية من جميع ذات الغرس فلو ان مبارك الناحية اي مبارك الذات كما في قوله الى يوم القيمة فميران الجهاد لا ينقطع الى يوم القيمة وان المال الذي يكتب بانجيل من خيره هو الاموال قوله الاجراي الثواب في الآخرة قوله والنجس اي النجاسة في الدنيا كما في قوله من اجبت نفسه لاسي ان يحدث من غزو واخيه فوكب وقد كفي بمسمى الوقت ١٢ مرقة الله قوله ايما مفعول لاي ربط فالعالم تعالى امتثال الامره وقوله تصد بقاوبعد عبارة عن الثواب المرتب على الاعتباس بخصيصاته اجبت امتثالا واعتسابا وذلك ان الله تعالى وعد الثواب على الاعمال فمن اجبت فكان قد قال صدقت فيما وعدته في طيبي الله قوله فان هذه الاشياء يوم القيمة ١٣ مرقة الله قوله باب اكم الغرس والجار - اي مشروعية تسميتها وكذا غيرهما من الدواب باسماء تسميتها غير سماء اجناسها وذكرني هذا الباب اربعة احاديث الاول حديث الى قتادة في تصد صيدا للجار والفقير وقد تقدم في كتاب الحج في ٢٥١ والفقير من قوله في فركب فرس له بقال الجاروة وهو من الجرح ويخرج بغير تخفيف الرأى والثاني حديث سهل وهو ابن سعد الساعدي قوله يقال له لييف بالهولة والتعظيم قال ابن قرقول وضبطوه عن ابن سراج بوزن رثيث قلت ورجع الراجعي في حديثه الهروي قال في ذلك لطلول في تيسير ليل يفي فاعل كان له في الاصل بغير قوله وقال بعضهم الخيف يعني بالجار والجار هو من الجرح وفي رواية عبد الله بن عباس بن سهل الخواص بن عباس بن مالك في حديث سماء بن جيل والغرض من هنا قوله في كنت ردت النبي صلى الله عليه وسلم فقال له في الهولة والغا صغرا فخذ من العفوة وهو لون التراب كما في ذلك اللون والعفوة حمرة يخالطها بياض وهو من ضبطه بالعين الجوهري في حديثه في انس في فرس الى طلوعه وقد تقدم في دار الزينة ح شري في ٢٥٠ والفرس من هنا قوله في فرسانا يقال له مندوب هذا الكلام من التمام في قوله لا تبشرهم في تلك الا بقتلهم في الفوقية من الانكسار في النبي بالزينة اسكت وكسر الكاف من النكول قال القسطلاني ١٤ الله قوله باب ما يذكر من شوم الفرس - اي في بولي عموم له خصوص بعض الخيل وبل هو على ظاهره او ادل وقد اشار بآية حديث سهل بعد حديث ابن عمر الى ان الشعر الذي في حديث ابن عمر على ظاهره وبترجمة الباب الذي بعده وفي الخيل ثلثة الى ان الشوم مخصوص ببعض الخيل دون بعض وكل ذلك من لطيف نظره ووقيت فكه - كذا في التمه ١٥ الله قوله انما الشوم في ثلثة قال كرماني فان قلت الشوم قد يكون في غير ما فاما معنى الشعر قلت قال الخطابي في الشوم علة الشوم لما يصيب الانسان من الخمر والشعر ولا يكون في ذلك الا بقضاء الله وبه الاشياء ثلثة محال وطلوع جلست مواتع لا تغني ليه ليا بانفسها وطبا عها فعل ولا تاتي في شي الا انها لما كانت اهم الاشياء التي يقتضيها الانسان وكان في قالب الاحوال لا يستغنى عن ما يكتسبها وزوجت بها شرابا وفرس يربط ولا يخلو من عارض كره في زمانه ضعيف ايمن والشوم اليها اضافة مكان محل وهما صاران من مشيت الشعر وجل وقد قيل شوم المرأة ان لا تلد وشوم الفرس ان لا يفر في طيبي وشوم الدار سوء الجوار فان قلت قد تقدم ان الخمر مستوفى به وفي البركة قلت قال النوري الشوم في الفرس لمراد بغير الخيل لمراد بالفرس ووجهه وان الخمر والشعر في غير ما فانه غير بالاجرة والفرس ولا يتنحى مع هذا ان يكون الفرس ما يقام به انتهى كلام كرماني وقال الخطابي وقد روي قتادة عن ابن حسان الاربعين طين وظلا على عاتقها لان ابا هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الطيرة في المرأة والعلامة والداء والطيرة شفا وقال انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الحمل طيرة فيقولون ان الطيرة في الدابة والمرأة والداء ثم قرأت ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأ ما اتفق كلام الخطابي في الله قوله ليركبوا وزينة - اي ان الله خلقها للركوب والزينة من استعمالها في ذلك فاعل ما اتفق فان اقمن بفعل تصد طاعة ارفق الى الزينة او قصه محبة يحصل به الاثم وقد دل حديث الباب على هذا التفسير ١٦ الله قوله في طيبيها - بحسب الطار الهولة وشيخ الختية والشهر طوطها بالواد وهو الخيل الذي تشبه بالذابة عند الرعي قوله فاستنت من الاستئذان وهو العدو والشرط الشوط والوار كسر النون المتأداة اي المعاداة فان قلت اني استنت النواحي قلت حذف اختصارا وهو رجل يربطها تقنيا ونفعنا ثم لم يشق الله في رقاها ولا في نهو باهي لذلك سرقا لكرمانى وقد تقدم الحديث مع بيانه في كتاب الشرب ١٧ الله قوله شرفا وهو كركن العلو والمكان العالي والمجد من البعير شرفا والشوط والخيل ومن فاستنت شرفا وشرفين ١٨ قاسوس - اسماء الرجال - باب من اجبت فرسا على بن حفص هو المروزي ابن المبارك عبد الله طيحي بن ابي سعيد هو الاسكت راني اصل من الله ابو عبد الملك باب اكم الفرس والجار محمد بن ابي بكر هو المعدي الى حازم سلمة بن دينار والاعرج الذي عن ابي هريرة الى قتادة اسما لمارث بن دحي على بن عبد الله هو الذي معن بن عيسى هو القزاز اسحق بن ابراهيم بن راهبه المروزي يتيح بن ادم هو القرشي الكوفي ابو الاحوص هو سلام بن عبد الله السبيعي عمرو بن محمد هو الاودي معاذ بن جمل انصارى محمد بن بشير الملقب ببنو غندرم هو بن جعفر شعبة بن الحجاج اعلى قتادة هو ابن دعامة السدي باب ما يذكر

تعالى

رسول الله

حديث

صحت

قال ابو عبد

الله

ابن

عبد

الله

ابن

عبد

الله

ابن

عبد

الله

معقود في نواصيها الخير الى يوم القيمة الاخر والمختوم باب من اجبت فرسا في سبيل الله لقوله ٢ ومن رباط الخيل حل ثنا علي بن حفص ثنا ابن المبارك انا طلحة بن ابي سعيد قال سمعت سبيد المقبري يحدث انه سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من اجبت فرسا في سبيل الله ايماننا بالله وتصديق بقاءه فان شبعه وريته وروثه وتوله في ميزانه يوم القيمة باب اسم الفرس والجار حل ثنا محمد بن ابي بكر ثنا فضيل بن سليمان عن ابي حازم عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابي ان خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم فحلف ابو قتادة مع بعض اصحابه هم يرمون وهو غير محرم فراوا احمارا وحشيا قبل ان يراه فلما راوه تركوه حتى راه ابو قتادة فركب فرسا له يقال لها الجراد فسا لهم ان ينالوه سوطه فابوا فتناولوه فحمل فعقره ثم اكل اكلوا فاذ موافقا اذ ركوه قال هل اعطكم منه شي قالوا معنارجله فاحذها النبي صلى الله عليه وسلم فاكلها حل ثنا علي بن عبد الله بن جعفر ثنا معن ابن عيسى ثنا ابي بن عباس بن سهل عن ابيه عن جده قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم في حائطنا فرس يقال له الخيف وقال بعضهم الخيف بالحاء حل ثنا اسحق بن ابراهيم سمع يحيى بن ادم ثنا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون عن معاذ قال كنت ردي النبي صلى الله عليه وسلم على سمار يقال له عفير فقال يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله اعلم قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحق العباد على الله الا يعذب من لا يشرك به شيئا فقلت يا رسول الله افلا ابشركم به الناس قال لا تبشروهم فيتمكوا حل ثنا محمد بن بشير ثنا غندر ثنا شعبة سمعت قتادة عن انس بن مالك كان فرس بلدي ينة فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسانا يقال له مندوب فقال ما رأيت من فرس واروجنا لخير اب ما يذكر من شوم الفرس حل ثنا ابو اليان نا شعيب عن الزهري اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمرو قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما الشوم في ثلثة في الفرس والمرأة والدار حل ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشوم في ثلثة في الفرس والمرأة والمسكن باب الخيل لثثة وقول الله والخيل والبغال والحمير ليركبوا وزينة حل ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لثثة لرجل اجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي له اجر فرجل ركب في سبيل الله فاطال لها في فرج او روضة فبها اصاب في طيبيها ذلك من المرج او الروضة كانت له حسنات ولو انها قطعت طيبيها فاستنت شرفا وشرفين كانت ارواثها واثارها حسنات ولو انها مرت بغير شربة من وليرد ان يسقيها كان ذلك له حسنات ورجل ركبها فخر او رياء او نول لاهل الاسلام في وزر على ذلك وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم

حل للغات : شعبة بحسب الطيبي اي ما ينجح - تحقيق من العفوة وبه حمرة يخالطها بياض مسرج موضع كذا - طيبي بفتح الطاء ومعجمة بفتح الجيم ليربط - استنت عدت - كذا اي معاداة ١٢

مع بعض الروايات الاخر وبعض الروايات يدل على انه كان ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم تارة وتغفلا لذلك استوعب لمصنف رحمه الله تعالى الروايات واشارة الى ترجيح روايات الاثر والاشية بعضهم جردوا الاشواط فاخذوا بروايات الاثر والاشية على ان المراد به بيان انه وفي بالشرط فقال ذلك ظهري لفصل الوفاء ولا للتبرع وبعضهم على منعه فاخذ بروايات التبرع وحملوا الاشواط على تاويل مثلا فاستثنت حلاته على معنى طلبه ذلك منه بعد اذ لم يطرح التبرع والتفضل وقوله فبعت على ان في فدا ظهري اي مع ان في فدا ظهري حيث تبرع به على وقوله شوط ظهري اي ان الامر الى ان لا يحط ظهري كان كان شوطا وغو ذلك والله تعالى اعلم واما قوله على حساب لذي يارب فبشرة فيحتمل رفع الدينار على انه مبتدأ مخبره الجار والمجرور وحاب

له قوله فانهم بحسب القادرين على التوبة... قال بن بطال هو قوله في الحديث الآخر... قوله لا فائدة ولا فائدة لعلنا نقتل في الدنيا...

قال ياتي زمان يغزو فيه فقام من الناس فيقال فيكم من صحب النبي فيقال نعم فيفتح عليه ثوب ياتي زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب النبي فيقال نعم فيفتح ثوب ياتي زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب النبي فيقال نعم فيفتح ثوب... قال ياتي زمان يغزو فيه فقام من الناس فيقال فيكم من صحب النبي فيقال نعم فيفتح عليه ثوب ياتي زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب النبي فيقال نعم فيفتح ثوب ياتي زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب النبي فيقال نعم فيفتح ثوب...

وكان ان يكون للمهاجرة كملاتة والشاذة ما شذت عن صوابها... قوله ما انت بالتحقيق استغاثية وان محسرة او بمعنى خاف على راي... قوله ما انت بالتحقيق استغاثية وان محسرة او بمعنى خاف على راي... قوله ما انت بالتحقيق استغاثية وان محسرة او بمعنى خاف على راي...

حل للغات فقام اي جماعة ذاب سيف طرف الذي يضرب به ينتضلون اي يترامون والنفال الرمي مع الاصحاب... به حقه وهو غير الدين فلو صدقنا المريض في اقراره للوارث وقلنا انه دين على الذي يقره وهل هذا الا سوء الظن واتهام المسلم من غير سبب ظاهر وهذا هو مراد المصنف...

له قوله واذا علمت اني اسلمت فليكن الوادع والراعي بالثلاثة ابن الحارث وكذا في نسخة صحيحة من القاموس في القسطنطينية المسموعة في غير جاري له قوله اختط اي س قوله صلتا فتح المهدية وسكون اللام
المجوز عن التمهيد في الكرماني قوله من يملك مني قلت اشهد في القسطنطينية عن ابن اسحاق قال صلح فدم جبريل في صيد فوقع بين يديه فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم قال لا اجد فقال لم فاذهب شاكك فلما دلى قال
كنت خير اني فقال صلى الله عليه وسلم انا احق بذلك ثم اسلم بعد في لفظ قال وانا اشهد انك رسول الله ثم اتى قومه فدعاهم الى الاسلام فلما في البحر جاري ١٢ له قوله فاشام اي غر وقبعا بمعنى س نفوس الاضداد ١٢
له قوله باب ليس البيضة بفتح الموحدة وهو ليس في الركب
في الفتح قال كرماني اليهم كسر الشئ الياس انتهى وقال الزكري
فائل ذلك يثبت بن ابي وقاص بن عوف صلحهم الشراء ١٢ له قوله باب
من لم يركس السلاح عند الموت قال كرماني فان قلت كسر السلاح
تقصير للمال فاجابة ان ذكره لان حصة ظهيرة قلت قالوا المراد
من لم يركس السلاح عند الموت يدل عليه حيث كان على رسول الله صلى
الله عليه وسلم دين ولم يركس سلاحه لاجل الدين انتهى وقال الشيخ ابن
جبريل في تفسيره ان كان عليه الجاهلية من كسر السلاح وعقر الدواب
اذا مات الرئيس منهم وربما كان يعهد ذلك اليهم انتهى ١٢ له قوله
جعلها صدقة الضمير راجع الى كل الثالث لاني الارض فقط كذا
في البحراني ومحدث في نسخة ١٢ له قوله باب تفرق الناس
عن الامام الا في حديث جابر لما مضى قبل ما بين من وجهين
وهو ظاهر فيناجرهم لقال القريظي فابطل على ما صلى الله عليه وسلم كان
في هذا الوقت لا يركس احد من الناس بخلاف ما كان في اول الامر
فاذا ركس حتى نزل قوله ثم والتمسكم من الناس قلت قد تقدم
هذا قبل باب من قيل ان هذه القصة سبب نزول قوله ثم والتمسكم
ليصمكم من الناس وذلك فيما اخرج ابن ابي شيبة عن طريق محمد
ابن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال كنا اذا نزلنا طلبنا النبي
صلى الله عليه وسلم اعظم شجرة واظلم فزل تحت شجرة فاجل ياخذ
سيفه فقال يا محمد من يملك مني قال الله فانزل الله والتمسكم
من الناس وهذا ما وجدته من ان كان معناه ان يقال كان
يخبرني ان اتحادهم فركم لقوة فلهذا وقعت هذه القصة
ونزلت هذه الآية ترك ذلك ١٢ له قوله باب
ما قيل في الراح اس في اتحاد واستمالها اي من الفضل قوله
ويذكر في آخره هو طرف من حديث اخبر احمد بن عمار بن علف بن جابر
بين يدي الساعة مع السيف وجعل مني تحت رجلي وجعلت
اليد والصفا على من خالف امرى ومن تشبه بقوم فهو منهم وفي الحديث
اشارة الى فضل الراح والى حال الراح في هذه الامة والى ان رزق النبي
صلى الله عليه وسلم جعل فيها لاني غير من الكاسب ولهذا قال
بعض العلماء انما افضل الكاسب والمراد بالصغار هو بفتح الملهة
بالجوة بفتح الجيم وفي قوله تحت رجلي اشارة الى ان الله صعد
الى ابدان لا بد وذكر اسم في الباب حديث الى قتادة في قصة الحار
الرجلي باسنادين وقد تقدم شرحه في الجوه والنقص منه قوله فاهمهم
فالاول ١٢ له قوله ما خالدهما قد اجتمع دواعي هو طرف من حديث
تقدم في كتابه في شدة والادراع جمع درع وهو اقميص المتخذ من
الزرد وشاراهم بذكره الحديث انتهى ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان ليس بالدرع فيما ذكره في الباب وذكر الدرع ونسبه الى بعض
الشجعان من الصحابة فدل على مشروعية وان لم يبالى باليه
القول ١٢ له قوله فاهمهم اي انكسك بفتح الهاء وهم الذين
له عليك يقال تشبهك الشراة سالكك بالشرع والعهود
فهو نحو قوله وقد سبق لكاتبنا العباد والمسلمين انهم لم ينصروا
وان جندنا لهم الغالبون والاولى هو نحو ما بعدكم الشراة
الطافتين اليهم وهم روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر
الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلثا في مستقبل القبلية
ومدينتهم يدعوا اليهم بخبري ما وعدني انهم ان تهلك هذه العصاة
لا تقبض في الارض فانزل كذلك حتى سقط رداؤه فاخذ ابو جبريل
فانقاه على منكبيه فالتزمه من دونه قال يابني الشرفاك مناشيتك
ربك فاشير برك ما وعدك ان كرماني في غير جاري +

فقلت

فقال

حدثنا

النبى

فمن
فها

سما

فقال

اسماء الرجال

ومنا نومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونوا واذا عندنا اعرابي فقال اريد ان اختط على سيفي وانا انا
فاستيقظت وهو في يد صلتا فقال من يمنعك مني ومنعتك مني قلت الله الله ثلثا ولم يعاقبه و
جلس روي موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعد عن الزهرى قال فاشام السيف فها هوذا اجالس
ثم لم يعاقبه باب ليس البيضة حل ثنا عبد الله بن مسleme ثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه
عن سهل انه سئل عن جريح النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد فقال جرح وجه النبي صلى الله عليه وسلم وكسرت
رباعيته وهشمت البيضة على رأسه فكانت فاطمة تغسل الدم وعلى يمينك فلما رأت ان
الدم لا يزيد الا كثرة اخذت حصيرا فاخرقته حتى صار رماذا ثم الزقته فاستمسك الدم باب
من لم يركس السلاح عند الموت حل ثنا عمرو بن عباس ثنا عبد الرحمن بن سفيان عن ابي اسحق
عن عمرو بن الحارث قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الا سلاحه وبغلة بيضاء وارضا جعلها
صدقة باب تفرق الناس عن الامام عند القائلة والاستقلال بالشجر حل ثنا ابو اليمان انا
شعيب عن الزهرى ثنا سنان بن ابي سنان ابو سلمة ان جابرا اخبرهما وحدهما موسى بن
اسمعيل ثنا ابراهيم بن سعد نا ابن شهاب عن سنان بن سنان الدؤلى ان جابرا بن عبد الله
اخبره انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فادركته القائلة في واد كثير العضاة فتفرق الناس
في العضاة يستظلون بالشجر فنزل النبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه ثم نام فاستيقظوا
رجل عندة وهو لا يشعر به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا اختط سيفي فقال من
يمنعك مني قلت الله فاشام السيف فها هوذا اجالس ثم لم يعاقبه باب ما قيل في الراح ويذكر
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم جعل رجلي تحت رجلي وجعل الذلة والصغار على مخالفة
امرى حل ثنا عبد الله بن يوسف نا مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبدة الله عن نافع مولى
ابى قتادة الانصاري عن ابي قتادة انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان ببعض
طريق مكة تخلف مع اصحاب له محرمين وهو غير محرم فرائ حمارا وخشيا فاستوى على قريش فسأل
اصحابه ان ينالوه سوطه فابوا فاسألهم ففحوا فابوا فاحذوا ثم شدد على الحمار فقتله فاكل منه
بعض اصحابه وابى بعض فلما ادركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن ذلك فقال انما
هي طعمة اطعمكموها الله وعن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة في الحمار والخش
مثل حديث ابي النضر وقال هل معكم من لحمه شئ باب ما قيل في ذرع النبي صلى الله عليه وسلم
والقميص في الحرب وقال النبي صلى الله عليه وسلم اما خالدهما قد اجتمع دواعي هو طرف من حديث
الله حل ثنا محمد بن المثني ثنا عبد الوهاب ثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم وهو في قبته يوم بدر اللهم اني انشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد

ابى حازم وابنه سلمة بن وردان الا عن سهل بن جابر سعدا سعدى باب من لم يركس السلاح عند الموت عمرو بن عباس هو ابو عثمان البصري ابو ابي عبد الرحمن بن مهدي بن حبان البصري الى اخى عمرو بن عبد الله السبيعي
البحري عمرو بن الحارث بن المطلق الخراساني باب تفرق الناس ابو اليمان هو الحكم بن نافع شعيب بن عمار بن ابي حمزة الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب موسى بن اسمعيل التبريزي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عون
الزهرى باب ما قيل في الراح ابي النضر مولى عمر بن عبد الله هو سالم بن ابي امية السبيعي قتادة الحارث بن ريمي الانصاري زيد بن اسلم العدوي الذي في عطاء بن يسار الهلالي ابو الهيثم الذي في باب اقبل في درع النبي صلى الله عليه وسلم
محمد بن الحسن هو الزين العنزي عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي خالد الحارثي عكرمة مولى ابن عباس له قوله ان شئت لم تعبدك وهو نحو ما ذكره المصنفين ولم يقبل في علم الفحول والبحار جردت ١٢ ك غ

حل للغات المختط اي س هشمت من الهشم وهو كسر الشئ الياس شام السيف غم الصغار بفتح الجيم الحجت اي داومت وبالفات اذهى اشرا امرى اعظم بفتح الهمزة وا ش م ر ١٢
من الامانة غير المصونة ولا اقل من المساواة فالاية بالدلالة على ان المراد في الاية بالامانات مطلق الحفوف الواجبة الاداء الامانات المصطلحة عند الفقهاء والحاصل ان هذا من
العيبي نزاع لفظي والاعتقاد للحنيفة والمدعي اذ اقامت بلا اقوال بالدين فقد مات خائفا من حيث الدين فلا بد له من الاقرار بدمه ذلك كيف لا يسمع اقراره والله تعالى اعلم قوله باب تاويل قول الله تعالى
من بعد وصية يوصي بها او دين ذكر في هذا الباب حديث فمن اخذ لصيحا وفاة نفس للتبني على انه ينبغي للوارث ان ياخذ مال الموروث كذلك فيبدأ او لا يحق للميت ولا ياخذها باشراف نفسه فحجب
كله لنفسه او للتبني على ان الموت ينبغي ان يهتم بامر الدين ويقربه حتى لا يكون اخذ المال باشراف نفس وكذا ذكر فيه حديث كلهم راع للتبني على ان الوارث راع في مال الموروث او الموروث

الجزء

انا
وقال

بصدقۃ

بیچتھل

میرزا محمد علی قزوینی

نصاً
مکمل
عالمی پبلیشنگز

شہابی

حَدَّثَنِي

ہو ابن یحییٰ العوذی قتادہ بن دعامہ بن قتادہ محمد بن سفیان العوفی مسدد بن سہید کی القطان شعبة بن الحجاج محمد بن بشار بالبندار غفرلہ محمد بن جعفر شعبة
ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف ابن شہاب محمد بن سلم الزہری جعفر بن عمرو بن امیۃ المدنی ابو الیمان الحکم بن نافع شعیب بن ابی حمزہ الزہری
ونسبہ مشہورہ بہ کیے بن حمزہ بن واقد ابو عبد الرحمن الدمشقی ثور بن یزید یحییٰ خالد بن سعد النکالی ام حرام بنت لمعان ۱۲ حل للغات تراویح جمع
ہا تعنی تم تفصلت ای الزوت الحبتۃ ما قطع من الشباب مثلاً یجتزئ یقطع ۱۳

راع في مال لداش فلا بد لكل منهما من النظر والله تعالى اعلم ام سندی (قوله باب ما يستحب لمن يتوفى فجأة ان يتصدق قواعده) ناسك لفاعل ويجعل ان ماموصولة مبتدأ ويكون قوله ان يتصدق قواعده
 خبره ويجعل انما استفهامية ويكون قوله ان يتصدق قوا جوابا يتقدم هو ام سندی (قوله ان يصيب من ماله اذا كان محتاجا بقدر ماله) قال القسطلاني بكسر اللام في الموضوعين اي مال لا يقيم
 لوجعلت اللام في الثاني جارة اي يقدم بالمولوي من الاجرة بالمعروف على ان ماموصولة والجار والمجرور صلة لها لكن اجرد بمعنى والله تعالى اعلم (قوله باب اذا اوقف جماعة ارضا) وفيه قالوا
 والله لا نطلب ثمنه الا الى الله كلمة الى لتفخيم الطلب معنى التوجه او الرجوع اي لا نتوجه في طلب ثمنه ولا نرجعه الا الى الله تعالى ويجوز انما بمعنى من اي لا نطلب الاثمنة تعالى ام سندی (قوله وخبر

له قوله قد اجبوا اي فلو فعلوا وجبت لهم به الجنة ١٢ فتح ٥٥ قوله مدينة قيعر اية ملك الروم قال القسطلاني كان اول من غزا مدينة قيعر بن موية ومجماعة من سادات الصحابة كان عمرو بن عباس وابن الزبير والي ابي سفيان
وتوفي بها ابو ايوب سنة ثنتين وخمسين من الهجرة انتهى كذا قال في النسخ الحارثي وفي النسخ قال المهلب في خلافة ميث منقبة لموية في اول من غزا البحر ومنقبة لولده في اول من غزا مدينة قيعر وقعبه ابن التين وابن المنير با حاصلا انه لا يلزم من دخوله في
ذلك العموم ان لا يخرج بدليل خاص اذ لا يخلط اهل العلم ان قوله صلى الله عليه وسلم مشروط بان يكونوا من اهل المغفرة حتى لو ارتد احد من غزاهما بعد ذلك لم يخل في ذلك العموم اتفاقا قائل على ان المراد مغفرة من وجد مشروطا بالمغفرة في شهر ربيع الثاني ١٢
قوله باب قتال اليهود اي عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام ويكون اليهود مع الدجال ١٣ تنسخ ٥٥ قوله قتالون
فيه جواز مخالطة المشركين والمراد غير من يقول بقتله ويقتله اعتقاده لا
من العلوم ان الوقت الذي اشار اليه صلى الله عليه وسلم لم يأت بعده
انما اراد بقتل قتالون مخالطة المسلمين ١٤ فتح ٥٥ قوله كان وجوب
الجهاد بفتح الهمزة وتشديد النون جمع الجهاد وهو التمسك بالمطرفة بلغة
المعقول من الاطراف والجهاد المطرقة التي يطرق بها على بعضها على بعض
كالنقل للمطرفة المضمومة اذ اطرق بعضها على بعض فخرت به وطاف
الرجل بين الثوبين اذا طاف بهما اي بس احدهما فوق الآخر كذا
في الكرماني قال الطبري مشبه وجوبهم بالتمسك بسبيلها وتدميرها و
بالطرق للمطرفة وكثرة مجامعها انتهى قال يعني مطابقة قوله من معنى قوله
لان قوله ارض الوجوه المضمومة التركيز في ١٢ قوله ذلك الاوت
بفتح الدال ليعني وسكون الهمزة اذ في قوله وهو صفة الانف مستوى الازنة
والاوت جمع الانف فك من ٥٥ قوله ما اذ برؤك
فيان بضم الجيم وفتح الواو جمع شارب قوله واغياهم جمع اغييت
وقيل هو جمع الخيف الذي يعني الخيف اي الذي ليس منهم سلاح
يتقنهم قوله حرسا بضم الحاء وتشديد السين الهللة المفتوحة جمع الهل
هو الذي لا سلاح معه وقيل هو الذي لا يدرك ولا لا مغفر قوله ليس سلاح
اي لهم فانه يخرجه من وفي بعضها ليس بسلاح فالا فمضمر اي ليس ملكا
متلبسا بقوله رما جمع رما قوله هو اذن وفي نصرة بنع النون و
سكون الهللة اي جماعة بين اقبليتين قوله فرشقهم رشقاي رما
كلهم بفتح فاعلة قوله ما يكاد يسقط بهم اي من حسن اصابتهم في الرمي
لا يسقط بهم في الارض قوله استنصر اي استنصر الله اي دعاه بالنصر
قوله انا اني لا اكتب اي انا اني حقا لا اقول ولا ازل واما الحديث مرارا
هذا لا يقطع من الكرماني والجمع والفتح والنسخ الحارثي ٥٥ قوله انا
ابن عبد المطلب فيه جواز الافتخار في الحرب وميانه في قتاله في
باب من قاد به غيره في الحرب ٥٥ قوله عيسى اية ابن يوسف
ابن السبيعي وهشام الظاهري ابن حسان بن الحسن النساب لما روى
الشهادة الامة هشام بن عروة هذا قال الكرماني وفي النسخ هشام
هو الدستواني وزعم الالملي انه ابن حسان ورام بذلك تصنيف
الحديث فاعطاهن وحين وجها سر الكرماني فقال المناصب
هشام بن عروة وسري في شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير
سورة البقرة انشأ الله تعالى وفيه الدعاء عليهم بان يكلا الله
بجوهم وقبورهم ناروا ليس فيه الدعاء عليهم بالهزيمة لكن يؤخذ
ذلك من لغة الزملاء لان في احراق قبورهم غاية التبرؤل
لنفوسهم انتهى كلام الفتح ومبعض بيانه في صفوح ١٨ في كتاب
المواقيت ١٢ والله اعلم بالصواب ٥٥
فلا من صفات الشعر او من جلود غير مدونة عليه شعر ١٢
٥٥ بضم الميم واسكان الطاء التي يجمل لها الطريق
اراد بذلك عرض وجوبهم ورواه بعضهم بفتح ياء الواو لكثرة ما تنسخ

اسماء الرجال

باب قتال اليهود نافع هو مولى ابن عباس بن
ابراهيم بن ابي جبر بن ابي عبد الحميد بن ابي زهرة
ابن عمرو بن جبر بن ابي جبر باب قتال الترك اية قتال المسلمين
مع ترك الذي هو من اشراط الساعة ابو النعمان هو محمد
ابن الفضل السدي سعيد بن محمد الجرمي الكوفي يعقوب بن
عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
صلح هو ابن كيسان الاعرج هو عبد الرحمن بن هز
باب قتال الذين اخرج قال سفيان بن عيينة باسند
السابق ابو الزناد وهو عبد الله بن ذكوان الاعرج
تقدم باب من صف اصحابه الخ زهير هو ابن من وية
ابو الحنفى عمرو بن عبد الله السبيعي باب الدعاء على المشركين ابراهيم بن موسى بن يزيد الغنار الرازي الصغير قبضة بن عتبة السدائي ابن ذكوان هو عبد الله الاعرج

ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

نسخه وخفاهم سلاخ

حين

الله عليه يقول اول جيش من امتي يغزون البحر قد واجبوا قالت امرؤ القيس يا رسول الله انا
فيهم قال انت فيهم قالت ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم اول جيش من امتي يغزون مدينة
قيصر مغفور لهم فقلت انا فيهم يا رسول الله قال لا باب قتال اليهود حل ثنا اسحق بن
محمد القروي ثنا مالك بن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تقاتلون
اليهود حتى يقتلوا احدهم وراء الحجر فيقول يا عبد الله هذا يهودي ورائي فاقتله حل ثنا
اسحق بن ابراهيم ثنا جابر بن عبد الله بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود حتى يقول الحجر وراء اليهودي يا مسلم
هذا يهودي ورائي فاقتله باب قتال الترك حل ثنا ابو النعمان ثنا جابر بن حازم قال
سمعت الحسن يقول ثنا عمرو بن تغلب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من اشراط الساعة
ان تقاتلوا قوم ما ينتعلون نعال الشعروا من اشراط الساعة ان تقاتلوا قوما عراضل الوجوه
كان وجوههم المجان المطرقة حل ثنا سعيد بن محمد ثنا يعقوب ثنا ابي عن صالح عن الاعرج
قال قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك صغار الاعين
حمر الوجوه ذلف الانوف كان وجوههم المجان المطرقة ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما غلام
الشعر باب قتال الذين ينتعلون الشعر حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان قال لزهري عن
سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم
الشعروا لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما كان وجوههم المجان المطرقة قال سفيان وزاد فيه
ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رواية صغار الاعين ذلف الانوف كان وجوههم المجان
المطرقة باب من صف اصحابه عند الهزيمة ونزل عن دابته واستنصر حل ثنا عمرو
ابن خالد الحارثي ثنا زهير ثنا ابو اسحق قال سمعت البراءة وسأله رجل اكنتم قوما يا ابا عمار
يوم حنين قال لا والله وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرب شيطان اصحابه واخفاهم
حشر ليس بسلاح فاقوا قوما رما جمع هوازن وبني نصر ما يكاد يسقط لهم منهم فرشقهم رشقا
ما يكادون يخطئون فاقتلوا هؤلاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته البيضاء وابنه ابو سفيان
ابن الحارث بن عبد المطلب يقوده فنزل استنصر ثم قال انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب تصف
اصحابه باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة حل ثنا ابراهيم بن موسى ثنا عيسى ثنا
هشام عن محمد بن عبيدة عن علي قال لما كان يوم الاحزاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملا الله بيوتهم
وقبورهم نار اشعلونا عن الصلوة الوسطى حتى غابت الشمس حل ثنا قبيصة ثنا سفيان عن ابن
ذكوان عن الاعرج عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو في القنوت اللهم اخرج سكتة بن هشام

ابو الحنفى عمرو بن عبد الله السبيعي باب الدعاء على المشركين ابراهيم بن موسى بن يزيد الغنار الرازي الصغير قبضة بن عتبة السدائي ابن ذكوان هو عبد الله الاعرج تمر ذكره

حل اللغات: يختص اي يختص - المجان جمع من كبر الهم اي التمسك - استنصر دعاء بالنصر
انه قد وقفها ليعلم اي فاحترق ان الموهوب له قد وقفها ليعلم ان الله اعلم اسنادي كتاب الجهاد والسير قوله لكن اصل الجهاد مجرور فاعلم لاسطلا
جم مجرور وخبر مبتدأ محذوف والظاهر انه خير لقوله افضل الجهاد والله تعالى اعلم قوله مؤمن مجاهد قيل هو بناويل من افضل الناس مؤمن مجاهد ولا يخفى انه لا يطابق السؤال والا فرب
انه بالنظر الى وقتة صلى الله عليه وسلم وكان المجاهد فيه خيرا من نازك الجهاد على اي حال كان والله تعالى اعلم اسنادي قوله بان يتوانا ان يدخله الجنة فيجمل ان يكون قوله ان يدخل
الجنة بدلا من قوله ان يتوانا ويكون قوله او يرجعه عطف على ان يتوانا ويجمل ان يكون بتقدير بان يدخله وقوله بان يتوانا اي مع شرط التواني والله تعالى اعلم قوله فلان بشر الناس قال

دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله وقوله تعالى ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب الى اخلاية والحكم والثبوت ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله الآية حل ثنا ابراهيم بن حمزة ثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى قيصرويه يدعوه الى الاسلام وبعث بكتابه اليه مع دحية الكلبي امره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدفعه الى عظيم بصرى ليدفعه الى قيصرويه وكان قيصرويه لما كشف الله عن جند فارس مشي من حصن الى ابياء شكر لما ابلاه الله فاجاء قيصرويه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين قرأه التمسوا الهنا احدا من قومه لاسأله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس فاخبرني ابوسفين انه كان بالشام في سجال من قريش قد موثق في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش قال ابوسفين فوجدنا رسول قيصرويه بعض الشام فاطلق لي واصحابي حتى قد منا ايلياء فادخلنا عليه فاذا هو جالس في مجلس فجلس في مجلسه وعليه التاج واذا حوله عظماء الروم فقال لترجمانه سلمهم ائهم اقرب نسبنا الى هذا الرجل الذي يزعمونه نبي قال ابوسفين فقلت انا اقربهم اليه نسبنا قال يا قواية ما بينك وبينه فقلت هو ابن عمي وليس في الركب يومئذ احد من بني عبد مناف غيري فقال قيصرويه ادنوه وامر باصحابي فدخلوا خلف ظهري عند كنفهم ثم قال لترجمانه قل لاصحابه اني سائل هذا الرجل عن الذي يزعمونه نبي فان كذب فكذبوا قال ابوسفين والله لولا الحياء لم يمتد من ان ياثر اصحابي عني الكذب لحدثت عني حين سألني عنه ولكن استحييت ان ياثر والى الكذب عني فصددت ثم قال لترجمانه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم قلت هو فينا ونسب قال فهل قال هذا القول حد منكم قبله قلت لا قال فهل كنتم تنهون عن الكذب قبل ان يقول ما قال قلت لا قال فهل كان من ابائه من ملك قلت لا قال فاشرف الناس يتبعونه او صغافا وهرقا قلت بل صغافا وهرقا فيريد ان اوينقصوا قلت بل يريدون قال فهل يريد احد منكم خطا ليدن به بعد ان يدخل فيه قلت لا قال فهل يغدر قلت لا ونحن الان منه في مدة نحن نخاف ان يغدر قال ابوسفين ولم تسمي كذبا ادخل فيها شيئا انتقصه به لا اخاف ان يؤثر عني غيرها قال فهل قائلتموه وقتلكم قلت نعم قال فكيف كان خبره وحررتكم قلت كانت دواويننا لا يدال علينا المرة وثلاث ايام اخرى قال فلما اياما فركبتم به قلت يا امرأنا ان نعبدا الله وحده ولا نشارك به شيئا ونيها عنا عما كان يعبد ابائنا ويا امرأنا بالصلاة والصدقة والعفاف والوفاء بالعهد اداء امانة فقال لترجمانه حين قلت ذلك له قل له اني سالتك عن نسب فيكم فرعمت انه ذو نسب فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسالتك هل قال حد منكم هذا القول قبل فرعمت ان لا تفعل لو كان احد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يا ثمر يقول فيقول قبله وسالتك هل كنتم تنهون بالكذب قبل ان يقول ما قال فرعمت ان لا نفعل انه لو يكن ليذم الكذب على الناس ويكذب على الله

٢ الناس

٢ بن حرب

عمر كنف

فصدقة

٢ ام

٢ انتقصه

قوله ثم ادعاهم الى الاسلام ١٢ فتح الباري له قوله قيصرويه يعني به قريش بجرم الجاهل المار على المشهور على جماعة اسكان الراية وكسر القاف وهو اسم علم له غير مصروف للوجه والعلية وقيصرويه كان كل من ملك الفرس يقال له كسرى ملك احدى وثلاثين سنة فمات الملك النبي عليه السلام كذا في بعض قول من دحية الكلبي بلغ الدال الهلة وكسرا وسكون الهاء الهلة كذا في النسخ الجارية قوله عظيم بصرى اي امير بصرى بعض الموحدة مدينة خوزان ذات قلعة واهل قريش من طرف البرية بين الشام والهند كذا في الطبعة قوله حصن بصرى وسكون ميم ممنوع للوجه والثاني في مدينة بالشام وجوز صرفه كذا في بعض قول ايلياء بكسر الهمزة وسكون التثنية الاولى وكسر اللام وباء والقصرية المقدس كذا في الكوفي قوله ابلاه اي اعطاه وانهم عليه من هزيمة عسكر الفرس وهو اشارة الى ما في قوله تعالى لم يلبث الروم قوله في السنة اى في زمان المهدي وانه والمصالح اى في المدينية كذا في النسخ الجارية قوله لترجمانه قال في القاموس الترجمان كمنفوخان وزعفران وزيقان المنفوخان وقد ترجمه عنه وفعل يدل على اصالته الشارح انتهى قوله هو ابن عمي فمخبر اذا هو ابن عم جده لانه ابوسفين مخبر ابن حشر بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف ورسول الله صلى الله عليه وسلم عبد من عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف كذا في الكوفي قوله ان ياثر بضم الميم المشقة بعد الهمة الساكنة اى يروى ويكن كذا في القسطلاني قوله لمدته اى معنى اني عن تلقا نفسي خلاف الواقع كذا في الكوفي قوله سجال بكسر السين والميم ومع سجل وهو الدلو الكبير اى نوبة لنا ونوبة لهم كذا في الكوفي قوله يدال عليه المرة ونال عليه الاخرى لانه يغلب علينا مرة وغلبه اخر مرة كذا في بعض قول والصفات بلغ النعمان الكف عن الحارم وخوارق المرة كذا في بعض قول بل كنتم تنهون من باب لا تفعل تفعل اتمتهم اتمها واصلا وفتحهم لاد من التي تلمت الواو تارة وفتحتم التامة انما قوله بالكذب بلغ الكاف وكسر الدال مصدر وكذا في الكذب بكسر الكاف وسكون الدال كذا في بعض قول يا قوم من الاتصال اى يقتدى قوله بسبع بلغ الدال من وقع يدع اى يترك

اسماء الرجال

ابراهيم بن حمزة بن الحار الهلة والزلي ابن محمد بن حمزة بن مصعب بن عبد الله بن الزبير ابن الحوام اسحق القرشي الاسدي الزبيري السدي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزبيري القسري صالح ابن كيسان السدي ابو محمد ابو الحارث مودب

وله من عبد الله بن محمد بن شهاب بن الزبير قال ابن عباس بالسند السابق ابو سفيان هو مخبر بن حرب الاسوي حل للغات اذ فوه اي قريوه - يا ثمر اي يردى ويحك العفاف الكف عن الحارم وخوارق المرة البشاشة في الاصل اللطف بالانسان عند قدومه والسرور بمرؤيته ١٢

مبتدأ ومن زائدة وقال القسطلاني هي صفة لقوله خير ولا يخفى انه يبقى الكلام حينئذ بلا خبر الا ان يقدر وايضا هذه الجملة ليس فيها عائد الى خير فلا يلزم ان تكون صفة لخبر والله تعالى اعلم مستدق قوله فلما وجدها الامم خزمية كان المراد فلم يجدها مكتوبة الامم خزمية وكان مراده ان ينقل الى المحقق عما كتب في حضرة صلوات الله تعالى عليه وسلم وانه ما وجدها بين من فتش عندهم في ذلك المجلس او في قرب تلك الايام والحاصل ان هذا الايض في تواتر القرآن بالنظر الى ما بالنظر الى زيد في كفاية في الامانة وكذا في كتابته في المحقق سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم والله تعالى اعلم اه سندى قوله ما غابت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار المشهور نضب فتمسه على انه جواب لنفي كجواب لنفي يقتضي السببية كما في قوله تعالى لا يقضه عليهم فيموتوا وان الاول منقطع

٢٠٩

الحجۃ

أَمْ
تَغْلُظُ

مَدِينَةُ الْمَدِينَةِ

مد اعمه

ای الکلمۃ الداعیۃ الی الاسلام ونحوہ ان یکون الداعیۃ یعنی الدعوة ۴۴

نفس

اسماء الرجال

حل اللغات

مبتلی ای مختبر بوشك يسرع اخلاص ای مسل
میرای عظم الرایة اعلم علی رسلک بکسر
للنخیس الجیش انما سمی بلانخص فون المقدرة والقلب

فبسيبه انتفى الثاني وذلك ههنا غير صحيح فالوجه الرفق ومنهم من تكلف للنصب واقرّب ما قيل ان الغاء بمعنى وا والجمع فنصل بمضارع كما ينصب بعد وا والجمع والله تعالى اعلم (قوله يدعوا الى الله) الى اي طاعة الامام الحق الذي طاعته من طاعة الله تعالى ويدعونه الى النار اي الى طاعة من طاعته سبب للنار في حق عمار لكونه كان عالما بحقيقة امامة علي رضي الله تعالى عنه وبطلان دعوى معاوية رضي الله تعالى عنه وكذا في حق من علم بذلك واما من لم يعلم به كالذين كانوا مع معاوية مثلاً فلا والله تعالى اعلم (قوله اصطحب ناس الخمر يوم واحد) اي شربوها جميع يوم واحد ومطابقة هذا الحديث الترجمة عشرة جداً كما ذكره الشراح والله تعالى اعلم (قوله فلم يقل ان شاء الله) ولعله صلوات وسلامه على نبيينا وعليه غلب عليه حب جهاد الاولاد فلذلك نادى بالانفان

ص ٣٩٥ - حاشية السدي

والشيخ السدي
 ٣٩٨ و ٣٩٩
 الى كلام القائل لانه تم ذكره بعد ان سمع كلام القائل ولما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو قال ان شاء الله الخ فهو مبني على ان شاء الله تعالى عليه وسلم قد علم القدر المعنوي بالاستثناء في حق بيان خاصة وليس لمرايه اعطاء قاعدة كلية في حق كل من يقول ذلك والله تعالى اعلم اهـ سدي (قوله كان يتعوز منهن) اي معتقدتهن او يهن كذا في بعض النسخ اهـ سدي (قوله من انقروا زوجين في سبيل الله) اي في الجهاد او في سبيل الخير وقوله وما خزانة الجنة الخ هذه الرواية صحيحة في انه يناديه خزانة كل الابواب بخلاف رواية كتاب الصومر التي تقدمت ونظما من انقروا زوجين في سبيل الله عز وجل نووي من ابواب الجنة يا عبد الله هذا خبراي هذا الباب لك خير لل دخول فمن كان من اهل الصلوة دعي من باب الصلوة ومن كان من اهل الجهاد دعي من باب الجهاد وهكذا

الجزء ١٢

مِيقَاتُ

فَقَالَ
لِلرَّجُلَيْنِ

تَاَصَّهَات

بِالْعَصِيَّةِ

عبدوجل
محمد

الانثیا سے

الحمد لله الذي هدانا لهذا
التي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الذي يملكه

انا و اخي
محمم بن سليمان بالاحمر
ترحمو بن الحارث المص

بن مرکه الخلقانی بعضی
ری التبتی کی جو بریتہ
سلمہ بن الاکوعہ سلمہ
للغات جنتہ ای

فصیل کن عاصم کن ابی عثمان کن مجاشع قال اثبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بابن اخی فقلت یا عینا علی

مسئوری بنی بن سید سلطان عبیدالدین بن عربین قصص عمری صالح مولای بن عربین بن حکمران خطایب بن عبدالمجید بن ابراهیم بن الفداوی بن اسمعیل بن زکریا بن مرکه الخلقانی بن نعمان بن وداخه ابوالیمان الحکمر بن نافع شعیب بن یسوی بن حرثه ابوالزنا و عبدالدین کوکان لاسرح جلد الرحمن بن هرز باب البقیع بن الحرث بن موسی المقفری التبوذکی جویریة مصمص صفر بن خالد عمر الانصاری المدنی عبا و بن قیم بن زید بن عامر عبدالمعدی انصاری المدنی المکی ابن ابراهیم بن بشیر بن فرقد الخطی البیسی بن یزید مولی سلسله بن الاکوعه سلسله

١ في سائر الاحوال فتمت اذ هو كذا في الفاتحة والحمد لله رب العالمين

في سائر الاحمال فقال يوبكر باي ننت وحي يا رسول الله ما على من دعى من تلك الابواب من ضرر فقد يدعى احد من تلك الابواب كلها قال نعم واذ جازان تكون منهم ولا يخطئ على نشاط البصير ان ظاهر رواية كتاب لصوم من انفق زوجين يبادى في الجنة من باب واحد هو الباب الذى غلب على المنفق عمل اهله على ان معنى قوله من ابواب الجنة أى من باب منها ففائدة الانفاق هو تركه بالمناذرة والافهويد خلا لجنه من ذلك الباب بناء على انه من اهله وهذا هو الذى يدل عليه التفسير وهو قوله فمن كان اهل الصلوة الى اخره وهو الذى يوافق سؤال ابى بكر على لوجه المذكور في رواية كتاب لصوم واما حمل قوله نودى على النداء من جميع الابواب وجعل قوله فمن كان من اهل الصلوة الى اخره منقطعاً عن ذكر المنفق زوجين بل هو بيان لوابواب الجنة واهلها فذلك بعيد جداً

فيها ما من خرج الامام في وقوع الفروع وحدها من مفراد بدون
 رفعت كذا ثبت هذه الترجمة بغير حديث قال الكرماني فان قلت ما
 قائدة هذه الترجمة حيث لم يات فيها حديث ولا اثر قلت الشا
 بانه لم يثبت فيه بشرط شيء او شرط لم يثبت له او انشئ الجهد
 الذي قبله كذا في العيني وفي المفتح وقد ضم ابن شبيب هذه الترجمة
 الى التي بعد فقال باب الخروج في الفروع والجحافل والنحو
 ليست في احاديث باب الجحافل مناسبت لذلك ايضا الا انه
 يمكن جعله على ما قبلت ولا انتهى وهو قوله كانه اراد ان يكتب فيه
 حديث الش المذكور من وجه آخر فاخرتم قبل ذلك **قوله**
قوله باب الجحافل والحملان في سبيل السلام الجحافل بالجمع جمع
 جملة وهي ما يجمل القاعد من الاجرة لمن يغزو عنه والحملان الضم
 المهلة وسكون الميم مصدر كعمل يقول حمل حلا وحملانا قال ابن
 بطال ان اخرج الرجل من الدشتا فخطوع به او اعان الغاصي
 على غزوه بغرس ونحوه فلان نزاع فيه وانما اختلفوا في اذا جرف نفسه
 او فرسه في الغزو فله ذلك بالكل وكره ان ياخذ جملا على ان
 يتقدم الى الحصن وكره اصحاب البيهقي الجحافل الا ان كان
 بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء وقالوا ان اعان
 بعضهم بعضا جازا على وجه البول وقيل الشافعي لا يجوز ان
 يغزو بجمل ياخذ وانما يجوز من السلطان ودون غيره لان الجحافل
 فرض كفاية فمن فعله وقع عن الفرض ولا يجوز ان يستحق على غيره
 عوضا انتهى والذي يظهر ان الجحافل اشار الى الخلفات فيما يخذ
 الغاصي بل يتخذ بسبب الغزو فلا يجازوه او ملكه فتصير
 فيه بما شاء كما سيأتي بيان فلنك **فتح** الباري **قوله** لا يبين
 عمر الغزو بالنصب على الاغراء اى عليك الغزو وعلى حد
 الفعل اى اراد الغزو وبه على مراد ابن عمر بالاثر الذي
 رواه عنه ابن سيرين وانه لا يكره اعانة الغاصي وهذا لا أثر له
 في المغازي **قوله** لا يبتغى في نشره قال الشيخ ابن
 جرتي في المفتح ووجه قول قصه فرس عمر من جهة ان النبي صلى الله
 عليه وسلم اقر المحمل عليه على التصرف فيه بالبيع وغيره فدل
 على قوته في اذهب اليه طائفة ان لاخذ التصرف في الماخوذ
فتح **قوله** حمولة بفتح المهلة التي يحمل عليها وتقلت و
 اجيت بلفظ الجول فيها كذا في الكرماني وهذا الحديث متعلق
 بالركن الثاني من الترجمة وهو الحملان في سبيل الله لقوله ولا
 اجدا احلهم عليه **قوله** باب الاجير للاجير في الغزو
 حالان اما ان يكون استوجرا للخدمة واما القتال فاقول قال لا واما
 واجده استحق لاسهم له وقال الاكثر لاسهم له كحديث سلمة كنت اجيرا
 لطلحة اسوس فرسه اخرجه سلمة فذبحه لابي سلمة اسهم له وقال
 الثوري لاسهم للاجير الا ان قال واما الاجير للقتال فقال لما كتبه
 ابو مخنف لاسهم له وقال الاكثر لاسهم له **فتح** الباري **قوله** فرسا
 على النصف ان هذا المصنف جازع عن من يجز الاجارة في الغزو
 بصحة هذا الاوراعى واحمد خلا للثلاثة **فتح** **قوله** على بكر
 وهو لغتي من الابل والثنية واحدة الثنايا من اسن وثنيها
 بالجمع من الغنم وهو الاكل باطراف لاسنان كذا في الكرماني و
 معنى الحديث من متعلقات في ملت في الاجارة في الغزو والغزو
 منه هنا قوله فاستاجرت اجيرا قال المصنف في ضبط الجحافل من
 هذا الحديث جازا سيقا بالمرح في الجهاد انتهى **قوله** في لو ار
 المصنف لاسهم له انك الامام والمجرب بالارادة اسم ايضا لعلو كان

واما ان يكون لهو وقم من بعض الروايات وهو الظاهر في مثل هذا اما ان يكون لهما واقعتان في مجلسين فله صلى الله عليه وسلم اوحى اليه اولا بالمناداة من باب واحد وثانيا بالمناداة من تمام الابواب فاخبر في كل مجلس بما وحي اليه وسأله بوبكر في الاول انه هل ينادي من تمام الابواب ام لا وفي الثاني مدح ذلك المنادي على حسب ما هو الاثني بكل مجلس فبشره النبي صلى الله عليه وسلم في المجلسين جميعا بانه ينادي من تمام الابواب والله تعالى اعلم بالصواب ثم سئله عن قوله الاجر المغنم وما تفسيره لتغير المعقود في نواصي الغنيل الى يوم القيمة ومنه يؤخذ وجود الاجر في الغنمة الى القيامة ووجودها يتيم وجود الجهاد الى القيامة ووجودة الى القيامة لا يتما الا اذا جازع البر والفاجر اذ لو لا ذلك لما استقر الجهاد الى يوم القيامة ضرورة ان العجور في الائمة اكثر من ان

سہ قولہ وہاں بہ بعد ہو بالتحریک سبحان العین کذا فی القاموس
و معجزة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اخبارہ بالغیب و قدوة
و هو طرف من حدیث اودہ المصنف فی غزوة الفخ و یأتی شرہ
الرأی لالتراکز الا باذن الامام لانہا علامۃ علی سماء فلا تصرف
بہ لہذا لذلک عندا حرب کذا فی الفتح ۱۲ **سہ** قولہ قالہ جابر بن
ابن شریح حدیث الذی اولہ اعطیت غمامۃ یطہن احد من الانبیاء
قبل فان فیہ ونصرت بالرعب مسیرۃ شہرہ و قد تقدم شرہ فی التیمم
لیس المراد بالخصوصیۃ مجرد حصول الرعب بل ہو ما یثابہ عنہ من
الغفر بالعدۃ ۱۲ فتح الباری **سہ** قولہ یجاء الحکم من باب ضام
الصفتہ الی الموصوف و ہی الکلمۃ الموزونۃ لفظا المتسبیحۃ منی و قالوا
ہذا مثل القرآن و استنفذہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحکم بالمعانی
الکثیرۃ فی الاساقا القلیلۃ ۱۲ بخیر جاری **سہ** قولہ بمناجی خزائن
الارض - اشارۃ الی ما فتح لاسۃ من الملک لغنوا الموالہا و استباحوا
خزائن ملوکہا من الاکاسرۃ و القیصرۃ و نحوہم و یحتمل ان یراد بہا
معادن الذہب و النفضۃ و نحوہا فوضعت فی یدی ای و عنی
ان سفتح ملک البلاد الاتی فیہا ہذا المعادن فیکون لاسۃ ۱۲ ک
سہ قولہ بالبیاء - بحسب الہمزہ و سکون الیاء و کسر اللام و بالمد و
القصرت المقصد و الصحب الصیاح و آخر بحسب الیم ای اعلم
و ابن الی کتبۃ تعریض برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بنوا الاصغر
بہم الروم کذا فی البحرانی و مر الحدیث مع متعلقاتہ فی بنی لویج و ایضا
فی ص ۱۱۱ فی باب دعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الاسلام و
النبوۃ قال صاحب الفتح و الغرض من قولہ ان یخافہ ملک بنی لویج
لانہ کان من الممدینۃ و بین المکان الذی کان یقرینزل فیہ
مدۃ شہر و نحوہ ۱۲ **سہ** قولہ باب حمل الزاد فی السفر و قولہ لشر
عز و حمل الخ - اشار بہذہ الترجبۃ الی ان حمل الزاد فی السفر لیس ثانی
للتوکل کذا فی الفتح قولہ سفرۃ بالضم طعام یجذ المسافر و نہ سمیت
السفرۃ قالہ الکرمانی و المتطابقۃ فی تولہا فلم یجد سفرۃ و لالسقاء
بازجہا بہ قولہ الانطاقی و ہو بحسب النون ما تشد بہ المرأة و سلبا
لیرتفع ثوبہا من الارض عندا المہنۃ کذا فی الفتح ۱۲ **سہ** قولہ
بحکم الاضاحی - بتشدید الیاء جمع الاضحیۃ و ہی شاة تنضج یوم الاضحی
فان قلت ہذا محسن سفر الغزو و کیف طاب الترجبۃ قلت قاس
الغزو علیہ ۱۲ کما فی **سہ** قولہ حتی اذا کانتا بالصبار - یعنی بصاد
المہلۃ و سکون الہاء و بالمد موضع اسفل خیبر ۱۲ کما فی **سہ** قولہ
فلکنا لہضم اللام اے ادرنا اللقۃ فی الفتح و قولہ و شرنا قال
الدأدی لا اراہ محفوظا الا ان کان اراد المصنفۃ کذا قال علی بن
ان یمکن بعضهم جعلہ فی الماء و شرہ فلا اشکال ۱۲ فتح **سہ**
قولہ اسلقواہ ای فی زادہم و معنی الملق افقر و قد یأتی متعدیا
بمعنی انہ قولہ قالوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غزائہم اے
بسبب نحر الہم اذ فیہ حذف تقدیرہ فاستاذنہ فی غزائہم و الحدیث
ظاہر فی ترجمہ کذا فی الفتح ۱۲ **سہ** قولہ باقیا ولم بعدا بالکسر -
لان توالی الشئ بما انفی الی الہلاک و کان عمر اخذ ذلک من
النہی عن الحرا لابیہ یوم خیبر استیفا و نظہر ۱۲ فتح الباری ۴

يزيد بن عبيدة مولى سلمة سلمة بن الأكوع هو ابن عمرو بن
 الأكوع علي هو ابن ابي طالب محمد بن العلاء هو ابن كريب
 الهمداني الكوفي ابو اسامة حماد بن اسامة هشام هو ابن
 عروة بن الزبير بن العوام نافع بن جبير اس ابن مطعم العباس
 ابن عبد المطلب باب قول النبي صلى الله عليه وسلم قال
 جابر واصله المؤلف في اول كتاب التيمم في بن بجير
 الكليش بن سعد الامام عتيق هو ابن خالد بن عتيق الملاي
 ابن شهاب الزهري سعيد هو ابو محمد الخزازي ابو هريرة
 اللاح ابن عبد الرحمن بن مخر ابو ايمان الحكم بن نافع شبيب

۲۱ قال رجلان

وقوله عز وجل

2.

نہایت

۱۰۰

عز و جہ
تعالیٰ

26

طریقہ

سہ ماہی

22

23

17

11

11

1

11

1

1

ط

قال

في نسخة السندى
يحصروا لله تعالى علما ه سندی (قوله طوبى
قوله اشعث راسه) اشعث مجرورا بالفتحة منه
الخبر لانه صفة مجرورة وهذا كما يقول اهل المع
ذكره العيني فقال لا يعم عند المعربين ان يكم

بد أخذ الم قال لفظا في طوي اسم الجنة أو شجرة فيها قلت والظاهر ان المراد بها ما ذكره المصنف من انه فلى من الطيب والله تعالى اعلم
الصرف على انه صفة عيب وراسه مرفوع على الفاعلية وروى اشعث بالرفع قال ابن حجر على انه صفة الرأس اى صفة راسه اشعث قلت اربا لصفة
في باب النقص انه من قصر الصفة على الموصوف وبيريدون به الصفة بمعنى فيشمل الخبرا ايضا ويدل عليه ما ذكره من التقدير وبهذا استقطما
صفة والرأس فاعله وكيف يكون صفة والصفة لاستقدم على الموصوف والتقدير الذى قد مره يؤول الى الفاعل قوله راسه بعد قوله اشعث

٢٠٥-٢٠٤ ص

[illegible]

يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ

حَدَّثَنَا
وَاصِطُ

[illegible]

الزمن وتولى عليها اليهودون وميتت به المرأة لها من موسى
واسم تلك المرأة سارة بالمهله والمرأة مولاة لعمران بن صيفي
هذا القسوى القرشي قوله تعادى بلفظ الماضي اى يتعادى و
تجارى او بالمضارع يحذف احدى التائمين قوله لتقنين بكسر الهمزة
وفتحها فان قلت القواعد الصرفية تقتضى ان يحذف الياء يقال
لتقن قلت القاس ذلك واذا صححت الرواية بالياء فيا دل
الكسرة بانما المشككة لتخرج من باب المشككة واسم والغنة
بالهمزة على المونث الغائب على طريقة الانثفات وفي بعضها
يلغى القاف ورفع الشايب قوله عفا صبا بكسر الهمزة وبالفتحة
وبالمهله هو الشعر المضفور ويقال بهى التى يتخذ من شعره مثل
الرائية وكل خصلة منه عقيدة قوله بهى اى ما كتب فى بعض
بها اى بالصيغة وبالمرأة وحاطب بالمهلتين وكسر الثانية ابرز
ان بلتحة بفتح الواو وسكون اللام وفتح الفوقية وبالمهله
اسم عامرات سنة ثلاثين قوله الى ناس هو من كلام الازدي
وضع موضع الى اللان وذلان المذكورين فى الكتاب قوله ليعصا
اى حليفا ولم يكن من نفس قريش واقربا بهم قوله بهى اى يوتمة
ومنه عليهم وكلية لعل استعملت استعمال على قال النودى
معنى الشرى فيه راجع الى عمران وقورع هذا الامر محقق عنده
صلى الله عليه وسلم ومعناه ان الغفران لغيره الاخرة والاقلو
توجعلى احد منهم جدا مستوى منه وفيه تنبىك استاخر الجواسيس
فيه ان لا يجد القاضي الا باذن الامام وفيه معجزة له صلى الله عليه
وسلم وشرف اهل بدر ١٢ ك خ **قوله** باب المسورة للاسارى
اى بما يورى عوراتهم ولا يجوز النظر اليها قوله الى اسارى اى
من المشركين واتى العباس اى ابن عبد المطلب هو كان
من جملة الاسارى يوم بدر ١٢ ف **قوله** لا يقدر عليه من
قدرت الشوب عليه قدرا فالقدراى جاء على المقدار كذا فى
الكرمانى وفى الفتح وانما كان ذلك لان العباس كان بين
الطوال وكذلك كان عبد الله بن ابي ١٢ **قوله** البسة اى
البس النبى صلى الله عليه وسلم عبدا ليد وفاته مكافاة على
صنيعه تنبيهها على انه ليس باهل المكافاة بعد ذلك اليوم ١٢
خير جارى **قوله** لعجب السداى رضى من قوم يدخلون الجنة
فى السلاسل اى الذين أسروا فى الحرب وجاء بهم المسلمون
بالسلاسل فاسلموا اياهم المسلمون الذين اساروا فى يدى
الكفار مسلمين فيموتون او يقتلون على هذه الحالة فيخشون
عليها ويدخلون الجنة كذلك كذا فى النجاشى ١٢ ك **قوله**
ليعلمها اى مالا يد من احكام الشريعة لها فيحسن تعليمها اى
بتعليم الامم قالاهم قوله فيؤبهاى ليعلمها الخصال الحميدة
اذا لا ادب هو حسن الاحوال من القيام والقعود وحسن الاخلاق
فيحسن ادبها بان يكون بلفظ من غير عتق قوله ثم يستبهاى
بعد ذلك كله بثناء لصفات الله فيترجوا تحصيلها وادبهم
عليها قوله للماجران اجر على عتقه واجر على تزوجهم كذا قالوه
قبل اجر على تعليمه وابعده واجر على عتقه وابعده ويكون هذا
هو قاعدة العطف ثم اشارة الى بعد ما بين المرتبتين كذا
فى المرات ١٢ **قوله** لمومن اهل الكتاب قال ابن المنير مومن
اهل الكتاب لا يدين بمومن مومنين صلح لما اخذ عليهم
العهد الميثاق فاذا جئت فانما يستمر كيف يشكذ ديانا حتى
يتحدوا جره ثم اجاب بان الايمان الاول بان الموصوف
بكذا رسول الله والثانى بان محمدا هو الموصوف فظهر التعاير
فثبت التعدد انتهى ويحتمل ان يكون تعددا جره لكونه لم يمان
كما عايناه من مثله انه على علم فحصل له الاجازة فى المجاهدة نفسه
بالحاد والطاير المسورة بالمهلتين ثم مودة وبلتحة بمودة مفتوحة
ابن ابي حنبلين مالك بن الحارث وسلولام ابى بن مالك وكان حبيب
الانصارى انخرجه الساعدي ابو العباس باب الاسارى فى السلاسل

له قوله واعطيتكم ابوابا والطف اي المسألة او المقالة والموسى استعمل اعطيتكم الغنم الهرة بلفظ المستقبل من غير واو ولا قوتية...
الجلد الاول انتهى ١٢ له قوله بالابواب بلغ الهرة وسكون ٣٢٣ الموحدة وبالمدح وضع ذلك وان بلغ الواو وشك الحزب ١٢

لسيدنا فقال الشعبي اعطيتكم ابغير شي وقد كان الرجل يرخل في أهوز منها الى المذنب باب أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذاري بياك لئلا يبيتوا لئلا يبيتوا لئلا يبيتوا لئلا يبيتوا...
يقول لا تحسب الله ورسوله وعن الزهري انه سمع عبيدا لله عن ابن عباس قال ثنا الصعبي الذاري...
ابن عباس عن الصعبي قال هم منهم ولم يقل كما قال عمر وهما من ابائهم باب قتل الصبيان في الحرب...
قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغاري رسول الله صلى الله عليه وسلم مقتولة فانكر النبي صلى الله عليه وسلم قتل النساء...
قال لا تعد بوابعد اب الله ولقنتهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه باب قوله فاما...
ان يقتل او يخذل الذين أسروهم حتى ينجو من الكفرة فيه اليسور عن النبي صلى الله عليه وسلم باب...
قال ابو قلابة قتلوا وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسأدا

حل لغات الذاري جمع ذرية الواء موضع منه وبين الحففة على البرية ثلاثة وعشرون مائة...
القام على النفل حالة الصحة وهذا غير لازم الذي بلغ مريضا وكان تارك القلوة ثم مرض فتاب فلا يلزم هذا الحديث انه اذا أصاب الغرض قاعد افاجره كاجرا القام كما لا يخفى فلو قلنا فرضا لقال في نفسه ناقص وان كان قد بقيت له حياة لم يكن ذلك منافيا لمقتضى هذا الحديث والله تعالى اعلم قوله لو يعلم الناس ما في الوحدة ما اعلم فخلان يكون ما اعلم بدل من قوله ما في الوحدة اي لو يعلم الناس ما اعلم في الوحدة واخلان يكون مصدا على ان ما مصدرية اي تعليلية ويحتمل ان يكون مفعولا ثانيا ليعلم على ان يعلم من العلم المنفرد الى مفعولين اي لو يعلمونه شيئا اعلم اي يعلمونه فيصيحافوا كما علموا ذلك وعلى التقادير ما علم مفردا ما موصول مع صلته او مصدر او موصوف مع صفته مثلا فنقول القسطلاني في جملة في محل نصب

الجزء ١٢

لَا تَسْمُوا
لَا تَسْمُوا
فَإِذَا

خُدْعَةٌ

ایمان و قیامت
منازل و کسب و خیر و برهان
و جہان و دنیا و دنیا آخرت
و علم و ادب و ادب و ادب

۱۰۰
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

پس از آنکه کذاقی را یعنی

11

اخبرني عبد الاثيل باب لمجوز من الاعتقال قال الليث بن سعد الامام ما وصله الاستيعاب سالم بن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ابى بن كعب هو الانصاري باب الرجز في الحرب
مسند بهان مسدد العبد البصري ابو الاحوص سلام بن سليم الحنفي ابو اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي **باب** معطوف على الاستناد المضاف وكان يشي الى ان عنده بالاستناد الواضح الوجهين مطولاً ومختصراً
وهذا رواية ابى ذؤاد القمي وعلي هذا المتن المختصر **باب** ظاهر اعادة الكذب فيما كان التعريض اولى كذا في الصحيح قال النوري الفتاوى على جاز خذاع الكفار كيف لا يمكن الا ان يكون فيه نقض عبد الوان فلا يجوز **احل للغات**
جبني يعني عتانا اي اتبعنا لمتلت اي تزيد لما نكلم وتصحبون منا الفتاة القتل شر المعرة هو الشر يقتضي اي يخفى القطيفة كما رآه عمل حرمة اي صوت صلات هوان صياح ١٢

ولا تافون امرأة) اى بلا زوج والمراد بالحرم فى قوله الاومعها محرم من يكون سببا لامنها من الفتنة فيعزم الزوج واما القول بان الزوج يباح معه السفردلالة فقيه انها دلالة مخالفة لمطوف وهو المحرم باعتبارها لا يغفل عن خفاء والله تعالى اعلم قوله دعني اضرب عنق هذا المنافق كانه اراد المنافق عملا لا اعتقادا والا فهدى الاطلاق ينافى قوله لقد صدقكم فلا يحل بعد ذلك واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله قذ اهل بيته قد اهل بيته الخ فاعل المراد به انه تعالى علم منهم انه لا يجيئ منهم ما ينافى المغفرة فقال لهم اعملوا ما شئتم اظها لكم انى لا الرضا عنهم وانه لا يتوقف منهم من الاعمال بحسب الاعمال الاغلب الا الخير فهذه اكنائية عن كمال الرضا عنهم وكناية عن صلاح حالهم وتوفيقهم غالبا الى الخيرات وليس المقصود به الاذن لهم فى المعاصى كيف

وله قوله يرفع بصره في المطابقة للجر، ما شافى من الترجمة قال في الفتح وكان المصنف اشار في الترجمة بقوله ورفع الصوت في حق الخندق الى ان كراسته رفع الصوت في الحرب مخففة بحال القتال وذلك فيما اخرجه ابو داود وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون الصوت عند القتال انتهى ١٢ **قوله** باب من لا يثبت على الخيل اي ينبغي لاهل الخيرون ان يدعوا للثبات ونمساشارة الى فضيلة ركوب الخيل والقبائل عليها وقوله ما دايها بدأزم ابن بطال ان فيه تقديرا وتأخيرا قال انه لا يكون باثما للغير الا بعد ان يثبت في موضع يكون مديا انتهى وليست هنا صيغة ترتيب ١٢ **قوله** باب ودار الجرح الخاضع لهذا الباب على ثلاثة احكام وحدث الباب في اربع فصول واما الحديث في مشهده **قوله** باب ما يكره من التنازع والاضطراب في الحرب اي من المقاتلة في احوال الحرب قوله ٢٢٢ **قوله** من عصى امامه اي بالزينة وحرمان الغنيمة **الباب** ١٢

[illegible]

شفی

نکاح
صلوة
نفس

[illegible]

لَقَدْ

قال
الاجنوبيون
نصبت
الاجنوبيون

۱۲

قوله وتذهب ريحك يعني الحرب كذا الابی ذر وقوله يعني الحرب شبيهة
 وحده وروى في رواية الاصيل في هذا الموضع قال قتادة الزئبق
 الحرب وهو تفسير مجازي فالمراد بالزئبق القوة في الحرب وذكر في الباب
 حشيشين احدهما حديث ابی موسى وفيه ولا تشكفا والثاني حديث البراء
 في قصته غارة احد والعرض منه ان الهزيمة وقعت بسبب مخالفة
 الرأية نقول ابني صلى الله عليه وسلم لا تبرح من مكانك ١٢ ف
 قوله يسيرا امر من يسير يسير تيسيرا من اليسر منه العسر ولا تسيرا
 من عسر يسير تفسيره قوله وبشر من البشارة وفي الاخبار بالخير
 ولا تنفر والمعنى وبشر الناس او المومنين بفضل الشريعة على وثقاه
 وذييل عطارد وسعة رحمة كذا المعنى في قوله ولا تنفري ابني بذكر التوحي
 واذا راع الوعيد كذا ذكر المعنى في كتاب العطر قوله ولطافا عا
 كونا متعقبن في الحكم ولا تختلفا للابن وروى الى اختلاف اتباعكم
 فيقع العداوة كذا في الجمع ١٣ قوله على الرجال جمع راجل
 خلافت الفارس وعبد الله بن جبير مصغر الجرح ضد العسكر الانتصاري
 اعقبى البدرى قوله غطفنا البير باسكان الخاء وتخفيف الطاء المهلبة
 ديوي بفتح الخاء وتشديد الطاء هوش يريد به البرية اى رايته تان
 برمنه فلا تغار قولكم اكم قوله وادمانا هم الهزيمة لتعريف اى جعلناهم
 في معرض الدوس بالقدم قوله يشته دن اى يسرعن فى اشئ قوله
 الغنيمة بالنصب على لا غار قوله اى قوم من ادى اى يقرى اى قال
 بعضهم يا قوم الغنيمة قوله طري غلب قوله صرف وجوبهم وانما صرفت
 عقوبته نصيبا منهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله وارسل
 يدعوك فى اخركم اى فى جهنم المتأخرة كان الرسول صلى الله عليه
 وسلم يقول فى تجارة الله انارسل الله من يكمله الجنة قوله ابو
 سفیان وهو مخرب حرب الاموى والد مخوفه وكان يومئذ رئيس
 كنة واميير العسكر قوله كذبت والله بعد الله انما قال ذلك مع نبى
 النبى صلى الله عليه وسلم لانه انكر قوله لاهل ولهم مرد العصبان
 قوله لجال جمع لعل بالواو وشبه المتخاربان بالمتسقين يسبق هذا
 دلوا واذ كان ولقاتل لشاعثيهم علينا ويوم لنا قوله يشهد بعضهم
 اسكان المثلثة - منهم من مثل بهى اى نخل به ومثله اى جده وذلك
 لانهم جدهم اوفهم وشقوا بطونهم وكان حزة ممن مثل به قوله لا
 اى انه لم يامل الا بالافعال المحسة التى لا يرد على افعالها قوله ولم
 تسونى وذلك لانكم عدوى وقد كانوا اقربا يوم بدر قوله اعسل
 بعضهم الهمة وسكون المهلبة على صيغة الامر قوله اهل بعضهم المباد وفتح
 الموحدة اسم صنم كان فى الكعبة وهبى على اضمم وفتح حرف
 النداء ماى على حركه وفي رواية ارق كجبل بمعنى علوت حتى صرت
 كالجبل العالي قوله لا تحبوه يحزن الزن وهذا باب من التناصب
 والماز من لغة قيسية وفي بعضها لا تحبوه بابات الزن قوله لا
 تانيث الاعوام صنم كان لقريش - هذا كالمقطع من الكريانى و
 الخرج مجازى و التفتيح ١٤ قوله باب اذا فرغوا بالليل حتى ينجى
 لا يرا العسكران يكشف الخيف لنفسا ومن يفره لذلك ١٥ فخرج اليمارى
 ١٥ اى ما معنى مما انفتت منه ومن دخول الدار ولا يلزم منه النظر
 الى اهبات المؤمنين ١٦ علمه اى الذى وقع يوم احد من شج
 راسه المبارك ١٧ لانه اخبر من مات من اصحابه صلعم بالمدينة ١٨
 ك للعلم الفشل بفتح الفاء واثنين البعثة المبعين ١٩ ف
 ٢٠ منهم ابو بكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن عوف ٢١ ف

اسماء الرجال

باب من لا یتب ابن ادریس ہو عبد اللہ اسمعیل ہوا بن
الی خالہ الاحمدی قیسر) ہوا بن ابی حازم حرر ہو ابن عبد اللہ

[illegible]

شاء واو الله تعالى اعلم (قوله فبات الناس ليلتهم ايرهم يعطى) اى متفكرين فى انه ايرهم يعطى ام سندی (قوله الذى كان مؤمنا) اى بالنبي الذى هو معدود رابين الناس من اتباعه - وكون
 ايمان اليهود بموسى غير معتبر بسبب كفرهم يعيسى لا يضر ان يكون ايمانهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم سببا لنيل الاجر من الله تعالى اعلم وذكر القسطلاني ههنا كلاما كثيرا من الشرايح و
 غيرهم ولا يظهر لغالبه كبير وجهه والله تعالى اعلم (قوله باب اذا حرق المشرک المسلم الم) اشار بهذه الترجمة الى ما قيل وجاء في بعض اثارنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل جهولا لآدم ما فعل بهم
 قصاصا والله تعالى اعلم ام سندی (قوله فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله) ليس المراد انه ما انقطع الكلام بينهما حتى قتله في ذلك المجلس بل المراد انها كانا على ذلك الكلام حيث انجاء

يعرف من رضع كريمة ونجيبه اوليتها واليوم يعرف من ارضته
الحرب من صفه وتدرج بها من غير كره انتهى ١٢ **قوله**
انى اجلتم اى اجلتم وانسى بكسر السين الخ من الشرب وان
يشروا مفعل لراى كراهته شربهم وقوله ملكت مشتق من الملكه
وهى ان تغلب عليهم فتستعبد بهم وهم فى الاصل احرار ١٣ **قوله**
قوله فانج من الاسلح وهو بالهله ثم التميم والمهله حسن العفوى
الرفق ولا تافد باشده وهذا مثل من امثال العرب قوله يقرن
اى يضافون والرضن انهم وصلوا الى غطفان وهم يضيفونهم و
يساعدونهم خلافا لثيرة فى الحال فى التعبد لانهم لم ينجوا بها بهم و
يحتلن ان يثيق من القرى بمعنى الاتباع وفى بعضها يقرن من
القرار بالقات ١٤ وفى الفتح قال بن الميثر متوقع هذه الترجمة
ان هذه الدعوة ليست من دعوى الجاهلية المنى عنها لانها استندت
على الكفار ١٥ انتهى **قوله** فذبا وانا بن فلان بى كلمة يقال
عند التمسح قال بن الميثر موقعها من الاحكام انها خارجة عن
الافتخار المنبئ عنه لاقتضاء الحال ذلك قلت وهو قريب من جواز
الانتقال بالخاء المعجمة فى الحرب دون غيرها ١٦ **قوله** قال
سلمة فذبا اى فذرا مية منى كذا فى الجمع وفى الفتح بذات ف من
حديثه المذكور وقد خرج سلم بلفظه من طريق اخرى عن سلمة بن
الاكوع وقال فيه خرجت فى اثنائها لاقدم واتى رجلا منهم فاصلا
سهما فى رجله حتى خاص فصل اسهم من كتفه قال قلت فذبا وانا بن
الاكوع الحديث ١٧ **قوله** لم يزل اى التولى الذى يعد من قبل
الفرار والانهزام فلم يكن لان الامم العسكر قد كان متمكن فى مقره واما
التولى بن بعض التجهيلين فلا يعد من الترية سيما اذا تم الحرب بالفتح
والظفر كذا فى الخيز الجارى ومرويانى **قوله** فذبا فذبا
الطائفة المقابلة منهم اى البالغون والذرية النساء والصبيان الملك
كبسر اللام هو الله تعالى وضبط بعضهم فتحقان مع المراد به جبريل تقديره
بالحكم الذى جارى به الملك عن الله وفيه جواز التحكم فى امور المسلمين
واكرامهم بل **القيام** اى القيام لهم وليس هذا من القيام المنى عنه
انما ذلك فيما يقومون عليه وهو جالس ويشلون قياما ملول جلوسه
كذا فى الكرامى ونحو **قوله** وكل نصيب الصبر فى الفتنة خمس
ويقال للرجل اذا شدت يداه وجلاها ورجل يمسه حتى يقرب عنقه
قتل صبرا ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه عليه السلام لم يقتل
عليه شبر من حبل لانه عاد الله ورسوله وارتد عن الاسلام وقتل سحا
كان يخرمه وكان يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان لغيره
تغنيا بجزا المسلمين كذا فى العينى ومراهم حيث بيانه فى
ص ٢٣٩ فى آخر كتاب الحج ١٨ **قوله** لم يزل اسير الرجل اى لم يزل
ان يجبل اسير ففى بل لم يسل نفسه للاسلام لان الله تعالى العيني قوله ومن لم
يتأسر اى لم يسل نفسه لغيره للاسرة كذا فى الخيز الجارى ١٩ **قوله**
تخفوا لهم بتشديد الفاء وتخفيفها اى استعددا وخرجا لقاتلهم قوله
لم تشر ب اسم مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم غير منصرف اى انهم
اكلوا اقرامها وعرفوا من النوى قوله لى فقد فهو مفتوحين بينهما
ساكنه موضع فيه غلاوا وارتفع قال الكرامى الفقد قد اراية المشرفة
والذمة العهد والنيل السهام العربية فى مبعثها فى جملة سبعة انتهى ٢٠

هو تليم النفس للاسرف ١٩. التمجيد واقتصوا اتعرجوا والسند وادفد راية مشرقا الذيل السهام العربية +

الجزء ١٢

فَكَانَ
فِيْنَا هُمْ

بالنَّاسِ

فقبحها الله عليه فما

بعد ذلك

وہ

زیر لایعظم

بِقَاضِيهَا

دھندل

نسط
اخبرني
بدا

اروش

فَكَانَ
فِيْنَا هُمْ

بِالنَّاسِ

ففتح الله عليه فما

بعد ذلك

وسفره

روزگار و دنیا

بِقَاضِيهَا

دھندل

نہ
اخباری

اور وحش

معظم الذين يخافون بنو حيان من نهر الحصة البقعة الواقعة التي لا تبار بها ١٢
(قوله فتأدى بالناس انه لا يلد خل الجنة الا بنفس مسلمة) فيه تنبيه على ان ذلك الرجل ما كان من المسلمين من اصله لا انه بسبب فعله ذلك خرج منهم ويمكن ان يكون في هذا الدواعي تنبيه للمرتابين
بالنهر عن الريب في كلامه لانه يعالفا لاسلامه فيجد في دخول الجنة والله تعالى اعلم ما سدى (قوله وقال رافض كن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدي الحليفة) هو اسم موضع من تهامة كما
سبق في بعض الروايات وصرح به الفسطافي وغيره وقول العيني وغيره ههنا فيما بعد عن قريب هوميقات اهل المدينة وهم والله تعالى اعلم - مسندي

كَانَ إِذَا قُفِلَ كَثْرَتًا قَالَ أَنُبُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَأْتُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا جُنُودَ
 اللَّهِ وَعِدَّةٌ وَنَصْرٌ عَبْدُهُ وَهَرَمٌ الرَّحَابُ وَحَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَبْدُ الْوَارِثِ ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْمَعِيلَ
 أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عُسْفَانَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ رَدَفَ
 صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيْجٍ فَعَثَرَتْ نَاقَتُهُ فَصُرَّ عَاجِمُهَا فَأَقْبَحَ أَبُو طَلْحَةَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ قَالَ
 عَلَيْكَ الْمَرْأَةُ فَقَلَبَ ثَوْبًا عَلَى وَجْهِهَا وَاتَّاهَا فَالْقَاهُ عَلَيْهَا وَاصْلَحَ لَهَا مَرَكِبُهَا وَكَرَبَهَا وَكَانَتْ نَفْسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلْقَى نَفْسَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ أَنُبُونَ تَأْتُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُ ذَلِكَ حَتَّى دَخَلَ الْمَدِينَةَ
 حَلَّ ثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُذَيْفَةَ ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَأَبُو طَلْحَةَ
 مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيْجٍ عَلَى رَاحِلَتِهِ فَلَمَّا كَانَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ عَثَرَتْ
 النَّاقَةُ فَصُرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَرْأَةُ وَأَنَّ أَبَا طَلْحَةَ قَالَ احْسِبْ قَالَ اقْحَمْ عَنْ بَعِيرَةٍ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَبَنِي اللَّهُ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ هَلْ أَصَابَكَ مِنْ شَيْءٍ قَالَ لَا وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْمَرْأَةِ فَالتَقَى
 أَبُو طَلْحَةَ ثَوْبَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَصَصَ قَصْدَهَا فَالتَقَى ثَوْبُهُ عَلَيْهَا فَقَامَتِ الْمَرْأَةُ فَشَدَّ لَهَا عَلَى لَحْيَتِهَا وَكَرَبَهَا فَسَارَ وَاحِدًا
 إِذَا كَانُوا بَظُهُمُ الْمَدِينَةَ أَوْ قَالَ أَشْرَفُوا عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأْتُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ
 فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُ بِأَحْقَى دَخَلَ الْمَدِينَةَ بِبَابِ الصَّلَاةِ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ حَلَّ ثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ خُرَيْبٍ
 ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ دِنَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ
 فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ لِي ادْخُلِ الْمَسْجِدَ فَصَلِّ كَعَتَيْنِ حَلَّ ثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ
 شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ بِبَابِ الطَّعَامِ عِنْدَ الْقَدَمِ
 وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْرَأُ مِنْ بَعْثَةِ كُلِّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي وَكَيْعٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ دِنَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ حَرَّ جُرُورًا وَابْقَرَةً وَزَادَ مَعَاذُكَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ
 مُحَمَّدِ بْنِ سَمْعَانَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ اشْتَرَى مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعِيرًا بِوَقِيَّتَيْنِ وَدَرَاهِمًا وَدَرَاهِمَيْنِ فَلَمَّا قَدِمَ صَرَّازًا
 مِنْ بَقَرَةٍ فَدُحِشَتْ فَكُلُوا مِنْهَا فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ أَمَرَنِي أَنْ أَتِيَ الْمَسْجِدَ فَأُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ وَوَزَنَ لِي ثَمَنَ الْبَعِيرِ
 كُلِّ ثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ دِنَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَدِمْتُ مِنْ سَفَرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 صَلِّ رَكْعَتَيْنِ صَرَّازًا مَوْضِعَ نَاحِيَةِ الْمَدِينَةِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثَابِتُ فَرُصُ الْخُمْسِ حَلَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 عَبْدِ اللَّهِ أَنَا يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ ثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ أَنَّ الْحُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ كُنْتُ لِي شَارَفٌ مِنْ
 نَصِيْبِي مِنَ الْمَغْنَمِ يَوْمَ بَدْرٍ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَانِي شَارَفًا مِنَ الْخُمْسِ فَلَمَّا ارْتَدْتُ أَنْ ابْتَنِي
 بِفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعَدْتُ رَجُلًا صَوَّانًا مِنْ بَنِي قَيْقَبَانَ أَنْ يَرْتَحِلَ مَعِيَ فَكَانَ
 يَأْذُرُ ارْتَدُّ أَنْ أَبْعِدَ مِنَ الصَّوَّانِينَ وَأَسْتَعِينُ فِي وَلِيْمَةِ عُرْسِي فَبَيْنَا أَنَا أَجْمَعُ لَشَارَفِي مَتَاعًا

المجلد الأول

[illegible]

ثالث الرضخ العطية
ق احتاز من المي

بَابُ آخَرَ. فَإِنْ قُلْنَا
الْحَدِيثُ لَا يَكُونُ

له قوله لا قسم مثيل منع القسم لانه كان وصيا وثلث بقا الدين وتخصيص الاخبار بالاربع يحصل لغيره الى الاطراف والاعطاف لان الغالبين المسافة التي بين كمة واقطار الارض تقطع بسنتين فاراد ان فصل الاخبار الى الاطراف ثم تعود اليه قبل
بالسنة لى موسم الحج لكي يلازم معلوم مجتمع الناس في اليوم العلامة كذا في الكرائي والنجار الحار ١١ له قوله فنجح المبحسون الع الع واثنا الع فان قلت اذا كان الثمن اربعة آلاف الع وثمانية الع فاجب ثمانية وثلاثون الع الع واثنا
مائة آلاف وان اضيفت اليه الثلث فهو مبحسون الع الع وسبعة آلاف الع وثمانية الع وان اعتبر ربع الدين فهو مبحسون الع الع وتسعة آلاف الع وثمانية الع الع فعلى التقدير الحساب غير صحيح قلت لعل الجمع كان عنده وفاته هذه
المقدار فزاد من غلات امواله في هذه الاربع سنين الى ما يكون لكل
المجلد الاول ٢٢٢ البركة للغاوى في الرحيا وميتا كذا في الكرائي

قد اخذت ستمائة الف فقال معلوية كوفي قال سمعهم ونصف قال قد اخذت بمخسرين مائة الف
قال فباع عبد الله برجع نصيباً من معاوية بستمائة الف قال فلما فرغ ابن الزبير من قضائه دينهم
قال ابو الزبير اقيم بيننا ميراثنا قال لهم والله لا اقيم بينكم حتى انادى بالموسم اربع سنين الا من كان له
على الزبير دين فليأتنا فلنقضه قال فجعل كل سنتين ادى بالموسم فلما مضى اربع سنين قسم بينهم قال كان
لزيبر اربع نسوة ورفع الثلث فاصاب كل امرأة الف الف مائة الف فجميع مائة الف الف مائة الف
باب ابغاث الامم رسولاً في حاجة وامره بالمقاومة لهم سهم له حل ثمان مائة اسفيل ثمان مائة اسفيل
ثنا عثمان بن موهب عن ابن عمر قال لما تغيب عثمان عن بدفاته كانت تحتة بنت رسول الله صلى الله عليه و
كانت مريضة فقال النبي صلى الله عليه و ان لك اجر رجل من شهد بدوهم بآب من قال من الدليل
على ان الخمس لنواب المسلمين ما سأل هو ان النبي صلى الله عليه و بضع اعفهم فحل من المسلمين ما
كان النبي صلى الله عليه و يعد الناس ان يعطيهم من الفئ والاقبال من الخمس ما اعطى الاضواء ما اعطى
ابن عبد الله من تمر خبز حل ثمان مائة اسفيل ثمان مائة اسفيل ثمان مائة اسفيل ثمان مائة اسفيل
مروان بن الحكم والمسيون فخرمة اخبراه ان رسول الله صلى الله عليه و قال حين جاءه وفد هوازن
مسلمين فسالوه ان يرؤد اليهم اموالهم وسببهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه و احب اليك الى
اصدقك فاختاروا احد الطائفتين اما السبي اما المال وقد كنت استأنتهم قد كان رسول الله
صلى الله عليه و انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان رسول الله صلى الله عليه و
راؤ اليهم الا احد الطائفتين قالوا فانا نختار سبينا فقام رسول الله صلى الله عليه و في المسلمين فانثى على الله
بما هو اهله ثم قال ما بعد فان اخوانكم هؤلاء قد جاءوا ثنائين في قد ايث ان اركوا اليهم سبيهم مزاحبة
ان يطيب فليفعل ومن احب منكم ان يكون على خطي حتى نعطيه ليا من ول يبق الله علينا فليفعل
فقال الناس طيباً ذلك يا رسول الله لهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه و انا الاندي من اذن منكم فذلك
من لم ياذن فارجعوا حتى رفعه اليان عروفاً لكم امركم فجميع الناس فكلمهم عروفاً وهم رجعوا الى رسول
الله صلى الله عليه و فاخبروه انه قد طيبوا واذنوا لهذا الذي بكتنا عن سبي هوازن حل ثمان مائة اسفيل
ابن عبد الوهاب ثنا ابو يعنى ابى قلابه حر قال يوبى حذثنى القاسم بن عاصم الكلبى وانا
لحد يث القاسم بن عاصم احفظ عن هذ مر قال كنا عند ابى موسى فالى ذكره دجاجة وعند رجل من بني
تيك الله اخبر كاتبة من المولى فذله للطعام فقال لى رأيت بأك كل شيئاً فقد نته فحلفت ان لا اكل فقال
هلم فاحل ثكم عن ذلك انى اتيت النبي صلى الله عليه و في نفر من الاشعريين نستعمله فقال الله لا اكلكم
وامعتك ما اكلكم فالى رسول الله صلى الله عليه و بنهب ابل فسأل عتاً فقال ابن النفر الاشعريون فامرنا
بمخس ذود غر الدري فلما اطلقنا قلنا ما صنعنا لا ابارك لنا فوجعنا اليه فقلنا انا سالناك ان تحملنا

وباع
مئة الف

فَكَانَ
نَعْلًا
وَمَاءً

॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

۱۳۳۳

[illegible]

5

۲۵۸

فَارْزُقْنَا

فلاحہ

[illegible]

بتقية الرواية الصحيحة على وجهها انتهى ١٢ **قوله** فليست على
الغيبية لاجل ترميض بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رقية وهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لهم ان عثمان في حاجة رسولك
١٢ كس **قوله** باب من قال ومن لئيل الزنى في بعضها باب
ومن الدليل قال في الفتح هو عطف على الترجمة التي قبل ثمانية اوراق
حيث قال الدليل على ان الحسن لثواب رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال بنا لثواب المسلمين وقال بعد باب ومن الدليل على
ان الحسن للامام والحق بين هذه الترجمة ان الحسن لثواب المسلمين
والى ابنه صلى الله عليه وسلم مع تولى حسنة ان لا خذ منه ما يحتاج
اليه بقدر كفايته وحكم بعده كذلك يتولى الامام ما كان يتولاه دونه
محصل ما ترجم به المصنف وقد بين توجيهه قسامين الاختلاف فيه
وجوذاكراني ان يكون كل ترجمة على وفق مذاهب من المذاهب
فيه بعد لان احدا لم يقل الحسن للمسلمين ودون النبي صلى الله عليه وسلم
ودون الامام والابن صلى الله عليه وسلم دون المسلمين وكذا الامام
قال توجيه الاول هو اللاتي وقد اشارا لكراني ايضا الى طرق الجمع فقال
للتقار من حيث انتهى لثواب رسول الله صلى الله عليه وسلم
في ثواب المسلمين والتصرف فيه للامام بعده ١٢ **قوله** الباري
١٣ **قوله** هو ان الوقييلة ورضاعة بلفظ المصدر والتونين و
بالاضافة الى الضمير اي بسبب رضاع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وذلك
ان طيلة بفتح الهمزة السعدية التي روضعة صلعم كانت منهم قوله فتخل
اي استحل من الغامنين انما بينهم من هذان او اطلب للنزول عن
حقوقهم كذا في الكرائي والجزايجاري ١٢ **قوله** وما كان النبي صلى
الله عليه وسلم الى قولن من ترجمه قال الشيخ ان جرحا ما حديث الوعد
من الغي فيظن من سياق حديث جابر واما حديث الانفال من الحسن
فذكر في الباب من حديث ابن عمر واما حديث اعطاء الانصار فتقدم
من حديث انس قريبا واما حديث اعطاء جابر من ترجمه فهو في حديث
اخر جابر او داود ومن ساء ان حديث جابر الذي يتم به المعنى الباب
طوت منه انتهى ١٢ **قوله** اساتيت اي استظرف وحيث انما
اي التوبة واشعر بلفظ آخر هم كذا في بعض النسخ على ان واوهم جاؤا
قبل افتقنا وبنع عشر ليلة قوله حتى طيلة لهما موضع الترجمة وظاهره
انهم الخمس قوله فارقكم جمع عريف وهو القائم بالاولى اقوم الشوق
قوله هذا الذي بانها هو قول الزهري ومراجه في كتابه وكذا في بعض
وغيره ١٢ **قوله** ح **قوله** فاني وكذا جازة كذا في رواية صحيحة
الماضي من اللاتين وذكر كسرة الدال وسكون الكاف ودجاجة والبحر
الكتون على الاضافة وكذا النسبي وفي رواية الاصل فاني بضم الهمزة
وذكر التين ودجاجة بالنصب التونين على المعنوية كان الرادي لم
يتصرف اللفظ كله وحفظ منه لفظ دجاجة قال عياض وهذا شبه لقوله
في الطريق الاخرى فاني بجم وارجح ويقول في حديث الباب ذواللعلم
اي الذي فيه له دجاجة قاله في الفتح وفي الكرائي اي المعروف و
المجول وذكر بلفظ المصدر وبهذا الانشائي انتهى فعلى هذا اللفظ الدجاجة
بالجر في الوجهين ١٢ **قوله** وودع الزدري الذود من الابل
ما بين الثلث الى العشرة غير بعض المجعة وتشديد الزاد والذري جمع
الذرة وذرة كل شيء اعلاه يريانا ذودا حسنة بيض اي من
سمن وكثرة سمنه كس قال في الفتح ومناسبه للترجمة
جزة انهم ساءوه فلم يجد ما يحلهم ثم حضروا سمن الغنائم لمعلم منها
ويعملون على انه حلهم على ما يخص بالحسن انتهى ١٢ + +

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ

باب اذا بعث الامام تسعة من جنود الا نصارى مولا هم المصري الليث بن جابر سعد الامام المصري عقیقل بن جابر خالد الايلي ابن شهاب هو الزهري عروة بن الزبير بن العوام مروان ابن الحكم الاموي ليس له سمعة من غير بن عروة بن زوقل الزهري بن عروة بن عبد الوهاب ابو محمد مجي حماد هو ابن زيد الیوب هو اختيان ابی قلابة عبد الله بن زيد الهجري فله من مصر بن لازوي الهجري ابی موسى عبد الله بن عیقل المشري حل اللغات الموسم يرا به موسم الحج هو ابن ابقية فتحل اي عمل من الغنائين انضابهم من الموازن فقل وضع قوره اي كره ينهب اي بغية قوره بن الايل مابين الثلاث الى العشرة ١٢ + + + +

لا تجبر ما عانتها حين النسيان وهو خلاف أصل النفي وأما إذا كان للتباس والإيداء فهو على أصله للتحريم وبيان عدم استقامة المعنى لجبر والتأييد والتقوية للتعليل فالعلة على ذلك مختصة بمجال حيوة على الله تعالى عليه وسلم وأختصاص العلة وحده لا يوجب اختصاص الحكم إذا الحكم لا يفتنى بانتفاء العلة مادام لم يرد من الشارع ما ينفي الحكم ثم إنه قد روي في غير الصحيحين ما يقتضي خصوص الحكم بزمانه على الله تعالى عليه وسلم كحديث علي المذكور في سنن أبي داود قال قلت يا رسول الله إرويت أن ولد لي ولد بعدك اسميه باسمك وأكنيه بكنتك قال نعم وكذا أورع ما يقتضي النفي عن الجسم بغير الاسم والكنية كحديث إذا سميتهم باسمي فلا تكنوا بكينتي رواه أبو داود وغيره فمنهم من أخذ بالطلاق للنفي لقوته ورأى أن حديث الإباحة لا يصلح للمعارضه ومنهم من نظر إلى أنه يمكن الجمع بحصل النفي على

[illegible]

السَّمَاءُ الرَّجَالُ
ابن أبي سرحم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن
ابن شهاب بن الزهري يحيى بن عبد الله بن بكير المصري
مالك الامام المدني يحيى بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري
عثمان بن ابي شيبة الكوفي جابر بن عبد الحميد الكوفي منصور
بن العزم الكوفي ابي واكل شقيق بن سلمة الكوفي عبد الله بن
ابن مسعود البجلي محمود بن عثمان بن احمد المرزبي ابو اسامة حماد
ابن اسامة بشام يحيى بن عروة بن ابي عروة بن الزبير بن العوام

احمد بن المقدام بن حمير الواسطي البصري الفضيل بن سليمان
ابن ابي روه العجلي عبد الله بن منفعل البغيني البجعة وشدة الفارابي وعبد
البصري الشيباني سليمان بن ابي سليمان ابو ابراهيم الكوفي ابن ابي
أشخص بنو خثمة خرا اقطعوا اعطاه تيار وفتح القوتية وسكون الت
المجنبة هي مال مخوذ من اهل لزمسة لاسكانا يا هم في دارنا ولا تهن وما هم

١٢

بِحَقِّ ذَا
فَوَاقِفَتِ

فَقَالَ نَبِيٌّ

۱۰۰

اسماء الرجال

الكناني أبو اليمان الحكيم بن تافع شعييب هو ابن أبي حمزة الزهرى هو ابن شهاب الفضل بن يعقوب البغدادى المعتمد بن سليمان سيكون العين المهلة ونجح الفوقية وكسر الميم وليس هو المعروف بالمهلة وشدة الميم المقومة
قالوا للمعمر بن راشد سيكون الميم بن داود بن جبر نعم الحكيم بن حبة بن سعود بن مسطب الشافى البصرى جسيم بن حبة والذرياد المذكور **حل للغات** هجر المداينة جرجان قال الجوهري هو اسم بلد مكر مصروف و
قال الزباجي يذكر في وثائق وافقت من الموافاة أجل أى نعم أهلوا من التاميل فتناقصوا من التنافس وهو الرعية فى الشيء فى الفاء والاصدارى فى مجموع الكبار والافانار جمع فتوكسر الفاعر وسكون النون يقال فلان من أنى الناس
إذا لم يعين قبيلته والمصر المدينة الخطيبة شدخ أى كسر شد بنى أى طلبنا ودعانا الشقاء الشدة والعسرة ١٢

[illegible][illegible]

[illegible]

(قولہ) مائتہ داک من التعریف ای ذکر تہ و بینتہ ما يعرفہ بطریق الاستفسار عن سببہ و الا فالمراد ری بحوالہ کیف تعرفہ عائشہ تجاہہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اللہ تعالیٰ اعلم (قولہ) ان

[illegible]

الحزب البرز

۳۱۸
ع اے مانتھو امرا ہمت عذریہ جبریل علی بن
امامہ دیکھ ان الذی قطر عینہ بن مسعود
کرے در مار بالفقرۃ دانیہ اک خ -

بفتح اللام اے
راہی فی المنام
یکرہ ۳ اک خ

کَانَ

في ٢
اللائ

بسم الله الرحمن الرحيم
 ۲ اراه
 ۳ شنی
 ۴ شنی

[illegible]

1

فی الجوارح

و ابن الاجدع
عمر بن عبد الرحمن
قادة بن جرجي
الوليد بن ابراهيم
بن يوسف
محمد بن مسلم
سيد الشافعي
والغلاظ يعني
سنة ١٢٠ خ

الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الخليلي في كتابه "الدرر النيرة" في بيان فضائل الإمام علي عليه السلام، حيث يذكر أن الإمام علي كان من أفاضل العلماء وأجملهم، وكان له أثر كبير في نشر الإسلام وتثبيت دعائمه.

[illegible]

الذي وجب البيوت وظاهره انهم في بيع البيوت عن الملك خصصت

كل آية قال ابن عباس في التبعان الحجة الذي هو يقال الحيات اجناس الحان والافاعي السواد اخذ بنا صيته في

ملکه و سلطان یقیناً صافاً بستر اجتناب یقیناً یضرب با جعفر بن محمد شاهنشاهی

ابن يوسف انا معمر الزهري عن سالك عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قلوا الحيات

اقتلوا الطغثين في الدنيا فها يطرس البصر ويستسقط الحبل فل عبد الله فينا انا طار دحية افنتها

قال فنادى ابا عبد الله لا تقبلها فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد امر بقتل الحيات فقال نهى بعد ذلك عن ذوات

البیوت وھی العوامر وقال عبدالرزاق عن معمر بن ابی لبابة اورید عن الخطابی تابعه یونس بن عیینہ واسحق
 لیلاً یقذف ما فی السقی العرس - کذا فی اهل سمرقند ^{الکتاب} قوله وی
 العوامر هو کلام الزمهری اورج فی الخبر قتال اهل الله عما للبیوت مکانها

عن الكلبى الزبيد قال صالح بن ابن حفصة وابن حجر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر فرأى ابولبابة وزيد بن

الخطاب باب خیر ال مسلمان یکتبہم فاسعفا حجاب احل بنا اسمعيل تقي ماله عن عبد الرحمن بن

عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك أن يكون

الذي يليه من وجه آخر ان الذي بنى على حجره الجبل لم يغير شك يومئذ
ما صنع البخاري من نسخة رواه مشاهير عن سمر المقصلي ذكر ان لسائر

مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال أس الفخر المشرق والفخر

الحجلاء في اهل الجبل ايل القدا دين اهل الوبر والسدينة في اهل الغنم حل لنا مسدة شايحي عن

السماعيل ثنى فیس عن عقبه بن عمرو ابی مسعود قال اشار رسول الله ﷺ بيد الخوايمن فقال (ایمان یاران)

ههنا الآن القسوة وغظ القلوب في الفة ادين عند اصول دنابا ابل حيث يطعم فزا الشيطان ربعة و

مَضْرُوحٌ لَنَا قَتِيلَةٌ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمْ صِيَاحًا

الدليله فسئلوا الله من فضله فاعطاهم ملكا واذا سمعتم هيفاً رافعاً رافعهما الى الله من الشيطان فانهم اذا شيطانا

٢ قال **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ جَمْعٌ**

عند انساب اهل بل في جهة الشرق حيث يسكن القبطيين ربيع فتم قولهم
منهم من لم يبق لهم من قوتهم في تلك الجهة فاجتمعوا في ذلك

واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يقم بايا مغفقا قال واخبرني سمرو بن دينار انه سمع جابر بن عبد الله يقول اخبرنا

عطاء و لویڈ کرادرو اسم الله حل لیا موسیٰ بن اسمعیل بن اویہب بن خالد بن محمد بن سیرین بن عن ابی ہریرۃ

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فقد أتت من بني إسرائيل آيدين ما فعلت إني لأراهما إلا الفارذاً وضعت لها

البان لا ابل لو شرب واذ وضع لها البان الشاء شربت حتى ثلث كفا فقال انت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول

فَلَيْتَ نَعَمْ فَقَالَ لِي مُرَّارًا فَقُلْتُ هَلْ لَكَ التَّوْرَةُ حُلٌّ لِمَا سَعِيدُ بْنُ عَفَّارٍ عَنْ ابْنِ هُبَيْرٍ يُوَسِّسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ

يُحَدِّثُ عَنْ غَائِشَةٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْوَزْعِ الْفَوْسِقِ لِمَ اسْتَعْتَبَهُ أَمْ يَفْتَلَهُ رَعَوْ سَعْدُ بْنُ وَقَّاصٍ أَنَّ النَّبِيَّ

صلواته عليه من قبله حل صدق بن الفضل بن عبد الحميد بن جابر بن شبيب عن سعية المسية

ان اميرك اخبر ان النبي صلى الله عليه وآله امرها بقتل اوراع حنثا عند ابن اسمعيل بن ابواسامة عن هشام

عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله افتواؤا الطفيلين في يافس البصر ويصيب بحبل
 النبي

[illegible][illegible]

۲ مسدد دہوا بن سہیل دہوا بن ابی خالد الناسی مولاهم الجلی قیس دہوا بن ابی حازم الجلی جعفر بن یزید بن شریل بن حسنہ القرظی الاعرجی ہوا الذکر انفاطین جرتج ہو عبد الملک بن عبد العزیز عطا طبرہا بن ابی داؤد و ہیب بن علقم بن علقم الباہلی مولاهم البصری سعید

الشيخ العرب عن المحضر بائيل المدعو عن ايل البادية بائيل الور ١٢ ف

حاشية السندى (قوله والى لا اراها الا انقاذ) هذا يدل على بقاء المسوخ وقدمهم

إنه لا ينبغي ولا ينبغي له تسلل وبة يقول بجهنم. ولا يحسن أن سوى هذا الحديث يدل على أنه قاله أجهنم فعله فإنه قبل أن يبين حقيقة الأمر بأن نوى ويحمل أن المراد أن ذلك القول محققاً فإن أحد العار

قوله في قوله لا اله الا الله... قوله في قوله لا اله الا الله... قوله في قوله لا اله الا الله...

المصنف... قوله في قوله لا اله الا الله... قوله في قوله لا اله الا الله... قوله في قوله لا اله الا الله...

قوله في قوله لا اله الا الله... قوله في قوله لا اله الا الله... قوله في قوله لا اله الا الله...

قوله في قوله لا اله الا الله... قوله في قوله لا اله الا الله... قوله في قوله لا اله الا الله...

الملک فاحسہ جہن السجد قولہ بطست من ذہب فان
 قيل استعمال الذہب مہرام فی شمرہ علی الصلوۃ والسلام
 کفایک استعمل ہنا فان جواب ان تحسب الذہب انما
 لاجل الاستمتاع بہ فی ذہ الدار داما فی الآخرۃ فہو من
 ادوا فی الجحنتہ وما وقع فی ملک الیہ کان بالغالب فیہ
 ماکان من احوال الغیب دعا الملاحضۃ علی ان الاستعمال
 والاستمتاع لم یحصل فی علی الصلوۃ وسلم فانہما ہی ۱۲
۱۱ **قولہ** قال ارسل الیہ ہذا السؤال من الملک الذی ہو
 حنازن السمار یحتمل وجوب احدا الاستصحاب بما
 انہم انہ علیہ من ہذا التقظیم والاجلال حتی اصعدہ
 الی السلطت والثنائی الاستبصار بعد وجہا کلان من بین
 عندہما ان احدا من البشر لا یرتقی الی اسباب السمار من
 غیر ان یأذن اللہ لہ یا ملکہ ما بعد ۱۲ عمدة القاری
۱۲ **قولہ** اسودۃ جمع سوادا کلازمت جمع زنا اسودا الشخص
 وقیل لجماعات وسواد الناس عواہم وقیل ہی الشخص
 من کل شئ ۱۲ **معنی ۱۱** **قولہ** استوی یفتح الواو ای موضع
 شرف یرتوی علیہ وہو المصعد و **قولہ** صرف الاقدام
 یفتح الصا والمہملۃ اے صوت الاقدام حال الکتابۃ کانت
 الملکہ تکتب الاقصیۃ او اشار الہ والجن ابذ جمع ابجسبذ
 ہو القبتہ کذا فی اگرمانہ والخیر الحارثی ودر المحدث
 مع بیانی فی صراح نے ادل کتب الفصلۃ ۱۲ **۱۱** **قولہ**
 او اذنتہ بلالاحاف وهو جمع الحقف وهو المعوج من الرل
 او المراد ہنا مسکن عاد **قولہ** قال ابن عیینہ عنت اے الریح
 بلایوم بلایوم علی الخضران ای خزان الریاح کہ مانی والخزان
 بنفس المجرۃ وتشدید الزای جمع حنازن اے عنت علی
 خزان الریاح فخرجت بالخیل ووزن بالغلبۃ ۱۱ **قالہ** عثمان
 فی التوضیح و فی التفتح اما التفسیر الصرصر بالشدۃ فہو قول الی غیر
 فی المحجاز واما التفسیر ابن عیینہ فربما فی تفسیرہ روایۃ سعید
 بن عبد الرحمن الخضر علی عنہم غیر واحد نے قول عائشہ
 قال عنت علی الخزان وما خرج منہا الا مقید لانہا تمام ہی ۱۲
۱۲ **قولہ** حواشی اللہ فیہ ولاد قتالۃ وبتفسیر الی عبید
 قال یومہم یومہم یمنہ قطع ۱۲ الخباری **۱۱** **قولہ** بالہدور و
 ہو بالغتہ الریح ہی تقابل الصبا والقبول ای الریح
 الخضری ۱۲ **معنی ۱۱** **قولہ** بذہبۃ منصفر قال الخطابی انما
 شہا علی لہ القطعۃ من الذہب وقتد یوئلت الذہب نے
 الغات - کذا فی التحدی الجارے ۱۲

الوذرا سمہ جندب بن جنادة على الاصمح هو الغفلى الصولى
تقدم اسلامه وناخر جرت فلم يشهد بدامات ٣٣٢
خلفاء عثمان قال ابن شهاب النهرى ابن حزم بالبصرة
سكون الزاى اليك بن محمد بن عمرو بن حزم الناصدى
قاضي المدينة ابن عيسى واباية بن شهاب النهرى الابن فوراين
عساك ارجع بالموحدة بدل منية وهو الصواب واية ابن حزم من ابى حبة
مقطعا ان يشهد باحد قبل سوا ابن حزم بمدة باب قول الله عز
وجل في عطاء عطاء هو ابن لى برباع سليمان بن ييار
ابن لى السدنى محمد بن عرفة بن امان الميرز بكير الموحد
سكون النون ابن النعمان طنجى الساعى سبعة
ن الحاخ اوردا ملكي الحكم هو ابن عتبة بن محمد بن جبر قال
ابن ابى عمير بعض النون وسكون النون ابن الهبل
س الناصى - نسمة بن النون والسين ابن الهبل
نسبه الشريف الى الاحقاف مع حنف وهو مل مستطيل

ابن شہر البصری اسمہ محمد وصالہ التوفی فی تفسیر برآة سفیان بن ہواثورے اکو فی عن ابیہ سعید بن مسروق الثورے اکو فی ہو عبد الرحمن العجلی اکو فی العابدی سعید بن سعد بن مالک بن سنان الخدری الانصارے فی حل اللغات :- اسودۃ جمع سواد ادراج ظہر مت المستوی اے علوت موضع اشرف فالتوی علیہ دہر المصعد صریف الاقلام ای تصویبها حالۃ کتابۃ الملائکۃ مرتفع فیہا عوجان والسراد مسکن قوم ہود۔ صریخی مع صریح ذہیبۃ مصغراے قطعۃ من الذهب ۱۲۔

يُحْمَلُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّبِيِّ نَبِيَّنا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْعِلْمَ الْمَعْهُودَ بِجَدِّ الْعُلَمَاءِ سِيَامًا فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ يَدْلُهُمْ عَلَى مَنْ يَدْلُهُمْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ بِالْوِاسِطَةِ فَكَانَ يَقُولُ لَهُمَا اشْتَرَا
النَّبِيُّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدٌ فَإِنَّهُ تَوَفَّى أَيْ فَيُنْتَقَلُ الْأَمْرُ لَكَ إِلَى أَنْ يَأْتِيَ تَوَفَّاكَ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلَهُ ثُمَّ مَرِيتَ بِمُوسَى (الْحَمْدُ كَانَ كَلِمَةً ثُمَّ لِيُجِردَ التَّوَاخِي فِي الْأَخْبَارِ لَا لِلتَّرْتِيبِ فِي
الْمُرُورِ فَلْيَايُنَا فِي قَوْلِهِ فَلَمْ يَثْبُتْ لِي كَيْفَ مَنَازِلُهُمْ فَافْهَمِ الْحَمْدُ سَنَدِي

له قوله متين منهن في ذات الله قيل اي لاجل الشدة امره وطل
 لمعات والمردا بالکذب الکذب صورة لا حقيقة فيقول ذلك بان کذب
 القائل يستعمل بمعنى المستقبل کثيرا ويحتمل ان اراد في سيقم ما بقدر علمه
 السمات قيل ما و بهم بان استدلاله بامارة علم النجوم على انه يستقيم كبره
 الله قوله بل فعله كبيرهم اسناد اليه باختيار السبب اي لانه هو
 السبب لذلك وهو مشهور بقوله ان كانوا يشفقون معناه ان كانوا
 يخطفون فقد فعله كبيرهم وعن الكسائي انه كان يقف عند قوله بل
 فعلوا الضمير المرفوع لاحد من يصلح ان يكون فاعلا وان كان
 لا ابراهيم فليس فيه تصريح مثل ما في بل فعله ١٢ ملقط من الغم
 والمعات الله قوله قال الحق قيل انما عدل من هي زوج حتى يح
 ان ذات الزوج لا يتعزم واليعنا الظالم لليالبي اختا وزوجة لانه
 كان من عادة ذلك الجبار ان لا يتعزم الا لذات الزوج وقيل ان
 ذلك الجبار كان موحشا وعندهم ان الاغ احت بان يكون اخته
 زوجة من غير كذا في النسخ وقيل ما اراد ان علم ان في الزنى
 على الطلاق ١٣ الله قوله فاخذ بها فجاء بهجول اس حبس عن امرها
 وفي رواية فخطا قال الكرمانى اى اقمته حتى مرض برجله كانه مصروع و
 بيانه في صفة ٢٩٥ في البيع ١٤ الله قوله بيشطان في العالموس
 الشيطان كل عات يترس من وجن وداية قال الطيبي لادب المتروك
 من قال في النسخ كالايشيوني امر الجن جدا ويردون كل ما يقع من الخوا
 من فاعلم وتصرفهم ١٥ الله قوله فاخذ بها اجزى وهب بها خادما
 سها باجر ويقال اجر باجرة بدل الباذى اسم اسماعيل عليه السلام ١٦
 ك الله قوله في تحفة كناية عن نزول كرده على نفسه النسخ اعلى
 الصدور من قوله تعالى فلا يفتي المكر السيى الا باله ١٧ طيبي ولمعات
 الله قوله ما بيني ومارسار قيل ارادنى اسماعيل لظاهرة نفسه قيل
 اشار به الى ابتداء التعلل اسماعيل مزعم دوى مارسله كذا في
 لمعات قال الطيبي وغيره اراد بهم العرب لانهم يتبعون السطر ومواقع
 القطر في البوادي لاجل الماشى ويبيدون بالربل وان لم يلبوا
 باجرهم من بطن باجر كن غلب ولاد اسماعيل على غيرهم ١٨ الله قوله
 لم يمسوا اي لم يخطوا فان قلت ما وجه مناسبة هذا الحديث بقصة
 ابراهيم عليه السلام باذ تعالى على عذائه قال ابراهيم وكيف
 اخاف ما اشترى ولا خافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به سلطانا
 فاي الغرضين احمى بالاس ان كنت تعلمون الذين امنوا ولم يمسوا
 الآية وقال بعد ذلك وتلك جفتا عينا ما ابراهيم على قوله ١٩ الله
 قوله ويغضوهم البصواء الاكثرون بفتح الياء وبعضهم بالغم معناه انه
 يحيط بصراخه لا يخفى عليهم شئ لا استوار الارض كذا في النسخ
 الجارى وحر بيان الحديث في صفة ٢٠ الله قوله ما كذا حديث ابن
 عباس وكذا ٢١ اورده محقق قال في الفتح وقد رواه الازرق و
 بن فيه سبب قول سعيد بن جبير ما كذا حديث ابن عباس ولغظه عن
 ابن جريج عن كثير بن كثير قال كنت انا و عثمان بن ابي سليمان و
 عبد الله بن عبد الرحمن في اناس مع سعيد بن جبير ما على السجد ليل
 فقال سعيد بن جبير سلوني قبل ان لاتردوني فساله القوم فاشروا
 فكان ما سئل عن ان قال رجل احمى ما سمعنا في المقام اس مقام
 ابراهيم ان ابراهيم حين جاز من الشام حلف لامرأته اى سارة ان
 لا ينزل بمكة حتى يرتفع فغربت البهامة اسماعيل المقام فوضع رجله
 عليه حتى لا ينزل فقال سعيد بن جبير ليس كذا حديث ابن عباس
 ولكن فساق الحديث ٢٢ الله قوله اتخذت منطلقا بكسر الهمزة
 سكون الميم ونحو الطاء هو ما يشده الوسط وكان السبب في
 ذلك ان سارة كانت وهبت باجرة لا ابراهيم فحملت منها اسماعيل
 فلما ولدت غارت منها فحلفت لتطعن منها ثلثة اعضاء فاتخذت
 باجر منطلقا فشدت يدها وهربت ودرت فحملها فتعاضد على سارة
 ويقال ان سارة اخذت بها العيرة فخرج ابراهيم باسماعيل وامر الى
 مكة لذك كذا في الفتح قال الكرمانى في قوله اتخذت منطلقا اى اتخذت
 اسماعيل عليه السلام منطلقا فدرت سارة ومعناه انها تترس بزي
 الخدم اشعلوا بابها فاذهبوا لتستبيل فاطربا وتصلح ما قد يقال على
 سيرين هما المذكوران في السابق عبد الله بن موسى بن بازام العبد
 الاضائية لامعش سليمان بن مهران الكوفي ابراهيم بن يزيد النخعي
 روى عنه هزم بن عمرو بن جرير الكوفي كثير بن كثير هو السهي عثمان بن

بإرضاء وتبرج عليه ان الشا الله ايضا كذلك لما فيها من دفع كاذب خال من التعرض بالارضى الشرع وقد جاز في رواية كلهم في الشرع واجب لكن كان فيها جرح في نفسه -
بالنسبة الي قوم السامعين اما في نفس الامر فلا معنى قوله اني سقيم اس كمد من كمد كمد في النجس الحار في قال في الغرض ويحسن ان يكون اراد اني سقيم في ساقم واسم
من الموت او سقيم الحجة على الخروج منك وما علمي ان كان تأخذه الحمى في ذلك الوقت هو بعيد لانه لو كان كذلك لم يكن كذا بالانصر بما لا تعرضا انتهى - وقال في
المجلد الاول كرايل عليه قوله منظر نظرة في النجوم فقال اني ٢٤٢ سقيم - وقيل المراد اني سقيم القلب بجر كمد انتهى - الح ٣٢

ح وثنا محمد بن محبوب ثنا حماد بن زيد عن ابي عبد الله عن محمد بن ابي هريرة قال لم يكن ابراهيم الاثلث كذا ثبتت
 منهم في ذات الله قوله اني سقيم وقوله بل فعلة كبير هو هذا وقال بينا هو ذات يوم وسارة اذ اتى
 على جبار من الجبابرة فقتل له ان ههنا رجلا معه امرأة من احسن الناس فارسل اليه فسال عنها فقال
 من هذه قال اخي فاني سارة فقال ياسارة ليس علي جبار الا ارض مؤمن غيري غيرك وان ههنا اسألتني
 فاجبرته انك اخي فلا تكذبيني فارسل اليها فلما دخلت عليه ذهب بينا ولها بيد فاحذ فقال ادعي الله
 لي ولا اضرك فدعى الله فاطلق ثم تناولا لها ثانية فاحذ مثلها واشد فقال ادعي الله لي ولا اضرك فدعت
 فاطلق فدعا بعض حبيته فقال انك لم تأتني باسان انما اتيتني بشيطان فاحذ منهاها جوفائتة وهو قائم
 يصلي فامأبدها ثم هيأت وقالت ربي الله كذا الكافر الفاجر في نخرة واخذهم هاجرا قال ابو هريرة فتلك امكم يا
 بني ماء السماء حل ثنا عبد الله بن موسى واين سكره عنده ثنا ابن جرير عن عبد الله بن جابر عن سعيد
 بن المسيب عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو زرع وقال وكان ينفر على ابراهيم عليه السلام
 حل ثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا ابى انا الاحمسي عن ابراهيم بن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت
 الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قلنا يا رسول الله اينما لا يظلم نفسه قال ليس كما تقولون لم يلبسوا ايمانهم
 بظلم بشر ولا لم يسمعو الى قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم يا بني
 النسلان في المشي حل ثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر ثنا ابو اسامة عن ابي حنيفة عن ابي هريرة
 قال اتي النبي صلى الله عليه وسلم يوما بحم فقال ان الله يجمع يوم القيامة الاولين والاخرين في صعيد واحد
 فيسمعون له الداعي ويقيضهم البصرو يدنو الشمس منهم فذكر حديث الشفاعة فياتون ابراهيم فيقولون انت
 نبي الله وخليفه من الارض اسقم لنا الى ربك فيقول وذكر كن بارك نفسي نفسي اذهبوا الى موسى نأبوا
 عن النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا احمد بن سعيد ابو عبد الله ثنا وهب بن جرير عن ابيه عن ابي عبد الله بن سعيد
 ابن جابر عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يرحم الله امرأ سمعيل لولا انها عجلت لكان من امر
 سميا معينا وقال الانصاري ثنا ابن جرير قال اما كثير من كثير فحدثني قال اني وعثمان بن ابي سليمان
 جلوس مع سعيد بن جابر فقال ما هكذا حدثني ابن عباس لكنه قال قبل ابراهيم باسمعيل ومهي رضيعه
 معها اشيت لم يرفعها حل ثنا عبد الله بن محمد ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن ابي السختياني عن كثير بن
 المطلب ابي داود يزيد حلها على الاخر عن سعيد بن جابر قال ابن عباس اول ما اتخذ النساء المنطق من قبل
 امر سمعيل اتخذت من نطق اللعنة انما على سارة ثم جاءها ابراهيم وبانها اسمعيل ومهي رضيعه حتى وضعها
 عند البيت عند وحت فوق زمزم في اعلى المسجد ليس مكنة يومئذ احد وليس بها ماء فوضعها هناك ووضعها
 جرابا فيه ثم وسقا فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا فبعث امر سمعيل فقالت يا ابراهيم اين تذهب تتركنا وهذه الولد
 الذي ليس فيه ابيس ولا شيء فقالت له ذلك مرار وجعل لا يلتفت اليها فقالت له الله امرت بهذا قال نعم قالت اذن

علي ما كان من اذنا الصلح بعد الفساد انتهي والله اعلم ١٠٠٠ اسماء الرجال محمد بن محبوب اللبناني المصري حماد بن زيد بن درهم اللاذقي اليربوعي السخستاني ومحمد بن
بسي الكوفي وابي سلام ادهومجي ومحمد بن هاشم مشايخ التواتر ابن جبرئيل بن عبد الملك حميد بن جبرئيل بن شيمون بن عثمان الجعفي ام شريك غزيه واوغزيه العامرية وميقات
علقمة بن الاسود النخعي عبد الله بن مسعود اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدي الموزني ابو اسامة حماد بن اسامة ابني جبران بنده نخعيه يحيى بن سعيد التميمي الكوفي ابني
ابني سليمان بن جبرئيل بن محمد بن القرشي عبد الله بن محمد بن السدي عبد الرزاق بن هرون بن جهم بن نافع مضر بن زائدة اللاذقي مولاهم ١٠٠٠ وقع غير ترجمه هو كالفصل لما قبله ١٠٠٠

قوله بل فعله كبيرهم هذا اي اللاحق بما زعمته ان يكون كبيرهم هو الفاعل لهذا الفعل اذ لا يمكن احدا من هذا الفعل عند
لو كان الامر كما زعمته و لانه لو كان كما قلتم لغضب بمشركه الصغار اي في الالهية فكبيرهم هو الذي فعل ذلك لهم لينفرد بالالهية فالماض في هذا الكلام منه على حسب زعمهم كان يتكلم معهم حسب
ما يورد اليه النظر على حسب ما زعموا اي انظروا وليس يفتقر النظر ان تهيموا بهذا الفعل بل مقتضاه ان تهيموا الكبير به وقد ذكر العلماء له وجوها اخرها والله تعالى اعلم اهـ سدي

له قوله يري بفتح اوله وسكون الموحدة قوله نباله النبل بفتح النون وسكون الموحدة السهم قبل ان يركب فريصلوا ورشاهو السهم العربي كذا في الفتح وفي الجمع ابرى النبل وارشباهي اختباوا معلما وادعى لهما ريشا نصير سها ما انتهى
له قوله ان النصارى في بصرى وفتح في حديثنا ابراهيم بن عبد الغفار ان ابراهيم كان يومئذ ماء سنة وعمر اسمعيل ثلثين سنة ١٢ فثله قوله اني اكنى بفتح الهمزة والكاف وقد تقدم بيان ذلك في اوائل الكلام على هذا الحديث قاله
في الفتح وفي القاموس الاكنى حركة التل من القف من مجارة واحدة وهي دون الجبال والموضع يكون اشدا ارتقا عما حوله وهو غليظ لا يبلغ ان يكون مجرا ١٢ له قوله القواعد من البيت في رواية احمد بن عيسى
القواعد التي رغبها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك اخرج
المجمل الثاني المقام زاد في حديث عثمان ونزل عليه الركن والمقام
من الجنة فكان ابراهيم يقوم على المقام يبنى عليه فلما بلغ الموضع
الذي فيه الركن وضعه موضع موضع واخذ المقام فجعله لاصقا
بالبيت فلما فرغ ابراهيم من بناء المكية جاءه جبرئيل فراه
الناسك فلبس ثوبا قوام ابراهيم على المقام فقال يا ايها الناس احيوا
رئيسكم فوقف ابراهيم واسمعيل تلك المرافقة وحجرا اسحاق وسارة
من بيت المقدس ثم رجع ابراهيم الى الشام فمات بالشام
وروى الفاكهي باسناد صحيح عن طريق مجاهد بن ابن عباس
قال قدام ابراهيم على البحر فقال يا ايها الناس كتب عليكم الحج
فاسمع من في اصحاب الرجال وارحام النساء فاجابه من
اس من كان سبق في علم الله اني حج الى يوم الغينة ليبيك اللهم
ليبيك - كذا في الفتح ١٢ له قوله لما كان بين ابراهيم وبين بله
بنى سارة لما كان بيني من غير سارة لما ولدت باجرا اسمعيل قاله
في الفتح ١٢ من مذهب المصنف التي هي مستحادة بين الضمير
وما يكون للزوج حين الخالفة بينهما كذا في البحر الجارى ١٢ له
قوله كانه يشق الشخ بالنون والبعثين الشيق من الصدرة
كاد يطلع العشي اى يعلم نفسه كانه شيق من شدة ما يد عليه ١٢
ك خ هه قوله فلم تفسر انفسها بضم المشاة القوقية
وكسر القاف وتشديد الراء ونفسار على الفاعلية اى لم تتركا
نفسها مستقرة فتشبهوا في حال الموت ١٢ تطلاني له قوله
فانجش بنون وموحدة وتشديد وفان اى انجرا ك خ تو
ثله قوله قبلن - الفاء يقطع على مخدود اى فاذا كنت
فكان كذا فليخ ١٢ خ له قوله اني تطلع - اى ذاهب الى
تركى اى اسمعيل وادى للاطلاع عليها ١٢ خيسر له قوله
بركة - سر جنداء مخدود او بالعكس اى زمزم بركة او في
طعام مكة وشربها بركة والسابق يدل عليه ١٢ كرماني
خير جارى ثله قوله لم يزل نباله - بفتح النون وسكون الباء
الموحدة وباللام سها عربية بلا فصل ولا ريش - كذا في قس
له قوله لم يزل نباله - بفتح النون وسكون الباء
اشرف من المكية لان الامم يمارت رب العالمين فالبلغ
والمهندس جبرئيل الامين والباقي هو الخليل والتليد اسمعيل
- قس قال البهزادى في تفسيره قيل اهل من بناء ابراهيم
ثم بهم فبناء قوم من جرم ثم المعاملة ثم قرئش وتكلم هو اول
بيت بناء آدم فاطلس في الطوفان ثم بناه ابراهيم
فيل كان في موضع قبل آدم بيت يقال له الفراج ويطوف
به الملك فلما ابط ابراهيم وكجو ويطوف حوله وفتح في الطوفان
الى السمار الرابعة يطوف به ملائكة السموات انتهى ومربى
استوجباني ١٢ في كتاب الحج في باب فضل مكة و
بسنائها ١٢ هه بضم الباء وكسر الدال اى باجر ترضع
ولدها وروى بالتحية المفتوحة اى بكثرة ريس لبنها على صبيها
عثمان عه كذا في الشرح النسخ الموجودة وفي نسخة بضم
الكاف مقصودا ١٢ هه وبش كزح فهو وبش تحيروا وبش
كفى فهو وبش ١٢ قاموس

اسماء الرجال

عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر الجعفي ابو جعفر البصري
المعروف بالسدي ابو عامر عبد الملك بن عمرو بن قيس القيسي
العقدى ابراهيم بن نافع الخزرجي المكي كثير بن كثير بن
المطلب بن ابي وداعة السهمي المكي سعيد بن جبير
الاسدي مولا مكي في ابن عباس عبد الله بن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
خلقة صيرة فيدي راي كثير ينشع اى يضيئ عليه نفسه لم تقصر من الاتراف قال بقية اى فاشابه فانبت اى نبج وانحدرق ونجور ١٢

فاعينك
رفع

فانك
فانك

فانك
فانك

فانك
فانك

دعوة

الهيئة واشت عليه فسا لى عنك فاخبرته فسا لى كيف عيشنا فاخبرته انا بخير قال فاصداك بشى قالت نعم هو
يقرا عليك السلام ويأمرك ان تنبت عتبة بابك قال ذاك ابي وانت العتبة امرنى ان امسكك ثوبت عنهم ما
شاء الله ثوبت بعد ذلك واسمعيل يري نباله تحت دوحته فريما من زمزم فلما رآه قام اليه فصنع كما يصنع
الوالد بالولد والوالد ثم قال يا اسمعيل ان الله امرنى بافعل قال فاصنع ما امرك ربك قال فاعينى قال واعينك
قال فان الله امرنى ان ابني هه نبالا واسا الى اكنى مرتفعة على يا حوله قال فعند ذلك رجع القواعد من البيت
فجعل اسمعيل ياتي بالحجارة وابراهيم يبنى حتى اذا ارتفع البناء جاء هذا الحجر فوضعه له فقام عليه وهو يبنى واسمعيل
يناوله الحجارة وهما يقولان بنا تقبل منازك انت السميع العليم قال فجعل ابراهيم حتى يد راحول البيت ويقولان
ربنا تقبل منازك انت السميع العليم كل ثلثا عبد الله بن محمد ثابوا عبد الملك بن عمرو ثابوا ابراهيم بن نافع
عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما كان بين ابراهيم وبين اهلها ما كان خرج باسمعيل واقم
اسمعيل معه لم يشته فيهما فاجعلت اسمعيل تشرب من الشنة فيك لبنها على صبيها حتى قدم مكة فوضعها تحت
دوحته ثم رجع ابراهيم الى اهلها فأتبعه اسمعيل حتى لما بلغوا كذا نادته من رايه يا ابراهيم الى من نتركنا
قال الى الله قالت رضييت بالله قال فرجعت فجعلت تشرب من الشنة ويدير لبنها على صبيها حتى لما في الماء قالت لو
ذهبت فظرك لعل احسن احدا قال فذهبت فصعد الصفا فظرت ونظرت هل تجت احدا فلم تجت احدا فلما بلغت
الوادي سعت انت المرأة وفعلت ذلك اشواجا ثم قالت لود هبت فظرت ما فعلت نعى الصبي فذهبت فظرت فاذا هو
حاله كانه يشق الشخ بالنون والبعثين الشيق من الصدرة كاد يطلع العشي اى يعلم نفسه كانه شيق من شدة ما يد عليه ١٢
نظرت فلم تجت احدا حتى اتمت سبعا ثم قالت لود هبت فظرت ما فعلت نعى الصبي فذهبت فصعد الصفا فظرت و
فاذا جبرئيل قال فقال يعقوب هكذا وعمر يعقوب على الارض قال فانبثق الماء قد هشت اسمعيل فجعلت تحفر
قال فقال بوالقاسم صلى الله وسلم لو تركنا كان الماء ظاهرا قال فجعلت تشرب الماء ويدير لبنها على صبيها قال فمرنا من
جوههم بطن الوادي فاذا هم بطير كأنهم انكروا ذلك قالوا ما يكون الطير الا على ماء فبعثوا رسولا فظفروا الماء
فأتهم فاخبرهم فأتوا اليه فافوا يا اسمعيل تاذين لنا ان نكون معك ونسكن معك قبلنا ابنها ففهم
امرأة قال ثوابه بدلا ابراهيم فقال لاهله اني مطلع تركنى قال فجاء فسلم فقال ابراهيم فقال لاهله اني مطلع
يصيد قال قولى لاهل اجد غير عتبة بيتك فلما جاءه اخبرته فقال انت ذاك فاذهبي الى اهلك قال ثم انه بك
ابراهيم فقال لاهله اني مطلع تركنى فجاء فقال ابن اسمعيل فقالت امرته ذهاب يصيد فقالت لا تنزل فطعم
نشر فقال ما طعماكم وما شرابكم قالت طعمنا اللحم وشرابنا الماء قال للمم بارك لهم في طعامهم ثم شرابهم قال
فقال بوالقاسم صلى الله بركة بدعوة ابراهيم صلى الله عليهم وسلم قال ثم انه بدلا ابراهيم فقال لاهله اني مطلع
تركنى فجاء فوافق اسمعيل من ورآه زمزم يصلي نباله فقال يا اسمعيل انك تركت امرنى ان ابني له بيتا قال
اطعم ربك قال نأه قد امرنى ان تعينى عليه قال ذن افعل وكما قال فعلم اسمعيل ابراهيم يبنى اسمعيل يناول الحجارة

يبرى نبالا اى يطلع سها اى صكة بعثتين وهي الرابية القواعد جمع قاعدة نشنة اى قرية
خلقة صيرة فيدي راي كثير ينشع اى يضيئ عليه نفسه لم تقصر من الاتراف قال بقية اى فاشابه فانبت اى نبج وانحدرق ونجور ١٢

[illegible]

قلبه اشتاق الى ذلك فاراد ان يطمش بوصوله الى المطرب وهذا الاعتبار عليه اصلا وهذا هو ظاهر القرآن كما لا يخفى ومن قال انه اذا زياردة الايقان ونحوه فقد بعد از معلوم ان مرتبة ابراهيم فوق مرتبة من قال لو كشف الغطاء ما احدثت يقينا وابله تعالى اعلام سندی (قوله قلت فلعلها اكد جواب) اي بالتحقيق ولعل تقدیر هذا الكلام ای فلعلها لم تكن كذبوا بالتشديد بل كذبوا بالتخفيف فكلمة اومعنى بل والمعطوف عليه مقدر والله تعالى اعلم (قوله حتى اذا استياست ممن كذبهم من قومهم وظنون ان اتباعهم كذبوهم جاءهم نصر الله) حاصله انها ليسوا من ايمان المكذابين وظنوا تداءل الصدقين لاجل طول البلا وجم والله تعالى اعلام سندی

الزيتون

السدي تالبعي تابع قتادة ثابت البغلي عباد هو البصري بأب قتلته بدمع وجلالة إبراهيم بن موسى الفراء الرازي هشام بن يوسف الصغاني محمديون
البصري عند رجمه بن جعفر قتادة بنون دعامة علي بن عبد الله السدي والباقر بن كزير ذكرهم قريبا بعدا بأب قتلته بدمع وجلالة هشام بن يوسف
الحمدري الانصاري عبد الله هو السدي الجعفي عبد الرزاق بن همام ومحمدين بن همام بن منيرة والي الصفوح السالقة باب حديثنا الحضر بن عمرو بن محمد بن بكير
الزهرى صالح بن كيسان ابن شهاب بن زهرى عبد الله بن عبد الله بن عتبة ابن عباس عليه السلام ذكره الاستاذ اذ لا تعلق بالقبيلة موسى عليه السلام

42

حل اللغات مسرت ای مشرک اسر ای اسرار ای السیر فی البیل۔ ضرب بفتح الصاد المعجمة۔ وسكون الراء ای تخف نغمة الحکم علی بفتح الراء وکسر الحیم ذی الشعر مسرسله ویرجعه شفقوة بفتح الشین المعجمه وضم الفون وفتح الهمزة و هو حی مر دقوله لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير من بوش الخ ای ليس لاحد ان يقول ذلك افتخارا ای يقول ذلك من نفسه واما اذا وحى اليه او يقوله تحد تابعه الله

فهو ليس من هذا القبيل ولذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم "أنا سيد ولد آدم ولا فخر" فإنه قال ذلك إمالته أو حى إليه ليعرف قد صلى الله تعالى عليه وسلم وزاده قدراً وجاهاً والدي "ولأنه قصد به التحديث بالنعمة والله تعالى أعلم" مسندى

فلم يطعمونا ولم يضيّفونا عمدت الى حائطهم لوشئت ان احدث عليّ كراها قال هذا فراق بيني وبينك سائنتك
بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا قال النبي صلى الله عليه وآله ودنا ان موسى كان صبرا فقص علينا من خبره قال السفياني
قال النبي صلى الله عليه وآله رحم الله موسى لو كان صبرا لقص علينا من افعاله قال وقال ابن عباس كان امامهم مراك
ياخذ كل سفينة صالحة غصبا وانا العلاء فكان كافرا وكان ابواه من بني نضلة قال السفياني سمعته منه من رواية حفظة
من قبل السفياني حفظة قبل ان سمعته من عمرو او حفظة من انسان فقال من احفظ ورواه احد عن عمرو
غير سمعته من عمرو ان اوله وحقه من كل ثمن على بن خنيس ثم ثلثين بن خنيس ثم ثلثين بن خنيس ثم ثلثين بن خنيس
محمد بن سعيد بن الفضل بن شاذان المبارك عن معمر بن هارم بن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال انما
سمي الحضر لانه جلس على فراشه بيضا فاذا هي تهتز من خلفه خضر آياتك حدثنا اسحق بن عمار بن عبد الله بن
عن معمر بن هارم بن منبه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله قبل ان ياتي ابراهيم عليه السلام
وقولوا حطة فذلو ابراهيم فحقوق على سبائهم وقالوا احبب في شعره كل ثمن اسحق بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
ابن عبادة ثنا عوف بن الحسن بن محمد بن خلاد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان موسى كان رجلا
حييا سيرا لا يرى من جلده شيء استحي منه فاداه من اذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يستر هذا التستر
الا من عيب بجده اما برص اما ادرية واما افة وان الله عز وجل اراد ان يبراه ما قالوا لموسى فخذ دوما
وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا ثوبه فاخذ موسى عصا
وطلب الحجر فجعل يقول ثوبي ثوبي جرح حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل فراؤوه غريبا احسن ما خلق الله
وابراه ما يقولون وقام حجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر صرا بالعبادة فوالله ان بالحجر لندب ما من اثر فيه
ثلاثا واربعاء وخمسافذ لك قوله يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالدّين اذ واموسى فبراه الله ما قالوا وكان عند
الله وجهها حدثنا ابو الوليد ثنا شعبه عن الاعمش سمعت ابا وايل سمعت عبد الله قال قسم النبي صلى الله
عليه وسلم فمما قال لعل ان هذه لقسم ما اراد بها وجه الله فانبت النبي صلى الله عليه وآله فاخبرته فغضب
حتى رايت الغضب في وجهه ثم قال يرحم الله موسى قد اودى باكثر من هذا فصبر باب قوله يعقوبون
على اصنامهم لهم متبرخشان وليتروا يد مروما علوا علوا احل ثنا يحيى بن بكير انا الليث بن
يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله
نجي الكباث وان رسول الله صلى الله عليه وآله قال عليكم بالاسود منه فانه اطيبه قالوا الكنت ترى العقم قال
وهل من بني لا وقد راعها باب واذا قال موسى لقومه ان الله يامركم ان تدجوا بقرة الآية قال ابو العالية
عوان النصف بين البكر والحرة فافتر صايف لادول لم يزلها العمل تثير الارض ليست بذلول تثير
الارض ولا تعمل في الحرث مسلمة من العيوب كشية بياض صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء
كقوله جملالك صفر فاذا رآته اختلفتم باب وفاة موسى صلى الله عليه وآله وسلم وذكره بعد حدثنا

يقص

انه شئ

نقصه

استحياء

لموسى

ثيابه

نقصه

بشوبه

مصف

لويد لها

له قوله هذا فراق بيني اي الفرق الموعود بقوله فلا تصابني ولا اعتراض ثالث الوقت اي بالاعتراض سبب فرقا اذ اختلف الوقت وقته ١٢ قس له قوله اما هم بل وراهم ويزيد لفظ صالحة وزيادة وهو كان كافرا واسم الملك لقب
الزبي وراهم يذو بفتح الباء ابن يذو بفتح الموحدة وفتح الدالين البهتين وقيل بضم الباء والموحدة واسم الغلام الذي قتله اخضر جيسون بفتح الجيم وسكون الحقة وضم الهاء وبالنون قال الدارقطني بالراء بالنون ١٢ كراما في ١٢ قوله
او تحفظت شك من علي بن عبد الله بن عيسى السفياني حفظة او تحفظت من انسان قبل ان سمعته من عمرو ولفظ ورواه هبة الاستغفار فيه محذوفه كدم الحديث في كتاب العلوية قوله فزوة بفتح الفاء - الفزوة قيل هي بلدة وجلا لارض
المجلد الاول ٢٨٣ اويل اراد به البشير من نبات الارض اخضر بعد ميسر الجبل

وكنته ابو العباس وجاز في الخضر فتح الحمار وكسرا واختلف في
نبوته قال الثعلبي كان في زمن ابراهيم الخليل عليه السلام وقال
الاكثر ان في موجود اليوم يقتله رجال كذا في الكراماني قال
الحسين والمطبعة من حيث ان الخضر كذا في الفتح ١٢
قوله يزحفون اي يدلون والاسته جمع استه وهو الاست وكنت
بفتح الهاء وشدة الموحدة والشدة بسكون الهاء وفتحها وفتحها
همل اولاد وارجح اخذ او موجودة في شجرة وخرجهم فيه مخالفة
ما اورد ابن الكلام المستلزم للاستغفار طلب حط العقوبة عنهم ١٢
كج ١٢ قوله عن الحسن البصري واختلفوا في ساعد عن ابي
هريرة وهو صوم ساعد وكذا عدم سماع غلاس واما الثابت سماع
محمد بن سيرين ١٢ خير جاري ١٢ قوله خيرا - بفتح الهاء وكنت
الاولى وشدة الثانية وفتح بك الهاء وشدة الغوية وسكون الثانية
وهو المانع في الجوار والستر قوله اذرة بضم الهاء وسكون الدال
على المشهور وفتحهم ايضا على رواية الطحاوي عن عثمان بن
انتفاخ الحصى وعطف الافة عليها من باب عطف العام على الخاص
قوله ثوبي جرحه ردوثي بالجر - خير جاري ودم الحديث في نسخة ١٢
في كتاب النسل ١٢ قوله في الدار فاهوا بفتح الهاء وفتح
بين في رواية همام في النسل ان قول ابي هريرة ١٢ بفتح الباء
قوله ما يريد بها وجه الله قال القسطلاني لم يقل اني صلى
الله عليه وسلم عاقبه - ودم الحديث في نسخة ١٢ في الجهاد ١٢ قوله
متر خسران قال في الفتح ان خسران تفسير التبت الذي اشق منه المتبر
انتهى يريد تفسير قوله تعالى ان هؤلاء ستر ما بهم في قوله الله وليتروا
علوا ١٢ الله الكباث بفتح الكاف وفتح الموحدة والفتحة
النفيع من ثمر الاراك ١٢ ك ١٢ قوله وذل من بني الاو قد رعاها
قال النوري في فضيلة رعاة الغنم قالوا والحكمة في رعاية الانبياء لها
اعتقادهم بحفظها مع تنفرا ولما اخذوا القسم بالتواضع ولفظ قلوبهم
بالخولة ويزو من سياستها الى سياسية المهم المتفرغين عن عجم
كذا في النسخ الجارية قال في الفتح ومناسبة لقصص موسى من جرحهم
قوله وذل من بني الاو قد رعاها فذل في موسى كما اشار اليه خنابل في
في بعض طرق هذا الحديث ولقد بحث موسى وهو يرمي الغنم انتهى ١٢ -
قوله حوان يريد تفسير قوله لا فاض ولا يجر حوان بين ذلك -
والنصف بفتح النون والصاد كذا في الفتح ١٢ قوله صفراء الحمر
المعنى ان الصفرة يكن ان يكون على معناها المشهور وعلى معنى السواد
كما في قوله جالات صفرا فانما فرست باهنا صفرا تضر الى السواد قال
الحسن صفرا فاق اي سودا شديدة السواد ولعله مستعار من صفرا
الدبل لان سودا بالوجه صفرة وبغير جالات صفرا ١٢ كج ١٢
قوله فاداراهم يريد تفسير قوله الله واذ تملتم نفسا فاداراهم فيها اي
اختلفتم وهو تفسير الى عبادة قال وهو من التداري وهو التدارف
قال الشيخ ابن الجوزي في فتح الباري ١٢

اسماء الرجال

باب اسحاق هو ابن

١٢ في جاز موسى عليه السلام ١٢ بفتح الموحدة والنون والهاء لفتحهم هو اثار جرح اوله بفتح من الجمل ١٢ ك ١٢ اي في تفسير ذلك ليس له صلا فاهوا بفتح الهاء وفتح
هو الزبي باب واذا قال الخ قال ابو العالية هو الرابع الراي في ما صلا دم بن الياس في تفسيره حل اللغات لم يضيفوا ان التعريف حانط جدار سائنتك اي سائر كرك فزوة بفتح الفاء هي بلدة وجه
الارض تهتز فتحرك سجدا اي تخمين حطة اي قطع غا خطايا وقيل حطة اي مغفرة فذلوا اي جيزوا يزحفون اي يدلون الاسته جمع استه وكنت الهمة بفتح الحاء الهمة وشدة الموحدة والشدة بسكون الهاء
خلاص الكتاب - بيا اي كرا لهما ستمين اسن السبعين سائر اذاه اي كلف اذرة بضم الهاء وسكون الدال هي لغوة في النخلة اقبل توجه عدا بالعين الهمة اي معنى بمرسعا ثوبي جحي اي ردوثي بالجر - ملا اي جامعوا
اجلس لندبا بفتح النون والدال اي ازل الجرح يحكفون اي يقبضون على عبادتها التفسير الخسران الكباث بفتح الكاف والتضيق من ثمر الاراك ١٢ اي بالفتحة او القبة التي يهلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس
قوله باب يعقوبون على اصنامهم وذكره حديث وهل من بني الاو قد رعاها فنبه على ان موسى ايف رعاها وانه بسبب ذلك كتب ملكة
الاصطبار حتى قدر على معاملة قوم بلغوا من تعوجهم وقلة عقولهم الى هذا المبلغ حيث قالوا النبيهم المبعوث لائمة التوحيد اجعل لنا الهما كالهة حال مشاهدتهم حال اهل شركهم وغيرهم والله تعالى اعلم

[illegible]

لدرال من التذير حجج ای غلب بالجموع سواد جماعه كثيره الافق بعفتين التواحي قانتين ای موافقين على الطاعة المرحين ای ساجدون ولا يشكرون ملدين بلد علی بحر القلزم تستظهر ای مستعين ۱۳
(قوله فلما جاءه صكه الخ) الظاهر ان هذا الحديث من المشتهيات التي يفوض تاويلها الى الله تعالى وقد ثبت قبل على تاويل بعيد ايضا لكن الاقرب ان يفيد ان
موسى ما كان معتقدا للفناء له بل كان يعتقد البقاء له او يظنه فانظر الى قول الملك عبد لا يريد الموت وانظر الى قول موسى ای رب فم ما ذا حتى اذا علم ان آخره الموت قال فالف والله تعالى اعلم ام السدي

المجلد الاول
منه قوله من يقطين اي بالاساق لمن النبات كشم القرع ونحوه قوله الدار بدل اديان كذا في الخبر الجاري وفي الفتح قال ابو عبيدة كل شجرة لا يتوهم على ساق فيقطين نحو الدار والخل والبطيخ والمشمش والقرع وقيل لستين وقيل للمزود ما في تحت
مرفوع في القرع اي شجرة افي يونس انتهى ١٢ طه قوله ارسلناه الى مائة الف من قور الذين هرب منهم وهم اهل ميناى قوله اوبيريدون اي في ميناى لانظر اليهم قال لهم مائة الف والذين هرب منهم بالكثره وقرى بالواد قوله فاستوفوا قصده اد
فجود والالام ان ينفخوه قوله لمتناهم الى مين الى اهل ميناى ١٣ طه قوله ولا تكن كصاحب الحوت اي في الضجر والجمود وهو يونس عليه السلام كذا في الجلالين قال في الفتح فروي السدي عن ابن مسعود وغيره ان النبي بعث يونس الى اهل
الغاب في وقت معين وخرج عنهم متغاضبا لهم فلهذا قوله فاستوفوا قصده اد
٢٨٥
الحج ١٣

شجرة من يقطين من غير ذات اصل الدباء ونحوه وارسلناه الى مائة الف الذين نزلناهم الى
حسين ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى هو مكظوم وهو مغموم حل ثنا مسدد ثنا يحيى عن سفيان
الاعمش عن وثنابون عكيم ثنا سفيان عن ابي ايل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقولوا احكم
اني خير من يونس اذ مسدد يونس بن مثنى كل ثنا حفص بن عمر ثنا شعبه عن قتادة عن ابي العالى عن ابراهيم
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد ان يقول اني خير من يونس بن مثنى وسبب الى ابيه حل ثنا يحيى بن
بكير عن الليث عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن ابي هريرة قال بينا يهودى يعرض
سلعته اعطى بها شاة كره فقال والذى اصفطى موسى على البشر فسمعه رجل من الانصاف فاطمحه وجهه وقال
تقول والذى اصفطى موسى على البشر والنبي صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا فاذ هب لي فقال يا ابا القاسم ان لذة وعهدا
بال فلان لطم فحجى فقال له لطم وجهه فذكره فغضب النبي صلى الله عليه وسلم حتى روى في وجهه ثم قال لا تقصصوا اين
انبياء الله فانه ينفر في الصور فيصعق من السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم ينفر في اخرى فاكون
اول من يعث فاذا موسى اخذ بالعرش فلا يرى الحوسب بصعقت يوم الطور ام بعث قبل ولا اقول ان احدا
افضل من يونس بن مثنى كل ثنا ابو الوليد ثنا شعبه عن سعد بن ابراهيم قال سمعت حميد بن عبد الرحمن عن
ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن مثنى يا ب قال اسأله عن
القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت يتعدون يتجاوزون اذ نالهم حيتانهم يوم سبوتهم شرعا
شوارع ويوم لا يستوتون له قوله خاسئين بيثشيد باب قوله الله وجل تينا اود زورا الزور الكتب احدا
زورا وزورت كتبت ولقد تينا اود متافضلا با جبال لوى مع قال مجاهد سبى مع والطير والنال
الحديث ان اعمل سابعات الد وغر قد روى في الله المسامير والخلق لاندق المسامير فيسلسل ولا تعظم
فيقضم افرع انزل بسطة زيادة وفضل كل ثناء عبد الله بن حمزة ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن عمار عن ابي هريرة
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خفف عن داود القرآن فكان يامر بآيه ففسر فيقرأ القرآن قبل ان يسرجه واثب
ولا ياكل الا من عمل بدله رواه موسى بن عفيف عن صفوان عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم كل ثنا يحيى بن بكير انا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب اخبره واباسم بن عبد الرحمن
عن عبد الله بن عمر قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اقول والله لا صوم من النهار ولا قومن الليل ما عشت
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انت الذى تقول والله لا صوم من النهار ولا قومن الليل ما عشت قلت قلت
قال انك لا تستطيع ذلك فصوم وافطر فم ونم وصم من الشهر ثلثة ايام فان الحسنه بعشر امثالها واذك
مثل صيام الدهر فقلت انى اطيق افضل من ذلك يا رسول الله قال فصم يوما وافطر يوما فقلت انى اطيق
افضل من ذلك يا رسول الله قال فصم يوما وافطر يوما واذك صيام داود وهو اعدل للصيام قلت انى
اطيق افضل من ذلك يا رسول الله فقال لا افضل من ذلك كل ثناء اخلا بن يحيى ثنا مسعر ثنا جيب بن ابي ثابت

٢٨٥
الحج ١٣
منه قوله من يقطين اي بالاساق لمن النبات كشم القرع ونحوه قوله الدار بدل اديان كذا في الخبر الجاري وفي الفتح قال ابو عبيدة كل شجرة لا يتوهم على ساق فيقطين نحو الدار والخل والبطيخ والمشمش والقرع وقيل لستين وقيل للمزود ما في تحت
مرفوع في القرع اي شجرة افي يونس انتهى ١٢ طه قوله ارسلناه الى مائة الف من قور الذين هرب منهم وهم اهل ميناى قوله اوبيريدون اي في ميناى لانظر اليهم قال لهم مائة الف والذين هرب منهم بالكثره وقرى بالواد قوله فاستوفوا قصده اد
فجود والالام ان ينفخوه قوله لمتناهم الى مين الى اهل ميناى ١٣ طه قوله ولا تكن كصاحب الحوت اي في الضجر والجمود وهو يونس عليه السلام كذا في الجلالين قال في الفتح فروي السدي عن ابن مسعود وغيره ان النبي بعث يونس الى اهل
الغاب في وقت معين وخرج عنهم متغاضبا لهم فلهذا قوله فاستوفوا قصده اد
٢٨٥
الحج ١٣

٢٨٥
الحج ١٣
منه قوله من يقطين اي بالاساق لمن النبات كشم القرع ونحوه قوله الدار بدل اديان كذا في الخبر الجاري وفي الفتح قال ابو عبيدة كل شجرة لا يتوهم على ساق فيقطين نحو الدار والخل والبطيخ والمشمش والقرع وقيل لستين وقيل للمزود ما في تحت
مرفوع في القرع اي شجرة افي يونس انتهى ١٢ طه قوله ارسلناه الى مائة الف من قور الذين هرب منهم وهم اهل ميناى قوله اوبيريدون اي في ميناى لانظر اليهم قال لهم مائة الف والذين هرب منهم بالكثره وقرى بالواد قوله فاستوفوا قصده اد
فجود والالام ان ينفخوه قوله لمتناهم الى مين الى اهل ميناى ١٣ طه قوله ولا تكن كصاحب الحوت اي في الضجر والجمود وهو يونس عليه السلام كذا في الجلالين قال في الفتح فروي السدي عن ابن مسعود وغيره ان النبي بعث يونس الى اهل
الغاب في وقت معين وخرج عنهم متغاضبا لهم فلهذا قوله فاستوفوا قصده اد
٢٨٥
الحج ١٣

له قوله بسمت العين - اى غارت واضعفت بصرا لكثرة السهر
 العدد ولا يصف بصر يوم وفطره بخلاف سواد الصوم فانه يضعف
 الشاشه مضمومة الى ما قبله ونون الباب وهو قول على ولماره مشو
 النبى صلى الله عليه وسلم واسرها على اى معنى السحر والنبى صلى الله
 قال ابو عبيدة في قوله ولى نعيم واحدة - اى امة كذا فى اللغة قال
 البيضاوى النعيم اى الناحى من الغنائ وقد يكتى بها عن المسرة
 والكثرة والتشبه فيها لسانك للتعريف بلغنى فى المقصود انتهى ١٥
 قوله فقال غلظتها مثل وكلمها ذكرها انها قال ابو عبيدة في قوله
 غلظتها وعزنى فى الخطاب بكثرة وكلمها ذكرها اى فيها اليد
 نقول كلفنا بالنظر وبالمال اى ضمنت قوله وعزنى فى الخطاب
 اى صارا عزنى فيه ما قوله يقال لعمارة غرارة تفرغ الخطاب بالماء
 وهى بالحار اهله اى المرجعة بين اخصيين وهذا التفسير قوله وعزنى
 فى الخطاب ١٦ فتح ٢٢ قوله امر بلفظ الجمل وفى هذا الاستدلال
 مناقشة اذ الرسول صلى الله عليه وسلم ما مور بالاعتذار فى اصول
 الدين لاني فرود على نهاى المتفق عليه بين الانبياء عليهم السلام
 اذ فى المخلفات لا يمكن اعتذار الرسول بكلمهم والا يلزم من التناقض كذا
 فى الكرامى قال صاحب الجواز الجارى ورفعا ان شرع من كان
 قبلنا بجماعة لم يصرف عنها صارف ٢٢ كنه قوله ليس من اى ليس
 سجدة من من عزائم السجود جمع عزيمته وهى التى اكدت على فعله
 مثل صيغة الامر مثله وبيان الاختلاف فيه فى الصلاة فى باب
 ما جاء فى سجود القرآن ٢٣ كنه قوله الرابع المنيب هو تفسير
 الاذواق وقد اخرج ابن جرير عن طريق مجاهد قال الاذواق الرعاء
 من الذنوب ومن طريق قتادة قال المطيع ومن طريق السدس
 قال هو السج ١٧ ف ٢٤ قوله اسئلنا اى اذنبنا لعين القطر
 الخامس المذاب اسئل له من معدته فنبع منه نبوع الماء من السجدة
 ولذلك سماه عينا وكان ذلك بايمن كذا قال البيضاوى ٢٥
 قوله ومن يترغ منهم عن امرنا ناس من يهدل منهم عامرنا من طاعة
 سليمان ١٧ بيضاوى ٢٦ قوله قال مجاهد بيان ما دون العقور
 وصله جدين حميد عنه كذلك وقال ابو عبيدة المجارب جمع مراب
 وهو مقدم كل بيت وهو ايضا السجدة والمصلح ٢٧ فتح ٢٢ قوله
 وقايل - اى وصيرا وقايل للسلطنة والانباء على اعتقاد ومن اعلمها
 ليرها الناس فيبدا ونحو ما تقدم وحرمة التصاوير شرع مجرد - بعبارة
 قال القسطلانى بيت المقدس ابتداء داود ودفعه قامة رجل وكلمه
 سليمان فبناه بالرقام الابيض والاصفر والاحمر وعمده باساطين مرقعة
 بالوان الجواهر اشنية ونقص جيطانه للآل والبرقيات وسائر الجواهر
 وبسطارضة بالوان الفيروز فخرج من منزه ايمى والا لورثة كان
 يعنى فى الظلمة كالقمر ليلة البدر واتخذ ذلك اليوم الذى فرغ منه عيدا
 ولم يزل على ما بناه سليمان حتى غره وبخت نصر فخر به واخذ ما كان
 سقفا وجطاناى دار ملكه من ارجل الخراف انتهى ١٨ كنه قوله
 كالجواب - جميع الجبابرة وهى الكومن الذى يعنى فيه المار للابل - قوله
 راسيات اى ثابتات لا تنتقل من محالها العظيمة ١٩ كنه ٢٠
 قوله الارض وديرة كان تاكل الخشب قوله نسا - هى المعاصد والاعوا
 جمع العرف وهو شجر عرق النخل قوله عرا قباها - العرفوب الحصى الغليظ
 عن عقيل لالسان والاصفا - جمع الصفد وهو الوثاق ٢١ كنه ٢٢
 قوله قال مجاهد الصافات الم - وصله الغزالي لكن قال يديره وصو
 عياص كذا فى الفتح قال البيضاوى الصاف من الخيل الذى يقوم
 على طوت سنك يداورل وهو من الصفات محمودة فى الخيل قوله
 الجيا وجمع جواد وجود وهو الذى يسرع فى جريه وقيل الذى يجود
 بالركض انتهى ١٢ قوله جسا خيطانا قال الغزالي حدثنا دقار عن ابن
 ابى نجح عن مجاهد فى قوله والقينا على كربة جسا قال شيطانا قال
 له اصمت كذا فى ف ١٧ اسماء الرجال قتيبة
 الجوزجرا الشقي سفيان بن عيينة الهلالي عمرو بن دينار والمولى

رَسُولُ اللَّهِ

اجدنی

النبي

وہی اٹلا

زمرہ
السجد

۳۱

إلى قوله الم

طیباً

 ثانی |

اسماعیل بن ابی القتیبة
ح بن الورد الحنفی

عن أبي العباس الشاعري عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنتما أنك تقوم الليل ونصوم النهار فقلت نعم قال فإنك إذا فعلت ذلك هجمت العين ونفرت النفس ضم من كل شهر ثلاثة أيام فذلك صوم الدهر وكصوم الدهر قلت أني أجذبني قال سعة يعني قوة قال فصم صوم داود وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً ولا يفطر إذا لقي بآب أحب الصلوة إلى الله صلوة داود وأحب الصيام إلى الله صيام داود وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سُدُسَهُ ويصوم يوماً ويفطر يوماً قال علي وهو قول عائشة ما ألفاه الشجر عند الانماحل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا سيف بن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس الثقفي أنه سمع عبد الله بن عمرو قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحب الصيام إلى الله صيام داود وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً وأحب الصلوة إلى الله صلوة داود وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سُدُسَهُ قال فما هذا الحديث في القضاء والاستطيط والاشرف وأهدنا إلى سواء الصراط إن هذا أشبه له تسعون تسعون نجي قال للمرأة نجي ويقال لها أيضاً شاة وفي نجي واحدة فقال أهيأينها مثل ذلكها ذكر ياء ضمها وعزني غلبني صار عزني اعزته جعلته عزني في الخطاب يقال المحاورة لقد ظلمك يسؤال نجيك إلى نجاك وإن كثير من الخطاء الشركاء فتناه قال ابن عباس اختبره وقامه فتناه بتشد يد الناء فاستعقر ربه وخزرا أيعا وأتاب حل ثنا أحمد ثنا سهل بن يوسف قال سمعت العوام بن حوشب عن مجاهد قال قال ابن عباس السجدة في ص ففقر أو من دريته داود سليمان حتى أتى قبهدهم أفتداه فقال ابن عباس نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم من أمران يقتدي بهما حل ثنا موسى بن اسمعيل ثنا وهيب أنا أبو عن عكرمة عن ابن عباس قال ليس من عزائم السجود رأيك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيها باب قول الله عز وجل وهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب الرجعة السيب وقوله وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي وقوله واتبعوا ما تلتوا الشيطان على ملك سليمان وقوله وليسلمن الریح غدوها سهر ورواها سهر وأسئلنا أذنباله عين القطر الحيد ومن البحر من يعمل بين يديه ياذن ربه ومن كبره منهم عن أمرنا أنفه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب قال مجاهد بن بيان ما دون القصور وتماثيل وخفان كالجواب كجياض الإيل وقال ابن عباس كالجوبة من الأمراض وقد دبر أسباب إغموال داود شكر أو قليل من عبادي الشكور إلا دابة الأرض الأرضة تأكل منسأته عصاه فلما خرا في العذاب المهين حب الحبل عن ذكر ربي من ذكر ربي فطوف مسحاً يمسح أعراف الحبل وعراقها الأضغاد الوثاق وقال مجاهد الصافات صفن الفرس فعر أحد رجله حتى تكون على طرف الحافر الجياد السراع جسداً شيطانياً راء طيبة حيث أصاب حيث شاء فأمّن أعط بغير حساب بغير حر حل ثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

ذكى وجيب مصدق ابو بن خالد الويل بن ابي نعيمه السخيتاني عسكرته مولى بن عباس باب قول الله عز وجل ان محمد بن بشاش ابو عثمان العبد
 محمد بن زياد القرشي اخي مولى آل عثمان بن مظعون رضي الله تعالى عنه ۞ اللغات هجمت العين اى غارت وضعت - فلهت
 القتال ما فاه ما وجد - الايدى القوة اوقاب اى رايح ودجاج عن في الخطاب اى صار اعز مني فيه المحاربة فله الخطابي اى المراجعة بين
 الذي الكرت على اذنه هب لي اى اعطني من بعدى اى من دوني عندوها شهر اى جرميا بالغة مسيرة شهر اسلمنا اذ بنا القطر

له قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى... قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى... قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى...

قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى... قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى... قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى...

قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى... قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى... قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى...

قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى... قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى... قوله في الهدى الثالثة ظاهره انهم لم يسموا له الهدى في الهدى الاولى...

٢

نابى

قال محمد بن يوسف القزويني
عن ابي عبد الله عليه السلام قال
ان من امرهم واهلهم منهم
قال القزويني عن ابي عبد الله عليه السلام
ان من امرهم واهلهم منهم

٢

نابى

معمر بن راشد الازدی همام بن نبهه الحمیدی عبد الله بن زبیر محمد بن
هو الفربانی سفیان بن الحثوثی المغمیری بن النعمان النخعی الکوفی ذکر عمر
سعید بن السیب الخزومی القرطبی ابن کثیر روحی بن عبد الله بن
فیما وصل ايضا باب ما ذکر عن بنی اسرائیل موسی بن اسمیل التودکی ال

السلامة

(قوله فقال عيسى أمنت بالله وكذبت عيني) أي أمنت بالله وأجملت من ادعى خلافه وكذبت عيني أو أمنت بأحكامه التي من جعلتها أي الحلف كالبيئة فثبت الحلف به وكذبت عيني والله تعالى أعظمهم والأقرب أن يقال إنه لما حلف بالله ليتوسل به إلى تصديق عيسى فقال أمنت بالله أي فلا أردد من توسل به عن مطلوبة تعظيما واجلالا له فلا بد أن صدقك لذلك وكذب عيني والله تعالى أعلم أهـ سدي (قوله باب ما ذكر عن بني إسرائيل) وذكر فيه قوله وإجادهم أي إرا عيهم وانظر إلى أحوالهم في المعاملة والله تعالى أعلم

جلد اول

[illegible]

بشار هو بن دار محمد بن جعفر هو غندر شعبة هو ابن الحجاج فرات هو ابن ابى عبد الرحمن الكوفي سعيدي بن ابي مریم هو المعري ابو عثمان محمد بن مطرف بن داود البليثي
ميسون بن ابي سعيد سعد بن مالك النخدي عمران بن ميسرة الادوي البعري عبد الوارث بن سعيد التنويري خالد بن مهران ابو السنان الخزاز ابي قلابة عبد الله
الكوفي ابي انضج مسلم بن مسجع مسروق هو ابن الاجدغ قتيبة بن سيد ابو جارا الشقعة الليثي هو ابن سعد الامام نافع صولي ابن عمر علي بن عبد الله المدني صفيان
اليامي ابو عاصم هو النبطي البصري تابعه امي تاج ابن عباس جابر بن عبد الله الانصاري وابوه هيرقانه الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو وحسان بن عتبة الحاربي مولاهم الدمشقي

فعله كما يفعل عاجز ويتك بكل ما يرى من غير تفكير انه ينفعه او لا لانه لغاية الحيرة يطير عقله فلا يدري ماذا يفعل لانه فعله انكار لقدرة الله على جمعه ونجيزه له والله تعالى اعلم سدد
 (قوله ولو اية اي ولو قليلا اي ولو قطعة من القرآن الذي قد توفى الله حفظه فغيره بالادنى -

بسم الله الرحمن الرحيم

له قول حديث الغار...
النبى صلى الله عليه وسلم...
نفر من بني اسرائيل...
المجلد الاول

باب حديث الغار...
ان رسول الله صلى الله عليه قال...
عليهم فقال بعضهم لبعض...
صدق فيهم فقال واحد منهم...
وانى كنت عذرت الى ذلك الفرق...

باب حديث الغار...
ان رسول الله صلى الله عليه قال...
عليهم فقال بعضهم لبعض...
صدق فيهم فقال واحد منهم...
وانى كنت عذرت الى ذلك الفرق...
اعمد الى تلك البقرة فسقمها فقال...
فساقا فان كنت تعلم اني فعلت...
كنت تعلم انه كان لي مؤانسة...
واهل عيالي يتضاغون من الجوع...
فيسكننا لشربهم فلم ازل...
عنهم الصخرة حتى نظروا الى السماء...
انى اودعها عن نفسها فانبت...
نفسها فلما فعد بين رجلها قالت...
فعلت ذلك من خشيتك ففرج...
حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن...
اذ قرناها اكب وهي ترضع فقال...
في التذرية امرأة تجر وتلعج...
فانتهى كافر اما المرأة فانه...
تلك قال حديث ابن وهب قال...
عليه بيما اكل يطعم بكية...
بهم حل ثنا عبد الله بن مسلمة...
عامر عن علي بن المنبر...
عليه بن يحيى عن منتهى...
ابن عبد الله قال حدثنا...
انه قد كان فيما مضى...
حل ثنا محمد بن بشير قال...
الحديث عن النبي صلى الله عليه...

اسماء الرجال...
ابن ابي عمير...
محمد بن سلم...
البصري محمد بن...
حل الخات فرق...
قوله اللهم ان كنت تعلم انه كان لي مؤانسة...
وانما اعيد الشريط...
تعلم فبعد فافهم والله تعالى اعلم...

له قوله قريش يعرفون على الملاح على اعادة الحمى ويجوز عدمه على اعادة القبيلية وهم من ولد نضير بن كنانة وهو اصميج اومن ولد فهر بن مالك بن النضر وهو قول الكثر والاول من نسب الى قريش قصي بن كلاب قيل فيه ذلك قال القسطلاني قال الكرماني وقد
 في سبب سببهم قريش تافعن من العرش وهذا الكسب النجيج وقيل سواهم دابة في البحر من اقوى دوابهم قوتهم قالوا اي تامل ولا تؤكل وتعود لا تامل انتهى ١٢ له قوله فغضب معاوية اثم قال صاحب الفتح في انكار معاوية ذلك نظر لان الحديث الذي اورد
 به يقيدها بانه لا يكون مخرج الخطابي اذ المخرج قريش امه الدين وقد وجد ذلك فان الخلاف لم يزل في قريش والناس في طاعتهم الى ان استخفوا باوام الدين فغضب امهم وتلاشي الى ان لم يبق لهم من الخلافة سوى اسبابها المجرى بعض
 بعد قليل من حديث ابى هريرة انتهى قال في الجرح والجملة
 المجلد الاول ٢٩٤

الابسر والآثم باب مناقب قريش ^{الشيخ} حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب الزهري قال كان محمد بن جبير بن مطعم
 يحدثنا انه بلغه معاوية وهو عند في وفد من قريش ان عبد الله بن عمرو بن العاصي يحدث انه سيكون ملكا من
 قحطان فغضب معاوية فقام فأتى على الله بما هو اهله ثم قال ما بعد فانه بلغني ان جالاهمكم بنحو واحد ليس
 في كتاب الله ولا نوح عن رسول الله صلى الله عليه وآله فاولئك هم الكفار والاماني التي فصل اهلها فاني سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وآله يقول ان هذا الامر في قريش لا يعادهم احد الا لئلا يلهي الله على وجه ما اقاموا الله كل ثنا ابو نعيم
 قال حدثنا سفيان عن سعد بن سعد قال ابو عبد الله وقال يعقوب بن ابراهيم حدثنا بنو عن ابيه قال حدثني عبد الرحمن بن
 هزيم الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله قريش الانصار ومجينة ومزينة واسلم وشنعة وغفار
 وموالي ليس لهم معي ومن الله ورسوله حدثنا ابو الوليد قال حدثنا عاصم بن محمد قال سمعت ابي عن ابن عمر عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم ثنان كل ثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث
 عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن جبير بن مطعم قال مسيت انا وعثمان بن عفان الى رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله اعطيت بنو المطلب تركتنا وانما نحن فيهم منك بمنزلة واحدة فقال النبي
 صلى الله عليه وآله انما بنوها شتم بنو المطلب شي واحد وقال الليث حدثني ابو الاسود عن عمرو بن الزبير قال ذهب
 عبد الله بن الزبير مع اناس من بني هرة الى عائشة رضي الله عنها وكانت ارق شي عليهم لقرايتهم من رسول
 الله صلى الله عليه وآله حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثنا ابو الاسود عن عمرو بن الزبير قال كان
 عبد الله بن الزبير احب البئر الى عائشة بعد النبي صلى الله عليه وآله وابي بكر وكان ابن الناس لها وكانت لا تمسك
 شيئا مما جاءها من رزق الله الا تصدقته فقال ابن الزبير ينبغي ان يؤخذ على يدك فقال ابوخذ على يدك على
 نذر ان كلمته فاستشفع اليها رجال من قريش باحوال رسول الله صلى الله عليه وآله خاصة فاستغث فقال له الزهريون
 احوال النبي صلى الله عليه وآله منهم عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يعوث والمسور بن مخرمة اذ استأذنا فافتحهم الحجاب
 ففعل فارسل اليها بعشر رقاب فاعتقهم ثم لم تزل تعيقهم حتى بلغت اربعين وقالت وددت اني جعلت
 حين خلفت عملا اعمله فافتر منه باب نزل القرآن بلسان قريش كل ثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا
 ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابن مسعود عن عثمان بن عفان عن ابي سعيد بن الزبير وسعيد بن العاص عن عبد الرحمن
 بن الحارث بن هشام عن مسعود بن المصاحف قال عثمان للوهظ القرشيين الثلاثة اذ اختلفتم انتم وزيد بن ثابت
 في شيء من القرآن فالتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم ففعلوا ذلك باب نسبة اليهم الى اسمعيل عليه
 السلام منه ما سلم بن اقصي بن حارثة بن عمرو بن عامر من خزاعة كل ثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن يزيد
 بن ابي عبيد قال حدثنا سلمة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله على قوم من اسلم يتناصبون بالسوف قالوا اني
 اسمعيل فان اباكم كان اميا وانا مع بني فلان لاحد الفريقين فامسكوا بايديهم قال فقال ما لهم قالوا وكيف نرى و
 نرى بني فلان قالوا وانا معكم كلكم باب حدثنا ابو نمير قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين بن عبد الله بن يزيد قال

العاصم

اَكْبَه

مَوَالِي

سید محمد واحد
مناظر فاس

تصدق
قالوا
الانصدق

فَقَالَتْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بن

1

1

1

ابراہیم بن عبد

باب نسبتہ

سَابِقُ عِيدٍ

مد جاوربه الح

—

قريباً بل زمان يفتي عليه السلام وسيأتي ما يرجح بعده ١٢
قوله واللاتي - جمع اسنينة وهي السنتان وما حكاها اللحن من اللاتي يعني
التلاوة قال وكان المعنى الياء الموقرة في الصنف التي توضع على
الكاتب كان عليه ثمن عمرة فقرأ التوراة ويحكي عن أهلها والافلاحة
عن النبي صلى الله عليه وسلم ليترك عليهما ونية وسكوت عليه ثمن شعراً
لم يكن عنده في ذلك حديث مرفوع ١٣ أقس له قوله بالتي تنهم أي
من الناس أثنان أي فيكون واحد خليفة واحد تابع قال النووي يذهب
الامامية ما يشبهه فيلخص ما ذهب إلى الخلافة مختص بقرش لا يجوز عتدها
لغيرهم وعلى هذا النقدا لاجماع في زمن الصحابة ومن بعدهم ومن خالف
فيمن أهل البدع فهو مجروح باجماع الصحابة وبين صلعم أن هذا الحكم
مستقر إلى آخر الدهر ما بقي من الناس أثنان وقطعه وقال صلى الله عليه وسلم
إلى الأمان انتهى وواقف أن هذا خبر مجعني الامري من كان مسلم فبقيته و
الاربح عليه لا ائخذ خرج بذلك من قرش في أكثر البلاد من مكة أكثر
من باقي سنة ويحتمل أن يكون على ظاهره وانه مقيد بقوله في الحديث
الماضي ما قاموا الدين ولم يخرج منهم الا وقد استهلكوا حرماً كذا ذكره
السيوطي - هذا كالمس الفقرة ١٤ قوله لشي واحد - أي سوار وكان
الاتفاق بينها قبل الاسلام وبعده ولهذا لما كتب الكفار للصحة من مشهور
حين حصروا أهل ثنية في الشعب ذكروا فيها المطالبة ولم يذكروا التولية
والعبودية كذا في الكواشي قال في الجميع اجاب صلعم بان اولاد المطلب
مع اولاد بني هاشم لشي واحد واولاد عبد شمس ولو نزل كانوا أمم الفين لهم
دردي سى باهم بين كسوة مشد واليا بمجنى شل - وعرفى ١٥
١٥ قوله من بني زهرة - لجمع الزراي وسكون الباء ابن كلاب توحشى
بن كلاب قرأ بهم من رسول الله صلعم من جهة ان اسم امته كانت
منهم لانها بنت ومب بن عبد مناف بن زهرة - ك - ولوحض بالحدث
المعلق بالحديث المتصل الذي بعده ١٦ ك قوله على نذران كلمة
وسيا في كتاب لاوب على نذران لا اكلم ابن الزبير ١٧ ك قوله
فانهم - أي قالوا العبدان فداثنا فدخل في النجاس لانها ذاتك
كذا في الجرح الجاري وسيا في الالاب باوضع من هذا وفيه قالت عائشة
اني نذرت نذراً شديداً فلم يزل الياها حتى كملت ابن الزبير ١٨ ك قوله
فافرغتم - بالرفع والنصب لان الودادة فيها معنى الغنى فان قلت
ما حصل بهذا الكلام فقت حاصل انها تمت لو كان بدل قولها على نذر
على اعتاق رقبة وعلى عدم شهر ونحوه من الاعمال المعينة حتى تكون
كفارتها مسلوته معينة تفرغ بالاتبان به بخلاف لفظ على نذرتا بينهم
لم يطين قلبها عتاق رقبتا وقتين وادانت الزيادة عليه في كفارتها ١٩
ك خ ٢٠ قوله للرحط القرشيين - هم عبد الله وسعيد وعبد الرحمن
واما زيد بن ابيس لعرض بل الناصري خزرجي قاله الكرابي وسيا في
الحديث بسوطا مشروحا في فضائل القرآن انشار الله تعالى ٢١ ك
قوله اكلم لفظا فعل لتفصيل ابن اقصي بفتح الهمزة وسكون الفار و
بالمهمل مقصورا ابن حارثه وهو من خزاعة لعلم المعجم - وتخفف الزا
والمهمله وفي بعضها عامر بن خزاعة وهو سهو ٢٢ ك قوله انما تكلم
كلهم - قال الكرابي فان قلت كيف كان مع الفريقين واحداً غالب و
الاخر مغلوب قلت المراد منه مية القصد إلى الخير واصلاح الية التدرج
للقتل انتهى واما الحديث في ص ٢٣ وفي ص ٢٤ ك قوله باب - كذا
هو بلا ترجمه وهو كالفصل من الباب لذى قبله ووجه تعليقه به من
المخبرين لاداءين ظاهر وهو الزجر عن الاداء إلى غير الاب تحقيقا واما
الحديث الثالث فلنقله بصل الباب هو عبد القيس ليسوا من
مضروا بالاربع فللاشارة إلى ما في بعض طرق من الزيادة بذكر ربيعة و
مضر ٢٣ اسماء الرجال ابو اليمان وشعيب و
الزهرى مرواني الاسناد السابق محمد بن جبير طلع النوفلى معاوية
رحم ابو الوليد بن شام بن عبد الملك عاصم بن محمد بن زيد بن عبد
نوفلى وقال الليث بن سعد ما وعده ابو الاسود ومحمد بن عبد الرحمن
بن مسعود بن مسعود الاسدي يحيى بن سعيد القطان يزيد بن ابي
يحيى الحسين بن علي بن عبد الله بن بريدة بن الحبيب الاسدي ٢٤

كُلُّ اللِّغَاتِ خَطَّانٌ يَفْخُ الْفَخَانُ وَكَوْنُ الْهَارِ وَقَحَ الطَّا، الْمَهْلَتَيْنِ بِرَوَاكِحِ الْيَمِينِ لِقَوْثَرٍ بَأَشَنَةِ الْعُقَيْرَةِ لِأَتْرَى أَحْمَقِي، جَمْعُ أَعْيَةٍ مَعْنَى آتَزُو وَمَعْنَاهُ التَّلَادُوهُ كَيْهَ إِى الْقَاهِ شَكْرًا ذَهَبَةً لِنِعْمِ الْإِزْأَى وَكَوْنُ الْهَارِ بِرَوَاكِحِ الْيَمِينِ لَا تَغْسَلُكُ إِى لَائِتْرِ شَيْئًا
 (بَابُ مَنْاقِبِ قُرَيْشٍ) (قَوْلُهُ نَفَضْتُ مَعَاضِيَةَ فَقُلْتُ) إِى خَطْبِيًّا قُلْتُ مَا ذَكَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ قَدْ جَاءَهُ الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ نَفَضْتُ مَعَاضِيَةَ فَيَقِيَامُهُ خَطْبِيًّا وَذَكَرَهَا
 ذَكَرْنَا هَوَالِيَهُ ذَلِكَ الْحَدِيثُ وَأَسْتَدِلُّهُ عَلَيْهِ لِأَنَّ تَقْيِيدَ مَا قَامُوا الدِّينَ يُشْعِرُنَ هَذَا الْأَمْرَ لِمُسْتَقِيمِهِمْ حَالِينَ تَرْكُمُ مَرَاعَةَ الدِّينِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ مَا سُدِّي

عليه قوله وقد قال بن عباس في قوله تعالى لا تأخذا من الدين شيئا...
المجلد الاول

حل ثنا محمد قال أخبرنا محمد بن يزيد قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع جابر بن عبد الله يقول...
عليه قوله

حل ثنا محمد قال أخبرنا محمد بن يزيد قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أنه سمع جابر بن عبد الله يقول...
عليه قوله

اسماء الرجال
عليه قوله

الكوني مسروق بن ابراهيم...
عليه قوله

عليه قوله

عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة أسماء أنا محمد وأحمد وأنا الماعلى الذى يحول الله بالكفر والإيمان الذى يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب **حل ثنا** علي بن عبد الله ثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن ابن أبي عمير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعجبوا كيف يصدر الله عنى شئ منى فليس لعلمهم شئ يؤمنون فمما وانا محمد **باب** خاتم النبيين **حل ثنا** محمد بن سنان ثنا سليم بن خنيس ثنا سعيد بن ميثاء عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ومثل الانبياء كمثال رجل بنى ازا فاكملها واحسنها بالامور وضع لينة فجعل الناس يدخلوها ويتعجبون ويقولون لا موضع للينة **حل ثنا** قتيبة بن سعيد ثنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابي بصير عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان مثلى مثل الانبياء من قبلى كمثال رجل بنى بيتا فاحسنه اكمله الامور لينة من اوتى فجعل الناس يطوفون به ويتعجبون ويقولون هلا وضعك هذه اللينة قال فانا للينة وانا خاتم النبيين **باب** وفاة النبي صلى الله عليه وسلم **حل ثنا** عبد الله بن يوسف ثنا الليث عن عوف عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم توفى وهو ابن ثلث وستين قال ابن شهاب اخبر سعيد بن المسيب مثله **باب** كنية النبي صلى الله عليه وسلم **حل ثنا** حفص بن عمر ثنا شعبه عن حميد بن اسحق قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال سموا باسمي لا تكنوا بكنيتي **حل ثنا** محمد بن كثير انا شعبه عن منصور عن سالم عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سموا باسمي لا تكنوا بكنيتي **حل ثنا** علي بن عبد الله ثنا سفيان عن ابي عن ابن سيرين قال سمعت ابا هريرة يقول قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم سموا باسمي لا تكنوا بكنيتي **باب** **حل ثنا** اسحق بن ابراهيم انا الفضل بن موسى عن الجعيد بن عبد الرحمن قال رايت السائب بن زيد بن اربع وتسعين جلدا معتدا فقال قد علمت يا ممتعت يا ممتعت وبصر الاباء رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خالى ذهب بى اليه فقالت يا رسول الله ان اخي شاك فادع الله له قال فدعا الى با خاتم النبوة **حل ثنا** محمد بن عبد الله ثنا خاتم عبيد الله قال سمعت السائب بن زيد قال ذهب بى خالى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان اخي وقع فمخ رأسى دعالى بالبركة وتوصا ففردت من ضوئه ثم قمته خلف ظهري فظن الخاتم بين كفيه مثل رية الحجلة قال ابن عبيد الله الحجلة من حجل الفرس الذى بين كفيه قال ابراهيم بن جعفر مثل رية الحجلة قال ابو عبد الله الصخر الراى **باب** صفة النبي صلى الله عليه وسلم **حل ثنا** ابو عاصم عن عمار بن سعيد بن الحسين عن ابن ابي مليكة عن عتبة بن الحارث قال صلى بوبكر العصر ثم خرج يمشى فرأى الحسن يلعب بالصبيان فحمله على عاتقه وقال لى شبيهة بالنبي صلى الله عليه وسلم لاشبيهة بعلى وعلى بضوء **حل ثنا** احمد بن يوسف ثنا زهير ثنا اسمعيل بن ابي جحيفة قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن يشبهه **حل ثنا** عمرو بن علي ثنا ابن فضيل ثنا اسمعيل بن ابي خالد قال سمعت ابا جحيفة قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن بن علي يشبهه قلت لاني جحيفة صف لي قال كان ابصر قد شطط وامرنا النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة عشر فلو صا قال فقيض النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يقبض ما **حل ثنا** عبد الله بن رجاء ثنا اسحاق بن ابي اسحق عن وهب بن جحيفة السوائي قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم رايت بياضا من

[illegible][illegible]

البصري سعيد بن مينا ربحك السليم مدا وقرصه الى البحر باب وفاة
عنه جريد بن ابي حميد الطويل محمد بن نيرة العبدى البصري شقيقه بن
المكندى خالفه قال بن جرلم اختلف على اسمها باب خاتم النبوة محمد بن
الفضلك النخيل ابن ابى مليكة بن عبد الله احمد بن يونس البغدوى زهير بن
سعيد بن رجا الفدى البصري اسلم قيل هو ابن يونس السيسى يروى عن
ابى خاتم الفدى خاتم النبئين لبنة بفتح اللام وكسرة الواو بعد ما نون يجوز
وقيل الفدى ام سدى

[illegible]

۲۰۰۰

[illegible]

27
 28
 29

[illegible][illegible][illegible]

5-5

المؤمنين

توضاً

زهد

公

زیر ذر
نیفور

جاء

قال بنحو

11

نصف

مؤمن

فتوٰی

نہایت

卷之六

زید ذر
یفور

تاریخ

فائل

Table

تاریخ

4.

[illegible]

انفا عليم الرحمن هو ابن عبد الله بن ابي معصية عن ابيه عبد الله بن ابي
 كيسان نفع الكاف المحدث مؤدب لدعبل بن عبد العزيز ابن شهاب
 الحارث بن هشام بن النخعة الخزرجي الضرير **حل الغناء**
 بقرعهم اباها اسم لملك فارس شق اى نصف طعينة بالظاء المجرى

صلى عليه وسلم الذي بناه ذو القرنين ههنا ملك معلوماً بمجده والاول اولى واسمه ارجيت بهم فخره وسكنوا الباء المقوس والجور سعفت الجمال باسني الهككة جرائداً محمل وبالسني البعجة رؤس الجبال لشرف من الامرات وهو المطلع الى الشئ عم

فترى حتى رُصِبَتْ ثم قال ألم يأت للرجل قلب لي قال فارتحلنا بعد ما لته الشمس فاستعنا سراقه بن مالك
فقلت أيتها رسول الله فقال لا تخزن إن الله معنا فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فارتطمت به فوسى إلى
بطنها أرض في جلد من الأرض شك زهير فقال لي أراك قد دعوتما علي فادعوا الله والله لكما أن ارد عنكما
الطلب فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فجعل لا يلقه احدا الا قال قد كفيتكم ما هنا فلا يلقه احدا الا رد وقال وفي لنا
حل ثنا معاوية بن اسد ثنا عبد العزيز بن المختار ثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على عروبي
يعوده قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض يعود كمال لابس طهرا من الله فقال له لابس طهرا من
شاء الله فقال قلت طهروا كل اهل بيته حتى تغفروا وتغفروا على شيخ كبير تزيه القبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم اذن حل ثنا
ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا عبد الغزير عن انس قال كان رجل نصراني فاسلم وقرأ البقرة وال عمران فكان يكتب لبي
الله صلى الله عليه وسلم فعاد نصرانيا فكان يقول ايدى محمد لا ما كتب له فاماته الله فدفعه فاصبح ولقد لفظته الارض
فقالوا هذا فعل محمد اصحابه لما هزم منهم بنو نضلة فاحرقوا فاحرقوا الله في الارض ما استطاعوا
فاصبح ولقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد اصحابه بنو نضلة فاحرقوا فاحرقوا الله في الارض ما استطاعوا
له في الارض ما استطاعوا فاصبح ولقد لفظته الارض فقالوا الله ليس من الناس فاحرقه حل ثنا يحيى بن بكير ثنا
البيهقي عن يونس بن اشعث قال اخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهلك
كسر فلا كسر بعد واذ اهلك فيصر فلا فيصر بعد والذي نفس محمد بيده لا تنفق كنوزها في سبيل الله حل ثنا
تبصيرة شافين عن عبد الملك بن جابر عن جابر بن سمرة برقمه قال اهلك كسر فلا كسر بعد واذ اهلك فيصر
فلا فيصر بعد وذكر وقال لا تنفق كنوزها في سبيل الله حل ثنا ابو اليمان ان اشعيب بن عبد الله عن ابي حسين
ثنا نافع بن محمد عن ابن عباس قال قدم مسيلة الكذاب على عبد النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي جعل لي عهد
الامر من بعد نبعت وقد هاتي بشر كثير من قوم فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم معه ثابت بن قيس بن ثعلبة
وفي يد رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة تجريد حتى وقف على مسيلة في اصحابه فقال لوساتني هذه القطعة
ما اعطيتكمها ولن تعدوا الله فيك ولتراد برئت ليعقر نك الله اني الامراك الذي اريد فيك ما لايت فاخبرني
ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نازل رأيت في يدي سوارين من ذهب فاهتمني شأنهما فاوحى الي في
المنار ان افخهما فافخهما فافا ولما كذا بين يخرجان بعدى فكان احدهما العنسي الاخر مسيلة
صاحب البامة حل ثنا محمد بن العلاء ثنا حماد بن أسامة عن يزيد بن عبد الله بن ابي بردة عن جده
ابي بردة عن ابي موسى اراه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في المنام اني اهاجر من مكة الى ارض فالحل
فذهب وهي الى انها البامة او الحجر فاذا هي المدينة يثرب ورأيت في رؤياي اني هزرت سيقا فانقطع
صدة فاذا هو اصاب من المؤمنين يوما احدثهم زنه اخرى فعاد احسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به
من الفقه واجتماع المؤمنين رأيت فيها بقر والله خير فاذا هم المؤمنون يوم احدثوا الخير ما جاء الله به

[illegible][illegible]

[illegible]

الامة القانتة بامر الله مستقرنون بشام حتى ياتي امر الله على الساعة
كما في حديث آخر وكل امرؤ من الامة القانتة بامر الله فميتة بالشام
الا بل فان سكتهم انما كذا في البحر التجاري والشرع اعلم بالصواب
قوله سمعت ابي له القليلة قال في النسخ لم يسهم فالحديث
بهذا ضعيف لمجمل بما لهم لكن وجهه متابع عند احمد ابى داود و
الترمذي وابن ماجه انتهى قال الكوفي فان قلت الحديث من رواية
الجبيل او ابي مجمل قلت اذا علم ان شيبا لا يروي الا عن العلل
فلما سب بولدا كان ذلك ثابتا بالبرتن. المعين العلوم معتد على ذلك
فلم يبال بهذا الابهام واراد ان يذهب الى ان شيبا لا يروي عن سب من قبل
واحد فثبت بن ١٢ سنة متعددة ربما يفيده خبر من النسخ انتهى ١٢ **ع**
قوله قال سمع الخ وارجو ان التجاري بذلك بيان ضعف رواية الحسن
ابن عماره وان شيبا لم يسهم الخ من عروة واما سمع من ابي كذا في
النسخ قال الحراني فان قلت الحسن بن عماره كاذب كذب
نفيف جاز النسخ عنه قلت ما ثبت شيء بقوله من هذا الحديث
مع احتمال ذلك فانك بناء على انه انتهى ١٢ **قوله** معقول بن يحيى
الحبل لى لازم لهما كانه معقول فيها والناصية في الشعر المسترسل
في مقدم الراس قد يعني بن جميع الذات ١٢ مجمع **قوله**
قال سفيان بن عيينة انه لم يسمع من ابي كذا في النسخ انتهى ١٢
الحديث اذا ما دأبته قال في النسخ والظاهر ان قوله كذا ناسية
من قول سفيان اورد في قال القسطاني تسك بهذا الحديث
من جزيه الغضولي ووجه الدلالة كما قال ابن ربيعة انه بلغ الشاه
الثانيه من غير اذن واقر عليه السلام على ذلك وهو مذهب الك
في الشهر عنه والى حيفه ووجه قال الشافعي في القديم فينقذ البيع
وهو الموقوف على اجازة الملك فان اجازة فذوقان يروى في ١٢
قوله في مرض قال كذا في المرح الموضع الذي ترى فيه
الغاب وطيبها بحسب العاطف تحتية الجبل الذي يطول للداية
افرمي والاشتان العدو الشرف الشوط واصل المكان العالي
والنوا المعاداة كذا في الحراني دوم الحديث مع ياد في ٢١٩
في كتاب الشرف ايضا في منكر في الجهاد ١٢ **قوله** الجاهجة
الفاذة لى السفرة الجاهجة لى كل شيء غير وشرع خصوصية شيء
فيض فيه حكم المحر وغيره فن ادى في المحر شيئا يخبر فيها الخ فله
قوله وليس فيه واجب مخصوص ١٢ المعات **قوله** الخ ليس لى
الجيش والخيول بالرفع على ان يحلف على سابقه وبالفصب على انه
مفعول مع لى جار مجرور محسوس في محسوس فليس الا دعوت اقام
السرعة والسرعة والعلبك الساقه والمقدمة كذا في الكوفي واليهي ١٢
قوله غربت ميرور عاردا خبرا عاردا يقع محققا فكان وقع
قوله انا انا زنا باسامة قوت علة خزيت وتناول لما خرجوا بالماحي
ونحوها من آيات الهم كذا في جميع البحار والحديث مرارا منها في
كتاب الجهاد وقال في البحر التجاري لا يخفى ان مناسبة هذا
الحديث وما قبله بالكتاب كونه خزية الا انهم اليه البشارة في
فتح غير من انا انا زنا باسامة قوم الخ حديث بشير الى الفتح في النسخ
في الغزوات بالبحول وفيه اشارة الى فضيلة الخيل التي فيها بركة
للغزوات في الغزوات والفتوح بها الى غير ذلك انتهى ١٢
اسماء الرجال باب بالتون محمد بن محمد بن المشيعة
ابن ابى الاسود هو عبد الله بن محمد بن ابى الاسود واسم ابى الاسود
محمد بن الاسود البصري تيمم بن سعيد اعطان بحليل بن ابي
خالد الجعفي قيس بن ابى حازم الخيمى عبد الله بن الربيع المكي
والعبد بن سلم القرطبي مولى بن بى سليمان مالك بن عمار
السنكي الحصى الشافعي البخير معاذ بن عمار بن عبد الله
في هذه الصفوة عروة ايضا مرافقا مسدد بن مسدد بن مسدد
ابى القتيح احمد بن زيد بن محمد بن عبد الله بن مسدد القصبى مالك
بن محمد بن يحيى بن سليمان بن عبد الله بن ابي ذؤيب محمد بن عبد الله

[illegible]

وَسَلَّمَ وَأَمَّا الْمَسْلُومِينَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ بَابِهِ يُنْفِقُ أَنْ يَبْرَأَ بِالرُّؤْيَا لِقَاءَ لَبِيعَةٍ مِنَ الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِسُدَى رَقُولِهِ خَيْرًا مِنْ قُرْفٍ قَالَ الْقَتَابُ
التَّابِعِينَ أَفْضَلُ مِنْ تَابِعِي التَّابِعِينَ وَهَذَا مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ إِنَّهُمْ قُلْتُ فِي صِرَاحَةِ الْحَدِيثِ قِيمًا وَكَذِمْتُهَا هَلْ لَانَ خَيْرِيَةِ الْقُرُونِ ائْتَمَرُوا خَيْرًا

قوله لا تخرجوا من هذه المدينة ... **قوله** لا تخرجوا من هذه المدينة ... **قوله** لا تخرجوا من هذه المدينة ...

له قول الله تعالى ... **قوله** لا تخرجوا من هذه المدينة ... **قوله** لا تخرجوا من هذه المدينة ... **قوله** لا تخرجوا من هذه المدينة ...

شهادة عندهم ... **قوله** لا تخرجوا من هذه المدينة ... **قوله** لا تخرجوا من هذه المدينة ... **قوله** لا تخرجوا من هذه المدينة ...

قال تعالى
عن
يعني

له قوله فتشج الناس من غير التوراة...
والله ما ترك كلمة مجتبي في ترويه الا قالها في بيته...
الاولى ابن السند بلطف الغافل من الانصار...
يقال له ذوالراي كذا في الكرماني وفي الفتح...
اقوام تلتنا اليوم واخوتهم فقتلوا بكرهم...
الامر حينئذ وبنيكم فبلغ الناس وعندها من طرقت...
ابن سعيد فقام خطيب الانصار فقال ان رسول الله...
وسلم كان اذا تامل رجلا منكم قرنه بول منافق...
زيد بن ثابت فقال ان رسول الله صلى الله عليه...
وانما الامام من المهاجرين فمن انصار الله...
فقال ابو بكر بن عمر انكم خير فاليوم...
ابن عقبة عن ابن شهاب ان ابا بكر قال في خطبة...
المهاجرين اول الناس اسلافا ونحو عشرة...
تصلح العرب الا رجلا من قريش فاناس...
في كتاب الله وشركاؤنا في دين الله...
اجتمع الناس بالرضى بقضاء الله...
لا تحسدوهم على خير فقام جباب بن المنذر...
شتمكم كراها فاجازته اي اعداها...
يكون بينهم حرب فشب عرفا فخذ بيد ابكر...
ابن عبد الرحمن بن عوف قال توفي رسول الله...
والابكر في طائفة من المدينة فذكر الحديث...
لقد علمت يا سعد ان رسول الله صلى الله عليه...
قريش فلهذا ما الامر فقال لسعد صدقت...
قال الكرماني قول الانصار ما اميركم...
الحجاري منهم ان لا يسيروا بالقبيلة...
التي صلى الله عليه وسلم قال انما الناس...
ابا بكر انتهى ١٢ له قوله فمكثت سعدا...
عن الامراض واخذ الان وقولهم...
وعدم صيرورة خليفة اودع عليه...
ان خرج بعد خلفي في الشام فمات...
ولم يشهدوا بمرته حتى سمعوا...
ابن عبادة فزينا وبهين ولم يخط...
قوله لقد خوفت عموما اي فائدة...
ولفائدة خطبة ابى بكر تصير الهدى...
محمد بن الحنفية بن يسوب الى امه...
قلت لم تخش من اخي قلت لعل...
فكان ان عليا يقول عثمان خير...
الفضل والموافق فيهم منه بيان...
فيه قال المقطوع بين اهل السنة...
في بعد ما فاجبه على تقديم عثمان...
وتنهي له قوله بالبيان الموحدة...
وسكون الحقيقة وباجام الشين...
الى حجر العين وهو القلادة...
والخاتمة الشاذلة كذا في الكرماني...
انتم ١٣ له قوله لا تسبوا اصحابي...
اصحابي نزلوا من نزلة السجود...
لما ورد ان سبب الحديث ان كان...
ابن عوف شئ حسب خالد بن ابي...
وم اسمعون على المحامين في الاسلام...
وسب الشيخين واحدهما كذا في الحقا...
الصدوق في صحيحه بن سفيان الثوري...
شعبه بن الحجاج العسلي الا عيش...
بين كره والمدينة عقول بحرين...

المجلد الاول

الرسول اوان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين قال فاشبه الناس بكون قال واجتنبوا الانصار الى السعد بن عباد...
امير ومنكم امير فذهب اليهم ابو بكر وعمر بن الخطاب ابو بكر فاسكت ابو بكر وكان عمر...
يقول الله ما اردت بذلك الا اني قد هيأت كلاما قد اعجبني خشيت ان لا يبلغ ابو بكر فقلت...
فقال في كل من اهل البيت والائمة فقال جباب بن المنذر لا والله لنفعل منا امير ومنكم امير فقال ابو بكر...
الاهل واهل البيت والائمة فقال جباب بن المنذر لا والله لنفعل منا امير ومنكم امير فقال ابو بكر...
تبايعك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ عمر بيد ابى بكر...
الناس فقال قائل فمكثت سعدا اي فائدة خطبة ابى بكر تصير الهدى...
ابن القاسم اخبرني القاسم ان عائشة قالت شخص نصر النبي صلى الله عليه وسلم قال في الرفيق...
وقص الحديث قالت فما كانت من خطبتها من خطبة الانبياء فمكثت سعدا اي فائدة...
فردهم الله بذلك ثم لقد بصر ابو بكر الناس الهدى عرفهم الحق الذي علمهم خروجه ليتلون...
رسول قد حلت من قبلة الرسول الى الشاكرين حل ثنا محمد بن كثير اناسي بن شام...
ابو بكر عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي اي الناس خير بعد النبي صلى الله عليه وسلم قال...
قال عمر وخشيت ان يقول عثمان فقلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين...
عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم...
في بعض اسفاره حتى اذ كنا بالبيداء اوبدت الجيش انقطع عقد لما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم...
واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاتي الناس ابا بكر فقالوا لا ترى ما صنعت عائشة...
برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاجاب ابو بكر رسول الله...
الله عليه وسلم واضع راسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس...
وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعائتي وقال ما شاء الله ان يقول وجعل يطعنني بيده في...
خاصرني فلا يمنعنني من التحريك الامكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فنام رسول الله...
عليه حتى اصبح على غير ماء فانزل الله اية التيمم فيكم وقال اسيد بن الحضير ما هي باول بركتكم...
ابى بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحت حل ثنا ادم بن ابي ياسر ثنا...
شعبة عن الاعمش قال سمعت ذكوان يحدث عن ابى سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم...
لا تسبوا اصحابي فكون احدكم انفق مثل احد ذهب ما بلغه من احدهم ولا نصفه تابعه...
جابر وعبد الله بن داود وابو معاوية ومجاهد عن الاعمش حل ثنا محمد بن مسكين...
ابو الحسن شفي يحيى بن حسان ثنا سليمان عن شريك بن ابى نعيم عن سعيد بن المسيب اخبرني...
السنبي

قال

قوله

قوله

السنبي

ابو موسى الاشعري انه توفى في بيته ثم خرج فقالت لا ترمي رسول الله صلى الله عليه وآله ولا تكون معه يومى هذا
 قال فجاء المسجد فسال عن النبي صلى الله عليه وآله فقالوا خرج وجبه ههنا فخرجت على اثره اسال عنه حتى دخل
 بئر اريس فجلست عند الباب بائها من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وآله حاجته فتوضا فقامت اليه فاذا هو
 جالس على بئر اريس وتوسط فقام وكشف عن ساقيه ولاهما في البئر فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست عند الباب
 فقلت لا تكون بواب رسول الله صلى الله عليه وآله اليوم فجاء ابو بكر ففتح الباب فقلت من هذا فقال ابو بكر فقلت على رسلك
 ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا ابو بكر يستاذن فقال ثدك له وبشره بالجنة فاقبلت حتى قلت لا ابكر
 ادخل ورسول الله صلى الله عليه وآله يبشرك بالجنة فدخل ابو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وآله معه في القف ودلى
 بحليه في البئر كما صنع النبي صلى الله عليه وآله وكشف عن ساقيه ثم رجعت فجلست وقد تركت ارجى يتوضا ويلحقني
 فقلت ان يرد الله بفلان يريدا خاه خيرا يأت به فاذا انسان يحرك الباب فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب
 فقلت على رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وآله فسلمت عليه فقلت هذا عمر بن الخطاب يستاذن فقال ثدك
 له وبشره بالجنة فجمعت وقلت ادخل وبشرك رسول الله صلى الله عليه وآله بالجنة فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وآله والقفا
 عن يساره ودلى بحليه في البئر ثم رجعت فجلست فقلت ان يرد الله بفلان خيرا يأت به فجاء انسان يحرك
 الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك وجئت الى النبي صلى الله عليه وآله فاخبرته فقال ثدك
 له وبشره بالجنة على بكوى تصيبه فجمعت فقلت له ادخل وبشرك رسول الله صلى الله عليه وآله بالجنة على بكوى تصيبك
 فدخل فوجدا لقف قد دلى فجلس وجاهه من الشق الآخر قال شريك قال سعيد بن المسيب فاوثما بقبورهم
 حل ثنا محمد بن بشار ثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انس بن مالك حدثهم ان النبي صلى الله عليه وآله صعد ارجل او
 ابو بكر وعمر وعثمان فرجع بهم فقال اثبت احد فاما علي بن ابي طالب وشهيدان حل ثنا احمد بن سعيد ابو عبد الله
 ثنا وهب بن جابر ثنا يحيى عن نافع ان عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله بيما انا على بئر اريس فاجاءني ابو بكر
 وعمر فاخذوا بكرا لوفتر عذونا واذنوا في نزل فضعف والله يغفر له ثم اخذها ابن الخطاب من يدي فبكر فاستسما
 في يد عذرا فلم ارفع يدي من الناس يغري فرتة ففرغ حتى ضرب الناس بعطن قال هب العطن بذكر الابل يقول حتى
 رويت الابل فانا خت حل ثنا الوليد بن صالح ثنا عيسى بن يونس ثنا عمر بن سعيد بن ابي حسين السكي عن ابن
 ابي مليكة عن ابن عباس قال اني لواقف في قوم قد كبروا الله لعمر بن الخطاب وقد وضع على سريره اذ رجل من خلفي
 قد وضع مرفقه على منكبي يقول يرحمك الله ان كنت لارجوان يحبك الله مع صاحبك لاني كثير اما كنت اسمع
 رسول الله صلى الله عليه وآله يقول كنت واوبكر وعمر وقلت واوبكر وعمر وانطلقت واوبكر وعمر فان كنت لارجوان يحبك
 الله معهما فالتفت فاذا علي بن ابي طالب حل ثنا محمد بن يزيد الكوفي ثنا الوليد عن الازاعي عن يحيى بن ابي كثير
 عن محمد بن ابراهيم عن حمزة بن الربيع قال سألت عبد الله بن عمر عن اشد ما صنع المشركون برسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال رأيت عتبة بن ابي معيط جاء الى النبي صلى الله عليه وآله وهو يصلي فوضع رداءه في عنقه فخنقه

دعامة السدي احمد بن سعيد الرافعي المروزي ابو عبد الله الاشقر وسبب بن جرير بن حازم ابو عبد الله اللازدي البصري صحف من حميرية موسى بن تميم ادعى مال نافع موسى ابن
ابو حاتم وغيره ولم يكتب عنه احد عيسى بن يوسف بن ابي اسحق السبيعي امين ابى ليكنه جلد نشد بن عبد الله بن محمد بن زيد بن ابراهيم الزاكري قال ابن خلوفون ليس ابى هشام محمد بن ز
مالك عن الغري بن محمد بن كثير وهو منهم عليه السلام على الجبال لانه لا يعرف له رواية عن الوليد انتمى - مشيخي بن ابى كيث صلح اليها الطائي محمد بن ابراهيم بن الحارث اشقي القرشي ع
حل اللغات ما رهن بلغ الهزة وكلاهما وسكون التهمة بستان بالقرب من تما - قف بعين القان حانة الدير المذكورة التي عملها - دلهما ارسلها بلوى هو الهلية وجاه

في قول الكرياني وفي بعضها وجبه وهو مبتدأ وخبره انتهى ١٢ **قوله**
 انما النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي عثمان ١٢ ك تخ **قوله** فيها
 ذلك ونعنه من تلقا نفسه وصرح بذلك في رواية محمد بن جعفر في الاواب
 محمد بن عبد الرحمن بن حمران عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث فقال
 يا ابا موسى الملك على الباب في النطق بقضي حاجته وتوضا ثم جاز فقطع
 على قف البيرة اخرجها الى العوانة في صحيحه فجمع بينها بانها حدثت لنفسه
 بذلك صاف اخرج النبي صلى الله عليه وسلم بان يحفظ عليه الباب واما
 قوله ولم يامر في غير هذا لم يامر ان يستمر بوابا وانما امره بذلك قدما لقضي
 حاجته وتوضا ثم استمر به من قبل نفسه ثم ان قول ابي موسى هذا لا يعارضه
 قول الشافعي صلى الله عليه وسلم لم يكن له بواب كما سبق في كتاب
 الجنايز لان مراد الشافعي لم يكن له بواب مرتب كذلك على الدوام ١٢
فتح **قوله** وقد ذكرت اشيا كان لابي موسى اخوان ابو عبد البر
 وقيل ان لها اخر اسمه محمد واشهرهم ابو بردة ١٢ **فتح** **قوله** على
 بجوي الصيبر هو البلية التي بها صار شيعتنا في الدار وهو بلا تزيين وخص
 عثمان بها مع ان عمره الضائق لانه لم يكن مثل عثمان من التسلط
 وبها سطا به خلق الامامة والدخول في حرمه وعلى معنى مع متعلق
 بالجنحة فالبشر به مركب واما من ضمير المفعول فعل بمعنى فعله والمبشر
 بالجنحة فقط ١٢ **فتح** **قوله** وجابه بعضه لواء وكسراى مقابله ١٢
فتح **قوله** فاولتها قبورهم فيه وقوع التاويل في البيضة وهو
 الذي يسمى الفراصة كذا في الفتح قال الكرياني وغيره والتاويل بالقبور
 من جهة كونها مصاحبة من ابي صلى الله عليه وسلم في الدفن لا
 من جهة ان احد هاتين الامم والاخرى اليسار واما عثمان فهو المصاحبة
 سقا بلاهم وقيام الفراصة الصادقة انتهى وكذا في النجاشي ١٢
قوله فاحذر موتا دى ونداءه وخطابه كذا في قوله ما يارض
 الجني بامر كيمتلى الهماز لكن الظاهر الحقيقة والله على شئ قدير ١٢
كراني **قوله** حتى روي بحسب الروايات ان معنى حتى ضرب الناس
 بعبث حتى رويته الا ان فاتحت قال القاضي البيضاوي في البشارة
 الى الدين الذي هو منبع من حياة النفوس ويتم به امر المعاش والمعاد و
 نزاع المار اشارة الى اشاعة امره واجرا احكاما فيغفر الى من ضعفه
 غير قادر فيه والضعف اشارة الى ما كان في زمانه من الارتداد و
 اختلاف الكلمة او الى لين جانبه والمداواة مع الناس ١٢ **قوله**
قوله مع صاحبك كيمتلى من يريد ما وقع وهو وفته عندها وكيمتلى
 يريد بالمية ياول اليه الامر بعد الموت من دخول الجنة ونحو ذلك
 والمراد بصاحبه النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر والام في قوله لاني كثيرا
 للتعطيل وبالله اية مؤكدة وكثير فظرت زمان وعالمها قدم عليه
 وهو كقولهم قليلا ما شكرن ووقع لانه كثيرا ما كانت اسبغ بزيادته
 من وجبت بان التقدير الى اجد كثيرا ما كانت اسبغ ١٢ فتح الباري
قوله كنت اي في مكان كذا واليكروم قوله فقلت اي الشيء
 القلبي من امر الصابرة او من رسوم العادة قوله انطلقت اي ذهب
 الى مكان كذا وابوبكر وعمر زادي رواية دخلت وابوبكر وعمر خرجت
 وابوبكر وعمر في ذلك على جواز العطفت على الضمير المرفوع المتصل فلا
 تاكيد وتصل بما يجوز من الخولين في الشرع على ضعفه والصحيح
 نظرا ونشرا قال المالك في نظره قول عمر كنت وجارني من الانصار
 كذا في الرقاة ١٢ **قوله** عقبة بعضهم المهلة وسكون القاف ابن
 ابي معيط بعضهم اليهم وفتح المهلة الاولى وسكون التيمية الاموي كمل
 يوم بدر كافر او بعد انصرافه من صلى الله عليه وسلم منه يوم وفيه
 منقبة عظيمة لاني بكرهم كس قال في الفتح ما لو كثران بعين
 من حمادى الاخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة فكانت من خلفه
 سفتين وثلاثة اشهر واما ما قيل غير ذلك ولم يختلفوا انه اشكل من
 النبي صلى الله عليه وسلم فمات وهما بن ثلاث وستين انتهى مختصرا ١٢
اسماء الرجال **قوله** ابو موسى الاشعري عليه السلام
 العبدى يحيى بن سعيد القطان سعيد بن هذين الى عروبة فتاوة بن
 عمر بن الخطاب الواسطي بن صالح بن النخاس باعث بالجمعة العنطسي في
 يد رفاة الرفاعي قاله الكلبا زى والحكم وقال ابن حجر في رواية ابن
 روة بن الزبير بن العوام عبد الله بن عمرو بن العاص ١٢
 مقابلة ١٠ احمل هو الجمل المعروف في المدينة رجعت الى محرك ١٠

اسماء الرجال
عبد العزيز بن الماجشون نسبة لجدّه الى سيرة الماجشون واسم ابيه
حجاج بن المنهال السلي اللخاملي
مناقب عمر بن الخطاب

الاحمدي سواء كان عملا ولا فما وجه التعجب لا ان يبقا
اني قيا مهن او يقال لعل التعجب من اسرعه عن قبل

٢. ابن أبي طالب

٤١ - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِينَ

طاب قمن فبارك العجايب الخ لا يخفى ان المصادرة الى العجايب لازمة عند دخول
 بل اية العجايب لكن حينئذ كفى الغياص ولا حاجة الى العجايب فاعلم وبين من يجوز بين الكشف عند عمر كحفصة ملا والتعجب بالنظر
 صلى الله تعالى عليه وسلم ياذن له امر لا وهذا اقرب والله تعالى اعلم اهـ سدى

كان وقد فاضل في رواية في نسخة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حقه هباري
 وخ وذي والاسان منهم الذين كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 به وقال عيسى بن مريم عليه السلام في قوله تعالى والذين هم على نفق
 من قاله الكرماني **قوله** من الشيخ ابي الكبري فميم الذي يروون في قوله
 قوله بل نعم ان عثمان في قوله احد الذي فيهم من سبي قد ان
 السائل كان من يتعصب على عثمان فادركه ان اثبت ابن
 يعقوب بن ميمون في ذلك امر مستحسن لاجاب به ان عمر بن
 ابهرى **قوله** ان رافعاً عنه قال الذي في فان نعمت من ان
 معونه ان رافعاً عنه قلت ما قال ابهرى وقد عفا الله عن جميع ان الله غفور
 عليهم واما بنيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاجابة بغيره ان رافعاً انما قال
 قوله بعد به في اليسرى وهاهنا من ان ناقص احسان
 في هذه الامور ان في قد عفا الله عنه وانما في قوله هل من جاحض
 مان كان غائباً فكان حاضر لثبوت المقصود ان خروجي في الشوب
 والدنيا وى وهو السهم عليه وانشائه قد كانت افضل لادن يد
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عثمان فيسب من به لنفسه انتهى كلام الكرماني
 ١٢ **قوله** احسب بها ان اى بالاجابة انتهى اجبتك بها
 الان محك حتى يروى فيك ما كنت قد عفا عن عيب عثمان
 ١٣ **قوله** سعد بن العيين اى طبع هذا قوله في حرف
 اى ترك احداً شاعوا واهتموا بالقد وهو قوله شهيدان بها عن عثمان
 كذا في الرقعة قال العيني والمطالعة تؤخذ من قوله شهيدان لان
 احد بهما بعثان وبذا الحديث وقبح من عند الاكثرين انتهى ووقع
 عن البعض بل حديث محمد بن عاتم ١٤ **قوله** كيف فعلنا
 سأل اولاً عن كيفية فعلها في ارض العراق عين بعثنا في تلك السنة
 على خراج سواد العراق فجلنا ثم فصل فقال تخافان اى ما علمنا في
 تلك الايام فاخذنا خراج اى بل نحصيل لك الخوف فاخذ شى لا
 تطبق تلك الارض قال لا بل علمنا بالامارى لمصلحة قال انظر
 اى اعيد النظر فيها وفيها اخذنا حتى لا يكون جوراً وظلماً كذا في النظر
 الجارى ١٥ **قوله** لا ونحن ازل اهل العراق وفي الف مونس
 رجل ازل وامة امة عجمية او مسكنية فيج ازل وامله ولابل
 الحسب وبه يبار ولا يقال للجزيرة الموسرة امة انتهى
 اى لا عامل مع اهل العراق بحيث لا يحتاج تساهيم السائل كذا
 في الخراجى ١٦ **قوله** رابعة اى بصيغة رابعة وني بعضنا
 اربعة اى اربعة ايام قوله الكلب هو ابو لؤلؤة واسمه في رغالام
 المخيرة بن شعبة بن العجاج بكسر العين وسكون اللام وبالجيم الرجل
 من كفار الجعم والعرب ايضا وبذا كان في اربع بقين من ذى الحجة
 سنة ثلث وعشرين ١٧ **قوله** برئت البهم الموحدة الذين
 قلفسوة طويلة وقيل كسار بجعل الرجل في راسه رى رجل من اهل
 العراق برئت عليه وترك على راسه فلما علم ان لا تطيع ان يتحرك
 قتل نفسه ١٨ **قوله** الفتح بفتح الصاد والنون الصانع
 ويحتمل ان يكون مقصور الصانع وكان خبار او قيل نعمت بالاحجار ١٩
قوله لقد امرت به معروفا قال الكرماني اما امره بالعرف
 فقتل ان كان يكره بالسوق فقله ابو لؤلؤة فقال الاظم مولاي
 يبيع عنى من خراجى قال كم خراجك قال جويثا قال ما رى ان
 افضل انك لحال محسن وماذا لك بشئ ثم قال لى عمر الاقل لى رضى قال
 بى فلما ذى عمر قال ابو لؤلؤة لا علمك لك رضى تجدث الناس ما بين
 المشرق والمغرب وكان موسيا وقيل نصرانيا انتهى وبنى
 القسطلاني فاقبل عمر على من معه فقال توعدنى العبد ٢٠
اسماء الرجال ٢١ التابعه عبد الله بن صالح الجبني كاتب
 الهاشون موسى بن اسماعيل التيوذى البوعلى ثم الوضاح بن
 عبد الله ايشكرى عثمان هو ابن موبى مولى تميم البصرى
 الاتحاحى عبد الله بن عمر بن الخطاب مسدد وهو ابن مسدد البصرى
 يحيى بن سعيد القطان قتادة بن دعامة السدوسي
 بن وهب الانصارى فطار العجم بكسر العين وسكون اللام فميم و
 لا يحتمل له مثلاً هو هب بن جهم واهل الشيعه الكبرية بفتح الضوون
 طرثانياً او الفحل اى سورة الفحل - الكلب ارباب الكلب العجم الذى طعنه
 ون وبى قلفسوة طويلة وقيل كسار ميمتى اى فمتمتى ٢٢

[illegible][illegible]

عثمان بن عفان بن الزبير بن العوام رضى الله عنه طلحة بن عبيد الله بن سعد بن ابى وقاص بن عبد الرحمن بن عوف الزبيرى بن هذه الستة هم كبر من العشرة بالبصرة بالبصرة اما ابو عبد الله امة العشرة فمات قبل ذلك عشرة واما سعيد بن زيد فطلع له كبر لان ابن عمر عمر فترك معاينة فى البصرة من الامراء وان لم يره اما بالبصرة من الاسباب كذا قيل واكثر العلم بالصواب ١٢ **حل اللغات** من جوف جمره الكفافا لقتل لا تعد بكون العين اى للتخاونا رافعوني اتعدوني ولجت وغللت ادخلوا اى دخلوا الهرة بكسر الهمزة واللام هاء اخر اى ادام امير الرملة على منتهى الجبل من التامير ان يعرف اى بان يعرف رداء الاسلام بكسر الراء حون الاسلام حباقة بضم الجيم وتحقيق الباء هم الذين كانوا يكون الاموال اى يجمعونها حواشى اهلهم اى ما ليست بنجد ولا كرام ادخلوا اى اهلهم من الاموال ١٣ **ع** قال الشعبي هم من ادرك نبيهم الزنوان وقاب ابن السيب من على القبلتين ١٤ ك

حل اللغات شکوای ای مرضه سارهای کلیه سائر الوجع بالتحریک المرض - الحواسی بفتح الحاء والواو المحففة وتشدید الیاء وهولفظا سفر وسمناه الناصر وثل لصافی یوما (احزاب هر یوم اخذنق مختلف ای بجئی ویدیب بقی قر

[illegible]

42

له قول صاحب السواك والسواك بحسب الملهای ابن مسعود والسواك
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذوا شيا كانا بحسب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه ولا
انه يدخل في كل حال حتى على نساءه ومحارمه انتهى ١٢ له قول مناقب الى
المشاهير واشتبهت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد فزع علقته من غلته في

لم اخرج من حمار وكوه وديون العشرة البشعة فقلت الظاهر ان البخاري
ثبت هذه الاحاديث في هذا الجائز بحيث لا يقع في التفتيش وتحتل انك يا راى القليلة
في بعضهم راى في غيرهم التقدم في الاسلام واظهار القوة في نفس الفضيلة
والعلو في الاسناد وغيره وانهم مع تفضيل سيره قال في الفتحة كذا اخره ذكره
خازنه من العشرة ولم ارفى في شيء من نسخ البخاري ترجمته لنا نائب جليله رحمن بن
عوف ولا سيدي بن زيد وما من العشرة وان كان قد ارفد ذكر الاسلام
سيدي بن زيد ترجمته في ادراك السيرة النبوية واثن ذلك من تصرفنا لتقليد
كتاب البخاري كما تقدم معلول انه ترك الكتاب مسود فان اسامه وكرهه بنام
مفتي فيهم اعاد الا فضيلة ولا السابقة ولا الاسنية وهذه جهات التقديم
في الترتيب فلما لم يراع واحدا منها بدل على ذلك كتابه ترجمته فيهم
تفاوت في بعضه الى بعض حسيل اتفق بتمت ١٢ **قوله** ارجاء الامنة قال
مفتي جوهي بولرق على النداء والافصح ان يكون منصوبا على الاختصاص لا على
الامانة المعنى والامانة وان كانت مشتركة بين كل من اتى صلح بعضهم بعضا
بطلت عليهم وكانوا بها اخص كالخيار بثمان **قوله** لا يلهي بخوان الفتحة
نكون ويكون الجهم وبالاربعة ياتين **قوله** فاشرف اصحابه في تعلمه على اللواتي وخبوا
بها حرصا على ان يكون هو الاثنين الموعود **قوله** نائب الحسن
الحسين كان جميعا لما وقع بهما من الاشتراك في كثير من المناقب وكان
مولدا لحسن في رمضان سنة ثلث مائة هجرة عند الاثر وقيل بعد ذلك ما
لمدينة مسموما سنة ثمانين ويقال قبلها ويقال بعدها وكان مولدا لحسين
سنة ثمان مائة اربع في قولنا لا يكون قيل سنة ثلث مائة وقيل يوم عاشوراء
سنة احدى وستين بكرة ملاس ارض العراق كذا في الفتحة ولا سنية عاب ١٣
قوله ان يصلح بين فتيين وقد كان كذلك كان المسلمين كافا ففتين
ترتبه معه وترتبه مع نونية وكان حسن يومئذ اقل الناس بهذا الامر فعاد
شغفته على امته جده التي ترك الملك الدنيا رغبة فيما عند الله ولم يكن ذلك
عاقلة ولا ذلة فقد ايد على الموت الرجوع الفاعل **قوله** عليه السلام
يا دكان امير الكوفة من جهة يزيد بن نونية وقتل الحسين مائة كذا في الفتحة **قوله**
نكثت ١٠ اي يضرب في عينية الفتحة كذا في انجاء البخاري ١٣ **قوله** لم يكن
هذا شيبه بالنبي صلعم وعن علي قال الحسن شيبه برسول الله صلعم ما بين
الي الارس والحسين شيبه بالنبي صلعم كان الحسن من ذلك واه الترمذي ١٣
قوله لو لم تكن لذاب ١٥ اي يجوز ام لا لمسى انهم يظنون كمال رعا
تستقوى وقد كانوا جزوا على مثل الحسين بن علي ١٢ **قوله** يا كذا
في بعضه يركاني والرحمان الرزقي واشهرهم لان الاولاد وشيوخه ونحوه
كما بنهم من جملة الربا حين ١٣ **قوله** بلان بين ربيع يفتح لراء و
لوحده آخره جمله **قوله** دون تخليك بدل مفتوحة فشددة اي سمعت فتوا
شك في المسلمين كذا في الجهم ورحا يفتح في حصة في الصلوة ١٢

اسماء الرجال

[illegible][illegible]

المجلد الأول

الكوفة
اوليس
او اليسو
زالبي
الجرار
قال
ابي الحكون
اصحاب
الحسن
على اليد
فتين
عليه
ابراهيم
في طس

| | |
|--------------|--------------|
| فَحَضُّوهُ | الْمَنَاهِلُ |
| عَلَيْهِ سَا | أَخْبَرَنِي |

شبيره
ابن ابی

عن شيخنا
ابن الجراح
بيت

اشْبَهَ بِأَنَسٍ
شَيْءٌ

سبع
العراق

| | |
|------------|-----------|
| رَحْمَانِي | صلى الله |
| | النبى صلى |

| | |
|------------|-------------|
| حَدَّثَنَا | عبد الله بن |
|------------|-------------|

بفتح الدال المهملة الميم الميم

مارتة سرارا واصلہ اونی سواوک من سوادہ ولسوانا شخص تلام
نیلے وسترہ اناقتل وپوتکا نام دکان یعرف فی الصحابہ
الحاج ابن بلال بن اہیب بن خبیب بن الحارث بن قیس بن
لہ اللہ صلعم من خلق المغرب فی وقت ثنیاتہ مات

قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِيكُمْ أَوْ مِنْكُمْ الَّذِي أَحَارَهُ اللَّهُ عَلَى لِسَانِهِ
 فِيكُمْ أَوْ مِنْكُمْ صَاحِبُ السِّرِّ الَّذِي لَا يُبْعَثُ غَيْرُهُ بِإِذْنِ اللَّهِ
 قَالَ ابْنُ أَبِي قَالٍ كَيْفَ كَانَ عِبْدُ اللَّهِ يَقْرَأُ اللَّذْلِيلَ
 هُوَ لَا حَتَّى كَادُوا يَسْتَرْزِلُونِي عَنْ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ
 حَلَّ ثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَلَى ثَنَا خُزَيْمَةُ
 كُلُّ مَنَ أَمِينًا وَإِنْ أَمِينًا أَنْتُمْ أَلَا مَنَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
 عَنْ صِلَةٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
 فَبَعَثَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مَنَاقِبُ الْحَسَنِ الْحَسَنِ
 حَلَّ ثَنَا صَدَقَةُ أَنَا ابْنُ عُكَيْمَةَ ثَنَا أَبُو مُوسَى
 وَابْنُ الْحَسَنِ إِلَى جَنْبِهِ يَنْظُرُ إِلَى النَّاسِ فَرَأَى وَالْيَوْمِ
 مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَلَّ ثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا مُعَافَرٌ
 لِمَا وَهُوَ كَانَ يَأْخُذُ بِهِ وَالْحَسَنُ وَيَقُولُ لِلدَّهَمِ الْوَفَاءُ
 ثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنِ النَّسْرِ
 فَجَعَلَ يَنْكُتُ وَقَالَ فِي حُسَيْنٍ شَيْئًا فَقَالَ
 يَا أَبَا الْوَيْثَمَةِ حَلَّ ثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ ثَنَا شَائِشُ
 لِمَا وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَى عَائِقَتِهِ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي
 حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ الْحَاكِمِ
 إِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ شَيْبَةَ بَعْلَى وَعَلَى بَضْحَا
 عَنْ أَقْدَسِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُجْرٍ قَالَ
 حَلَّ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَا هِشَامُ بْنُ يُونُسَ
 لِبْنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ
 حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا غُنْدُرُ ثَنَا شُعْبَةُ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَسَأَلَهُ رَجُلٌ عَنِ الْمَنَةِ
 يَسْأَلُونَ عَنْ قَتْلِ الذِّبَابِ وَقَدْ قَتَلُوا الْإِبْرَاهِيمَ
 اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا رَجَاءُ تَأْتِي مِنَ الدُّنْيَا يَا أَبَا
 اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ
 فَرَزَيْنَ ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ

بالصنعاني محمد بن بشارة البصري عن محمد بن جعفر البصري
 عن الحسن بن محمد بن أبي الوزة عن أبي العلاء والمختص به ولم يرد له غيره
 فانه ما زاد من غيره الا في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة
 من نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة

سلمه النبي صلى الله عليه وآله وسلم على أن يرفع الحج إلى سبع مرار حتى انتهك هذه خاصية مخصوصه
 بصاحب السواد كما في الكرماني والتجريحاري قال في الجمع فيه لاله على شرقه ويس فيه
 مالك القرشي الغنوي غلبت عليه كينيتة لذاني الاستيعاب قال الكرماني شهيد
 بشام وهو ابن علي بن قبل عرسنه ثمان عشرة فقلت

مان نبيه صلى الله عليه وسلم يعني من الشيطان يعني عمارا قلت بلى قال
 يعني جديفة قلت بلى قال ليس فيكم او منكم صاحب السواك
 اذا اعشى والنهار اذ ابحجت قلت والذكر والانشاء قال ما
 من النبي صلى الله عليه وسلم باب مناقب ابى عبدة بن
 الدعن ابى قلابة ثنى انس بن مالك ان سؤل الله صلى الله
 عليه وسلم عن الجراح حدثنا مسلم بن ابراهيم ثنا شعبه عن
 الله صلى الله عليه وسلم اهل جزان لابعث ٢ حق امين فاشرف
 بين قال نافع بن جبيرة عن ابى هريرة عانق النبي صلى الله
 عليه وسلم الحسن انه سمع ابا بكره سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 مرة ويقول ابني لهذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين
 سمعت ابى ثناء ابو عثمان عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله
 عليه وسلم اجمعهما فاجهما او كما قال حدثنا محمد بن الحسين بن
 بن مالك قال في عبدة الله بن زياد براس الحسين فجعل
 نس كان اشبهه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
 عبدة اخبرني عدي سمعت البراء قال ايت النبي صلى الله
 عليه وسلم ارجب فارجب حدثنا عبدان انا عبد الله انا عمر بن سعيد
 رش قال ايت ابا بكر وحمل الحسن وهو يقول بابي شبيه
 حدثنا يحيى بن معين وصدقه قال انا محمد بن جعفر
 قال بوبكر ارفوا محمدا صلى الله عليه وسلم في اهل
 فعد عن معمر عن الزهري عن انس قال لو يكن احد
 وقال عبد الرزاق انا معمر عن الزهري اخبرني
 بة عن محمد بن ابى يعقوب سمعت ابن ابي نعيم
 حرره قال شعبه احسبه يقتل الذباب فقال هل
 بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال النبي
 اب مناقب للبلال بن رباح مولى ابى بكر وقال
 يدي في الجنة حدثنا ابو نعيم ثنا
 انا جابر بن عبد الله قال كان عمر يقول

شعبه عن اجماع تقدم محمد بن ابراهيم بن ابي يعقوب الضبي البصري بالبصرة بالبصرة الفضل
الفاضل في النسخة من ابي عبد الله السواد، بسند صحيح عن السواد غالباً على الحداد بالانكشاف نشأ
فوق شجر باي من نخضد لورقة الشعلا سودي مجمع لم يزل في سلم ان اهل البصرة قد عوا
من شبد عدا واما بعد اذ مات بدش سنه عشرين ١١١١ قس

الجزء

تکسیدن حاضر
صغرا هو محمد بن عبد
و تقری مولاهم الملقب
بالاشی شجسته

خذ سيف هرزالدين الوليد استقر وادى الخبر القارة مسوقا

له قوله مناقب الانصار... باب مناقب الانصار... المجلد الاول

باب مناقب الانصار... المجلد الاول... حل اللغات

باب مناقب الانصار... المجلد الاول... المجلد الاول

حتى افضل شيئا من سمن واقط فلم يلبث الا يسيرا حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعليه وضرم من صخرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فمهم قال تزوجت امرأة من الانصاريين
 فقال ما سقت فيها قال وزن نواة من ذهب او نواة من ذهب فقال اولم ولو بشاة حل ثنا الصلت
 ابن محمد ابوهم قال سمعت المغيرة بن عبد الرحمن قال حدثنا ابو الزناد عن الاميرج عن ابي هريرة
 قال قالت الانصاريون قسوم بيننا وبينهم النخل قال لا قال تكفونا المؤنة ويشركونا في الامر قالوا سبعا
 واظعننا باب حب الانصار ٢ حدثنا حجاج بن منهال ٢ حدثنا شعبة قال اخبرني عدي بن
 ثابت قال سمعت البراء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم اوقال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 الانصار لا يحبهم الامويون ولا يبغضهم الامنافق فمن احبهم احب الله ومن ابغضهم ابغض الله
 حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن عبد الله بن جابر عن انس بن مالك
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال آية الايمان حث الانصار واية النفاق بغض الانصار باب
 قول النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار انتم احب الناس الى حل ثنا ابو معمر قال حدثنا
 عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز عن انس قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم النساء والصبيان
 مقيدين قال حسبك انه قال من عرس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم انتم من احب الناس
 الى قالها ثلاث مرار ٢ حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير قال حدثنا بهز بن اسد قال حدثنا شعبة
 قال خبرني هشام بن زيد قال سمعت انس بن مالك قال جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم معها صبي لها فحمله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الذي نفسي بيد انكم احب الناس الى مرتين
 باب اتباع الانصار حل ثنا محمد بن بشار ٢ حدثنا عثد ٢ حدثنا شعبة عن عمرو وسمعت ابا حمزة
 عن زيد بن ارقم قالت الانصار يا رسول الله لكل بني اتباع وانا قد تبعناك فادع الله ان يجعل اتباعنا
 منك فدعا به فميت ذلك الى ابن ابي ليلى قال قد زعم ذلك زيد ٢ حدثنا شعبة
 حدثنا عمرو بن مرة قال سمعت ابا حمزة رجلا من الانصار قال قالت الانصار ان لكل قوم اتباعا وانا
 قد اتبعناك فادع الله ان يجعل اتباعنا من الانصار قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل اتباعنا
 منهم قال عمرو فذكرته لابن ابي ليلى قال قد زعم ذلك زيد ٢ حدثنا شعبة عن عمرو وسمعت ابا حمزة
 دورا الانصار حل ثنا محمد بن بشار قال حدثنا عثد ٢ حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن
 انس بن مالك عن ابي اسيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار بنوا لخير ثم بنوا لشر لا شغل ثم
 بنوا لخير ثم بنوا لشر ثم بنوا لخير ثم بنوا لشر ثم بنوا لخير ثم بنوا لشر ثم بنوا لخير ثم بنوا لشر
 عليهما السلام الا قد فضل علينا فقل قد فضلكم على كثير وقال عبد الصمد حدثنا شعبة
 حدثنا قتادة ٢ سمعت انس قال ابو اسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا وقال سعد بن
 عبد الله بن ابي اسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا وقال سعد بن عبد الله بن ابي اسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا

له قول ليس بحكيم باسكان السين لهله اي كايكم قول من الجبار اي من الافاضل لانهم بالنسبة الى من دونهم افضل وكان المفاضلة بينهم وقت بحسب السبق الى الاسلام وسامعهم في اعلاء كلمته الله ونحو ذلك كذا في الفتح قال الكراني كذا
معنى فضل التفضيل وهو تفضيلهم على باقي القبائل قال في الجبار اي اعلم ان الحديث المتقدم والمتاخر يدلان على التقادير بين القبائل المذكورة والحديث المتوسط يدل على التساوي ولا منافاة اذا تساوى باعتبار وجود اصل الفضل لهم
على القبائل الاخر كما يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في كل دور الانصار خير والفتاوى في الجاهلية لا ينافيه ٥٣٥ يستأثر عليكم في امور الدنيا ويفضل عليكم فيكم اي لم يملك
المجلد الاول

والانصار ولا تخالفهم روى قد جاز بعض الانصار اى معوية
شاكي من بعض المهاجرين فلم يشكره فقال لاضاى صدق رسول الله
صلى الله عليه وسلم سترون بعدى اثرة فقال معوية فماذا امركم قال
بالصبر قال فانعلوا ما امرتم به واصبروا ١٢٠ المعات لله قوله الى
الوليد اى ابن عبد الملك بن مروان وكان انس قد وجدهم في
الدمشق حين اذاه الجاهل فاشكا الى الوليد بن عبد الملك
الطياشي فافضله منه وكتب اليه وشكره فبالحق في التثنية
فخ لله قوله ان يقطع من الاقطار وهو عطار الامام قطعة
من الارض وغيرها والبحرين اسم لبلد ساحل بحر الهند كراياني لله
قوله الامام اى ان الشريعة وما الزاكمة والانسانية والفعل مخزون
اي انهم لا يفعلون واللام مفتوحة وقد قال كذا في التوضيح قال
في النهاية هذه كلمة تروى في الحوادث كثيرة قد جازت في غير موضع
من الحديث واصحابه ان وما لا فادمت النون في الميم وما زائدة
في اللفظ لا حكم لها قد املت العرب لانا لا حقيقة والعوام يشيعون
الاستبانة فيسألونها ويروى خطأ ومعناها ان لم تفعل هذا فليكن هذا
قال في الفتح روى بعضهم بفتح هجره او ما هو خطأ الاعلى لانه يفتقر
بني يميم لله قوله باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الانصار والمهاجرة
قالا ذلك في حديث انس من رواية شعبة عن ثلاثة من شيوخه
عنه وفي الاول بلفظ فاصبح وفي الثاني فاغفر وفي الثالث ساكرم
فتح ودر الحديث في ٣٩٦ في الجاهل لله قوله اكنافا بالمشافة
جمع كند وهو ما بين الكابل الى الظهر والكتفين بالموحدة ووجه
بان المراد من قوله عليه السلام في الحديث ١٢٠ فتح لله قوله باب قول الله
عز وجل ويؤثرون الخ قال في الفتح هو مصير من الى ان الآية نزلت
في الانصار وهو ظاهر في حديث الباب ظاهر في انها نزلت في
قصة الانصار في غزوة بدر وقيل قبل ان نزلت في قصة اخرى
ويكون الجمع انتهى وسبغ في الصفحة الثانية تعلقا عن التوضيح ١٢٠
قوله خصامة اي فاقة والمعنى يفتقرون الحاج على حاجتهم
ويبدلون بالناس قبلهم في حال احتياجهم الى ذلك ١٢٠ فتح لله
قوله ان رجلا الى النبي صلى الله عليه وسلم لم اقف على اسمه وسألت انصارا
وزاد في رواية ابى اسامة عن فضيل بن غزوان في تفسيره فقال يا
رسول الله اصحابي الجهادى المشقة من الجوع ١٢٠ فتح لله قوله
بامنا اى عندنا الامار في رواية جرير ما عندي وفيه ما يشعر
ذلك كان في اول الحال قبل فتح خيبر ١٢٠ فتح لله قوله من يعظم
اي من يجود الى نفسه في الاكل ١٢٠ ك

اسماء الرجال

سعد بن حفص هو الطي الكوفي شيبان هو عبد الرحمن الغوثي يحيى
ابن ابي كريمة صلح الياسي ابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف ابو سعيد
مضر هو مالك بن ببيعة الساعدي ١٢٠ ق كاشف عن خالد بن
خالد بفتح الهمزة ليعلى سليمان هو ابن بلال التيمي عمرو بن يحيى بن عزة
المازني عباس بن سهل بن سعد الساعدي ابي حميد الساعدي
اسم المنذر بن سعد ابن مالك فقال ابو اسيد بالرفق على الله
ولم يكن يكون القاف ونصب سعد على المقفولة ولا في ذلك
بفتح القاف واما مقول سعد بالرفق فاعلمه فقال لبا اسيد منا دس
حذفت منه الادة ١٢٠ ق كاشف عن خالد بن خالد بن
البصري غدير لقب محمد بن جعفر البصري شعبة بن الجراح الورداني
قادة هو ابن دعامة السدي عبد الله بن محمد هو الجعفي المسندي
باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم هو ابن ابي اسيد السعدي شعبة بن
هو ابن سعد بن مالك الانصاري الساعدي باب ويؤثرون على

كل ثنا سعد بن حفص قال حدثنا شيبان عن يحيى قال ابو سلمة اخبرني ابو اسيد انه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقول خير الانصار او قال خير دور الانصار بنو النجار وبنو الحارث و
بنو ساعدة حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان قال حدثني عمرو بن يحيى عن عباس بن
سهل عن ابي حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان خير دور الانصار اربعي النجار ثم عبد الاشهل
ثم دار بني الحارث ثم بني ساعدة وفي كل دور الانصار خير فحقنا سعد بن عبادة فقال ابو اسيد
المرتان بنى الله خير الانصار فجعلنا اخيرا فادرك سعي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله خير دور الانصار فجعلنا اخرا فقال اوليس بحكيم ان تكونوا من الجاهل يا بى قول النبي صلى
الله عليه وسلم لا انصار اصبروا حتى تلقوني على الحوض قاله عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم
حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس بن مالك
عن اسيد بن حضير ان رجلا من الانصار قال يا رسول الله الاستعجلى كما استعجلت فلانا
قال ستلقون بعدى اثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض حدثني محمد بن بشار قال حدثنا
غندر قال ثنا شعبة عن هشام سمعت انس بن مالك يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار انكم
ستلقون بعدى اثرة فاصبروا حتى تلقوني موعداكم الحوض حدثني عبد الله بن محمد قال
حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد سمع انس بن مالك حين خرج معه الى الوليد قال دعا النبي
صلى الله عليه وسلم الانصار الى ان يقطع لهم البحر فقالوا لا الا ان تقطع لاجواننا من
المهاجرين مثلها قال اما لا فاصبروا حتى تلقوني فانه سيصيبكم اثرة بعدى باب دعاء النبي
صلى الله عليه وسلم اصلي الانصار والمهاجرة حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا
ابو اسيد عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الاخرة
فاصلي الانصار والمهاجرة وعن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال
فاغفر الانصار كل ثنا آدم قال حدثنا شعبة عن محمد الطويل سمعت ٢ انس بن مالك قال
كانت الانصار يوم الخندق تقول نحن الذين بايعوا احمد على الجهاد ما بقينا ابدا
فاجابهم الله لا عيش الا عيش الاخرة فاكرم الانصار والمهاجرة حدثنا محمد بن
عبيد الله قال حدثنا محمد بن ابي حازم عن ابيه عن سهل قال جاء نارسول الله صلى الله عليه وسلم
ونحن نحفر الخندق ونقل التراب على اكتادنا فقال رسول الله اللهم لا عيش الا عيش الاخرة
فاغفر للمهاجرين والانصار باب ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة حدثنا مسدد
قال حدثنا عبد الله بن داود عن فضيل بن غزوان عن ابي حازم عن ابي هريرة ان رجلا اتى النبي صلى
الله عليه وسلم فبعث الى نساءه فقلن ما معننا الا الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يصم

الجراح المذكور بوساطة الشئ محمد بن عبد الله مضر ابن جابر ثابت بن مولى عثمان بن عفان المديني ابن ابي حازم هو عبد العزيز بن مضر بن مينا الرازي سلمة بن دينار الرازي سهل هو ابن سعد بن مالك الانصاري الساعدي باب ويؤثرون على
انفسهم مسدد هو ابن سرور البصري البصري عبد الله بن داود بن عامر المديني الكوفي المديني البصري - قس فضيل بن غزوان ابو الفضل الكوفي ابي حازم هو سلمان الاعمى لاسلمة بن دينار ابي هريرة عبد الرحمن بن صخر حل اللغات
فالحقنا بلفظ انكم اخيرا يعني في الذكر بحسبكم يسكنون السين الهله اي كايكم بحسب السبق الى الاسلام الاستعجلى اي لا يحطى ما على الصدقة اثرة بفتح الهجره وسكون الهمزة وسكون الهمزة اى من اثره بفتح الهجره
ولا اختيار قبل والاستقلال والاختصاص خرج معه اى سافر معه ان يعظم بعضهم الياس من الاقطار وهو ان يعظم بعض الامام قطعة من الارض وغيرها البحرين على تسمية بحرام لبلد ساحل الهند امانا شرطية وما زائدة اكنافا جمع كند وهو ما بين

الكتاب الثاني في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم

٢٠ فوموالی
 ٢١ ابان هلال
 ٢٢ ابان هلال
 ٢٣ ابان هلال
 ٢٤ ابان هلال
 ٢٥ ابان هلال
 ٢٦ ابان هلال
 ٢٧ ابان هلال
 ٢٨ ابان هلال
 ٢٩ ابان هلال
 ٣٠ ابان هلال
 ٣١ ابان هلال
 ٣٢ ابان هلال
 ٣٣ ابان هلال
 ٣٤ ابان هلال
 ٣٥ ابان هلال
 ٣٦ ابان هلال
 ٣٧ ابان هلال
 ٣٨ ابان هلال
 ٣٩ ابان هلال
 ٤٠ ابان هلال
 ٤١ ابان هلال
 ٤٢ ابان هلال
 ٤٣ ابان هلال
 ٤٤ ابان هلال
 ٤٥ ابان هلال
 ٤٦ ابان هلال
 ٤٧ ابان هلال
 ٤٨ ابان هلال
 ٤٩ ابان هلال
 ٥٠ ابان هلال
 ٥١ ابان هلال
 ٥٢ ابان هلال
 ٥٣ ابان هلال
 ٥٤ ابان هلال
 ٥٥ ابان هلال
 ٥٦ ابان هلال
 ٥٧ ابان هلال
 ٥٨ ابان هلال
 ٥٩ ابان هلال
 ٦٠ ابان هلال
 ٦١ ابان هلال
 ٦٢ ابان هلال
 ٦٣ ابان هلال
 ٦٤ ابان هلال
 ٦٥ ابان هلال
 ٦٦ ابان هلال
 ٦٧ ابان هلال
 ٦٨ ابان هلال
 ٦٩ ابان هلال
 ٧٠ ابان هلال
 ٧١ ابان هلال
 ٧٢ ابان هلال
 ٧٣ ابان هلال
 ٧٤ ابان هلال
 ٧٥ ابان هلال
 ٧٦ ابان هلال
 ٧٧ ابان هلال
 ٧٨ ابان هلال
 ٧٩ ابان هلال
 ٨٠ ابان هلال
 ٨١ ابان هلال
 ٨٢ ابان هلال
 ٨٣ ابان هلال
 ٨٤ ابان هلال
 ٨٥ ابان هلال
 ٨٦ ابان هلال
 ٨٧ ابان هلال
 ٨٨ ابان هلال
 ٨٩ ابان هلال
 ٩٠ ابان هلال
 ٩١ ابان هلال
 ٩٢ ابان هلال
 ٩٣ ابان هلال
 ٩٤ ابان هلال
 ٩٥ ابان هلال
 ٩٦ ابان هلال
 ٩٧ ابان هلال
 ٩٨ ابان هلال
 ٩٩ ابان هلال
 ١٠٠ ابان هلال

[illegible][illegible]

له قوله بل قد كان في طريق التميمي بين مكة والمدينة...
الاستيعاب لرواية الجرجاني...
انصافا...
مبنى الاستيعاب...
ومودة انتهى...
المرا من المودة...
اي تحرك...
في حياة النبي...
قرش الكعبة...
عمر خمس عشرة سنة...
بشرى بن بكون...
عليه محمد بن...
بشعر عشرة سنة...
بني البيت خمس مرات...
الجمالية...
يوسف واستمر...
تشرين...
لمحت...
رسول الله...
عورتك...
العيني...
عن الرضا...
بما مر...
اما قوله...
جده...
هو الرسول...
على عهد رسول الله...
احاط...
عثمان...
المسعود...
الفرقة...
بها الكثرة...
المرا...
وهو اليوم...
عاشوراء...
من شاعر...
قبلنا...
هو النبي...
صفر...
بالسير...
الشر...
ملتقط...
شهر ذي الحجة...
صنعة...
الليث...
حاو...
الصديق...
مولاهم...
عبد الملك...
ابو محمد...
محمد بن...
ابن دينار...
ايام...
مكي...
عن ابيه...
مستدير...
الى الارض...

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

زيد بن عمرو بن نفيل...
سفرة فاني...
زيد بن عمرو...
ثم تذا...
يحدث...
عن...
قال زيد...
ما علم...
الله...
الله...
غيره...
الا...
الليث...
الى...
ان...
ان...
جرح...
ينقلان...
الارض...
حل...
البيت...
في...
عن...
صامة...
قال...
الحج...
لن...
مكي...
عن ابيه...
مستدير...
الى الارض...

سنة قوله اي الحبل ١٥ اي شي من الاشياء يحل علينا فاجيب ما كل كلوي يحل فيه جميع ما حرم على الحرم حتى الجمار ١٦ سنة قوله فلما بين الجبلين اي غطي ما بين جبل مكة الشريفين عليها كذا في الخبر الجاهلي ١٧ سنة قوله يقول الـ عرو قوله شان اي قصة طويلة فان قلت ما الحكمة في ان حفظ البيت في طوفان نوح عليه السلام من الغرق ورفق الى السماء وفي هذا السيل تدفقت قلت والشرع على ان كان عذابا وذا لم يكن للعذاب ١٨ سنة قوله من احسن من احسن الذين هم من قريش ١٩ قسطا في سنة قوله نصرة بلغة الفاعل يعني صامتة اي ساكتة ولعلها نزلت ان رجع ولا ينكح في قوله فان بدا لا يحل اذ لم يشترع ذلك وفيه التشبيه بالحل بما يليه قوله انك لسؤل اي قبيلة من قبيلة وليس من احسن الذين هم من قريش ٢٠ قسطا في سنة قوله نصرة بلغة الفاعل يعني صامتة اي ساكتة ولعلها نزلت ان رجع ولا ينكح في قوله فان بدا لا يحل اذ لم يشترع ذلك وفيه التشبيه بالحل بما يليه قوله انك لسؤل اي قبيلة من قبيلة وليس من احسن الذين هم من قريش ٢١ سنة قوله ما بقارنا على هذا الامر الصالح اي دين الاسلام ٢٢

بالحج وامرهم النبي صلى الله عليه ان يجعلوها شجرة قالوا يا رسول الله اي الحبل قال الحبل كله حل ثنا
على بن عبد الله قال حدثنا سفين قال كان عمر يقول حدثنا سعيد بن المسيب عن ابي عن جده قال
جاء سئل في الجاهلية فكسا ما بين الجبلين قال سفين ويقول ان هذه الحديث له شان حل ثنا
ابو النعمان قال حدثنا ابو عوانة عن بيان ابى بشر عن قيس بن ابى حازم قال دخل بوبكر على امرأة من
احسن يقال لها زينب فراها لا تكلم فقال ما لها لا تكلم قالوا احججت مضمت فقال لها تكلمي فان هذا الا
يحل هذا من عمل الجاهلية فنكمت فقالت من انت قال امرء من المهاجرين قالت اي المهاجرين قال
من قريش قالت من اي قريش قال انك لسؤل انا بوبكر قالت ما بقارنا على هذا الامر الصالح الذي
جاء الله به بعد الجاهلية قال بقاؤكم عليه بالاستقامة بكم ائمتكم قالت وما الاثمة قال ما كان لقومك
دعوروا واشرف يامرهم فطيعوهم قالت بلى فهم اولئك على الناس حل ثنى فودة بن ابى المغراء قال
اخبرنا على بن مسهر عن هشام عن ابي عن عائشة قالت اسلمت امرأة سوداء لبعض العرب وكان لها حشر
في المسجد قالت فكانت تاتينا فتحدث عندنا فاذا فرغت من حديثها قالت ويوم الوشاخ من تعاجيب
ربنا الاله من بلدة الكفر الخاني فلما اكثر ثقلت لها عائشة وما يوم الوشاخ قالت خرجت بجورية
لبعض اهلى وعليها وشاخ من آدم فسقط منها فاحطت عليها الحدي يا وهى تحسبه كما فاحطت فانه من
به فعد بوني به حتى بلغ من امرى انه لم يطلبوا في قبلي فيناهم حولي وانا في كوفي اذا قبلت الحدي حتى
وازت برؤوسنا القنن فاحطت لهم هذا الذي هم موفون وانا من بريئت حل ثنى فثنية قال حدثنا
اسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه قال الا من كان خالفا فلا يحلف الا
بالله فكانت قريش تحلف بابائهم فقال لا تحلفوا بابائكم حل ثنى ابي بن
وهب قال قال خبرني عمرو ان عبد الرحمن بن القاسم حدث ان القاسم كان مشى بين يدي الجيزة ولا يقو
لها ولا يخبر عن عائشة قالت كان اهل الجاهلية يقومون لها يقولون اذا راوها كنيت في اهلك ما انت
مترتين حل ثنى عمرو بن عباس قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفين عن ابى اسحق عن عمرو بن
ميمون قال قال عمر ان المشركين كانوا لا يفيضون من جميع شتى شروق الشمس على ثبير
فخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم فافاض قبل ان تطلع الشمس حل ثنى اسحق
ابن ابراهيم قال قلت لابي اسامة حل ثنى بن المهلب قال حدثنا حصين عن عكرمة و
كاسا دها قال قال ملأى متتابعة قال قال ابن عباس سمعت ابى يقول في الجاهلية اسقنا
كاسا دها قال حل ثنى ابو نعيم قال حدثنا سفين عن عبد الملك بن عمير عن ابى سلمة
عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها الشاعرو
كلمة لبيد ألا كل شئ ما خلا الله باطل وكاد أمية بن ابى الصلت حل ثنى

سفيان بن عيينة الشوري الى ابي اسحق عن عمرو بن عبد الله السبيعي عن ابن سيرين الكوفي اذ كان الجاهلية عمر بن الخطاب شقيقا
نعم الفضل بن دكين سفيان الشوري عبد الملك بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن عوف الزهري حل اللغات في الجاهلية اي قبل الاسلام فكسا اي غطي شان اي قصة طويلة احسن بالهبة في فتح الميم في قبيلة
بجيلة مصعنة بلغة الفاعل يعني صامتة اي ساكتة ولعلها نزلت ان رجع ولا ينكح في قوله فان بدا لا يحل اذ لم يشترع ذلك وفيه التشبيه بالحل بما يليه قوله انك لسؤل اي قبيلة من قبيلة وليس من احسن الذين هم من قريش ٢١ سنة قوله ما بقارنا على هذا الامر الصالح اي دين الاسلام ٢٢

سنة قوله اي الحبل ١٥ اي شي من الاشياء يحل علينا فاجيب ما كل كلوي يحل فيه جميع ما حرم على الحرم حتى الجمار ١٦ سنة قوله فلما بين الجبلين اي غطي ما بين جبل مكة الشريفين عليها كذا في الخبر الجاهلي ١٧ سنة قوله يقول الـ عرو قوله شان اي قصة طويلة فان قلت ما الحكمة في ان حفظ البيت في طوفان نوح عليه السلام من الغرق ورفق الى السماء وفي هذا السيل تدفقت قلت والشرع على ان كان عذابا وذا لم يكن للعذاب ١٨ سنة قوله من احسن من احسن الذين هم من قريش ١٩ قسطا في سنة قوله نصرة بلغة الفاعل يعني صامتة اي ساكتة ولعلها نزلت ان رجع ولا ينكح في قوله فان بدا لا يحل اذ لم يشترع ذلك وفيه التشبيه بالحل بما يليه قوله انك لسؤل اي قبيلة من قبيلة وليس من احسن الذين هم من قريش ٢٠ قسطا في سنة قوله نصرة بلغة الفاعل يعني صامتة اي ساكتة ولعلها نزلت ان رجع ولا ينكح في قوله فان بدا لا يحل اذ لم يشترع ذلك وفيه التشبيه بالحل بما يليه قوله انك لسؤل اي قبيلة من قبيلة وليس من احسن الذين هم من قريش ٢١ سنة قوله ما بقارنا على هذا الامر الصالح اي دين الاسلام ٢٢

في قوله لبيد ألا كل شئ ما خلا الله باطل وكاد أمية بن ابى الصلت حل ثنى

٢٠ شانه بر بلال
 ٢١ اندری
 ٢٢ فهمو الذي
 ٢٣ التي
 ٢٤ فکان
 ٢٥ المديني
 ٢٦ استخرجوا
 ٢٧ به رجل
 ٢٨ فمات
 ٢٩ فقال بنو هاشم
 ٣٠ فمات
 ٣١ ذلك
 ٣٢ ولا نصبر
 ٣٣

اسماء الرجال
 أنمیل ہوا بن ابی اویس بر دی عن اخیه عبدالحمد المدنی
 سلیمان ہوا بن بلال ابوالیوب القرظی یحیی بن سید الانصاری
 قاضی المدینۃ عبد الرحمن بن القاسم بر دی عن ایمیہ القاسم
 ابن محمد بن ابی بکر الصدیق مسدد ہوا بن مسدد السدی ابی
 یحیی ہوا بن سید القطان البصری عبید اللہ بن عمر بن عاصم بن عمر
 بن الخطاب العزری نافع ہو موئے ابن مسدد عبداللہ بن ابی
 محمد بن الفضل السدوسی ہمدی ہوا بن میمون الاروسی
 البصری غیلان ابن جریر البصری القسامۃ فی الجا ملیۃ
 ابو محمد یفیع الیم عبد اللہ بن عمرو المقعدی النفری عبد
 الوارث بن سعید ابو عبیدۃ البصری التوزری قطن بن یحیی
 ابو البشیر بن کعب البصری ابو یزید المدنی ولای ذر البصری البصری

حل للغات جو القه بضم الجيم وكسر اللام الواو عار من جلود وعبي وغير با و فارسي معرب واصلة كواله اغثنى من الاغاثه معناه امنى فله الحذف الرى بالعصا الموسمراى موسم الحج مة من الدهر اى وتنام الاوقات وافى الموسم اى آتاه تجليز ابني اى تهبة ما يلزمه من البين بخـ

عرو بن الزبير بن مسعود قال محمد بن عمرو بن قيس بن ابي سلمة بن
فلق اخا له ابا عبد الله بن ابي الصديق اسم عبد الله بن عثمان التيمي عوفي ٥٥٥ سترى يحيى بن معين ففتح اليمام البغدادي اسمعيل بن ابراهيم بن محمد الكوفي بيان بن بشر الامسي الكوفي وبرقة بنحات هروان بن عبد الرحمن السلمي بابي سلام بن عبد الرحمن
بن ابراهيم بن نصر الوارث السعدي المروزي الواسطه حاد بن اسامة القرشي مولاهم الكوفي بابي كراجه بن عبيد القدر بن سعيد ابو قتادة الشامي مسهر بن ابراهيم بن كرام البجلي موسى بن اسمعيل البغدادي بابي سلام بن ابراهيم بن زرار الغفاري عمرو بن عباس
ابو عثمان بن مهي عبد الرحمن بن مهي ابو جندب البصري ابني حمزة بنون نصر بن عمران الضبي ٥٥٦ حل اللغات القوا بقطا لمجول من الانبار من ندماي من تاب بيان بن فتح البيا الوعدة هروان بن بشر وبرقة بن فتح الوادعي
الموعدة ابن عبد الرحمن بن نصر من الجمن اى جماعة منهم من اذن اى من اعلم اذنت اعلت ابغى اى اطلب لي استنفض بها اى استغنى بها وهون بنفض الثوب لان المستغنى يتنفض عن نفسه نصيب بن اسم موضح ٥٥٧

اسماء الرجال } شيبه هراين برينه هوا خومبتره
 السابق وامينه بن خلف هذا هو
 العيص لانه قتل يوم بدر وابي بن خلف هوا خاويه قتل يوم احد
 شيبه هراين الحجاج بن الورد الوسطام الكوفي مولاهم الواسطي -
 عثمان بن محمد بن ابي شيبه اخواني كبر جيره هراين عبدا لمحمد
 الكوفي منصور هراين العتي الكوفي سعيده بن جبير الاسدي مولاهم
 الحكم هراين عتيه بالتفسير الكندي الكوفي عليه الحسن بن ابره
 بفتح الهززه وسكون الهمزة ففتح الزاي مقصورا اخراعي مولاهم
 صحابي صفه عياش بن الوليد الرقام البصري الوليد بن سلم ابو
 العباس المشي الاذراعي عليه الحسن بن عروحي بن كبره لاطاني مولاهم
 يحيى بن عروة يروي عن ابيه روضة بن الزبير وقال جده هراين
 سليمان فها وصله النسائي عن هشام هراين عروة يروي عن ابيه

عرو بن الزبير - س وقال محمد بن عمرو بن عتبة - ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في خلق افعال العباد اياها سلام الى بكر الصديق اسمع علي بن محمد بن عثمان
 بن ابراهيم بن نصر الوارث السدي المروزي ابو اسامة حاد بن اسامة
 البو عثمان بصري عبد الرحمن بن همدان البزيعي البصري ابني حمزة هو
 الموعدة ابن علي بن الحسن نصر من الحسن ابني جاعة منهم من اذن

وَلَقَدْ

ابن وهب عبد الله المذكور سالم بن ابراهيم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رجل جميل قال البيهقي يشبهه ان يكون هو سواد بن قارب بنح السمين وتخفيفه
 اما شفيعتي اى لم تجعني جواب لشي من مرض الجمل شنة بفتح المعجزة اى قرية غلطة مسخرة اذ بى الماء اى اهل يلقوه
 حكاية اللغات ارموه على الارض فانقذه اى خلصه ارض اى زال عن مكانه مكفوف حتى يرضى من كفت الثوب اذا خططه سال
 عنه ما كان الصواب يستطيعون ان يصلوا الى المسجد الحرام فلما سلم عرف قائمهم حتى تركونا فضيلنا فيه ظاهر اى ارك

ت والارباب المكسورة بعد ما موعده ١٢ قس
هيا اى لانهم موقوف بين نظر انهم اى فى جمعهم حتى اضجعوه اى
عن كثرتهم صبا اى خرج من دين الى دين كثر اى ربح ١٣

حل اللغات استقبل بضم التوقية اعزم عليك اي الزك ابلاسها بكسر الهمزة اي خوفنا انكاسها بكسر الهمزة اي من بعد انقلابها على راسها لحوقها اي نحو الجح فقلوب الناقه الشاة حل اسها بفتح الهمزة جمع جلس بكسرة له هو كسا به جعل تحت رطل الايل على ظهوره تلامذه يا جديح بفتح الجيم معناه المكاخ والمكاشف بالعداوة فجاء بفتح النون من الفواح وبها الظفر فان شينا بفتح النون اي ما كنا الغض بالنون انكره وانهدم شقتين اي لفصين الحراء الجمل المعروف فوقه اي قطعة اهتيت بضم الهمزة اللابية الحرة ذات الحجارة قبل المشي بكسر القاف اي جهة المدينة عه الخ البخاري بايراد هذه القصة في باب السلام عمر اجار عن عائشة وطلحة عن عمر بن الخطاب كانت سبب اسلامه ١٢ خيره جاري عن الفصح

اسماء الرجال
محمد بن المنصور هو العززي الزمخشري هو ابن سعيد القطان اسمعيل
هو ابن ابي خالد قيس هو ابن ابي حازم سعيد بن يزيد بن
عرو بن نعل بن ابي انتقاق القرع عبد الله بن عبد الوهاب الحمصي
البصري بشر بن الفضل بن لاحق الرقاشي ابو اسمعيل البصري سعيد
بن ابي عروبة مهران البشكري قتادة هو ابن وعاصم السدي
عبدان هو عبد الله بن عثمان بن حمزة محمد بن يونس السدي الاش
سليمان بن مهران ابني معمر عبد الله بن سفيان بن عثمان بن صالح
السهمي البصري بكر بن مضر بن محمد البصري جعفر بن ربيعة بن مضر
البصري عراك بن مالك الغفاري المدني عمر بن حفص النخعي الكوفي
يروي عن ابيه حفص بن غياث بن طلق الاش ومن بعده روا
آخا اب جرة الحبشة فيه عن ابي موسى عبد الله بن قيس الاش
ما ياتي آخر الباب موصولا انشا الله تعالى هشام هو ابن يوسف
الصنعاني معمر هو ابن راشد الازدی عالم بن الزبير هو ابن
انقلابا على راسها الحوت اى فوق الجحش القلاص بالقات
بالعداوة حجوم نبع النون من الجراح وهو الحفر فانشبنا نبع
بكر القات اى جهة المدينة عس لم الجاري بايراد هذه الفتحة

سنة سبع من حين النبوة وانما زعموا المطلب بن عبد مناف
الى ابي طالب في شعبه وخرج الوليد بن قيس فظايرهم على بني هاشم
ودعى المطلب وقطع عنهم الميرة والمادة فكانوا لا يخرجون الا من موسم
الى موسم حتى بلغهم الجهد فقاموا فيه ثلاث سنين ثم طلع الله رسوله
صلى الله عليه وسلم على امرئ منهم وان الارض اكلت ما كان فيها
من جور وظلم ودعى ما كان فيها من ذكر الله عز وجل فذكر ذلك النبي
صلى الله عليه وسلم لابي طالب فقال ابوطالب للكفار قريش ان ابن
انجي اخبرني ولم يكن في قطان الله قد سلم على جميعهم الا رفته
لمحت ما كان فيها من جور وظلم ودعى فيها كل ما ذكره الله تعالى
فان كان ابن انجي صادقا فزعم عن سوادهم وان كان كاذبا
ودفعته اليكم فقتلوه واذا استحيوه قالوا قد انصفت فاذا هي كما قال
رسول الله صلعم فقتلوا في يومهم ذلكم على رؤسهم فقال ابوطالب
علام نجس ونجس وقد بان الامر قتلاهم رجال من قريش على ما
صنعوا ابني هاشم ثم خرجوا الى بني هاشم ودعى المطلب فاستم
بالخروج الى سائرهم ففعلوا وكان خروجه في السنة العاشرة الهجرية
مختفيا وحر في ملأ له قوله في مختفيا من ناره هو بلغ المختفيا
المجتين وحاتين مهلتين اولها ساكنة في القاموس المختفيا
الما يلبس الى اللبسين والنفات السوق انتهى فالكل ما على ما
يقضيه سياق الحديث محمول على التشبيه بين النار والماء لا يخرج
له قوله في الدرك الاسفل هو بالحركة وقد سكن واحد الادراك
وي منازل في النار والدرك الاسفل والدرك الى فوق كذا في
المجمع قال الكرماني فان قلت اعمال الكفرة هي بارشور الا فائدة فيها
قلت هذا منسوخ من بركة رسول الله صلى الله عليه وسلم خصا
انتهى له قوله حضرت الوفاة اي قريت وفاته وحضرت عليا بها
وذلك قبل النزول والفرقة في قوله له قوله بغير بدل من قول
القول وهو قول لاله الله قوله احاج بغيرهم لفرقة بعد ما حاربه
وبعد الالاف جيم مشددة وفي الانجرا شاهدة اس له قوله حديث
الاسرار ما نوحى من السرى وهو سر الليل والاسرار هو سراني بيت
المقدس والمعراج صعوده الى السماء والاصح انها كذا في اليقظة
في قوله فقتلوا فاعادوا فالف والدال لبلغة الشدة المعترضة
شحن طولها في قوله لفرقة بغيرهم المشددة وسكون البعير في
النجرا في بين الرقتين والشدة بالسرعة شعر العانة والركبة انفس
بلغ العاتق وشدة البهنة راس البهنة وفي بعضها يدل الشدة
الشدة بالشد والوزن وهي ما بين السررة والعانة وقد نزلت
باعتبار الآية كذا في الكرماني واما استعمال طست الذهب فربما
في صلح قوله فقتلوا بغيرهم الذين اي عسل جبرئيل فقتل كذا في
العتقاني قوله فقتلوا بغيرهم من المحشرا اي من حجب ربي
ثم اعيد الى القلب الى موضعه الاول كذا في الحركات ١٢

١٢
ابوسليمان بن عبد الرحمن و
قوله
نبي نبي
له عنه
الى الصالحين
منه
الاية
قصص المعجزات
حكاية العجايب
النبي
ابي قال اذا
قصته

[illegible]

(أ) عاه حتى يأتيه ما يخبر ذلك حين يختلط الظلام فيرى عليه عامرين فهدية مولى بي بكر متحة من غنم
 فيرجعها عليهما حين تن هب ساعه من العشاء فيبيتان في رسل هؤلاءين متحما ورضيقها حتى ينق بها عام
 فهدية بعكس بفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث واستأجر رسول الله صلى الله وسلم أبو بكر رجلا من
 بني الدليل هو من بني عبد بن عكاد يا خريتا واخريتا الماهر بالهداية قد تمس حلقا في آل العاص بن
 وائل السهمي هو على دين كفار قريش فامناه فدفعنا اليه راحلتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليل
 براجلتيهما صبح ثلاث وانطلق معهما عامرين فهدية والدليل فآخذ بهما على طريق السواحل قال ابن شهاب
 واخبرني عبد الرحمن بن مالك المدني وهو ابن اخي سراقة بن مالك بن جعشم ان اباة اخبراه انه سمع سراقة
 ابن جعشم يقول جاء ناس من كفار قريش يجعلون في رسول الله صلى الله وسلم وابي بكرية كل واحد
 منهم ما لمن قتله او اسره فيمة انا جالس في مجلس من مجالس فومي بني بكر اقبل رجل منهم حتى
 قام علينا ونحن جلوس فقال يا سراقة اني قد رايت انفا اسودة بالساحل اراها محمد او اصحابه قال سراقة
 فعرفت انهم هم فقلت له انهم ليسوا بهم ولكنك رايت فلانا وفلانا انطلقوا باعيننا ثم ليئت في المجلس
 ساعة ثم قممت فدخلت فامرت جاريتي ان تخرج بفري وهي من وراء الكمة فتجسسها على واخذت
 رعي فخرجت من ظهر البنية فخططت برجعه الارض وخفضت عاليه حتى اتيت فرسي فركبتها فرفعها
 تقرب بي حتى دوت منهم فاعتزيت بي فرسي فخرت عنها فهممت فاهويت يدي الى كنانتي فاستخرجت منها
 الازام فاستقسمت بها اضرمهم لا اخرج الذي اكره فركبت فرسي وعصيت الا زلا فمقر ببي حتى اذا
 سمعت قراءة رسول الله صلى الله وسلم وهو لا يلفق وابو بكر يكثر الالتفات ساخت يد فرسي في
 الارض حتى بلغت الركبتين فخرت عنها ثم زجرتها فقصت فلم تكد تخرج يديها فلما استوت قائمة
 اذا لا ترى بها اعتبارا طير في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالا زلام فخرج الذي اكره فناديهم بالامان
 فوقفوا فركبت فرسي حتى جثمت ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم ان سيطر امر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك قد جعلوا فيك الدية واخبرهم لهم اخبارا يريد الناس بهم
 وعرضت عليهم الزاد والماء فلم يزلوا في ولم يسألوا الا ان قال اخف عنا فاسألنا ان يكتب
 لي كتاب امين فامر عامر بن فهدية فكتب لي في رقعة من ادم ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ابن شهاب فاخبرني عروة بن الزبير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي الزبير في ركب من
 المسلمين كانوا تجارا فافلين من الشام فكسا الزبير رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ثياب
 بياض وسمع المسلمون بالمدينة يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكانوا
 يغدون كل غداة الى الحرة فينظرونه حتى يسدهم حرا الظهيرة فانقلبوا
 يوما بعد ما اطالوا انتظارهم فلما آووا الى بيوتهم اذ في رجل من اليهود

١
 وَبَرِّى
 ٢
 فَخَبِّرْنِى
 ٣
 وَرَسُولِى
 ٤
 اِذَا اَقْبَلَ
 ٥
 لَهْمُ
 ٦
 وَعَثَرْتُ
 ٧
 وَاسْتَقْسَمْتُ
 ٨
 عَثَانُ
 ٩
 وَكَبَّرْتُ
 ١٠
 وَكَبَّرْتُ
 ١١
 وَكَبَّرْتُ
 ١٢
 وَكَبَّرْتُ
 ١٣
 وَكَبَّرْتُ
 ١٤
 وَكَبَّرْتُ
 ١٥
 وَكَبَّرْتُ
 ١٦
 وَكَبَّرْتُ
 ١٧
 وَكَبَّرْتُ
 ١٨
 وَكَبَّرْتُ
 ١٩
 وَكَبَّرْتُ
 ٢٠
 وَكَبَّرْتُ
 ٢١
 وَكَبَّرْتُ
 ٢٢
 وَكَبَّرْتُ
 ٢٣
 وَكَبَّرْتُ
 ٢٤
 وَكَبَّرْتُ
 ٢٥
 وَكَبَّرْتُ
 ٢٦
 وَكَبَّرْتُ
 ٢٧
 وَكَبَّرْتُ
 ٢٨
 وَكَبَّرْتُ
 ٢٩
 وَكَبَّرْتُ
 ٣٠
 وَكَبَّرْتُ
 ٣١
 وَكَبَّرْتُ
 ٣٢
 وَكَبَّرْتُ
 ٣٣
 وَكَبَّرْتُ
 ٣٤
 وَكَبَّرْتُ
 ٣٥
 وَكَبَّرْتُ
 ٣٦
 وَكَبَّرْتُ
 ٣٧
 وَكَبَّرْتُ
 ٣٨
 وَكَبَّرْتُ
 ٣٩
 وَكَبَّرْتُ
 ٤٠
 وَكَبَّرْتُ
 ٤١
 وَكَبَّرْتُ
 ٤٢
 وَكَبَّرْتُ
 ٤٣
 وَكَبَّرْتُ
 ٤٤
 وَكَبَّرْتُ
 ٤٥
 وَكَبَّرْتُ
 ٤٦
 وَكَبَّرْتُ
 ٤٧
 وَكَبَّرْتُ
 ٤٨
 وَكَبَّرْتُ
 ٤٩
 وَكَبَّرْتُ
 ٥٠
 وَكَبَّرْتُ
 ٥١
 وَكَبَّرْتُ
 ٥٢
 وَكَبَّرْتُ
 ٥٣
 وَكَبَّرْتُ
 ٥٤
 وَكَبَّرْتُ
 ٥٥
 وَكَبَّرْتُ
 ٥٦
 وَكَبَّرْتُ
 ٥٧
 وَكَبَّرْتُ
 ٥٨
 وَكَبَّرْتُ
 ٥٩
 وَكَبَّرْتُ
 ٦٠
 وَكَبَّرْتُ
 ٦١
 وَكَبَّرْتُ
 ٦٢
 وَكَبَّرْتُ
 ٦٣
 وَكَبَّرْتُ
 ٦٤
 وَكَبَّرْتُ
 ٦٥
 وَكَبَّرْتُ
 ٦٦
 وَكَبَّرْتُ
 ٦٧
 وَكَبَّرْتُ
 ٦٨
 وَكَبَّرْتُ
 ٦٩
 وَكَبَّرْتُ
 ٧٠
 وَكَبَّرْتُ
 ٧١
 وَكَبَّرْتُ
 ٧٢
 وَكَبَّرْتُ
 ٧٣
 وَكَبَّرْتُ
 ٧٤
 وَكَبَّرْتُ
 ٧٥
 وَكَبَّرْتُ
 ٧٦
 وَكَبَّرْتُ
 ٧٧
 وَكَبَّرْتُ
 ٧٨
 وَكَبَّرْتُ
 ٧٩
 وَكَبَّرْتُ
 ٨٠
 وَكَبَّرْتُ
 ٨١
 وَكَبَّرْتُ
 ٨٢
 وَكَبَّرْتُ
 ٨٣
 وَكَبَّرْتُ
 ٨٤
 وَكَبَّرْتُ
 ٨٥
 وَكَبَّرْتُ
 ٨٦
 وَكَبَّرْتُ
 ٨٧
 وَكَبَّرْتُ
 ٨٨
 وَكَبَّرْتُ
 ٨٩
 وَكَبَّرْتُ
 ٩٠
 وَكَبَّرْتُ
 ٩١
 وَكَبَّرْتُ
 ٩٢
 وَكَبَّرْتُ
 ٩٣
 وَكَبَّرْتُ
 ٩٤
 وَكَبَّرْتُ
 ٩٥
 وَكَبَّرْتُ
 ٩٦
 وَكَبَّرْتُ
 ٩٧
 وَكَبَّرْتُ
 ٩٨
 وَكَبَّرْتُ
 ٩٩
 وَكَبَّرْتُ
 ١٠٠
 وَكَبَّرْتُ

حلیفانہم واخذت نصیب من عقدہم وکافوا الذی اخافوا غموا غموا انہم
 فی دم او خلقی او نحو ہما من شئی غیر تلویح فیکون ذلک تاکید
 الخلف قولہ فاسانہ بقصر الہجرة وائتہ علی کذا و آخر یعنی - کذا فی
 الکراۃ و قس **۱۷** قولہ عبدالرحمن بن مالک بن جحش نعم الجحش
 العاصی و سکون الہجاء بینہما و علی فتح الجحش فیما الدلی نعم اسم
 واسکان الہجاء و کسر اللام و بیا جحش و سراسر بقصر الہجاء و تخفیف
 الزار و بالفتح ابن جحش و سہ بغضہا سراسر ابن مالک بن جحش و
 الاول ہو الموافق لکونہ ابن اخیر لکن المشہور ہواثنی علی کتاب الایمان
 و نحو **۱۸** کہ اسے **۱۹** قولہ الکرۃ بالفتح و ہی الرایۃ المرتفعۃ
 من الاذن **۲۰** **۲۱** قولہ خططت بوزجہ الاذن بالعام خیار
 و روی بہا بہا و الزج نعم لاسے لحدیث اسفل الریح فطے
 الا بہما اسنادا و انکت اسفل و خففت اعلا و اسلا یظہر بقصر لسن
 بعد منہ فیجہ احد شہم فیشار کہ فی الجماعۃ و علی الاعمام و ہو الجہور
 معنا خفص اعلا فاسکسہ سیدہ و جزیرہ خطہا ہر غیر قاصدان
 یخطہا بل اسلا یظہر الریح قولہ فرفتحہا ای اسرعت بہا السیۃ قولہ
 تقرب من التقرب و التقرب السیر و ان الحد و لوق العادۃ
 قال الامم ہی ہوان ترفع الفرس یہا معا و تعضہا سعا قولہ ہویت
 ہی ای اسے خطہا الیہا للاخ و الکائنۃ انحرطۃ الاستطیلۃ من جلود
 یجعل فیہا السہام و ہی الحجۃ و اللزام اسے القدر و ہی السہا
 الی لا یش ہوا و کان ہم فی الجاہلیۃ ہذا للزام کتبتہا علیہا لا و
 نعم فاذا اتفق لہم امر من غیر قصد کلا یخرجونہا فان خرج علیہم
 مضی علی عزمہ وان خرج لا یصرف عنہ و الاستقام طلب حزمۃ
 و النفع و الضرب باللام اسے القاول بہا **۲۲** من ک یجمع **۲۳**
 قولہ اخبار ما یرید الناس اسے الکفار من یکلم و سراسر ہم و جہلم
 الدیۃ لمن تصدی لذلک قولہ یرزائے ای لم یافذنی شیئا
 و لم ینقصا من مالے **۲۴** **۲۵** قولہ فی رقعہ من ادم بفتح
 العدل جلدہ یومع زلادن اسحاق فاخذتہ فجعلتہ لی کتانی و فی نحو بکر
 العدل الہول بعدہ نزعۃ کتانی اسطلا نے قال فی التوضیح لا کیلی
 کتاب و لابن اسحاق کتابون آیۃ بینی و بینک فرجعت فلم
 اذکر شہا عما کان حتی اذا فرغ من مین بعد فتح مکہ
 خرجت لالقاء و ہی الکتاب فلیقۃ بالبحرۃ فرقت یدہ ی
 بالکتاب فقلت یا رسول اللہ نہ کتابک فقال یوم و فادہم ہون
 فاسلمت انتہی **۲۶** **۲۷** قولہ فکسا الزبیر ہوا بن العوام احد
 العشرۃ المبشرۃ و قیل الیمین ان الذی کسا رسول اللہ علی اللہ
 علیہ السلام و ابابکر ہو طلوزہ لا لزمیر کنا سے الکرمانی قال
 السیوطی فی التوضیح و مع ہا ہما معا کانا فی الکرک و انہما معا
 کیا **۲۸** **۲۹** قولہ اسے اسے مشرف و طلع علی مکان
 عل و اسرف منہ قال فی النفع لم اتف علی اسمہ و کان
 صعودہ الامر آخر - کنا سے انیسرا بحاری و مروجس الحدیث
 مع بیانہ فی م **۳۰** کتاب النوازل **۳۱**
اسماء الرجال **۱** عاصم بن خیرہ ہو بنی ابی بکر
 سلم الہری سراسر ابن جحش جبہ جہدہ واسم ہر بالک و لکنا فی
 ثما الدلی ابو سفیان صحابی مشہور من مسئلۃ النفع لسن شہاب
 تقدم ذکرہ مرارۃ و عروۃ بن الزبیر بن العوام القرشی
الادعاء **۱** ای حفظہ - فہدیۃ جنم
حرف اللغات **۱** **۲** **۳** **۴** **۵** **۶** **۷** **۸** **۹** **۱۰** **۱۱** **۱۲** **۱۳** **۱۴** **۱۵** **۱۶** **۱۷** **۱۸** **۱۹** **۲۰** **۲۱** **۲۲** **۲۳** **۲۴** **۲۵** **۲۶** **۲۷** **۲۸** **۲۹** **۳۰** **۳۱** **۳۲** **۳۳** **۳۴** **۳۵** **۳۶** **۳۷** **۳۸** **۳۹** **۴۰** **۴۱** **۴۲** **۴۳** **۴۴** **۴۵** **۴۶** **۴۷** **۴۸** **۴۹** **۵۰** **۵۱** **۵۲** **۵۳** **۵۴** **۵۵** **۵۶** **۵۷** **۵۸** **۵۹** **۶۰** **۶۱** **۶۲** **۶۳** **۶۴** **۶۵** **۶۶** **۶۷** **۶۸** **۶۹** **۷۰** **۷۱** **۷۲** **۷۳** **۷۴** **۷۵** **۷۶** **۷۷** **۷۸** **۷۹** **۸۰** **۸۱** **۸۲** **۸۳** **۸۴** **۸۵** **۸۶** **۸۷** **۸۸** **۸۹** **۹۰** **۹۱** **۹۲** **۹۳** **۹۴** **۹۵** **۹۶** **۹۷** **۹۸** **۹۹** **۱۰۰**

صحیح۔ ہمسایہ وی نے الاس الشافعی سے قبل اربعین نبیا علیہ السلام
 ثم یقع علی کل شاة۔ فی سہل بکسر اللام۔ وبوالین الطری۔ نصفہا الرضیف یقع ہر اس پہاڑ میں وہی الرضیف یعنی دریا۔ الحماۃ لتزول رھاوتہ وثقلہ قبل الرضیف الناقۃ المحلوۃ۔ حتی ینقع ای یصبح بغيره والنق صوت الرامی۔
 خربتیا بکسر الخاء المعجمة والخربت الماہری الہدایۃ جمعہ بضم الیم وسکون العین وضم الشین۔ بنی مد لجز قبیلہ من کثانۃ۔ اسودۃ ای اشخاصا۔ اکمتہ بالفتحات وہی الایۃ المرتفعۃ۔ فخططت بزحۃ ای اکنت اسفلہ بزحۃ
 بضم الزاۃ وہی الحدیدۃ الی سفلہ الیم۔ عالیہ ای علو الارض۔ فرقعہا ای اسمرت بہا السیر تقرب لی من القرب وبہا السیر دون العدو فخررت من الخزور وبہا السقوط۔ الاذلاہ وہی القدارح۔ فاستقسمت
 من الاستقسام وہو طلب معرفۃ المنفع والعقر۔ ساخت ای غاصت۔ ما جلع ای ارتفع ۛ

قصرت و ذکر قوله فصرعاً باقتداً بالغفران و انشأت فی قوله قامت
 فی محل واحد یذكر باقتدار الشارح و خبرنا انما كانت علی امر تسلطانی
 قوله لا تدرک احد الحقین بنا و انما تدرک الاذن من الاستدلال و هو ظاهر
 علی مذہب الکسانی **قوله** سلمته لفتح الیم و ملکون الیمین
 الیملة و فتح اللام و الحار الیملة اے یہ فتح عند الاذن ہی بشاۃ
 السلام کذا فی التسلط **قوله** قال الکرامیۃ ہو لفتح الیم
 ای صاحب السلاح **قوله** تشریف بالجمعة ای یجتمعی
 قوله فیما اے فی العمل قوله دینی ای التمسرة الی اجتنابا
 و بعضہا دیروای ما اجتنبہ کہ فتح قوله منع من ہی الشہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی الشہدیۃ از اول ما سمع من
 کلامہ ان قال ایہا الناس افتوا السلام و اطعموا الطعام
 و صلوا الارحام و صلوا باللیل و الناس یامون و دخلوا الجنة بسلام
قوله ای یوم اجنا قرب اطلق علیہم اہل القبرایۃ
 ما تمیم من النصار لان ہنہم والدۃ عبد المطلب جدہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم دی سلی بنت عمر و بن بنی مالک بن النجار
 کذا فی لفتح **قوله** فی لنامیلاً لفتح الیم ای مکانا
 نقیل فیہ و المقل النوم نصف النہار و قال الاربری القیولۃ
 و المقلل الاستراحتہ نصف النہار کان مہانوم و اولاً لقل بلیل
 قوله و احسن مقیلاً و الجنة لا یوم فیہا **قوله** فی عبد اللہ
 بن سلام الاسر تلی یعنی ایلا یوسف فقال کان اسمہ خضیر سی
 عبد اللہ فی الاسلام و ہون حلفاء عوف بن الخضر ج
قوله فاقبلوا فدخلوا علیہ علیہ السلام بعد
 ان خباہم عبد المومن سلام - حسن و مر اسولہ عبد اللہ بن
 سلام من النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ص ۳۶۹ کے کتاب
 الانبیاء **قوله** عن ثانی عن عمر زاذخیر الی ذینبی
 عن ثانی عمر قال ابن حجر لعلہما من اصلاح لبعض الرواۃ
 ولا بد نہالان تاخلف لم یدرک عمر **قوله** تو شیخ **قوله**
 فرض اے عین عمر بن مال بیت المال قولہا بن
 الادولین ہم الذین صلوا الی القباۃ و قبل ہم الذین شہدوا
 ہذا **قوله** اربعۃ آلا ف فی اربعۃ آلا ف کذا
 لا اکثر و سقطت لفظ فی من رواۃ النسفی و ہوا الوجہ ای
 لکل واحد اربعۃ آلا ف قال الکرماتی و بعضہا اربعۃ
 آلا ف فی اربعۃ و لعل فائدۃ ذکر ہا بالتوزیع و بیان
 ان کل ہما جرا اربعۃ آلا ف و المراد فی اربعۃ فصول
 انتہی و اعوام **قوله** انما ہما جسر بہ الواد
 و کان ابن عمر صین ہجرۃ ابن احدی عشرۃ سنۃ و لم
 یس ہوکن یعنی ان نیۃ فی الحجۃ لعلہا الموائفتہ
 بالوہ از ہوتا ج و النیۃ المتبوع **قوله** خیر جادی
 ملقط الثننیۃ و الجمع و الاول و جدہ **قوله**

ہشام بن عروہ عن ابیہ عروہ بن الزبیر
محمد بن ابیہ سلام البکندی ادا ابن ابیہ لغزی
کنزہ فس عبد الصمد بروی عن ابیہ عبد الوارث
ابن سعید البصری عبد العزیز بن صہیب البنانی
البصری ابو الیوب ہوف الدن زید بن کلیب
الاغصادی بن کبار البصری رضی اللہ عنہم
ابراہیم بن موسی الفزازی البصری ہشام بن ابیہ
یوسف الفصفاۃ ابن جریر عبد الملک

ابن عبد العزيز الاموي عميد الثغر بن عمر
ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري
بالخاء المشجعة وشهد الموقعة الاولى والثالثة
ابن سلمة بن خالد بن ابي خباب بن الوليد اللات
صوت الفرس - المسلحة بفتح الكيم صاحب

ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري عن نافع مولى ابن عمر البدری محمد بن كثير البدری البصري الامام شمس سليمان بن مهران الكوفي ابی وائل شقيق بن سلمة الكوفي خباب بن ابي الارث
بالخاء المجبة وشدة الموصلة الاولى والارت بالراء وشدة الفوقية الميمية من الساكنين الی الاسلام مسدود وهاين سر بر الاسدي محمدي هو ابن سعيد القطان الامام شمس سليمان بن مهران الكوفي شقيق
ابن سلمة هو ابو وائل خباب بن ابي الارث حل اللغات فلا کہا اے مضغها فاللوك ادارة اشے فی الغم - شمشخ اے فی الصورة - فيحسب اے لظن - فتمحمر من المحمرة وای
صوت الفرس - المسلحة - يتكلم صاحب السلاح ۲

(قوله مردف ابابكر) كانه وقم كذلك احيانا ومعنى مردف المرات راحلته متاخرة عن راحلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والا فهمها كانا على راحلتين عليهما منقصة اوله ابو بكر شيخ اى كالشيوخ في المعرفة بين الناس لمباشرته التجارة بخلاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه كالضاب الذي لا يعرف لعدم سبق معاملته مع

556

وَأَذًا
لَا تَجْرِي
نَاحِرَةً
أَلْ أَبَوَكَ
فَقَالَ
دَخَلْنَا
شَيْءٌ
فَقُلْتُ
فَقُلْتُ
عَلَيْهَا رَحْمَةٌ
خَمِيرٍ

سليمان بن عبد الملك ١١٢: حل اللغات تنمقة بفتح وكسر الميم هي برودة من صوف وغيره مخططة وقيل كسار آذ خور بالذال والهاء المعتمتين نريد
هنا اسم لذي يوقك في السرور برودة بلفظ الماضي اي شئت بعده اي بعد فورة فكها فاء اي سواء اي الذي لا ينفصل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة - فورة
اي الترقب او جمع الراصد فاحيينا اليكنا من الاحياء ضد الامانة - فورة فعت اي ظهرت للبصارنا - انفضض نعم الفاء اي احرس - في
عليها - الطلب جمع طالب - فريت من الرقة - اشطط من الشطط وهو باض الرأس بخالط السواد - فغلفوا الغنم اغصان خضراء

| | |
|--------------|---|
| حاشية السندی | <p> رد قوله حل يسري في اسلامنا الخ الظاهر ان الاسلام مبتدأ وخبره مرد والجملة في محل الرفع على ان مضمونه فاعل والاثق به ان يقال ان اسلامنا الخ برد لنا لكن استعمال الجملة في محل المصدر من غير تعدي به باداة المصدر كثير والله تعالى اعلم رد قوله فقلت ان اباك والله خير من ابي اي لان الخشية من ثمرة العلم - والله تعالى اعلم اهـ سندی </p> |
|--------------|---|

عبد الله بن يوسف النخعي مالكا للعلم الذي شرب شام بن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن العوام ١٢ في حل للغات فقلها أي غطها. قنا يفتح القاف أي اشدهم بها حتى ضربت الى السواد من كلب أي من بني كلب. بالقليل
 هو الذي لم يلوذ بقليب يدعي البر حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بين ما يقرش الذين يخلوهم يدس الشيزي بجر الشين ويخرجهم من الجحان وانفصل. والشرب يفتح الشين مع شارب. أصلا يفتح الهجمة مع صدى وهو كرايم. هاء و
 هامة وفي نسخة الرأس وفي الأصل العدي روح الانسان تغير طارزا. طاء تبصر أي مال الى تحت فلن يترك من اوتروها انقص. وعاد أي هم مصيبر. أي مصاب بالموت صبا حة عقيدة وهو الصوت بالكاء جليل ثبت ضعيف عشي
 به خصا من البيوت. هجئة يفتح ايم اسم موضع. شاة وطفيل يفتح الطاء وبها جملان. عا أي اخبرنا قل نعمهم يجوز ان يقال انهم انما عند الاجابة لانها انباء عرافة فلا يكون الانباء اعم من الاخبار ١٣ كـ

حينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ هَادٍ وَأَصَارُوا يَهُودًا وَأَمَّا قَوْلُهُ هَذَا نَابِتْنَا هَاهُنَا تَابَتْ حَلَّتْنَا مُسْلِمَ
ابن ابراهيم قال حدثنا قرة عن محمد عن ابى هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لو آمن
بى عشرة من اليهود (لا من بى اليهود) حلَّتْنَا أحمد أو محمد بن عبيد الله الغداني حدثنا
حماد بن أسامة اخبرنا ابو عُميس عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابى موسى قال
دخل النبی صلی الله علیه وسلم المدينة واذا ناس من اليهود يعظّمون عاشوراء ويصومونه
فقال النبی صلی الله علیه وسلم نحن احق بصومه فامر بصومه حلَّتْنی زياد بن ايوب قال
حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال لما قدِمَ النبی صلی الله
عليه وسلم المدينة وجد اليهود يصومون عاشوراء فسئلوا عن ذلك فقالوا هذا هو اليوم الذي
أظهر الله فيه موسى وبنى اسرائيل على فرعون ونحن نصومُه تعظيمًا له فقال رسول الله صلی
الله عليه وسلم نحن اولى بموسى منكم ثم امر بصومه حلَّتْنَا عبد الله ان قال حدثنا عبد الله عن
يونس عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس ان النبی
صلى الله عليه وسلم كان يسدّل شعرة وكان المشركون يفرقون رؤوسهم وكان اهل الكتاب
يسدّون رؤوسهم وكان النبی صلی الله علیه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يفرق فيه
بشيء ثم فرق النبی صلی الله علیه وسلم رأسه حلَّتْنی زياد بن ايوب قال حدثنا هشيم قال
اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال هم اهل الكتاب جزّوه اجزاء فامسوا
ببعضه وكفروا ببعضه ٢ باب استلام سلمان الفارسي حلَّتْنی الحسن بن عمر بن
شقيق قال حدثنا معتمر قال ابى ح وحديثنا ابو عثمان عن سلمان الفارسي انه قد اوله
بضعة عشر من رتب الى رب حلَّتْنَا محمد بن يوسف البيكندي قال حدثنا سفيان عن
عوف عن ابى عثمان قال سمعت سلمان يقول انا من رامة من حلَّتْنی الحسن بن سفيان
قال حدثنا يحيى بن حماد قال اخبرنا ابو عوانة عن عاصم الاحول عن ابى عثمان عن سلمان
قال قال فترة بين عيسى ومحمد صلی الله علیه وسلم ست مائة سنة

ان عیضیہ

خالد السدوسي وفي الناصرية قردة وفي هاشميا في الشيخ الحنق
قردة بالقاف قيس حماد بن حسانة الواسط القريش ولهم الكوفة في الواسط
قيس الاشعري زياد بن الوب الواسط الملقب بالشيخ الملقب بالشيخ
شهاب زياد هو ابن الوب وشيخ والوفاء وسعيد بن جبير وابن عباس
سفيان بن عيينة الهلالي عوف بن ابي حنيفة الاعرابي البصري

التي لم يبعث فيها رسول من الله ثم قال ابن حجر الحافظ ولا يستغني فيها بني يدعوا الى شرع الرسول الاخير انتهى قال السيوطي في التوشيح قال
قادة خمس مائة وستون وقال الكلبي واربعون وقال غيره مائة انتهى ١٢
عاشورا بالمد والقصر اسم لليوم العاشر من المحرم قبل اليوم التاسع - يسدل اى يرفى من سدل الثوب اذا ارتفاه والفرق
فارق الشرب بعض من بعض - جزء واه - جعلوه جزء جزء - تذ اوله تتاوله - من سرب الى رب اى من سيد الى
هنا بالاراضيم وباليهم وقيل انفتح اليهم الاول وهى بلدة بخورستان بغض الخار - السجدة وبالزنى من بلاد فارس قريب عراقي الحرب -
فتنة والمراد بالفترة المدة التي لا يبعث فيها رسول - ١٣

بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الهذلي قيس بن مسلم الجد في الفتح الكبير الكوفي العابد طارق بن شهاب هو الأحمسي أبي موسى هو عبد الله بن جعفر بن أبي حشبة أبياس البصري سعيد بن جبيرة الأزدي مولاهم الكوفي عبدان القصبه الله بن عثمان المروزي ديونوتس بن زيد الأبي الزهرري هو ابن صفحة باب السلام سليمان بن معتمد هو ابن سليمان أبيه وابوه سليمان بن طرخان أبو عثمان عبد الرحمن بن بل الهندي السلمي محمد بن يوسف البجليه بن من درك بن بشير السعدي أبو البصري يحيى بن حماد الشيباني البصري أبو عوانة الوضاح البشكري عاصم لائل هو ابن سليمان أبو عبد الرحمن البصري أبي